

# زاد المعاد

## حصہ سوم چہارم

حصہ سوم شتمل ہے، غزوہ تبوک اور اس سے متعلق اہم ترین مباحث و مسائل پر۔ اس میں ان عرب و فہود کا تذکرہ ہے جو آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان کا تہ تیغ ہوئی کی تفصیل ہے جو مقتول اور دوسرے ملاحین کو آپؐ نے کیسے۔ سفیر کذاب کے وفد کا آمد اور آپؐ کا ان کا مقابلہ ہوئی کی پوری تفصیل اور بہت سے فقہی مسائل اس حصے میں شامل ہیں۔

حصہ چہارم، بیان ہجرت، روایت حدیث اور ذکر قرآن کے ساتھ ساتھ یہ حصہ شتمل ہے اہم ترین مسائل و مباحث فقہیہ پر و ہنائی زندگی سے تعلق رکھنے والے بے شمار اور معرکہ آرا مسائل پر جس پر خوبی استدلال، و درخشان بیان کے ساتھ بحث کی گئی ہے و مصنف عظام کا حق ہے

مصنف، علامہ حافظ ابن قیم

مترجم، سید رئیس احمد جعفری ندوی

[www.ahlehaq.org](http://www.ahlehaq.org)

نقیس اکیس  
آرڈر بازار کراچی طبعی

## زاد السعد

سند خطبہ حافظ ابن قیم کے حصہ سوم چہارم کے  
بعد حقوق اشاعت و اشاعت تصحیح و ترتیب و تخریب  
مناوون بن

چوہدری طارق اقبال گامبندی  
مائل

نقیس: کیسٹ می اردو بازار کراچی محفوظ ہیں۔

زاد السعد	—————	۱۰۰ کیسٹیں
ساز حافظ ابن قیم	—————	۱۰۰ کیسٹیں
مید رئیس احمد جعفری	—————	۱۰۰ کیسٹیں
نقیس: کیسٹ می اردو بازار کراچی	—————	۱۰۰ کیسٹیں
۱۰۰ کیسٹیں	—————	۱۰۰ کیسٹیں
۱۰۰ کیسٹیں	—————	۱۰۰ کیسٹیں
۱۰۰ کیسٹیں	—————	۱۰۰ کیسٹیں
۱۰۰ کیسٹیں	—————	۱۰۰ کیسٹیں

www.arlenaq.org

# ”آخر آندز پس پردہ تقدیرِ مدید“

از محمد اقبال سکیم گاندھاری

خدا نے بزرگ و برتر کارنا کر رکھ کر ہے کہ آج میں ”زادِ اعداؤ“ کا تیسرا جلد  
خواجہ گان کلام کی خدمت میں پیش کر فے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔

اُردو زبانِ علم و فن کے اعتبار سے دنیا کی کسی ترقی یافتہ زبان سے قورما یہ نہیں ہے۔ ہر  
علم و فن پر اس زبان میں بہترین کتابیں تصنیف و تالیف یا ترجمہ کی صورت میں موجود ہیں  
اور اسلامیات پر تراجم و تراجم اور انشا و تفسیر موجود ہے کہ ہر کسی یہ زبانِ فخر کے ساتھ  
سے آنکھ ملا سکتی ہے۔ بلکہ بعض اعتبارات سے اس پر برتری کا دعویٰ کر سکتی ہے۔

لیکن باریہ ہمارے حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ابھی تک کئی ایسے گنج ہائے گراں  
طرفی زبان میں موجود ہیں جو دنیا کی حیثیت رکھتے ہیں، اور اردو خوانِ پاکب ان کے مشاہد  
سے محروم ہے۔ انہی میں ایک علامہ ابنِ قیم کی یہ کتاب ”تذوالمعاریض“ ہے جس کے دو جلد  
آپ کی نظر سے گزر چکے ہیں اور اب یہ تیسرا جلد آپ کے سامنے ہے۔

اس کتاب کی اہمیت، افادیت اور عظمت کا اندازہ آپ کو پہلے دو جلد پر رکھ کر  
جو ہکا ہوگا۔ اب یہ تیسرا جلد جو اہم ترین مباحث و مسائل پر مشتمل ہے۔ آپ کی  
راے کو اور زیادہ حکم و استوار کر دے گا۔ اسے پڑھ کر آپ محسوس کریں گے کہ واقعی

یہ اردو زبان کی بد قسمتی تھی کہ ایسی حرکت آراء اور دیکاروں پر نگاہ نہ پڑے۔ یہ دور کا دور نہیں  
 تھا اور اب میری طرف سے آپ بھی لکھ کر کہیں گئے کہ اتنی بڑی خبر دہنی کی تانی پلا کر ان کو  
 لکھ دے۔ میرا سچ کہ خاطر فی خواست۔

آخر ہندو پس پردہ قفس پر پڑید !

مجھے میدان ہے کہ اس کتاب کا آخری نسخہ چوتھا حصہ بھی میں آپ کی  
 خدمت میں پیش کرنے کی عزت اور سعادت حاصل کر سکوں گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

# سنتِ شرِ لولاک

از چوہدری محمد اقبال کیم گاندھی

مناجرتِ دین و دانش لٹ گئی اندرِ زانو کی  
یکس کا نر ادا کا غرورِ خوں و ریر سہ ساقی؟

مسلمانوں کی تعداد پہنچائے عالم میں ساتھ کروڑ سے تجاوز ہے، اگر یہ مسلمان  
صحیح معنی میں مسلمان ہوتے تو آج ساری دنیا مسلمان ہو چکی ہوتی، اور مسلم اذرتوں  
اپنے مقاصدِ مشنور میں ناکام ہو چکی ہوتیں۔

آج بھی ہوجو برا میٹر کا ایسا پیدا  
آگ کر سکتی ہے اندازِ گلستان پیدا

یہ آگ — دینی، دینِ فروشی، اتحادِ اُردو، اور کفر کی — ہر ایک سو بھیلی  
ہوتی ہے کسی کی بچھری ہوئی، لیکن یہ آگ بھڑک رہی ہے اس کے شعلے آسمان  
سے باہر کر رہے ہیں۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے قریب ہے کہ اس آتش  
جہاں سوز میں دوسری قوم و مل کی طرح مسلمانوں کی تاریخِ دین و دانش بھی جل کر محسوس  
ہو جائے گی۔ اور سوائیک نورد خاک تر کہ باقی نہیں رہ جائے گا۔ ایسا نظر آتا ہے۔

آگ ہے اولادِ ابراہیم ہے و نورد ہے  
کیا کسی کو پھر کسی کا امتحانِ مقصود ہے

سوال یہ: ہر مسلمان اس امتحان کے لیے تیار ہیں؟  
اگر واقعی تیار ہیں تو پھر انھیں مسلمان کی زندگی اختیار کرنا پڑے گی۔ اور زندگی  
اس وقت تک دستیاب نہیں ہو سکتی جب تک مسلمان اللہ کو کئی سنت کو  
شیعہ راہ نہ بنائیں۔

ہر مسلمان میں اگر قرآن پر بالا ایمان ہے، اگر ہمارا عقیدہ ہے کہ ہمارا بیٹا اور  
مرزا ہماری نماز اور روزہ، ہماری زندگی اور موت، سب پر کھرا خدا، اور صرف خدا  
کے سینے میں ہے۔

اور خدا کا حکم اپنے نبی آخر الزماں کے سینے میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی زندگی تمہارے لیے اسود ہے۔ خدا نے اپنے قرآن میں بتایا ہے کہ رسول جو  
کچھ دے اسے لے لو، اور جس بات سے منع کرے اس سے باز رہو۔ خدا نے یہ  
بھی بتایا ہے کہ وہ ماخلق عن المذوی ان هو الا وحی یوحی (رسول جو کچھ کہتا ہے  
وہ خدا کی طرف سے کہتا ہے) ہیں یہ کیونکر ممکن ہے کہ ہم مسلمان تو ہوں لیکن رسول  
کی سنت سے کوئی سروکار نہ رکھیں؟

ایک مسلمان کی حیثیت سے ہمارا فریضہ یہ ہے کہ اپنی زندگی اس سانچہ میں ڈھال  
لیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات گراما میں کا تھا۔ زندگی کا کوئی ایسا گوشہ  
نہیں ہے جس کی رہنمائی کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال طیبہ  
موجود نہ ہوں۔ اس روشنی میں ہم آگے بڑھ سکتے ہیں۔ غامضوں، گمائیوں، اور شکوکوں  
سے محفوظ رہ سکتے ہیں۔ اور اپنی زندگی میں وہ مسخات پیدا کر سکتے ہیں، جو ایک مرتب  
پھر میں "خیر امت" بنادیں، اور بجائے اس کے کہ ہم لادین دنیا کی طرف وسوسہ طلب  
اور وسوسہ طاعت برضائیں، وہ خود ہماری اسناد و احادیث کی جو یا ہو۔

نادا المعاد کا ترجمہ میں اسی لیے آپ کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں۔

دنیا کی کسی زبان میں بھی ایسی جامع و مانع کتاب سیرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم پر نہیں ملے گی جیسی یہ ہے۔ اس کتاب میں حیات نبویؐ کو سامنے رکھ کر ان تمام

حالات و حوادث، معاملات و مسائل اور انسانی و ذاتیات اعتقادات و نظریات کیا گیا ہے جو معروف و مشہور بن گیا ہے۔

مجھے فخر ہے کہ میں اس کتاب کا ترجمہ سب کا نفع دے سکوں۔ یہ میرا سرباۓ حیات ہے۔ یہ دنیا اور آخرت ہر دو کیلئے ہے۔ اور یہ دنیا و آخرت دونوں کے لئے ہے۔

کام کھن تھا، لیکن خدا کا شکر ہے کہ میں اس خوبی کے ساتھ انجام پانچا۔ اس ضمانت کی کتاب موجودہ کساد و بربادی کے زمانے میں اپنے قارئین کے سامنے پیش کرنا آسان نہیں تھا۔ لیکن میں نے اپنے دوسرے پروگرام ملتوی کر دینے اور اسے سب پر اولیت دے دی ہے۔

آخر میں خدا سے ذوالجلال والاکرام کی بارگاہ میں دست بردا ہوں کہ خدا پر مسلمان کو اس دنیا پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ ربنا لا تفرغ قلوبنا بعد اذ ہدایتنا وحب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوهاب۔

# فہرست مضامین

## تراویح المعاد حصہ سوم

صفحہ	مضامینات	صفحہ	مضامینات
۴۲	ابو ہشیرہ، رسول خدا کا ایک غلام۔	۵	آخر اعراس پر وہ تقدیر پر پیر۔
۴۲	منا فقوی کی شرک و کفر کی اور شرارتوں		تراویح المعاد
۴۵	حضرت ابو ذر غفاری کے اہل بیت	۶	حصہ سوم کے مباحث و مسائل۔
۴۵	حضرت کی پیشگوئی۔		غزوہ تبوک
۴۸	حضرت ابو ذر کی وصیت۔		آخر نبی اسلام کا ایک اہم ترین غزوہ
	واقعہ تبوک کی طرف رجوع دو	۶	اور اس سے متعلقہ مباحث۔
۴۹	منا فقوی کی کہانی۔		خدا کی راہ میں حضرت عثمان کا اشارہ
	حاکم ایلم سے صلح	۷	اور قرآنی۔
	غیر مسلموں سے حضرت کا روادار		اللہ کا ایک بے مایہ بندہ اور اس کی
۸۳	اور فراموش نہ رہنا۔	۷	چشم تر۔
۸۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ماں		مٹی کا وہ جہاز، موسیٰ اور ہارون کی
	۸۸۔	۸	مباحث۔



صفحہ	مثنویات	صفحہ	مثنویات
۹۶	آنحضرتؐ کی مدینہ میں واپس۔	۸۴	حضرت خالد بن ولیدؓ کے ہاتھوں سے
۹۷	رسول اللہؐ کا مدینہ میں داخلہ	۸۵	گرفتاری اور بار رسالت سے پروا نہ ہونی
۹۸	مسلمانوں کو حکم کہ کعب و خیرہ کا ہیکل کاٹ کر دیں۔	۸۶	ایک صحابی کی ذات کا واقعہ۔
۹۹	استحسان اور آزمائش کی گھڑیاں۔	۸۷	عقد کی بنا پر شرکت جہاد سے نفرت۔
۱۰۰	ایک اور گھڑی آزمائش وہ شاہ عثمان کی طرف سے رسالت۔	۸۸	آنحضرتؐ کا ایک اشرافیہ خطیب
۱۰۱	آخر امتحان کی گھڑی گھڑ گئی۔	۸۹	انسانی کردار و سیرت کی تشکیل کامیاب اور اس کی معیشت راستہ۔
۱۰۲	خطا کار دربار رسالت میں۔	۹۰	انسان کیس طرح بننا اور بگڑنا ہے۔
۱۰۳	اخبار اور خود بیت کی مثال۔	۹۱	غزوہ تبوک کے دوران میں جمع بین المسلمین۔
۱۰۴	دس خطا کاروں کا واقعہ۔	۹۲	منہ نقیص کی طرف سے آپؐ کی مخالفت
۱۰۵	نقصی احکام و مسائل کا استنباط وہ نکات و معارف جو اس غزوہ سے حاصل ہوئے۔	۹۳	پہننے کی کوشش ناتمام۔
۱۰۶	کوچ کا حکم ملنے کے بعد تاخیر و تاہن	۹۴	رحمت اللعالمین نے ان منافقوں کے ہاتھ پر نہیں ہونے دیتے۔
۱۰۷	بانی جہاد بھی واجب ہے۔	۹۵	مسجد خضراء
۱۰۸	حضرت عثمانؓ کی نقیصت و مزیت۔	۹۶	منافقوں کی تعمیر کردہ مسجد کو ٹوسا دینے کا قرآن مجید۔
۱۰۹	عاجز کے تسلیم کیا جائے گا۔	۹۷	وحی کے ذریعہ آنحضرتؐ کو اطاعت۔
۱۱۰	استملاف امام کا مسئلہ۔	۹۸	کعب بن مالک اہل ان کے رفقہ کا معاملہ۔
۱۱۱	حضرت علیؓ کی نقیصت و مزیت۔	۹۹	آنحضرتؐ کی طرف سے مظلوم کا حکم
۱۱۲	سفر میں جمع بین المسلمین کا مسئلہ	۱۰۰	انہی کے اثرات و نتائج۔

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
	۱۱۱ امام اپنا ادارہ فتنی رکھ سکتا ہے۔		۱۰۹ اگر مٹی نہ ملے تو میت سے بھی تیمم جائز ہے۔
	۱۱۲ برص سے مسخ کا حوالہ۔		۱۱۰ اگر مصیحت ذاتی ہو تو قسم نہ پڑنا مستحب ہے۔
	۱۱۳ بھڑکنے والوں سے امام کو باز پرس کرنا چاہیے۔		۱۱۱ غصہ کی قسم بھی معتبر سمجھی جاسکتی ہے۔
	۱۱۴ سفر سے واپسی کے آداب۔		۱۱۲ اصل معطلی مانع اور عامل نہیں ہے۔
۱۶۱	۱۱۵ منافقین کے اظہار اسلام پس جرح نہیں کی جاسکتی۔	۱۱۳	۱۱۳ رسول عرف منغذ ہے۔
	۱۱۶ امیر امام تاویب اسلام کا جواب نہ دے یہ جائز ہے۔		۱۱۴ اتفاق کفر تک پہنچ جائے تو بھی اتفاق کا قتل روا نہیں۔
۱۲۲	۱۱۷ ایک اہم اور لطیف نکتہ۔		۱۱۵ معاہدہ بن اور اہل ذمہ کے بارے میں ایک رائے۔
	۱۱۸ متفاطمہ کی صورت میں ترک نماز مت قابل مواخذہ نہیں۔	۱۱۶	۱۱۶ نماز کے وقت تدفین کا مسئلہ
۱۲۳	۱۱۹ واقعہ کعبہ اور اس سے حاصل شدہ نکات و مصالح۔		۱۱۷ مالی غیرت اور قیدی مجاہدین کا حق نہیں۔
۱۲۴	۱۲۰ شایعہ فساد کے رد میں رد بیان کا قبول	۱۱۷	۱۱۷ ایک اہم شرعی نکتہ۔
۱۲۵	۱۲۱ کامیابی و کامرانی کی بشارت		۱۱۸ مقامات معصیت کی تحریریں لا ینبذ
۱۲۶	۱۲۲ ایک فکر افزہ سے ادا اہم نکتہ۔	۱۱۸	۱۱۸ جائز ہے۔
۱۲۷	۱۲۳ مسجد شکر کی اہمیت و عظمت		۱۱۹ وقف کب درست اور جائز ہے۔
	۱۲۴ مسلمان کی شان۔		۱۲۰ قبر پر مسجد یا صحن مسجد میں قبر کی تعمیر ناجائز ہے۔
	۱۲۵ خوشخبری دینے والے کو مطہر دینا	۱۱۹	۱۲۱ مدحیہ اشعار کے ہونا نہ جائز ہے۔
	۱۲۶ اخلاق کریمانہ کی علامت ہے۔		۱۲۰ مدحیہ اشعار سن سکتا ہے۔
	۱۲۷ دینی نعمت میراث کے ہر پورا باپ	۱۲۰	

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات					
	تبوک سے واپسی کے بعد سلسلہ میں حضرت ابو بکر صدیق کی ادارت حج ۔ ۔ ۔ سورہ برأت کا نزول ۔	۱۲۵	وینا بھی مستحب ہے ۔ خوشخبری کے موقع پر مصافحہ کرنا بھی مستحب ہے ۔ توبہ قبول ہونے پر حسب استطاعت صدقہ کرنا مستحب ہے ۔ پورا مال صدقہ کرنے کی نیت کر چکے کے بعد بھی اس پر عمل واجب نہیں ۔ صدقہ کی نذر نہائی مال سے زیادہ نہیں ہونی چاہیہ ۔ صدقہ کرنے والا اپنے لیے کیا سکے بہر اس کے ذاتی فیصلہ پر منحصر ہے ۔ مسند احمد کی ایک روایت اور اس کی تشریح ۔ راست گوئی اور صدقہ بیانی کی قدر و خطیت ۔ شکر اقویہ کے الفاظ کی حکمت و مصلحت ۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان وحی اللہ شہ الذین خلفوا ۔ طلاق بغیر نیت کے نہیں ہوتی ۔ ایک بیعت کے لیے قبول توبہ کا دن افضل نیت ۔					
۱۲۵	وفود عرب غیر مسلم تہلیلوں کے خاتمہ کے آخر کی خدمت میں ۔ لات کا انہدام مغیرہ بن شعبہ کے ہاتھوں ۔	۱۲۶	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳
۱۲۵	شفاق بن ابی العاص کو حضرت ابی لقین ۔ چند فقہی احکام و مسائل وفد ثقیف اور وفود عرب کی آمد سلسلہ میں استنباط ۔ اہل حرب میں اگر کوئی حذر کرے تو ضمان نہیں ۔ مشرکین کو مسجد میں نہیں لایا جاسکتا ہے ۔	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱
۱۲۵	ادارت و امامت کا استوفان کے ہونے شرک کے مرکز کا انہدام ۔ مزلات بھی اسی ذیل میں آتے ہیں ۔	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰	۱۳۱

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۱۶۳	اشعر یوں اور کھینچوں کا وفد بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ وفد نادر۔ آستانہ نبوی پر حاضر ہوتا ہے۔	۱۶۴	طاغوت گاہوں کی مساجد میں تبدیل شہداء الطین اور عیالات سے پناہ۔ وفد عرب کی جوق ورجوق آمد عامر بن طفیل بالدار بدین القیس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں پر خدائی تہمت۔ وفد عبد القیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہاں میں۔
۱۶۵	آپ کی ایک پیش گوئی۔ وفد بنو حارث بن کعب کی آمد جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینا ضروری ہے۔	۱۶۶	ایک نعرانی کا قبول اسلام۔ قوائد مسائل و احکام مستنبط۔ جبر و قدر کا مسئلہ سمجھنا۔ وفد بنو حنیفہ
۱۶۸	وفد ہمدان دور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وفد مزینہ کی آمد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مہم جو۔	۱۶۹	مسئلہ کذاب آستانہ نبوت پر اس واقعہ سے متعلق احکامات وفد طے کی آمد نہید انجیل یا زبور یا انجیل کے بارے میں آنحضرت کے ارشادات۔ وفد کندہ کی آمد
۱۶۹	وفد دو کس آنحضرت کے مخالف ایک شاعر سے اپنی کمر کی استمداد۔	۱۷۰	خدیجہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مسائل فقہیہ کا اس واقعہ سے استنباط
۱۷۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بد دعا۔ اس واقعہ سے ثابت شدہ احکامات فقہیہ۔ نبیوں اسلام سے پہلے فعل و جمیعہ	۱۷۱	

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۹۴	پکڑا جا سکتا۔ قزوین بن عمرو الخزامی اسلام کے نام پر بیان دینے والا ایک نومسلم	۱۹۴	جنگ ختم ہونے سے پہلے لکھنؤ کی جائے تو اس کا حصہ ہو گا۔ کرامات اولیاء کا وقوع نعمت دین کے لیے ہوتا ہے۔
۱۹۵	حنام بن ثعلبہ نور محمد بن بکر کے بہادر کا آنحضرت سے سوال و جواب۔	۱۹۵	و موت اسلام میں صبر و استقلال ضروری ہے۔
۱۹۶	بت پرستی سے کنارہ کشی۔ طارق بن عبد اللہ اور اس کے رفقاء	۱۹۶	وفد تجران اہل کتاب کے ایک وفد سے آنحضرت کی صلح۔
۱۹۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوش معاہدی کا بہت انگیز واقعہ۔ آپ کا ایک اثر آنحضرت سے خطبہ۔	۱۹۷	آنحضرت کا مہذبہ۔ ایک معبد روح۔
۱۹۸	ایک سعادت مند طفل نور محمد و نور محمد کی کہانی۔ ارتقاء کے موقع پر میں کے مادی دورانے۔	۱۹۸	اس واقعہ سے متعلق قطعی احکامات اقرار نبوت اسلام کے لیے کافی نہیں۔
۱۹۹	قضاء سعد سے وفد بنو نضیم کی آمد اسلام میں نہ کوئی چھوٹا ہے نہ بڑا بڑا فی اسلام کی ہے۔	۱۹۹	کیا ابو طالب مسلمان تھے؟ اہل کتاب سے منظرہ جائز ہے۔
۲۰۰	قدوم وفد بنی قریظہ	۲۰۰	مذہب کی تعلیم صبر و استقامت تک کرنا چاہیے۔
۲۰۱		۲۰۱	جزیرہ بصورت مال بھی جائز ہے۔ حضرت معاویہ بن جبل کا واقعہ۔
۲۰۲		۲۰۲	اہل کتاب کو رسول کی اجازت نہیں ایک کے بھانے دوسرے کو نہیں

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۲۲۳	یارداشت - قدوم وفد مصر اور حضرت سعد بن جبارہ کی طرف سے مہربانی کی پیشکش	۲۰۸	رحمت اللطیف کی دعا کے طلب باران وفد ہجرات کی آمد ابن وفد پیر آغقرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لطف و عنایت -
۲۲۴	پڑھم کا استقبال مستحب ہے -	۲۱۰	وفد عذرہ کی آمد ابن وفد کو فتح شام کی خوشخبری آغقرت کی طرف سے -
۲۲۵	قدوم وفد عساکر اسلام پر شہادت قدم سب سے	۲۱۲	قدوم وفد ملی ابن وفد کے استقبال رسالت کتاب سے -
۲۲۶	یقین سوسن - قدوم وفد سلطان آغقرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	۲۱۴	چند ہجرات کی تفسیر -
۲۲۸	دعا کے باران -	۲۱۵	نبیانی کی حدت اور مہربانی کا فریاد - لوہارٹ کا گول اور گولوں کی گہرائی -
۲۳۰	قدوم وفد بنی تمیم قدوم وفد غامد ایک عجیب و غریب اور حیرت انگیز واقعہ -	۲۱۶	قدوم وفد بنی مری قدوم زور کوکوں کے لیے ایک کہ دعا کے باران -
۲۳۱	قدوم وفد ازاد حکومت کی باتوں کا وقت سے قریب بہن بیکس سوئے ختم ہوئی ہے -	۲۱۷	قدوم وفد خلیفہ امام انس تاسی کے درستان جیبیہ -
۲۳۲	قدوم وفد بنی منتفق آغقرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک خطبہ -	۲۱۹	وفد ہجرات آغقرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت
۲۳۳	قات و سنت ابھی کی قسم -		

صفحہ	سنوآت	مذ	سنوآت
	شاہ عثمان کے نام مکتوب رسول نامہ بزرگ و بنی العاصم کے اکشافات و آثار -	۲۴۲	بنی سے سوال و جواب لکھا ہوا ہے۔ بعضت ضرور ہوگی۔
۲۵۹	یہاں کے حاکم ہوڈہ کے نام رسالت اکبر صلی اللہ علیہ وسلم کا خط۔	۲۴۳	شے کا حکم تعمیر کے مطابق ہوتا ہے۔
۲۶۲	حارث بن ابی شمر غسانی کے نام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک۔	۲۴۴	قدوم وفد غنغ زدارہ بن عمرو کے عجیب و غریب مشاہدات اور ان کی توجہ پر
۲۶۴	طلب نبوی علاج بدن اس کے اقسام اور انواع کا بیان علاج بدن کے اقسام و طرق مفرد اور مرکب اور بہت سے استعمال کے فوائد پر ایک نظر	۲۴۵	ہرقل کے نام ہو نعمت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرمی۔
۲۶۷	ہر مرض کا علاج موجود ہے لا علاج مرض صرف موت ہے۔	۲۴۶	کسری شہنشاہ ایران کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک۔
۲۷۵	سیار خودی اور کم خودی آپ کی سفتہ طیبہ اور متوازن طریق کار	۲۴۷	بادشاہ حبش نجاشی کے نام رسالت اکبر صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک۔
۲۷۸	ملائک کی دنیا و انوار ہیں۔	۲۴۸	مفتوحس کے نام، نعمت کا مکتوب۔ مفتوحس کی طرف سے تحائف۔ منذر بن سادسی کے نام مکتوب رسول۔
		۲۴۹	جہو دیوں اور جہو سیوں کے لیے جہو کا فرمان نبوی۔





صفحہ	منونات	صفحہ	منونات
	درد و سزا اور دردِ شقیقہ		سین ہو جانے کا علاج
۲۲۵	کیفیت و اسباب، علامات و علاج	۲۲۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنہائی
	حنا (منہندگی)		ہوئی تدبیر
۲۲۶	نوائذ، طریق، استعمال، اثرات	۲۲۶	کھنسی
	علاج اور تیمار داری		جس کے ایک پر میں نہ برسے
۲۲۷	دورانِ ملائت میں مریضوں کے		دوسرے میں شفا۔
	ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے۔	۲۲۸	پھنسی کا علاج
	پھوٹے پھنسی		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
۲۲۸	علاج، احتیاط اور دویہ۔	۲۲۸	سنتِ طیبہ۔
	قلبی بیماریاں		حادثہ مزمن امراض اور ام
	کھجوروں کے نوائذ۔ منافع اور خواص	۲۲۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ
۲۲۹	ساتھ کے عدد اور اس کے خواص	۲۲۹	اور جراثیم۔
	حرر اخذ کر کے وضع میں		تیمار داری کا گھر
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی		مریضوں کی تفریح اور تقویت
۲۳۰	سنتِ طیبہ۔	۲۳۰	قالب کا سامان
	پرہیز اور احتیاط		عادی اور غیر عادی دوائیں
	پرہیز کے اقسام اور ان کے اثرات		مذکورہ دویہ سے علاج کے بارے
۲۳۱	وثنائی۔	۲۳۱	میں آپ کا معمول اور اصولی
	علاج اور پرہیز سے متعلق		عادی، مخدیر میں سے زیادہ
	معلومات ضروریہ اور نافعہ	۲۳۱	لطیف قدرتیں استعمال کرنا
	آشوب چشم		چاہئیں۔
۲۳۲	سکون، رنگ حرکت، اور پرہیز	۲۳۲	

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۲۵۳	۴۵۔ طیب کی چوتھی قسم ۴۶۔ طیب کی پانچویں قسم ماہر اور حقوق طیبیہ وہ امور جن کا اتمام اور انعام معالجات میں لازمی اور ضروری ہے۔	۲۵۴	زیر کا علاج خیر کی بہبود و عورت کا زبردور کھانا اور آپ کا نذرانہ خجاندو اور سحر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ۔
۲۵۴	۴۷۔ امراض متعددی بیماریوں کے لیے احتیاط و نکتہ مسئلوں کے لیے ہدایت۔	۲۵۵	سور کا سب سے زیادہ نافع علاج دوا سے بلیسے۔
۲۵۵	۴۸۔ جذام اور دق و سل سے تحفظ۔ جذام اور دق و سل موروٹی اور سنت رمیں۔	۲۵۶	اسے قراغ، ایک علاج استغفران کے تمام اور نوٹو شرارت۔
	۴۹۔ کیا یہ اسلوب یا ہم معارضہ رمیں۔	۲۵۷	علاج کے لیے حاذق اور ماہر معالج سے رجوع کرنا چاہیے۔
۲۵۹	۵۰۔ ان احادیث میں تو مرض نہیں وہا بھوٹ پڑنے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے۔	۲۵۸	انٹرمی معالج کوئی فعلی کر جائے تو اس سے توان لیا جاسکتا ہے۔
۲۸۰	۵۱۔ غربت و عیال سے بچنے کا نکتہ حرام چیزیں وراثت نہیں بن سکتیں۔	۲۵۹	۱۔ طیب حاذق پر ضمان خیریت ہوگی۔
۲۸۲	۵۲۔ یہ بخانے ایک قسم کی سنت اور شریعہ بیماری نہیں۔	۲۶۰	۲۔ انٹرمی اور عام معالج ۳۔ طیب حاذق کی دانستہ فعلی موجب ضمان ہے۔

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۳۹۹	خود اپنی نظر لگنا	۳۹۹	شراب و دوائیں مرض ہے۔
۴۰۰	نظر سے بچنے کی ایک عام اور جامع دوا۔	۳۸۴	جو چیزیں عوام میں ان کی بنیاد خبیثت ہے۔
۴۰۰	آیات قرآنی کو ٹھوس کرنا۔	۳۸۵	شراب کے بارے میں بغراط کی رائے۔
۴۰۲	نظر پر سے بچنے کا طریقہ	۳۸۶	سیر میں جوں کا پڑنا
-	حضرت عثمان بن عفان کا ایک واقعہ۔	۳۸۶	اسباب، تحفظ، علاج، تدبیر
۴۰۳	جھاڑ پھونک اور دم	۳۸۷	سر نہ گھٹنے کی تین صورتیں۔
-	من سے نظر بد کا اثر ناسن ہو جاتا ہے۔	۳۸۸	ام نبالہ شیموش احمد سو فیہ پڑھنا
۴۰۳	روحانی علاج	۳۸۹	سلاطین کے موقع پر بھگنا بھی سجدہ ہے۔
۴۰۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ۔	۳۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات
۴۰۶	نیش حقیر	۳۹۱	ادویہ طبعیہ، ادویہ روحانیہ
۴۰۷	سورہ فاتحہ کے فدیہ علاج اور اس کی مصیحت	۳۹۲	مقررہ اور مرکب سے معالجات
۴۰۸	قرآن میں شفاء اور رحمت ہے	۳۹۳	نظر بد اس کے اثرات اور معالجات
۴۱۰	دفع سمیت میں	۳۹۴	نظر بد کا علاج، جھاڑ پھونک سے۔
-	سورہ فاتحہ کی رکعتیں اور غارہ رسالتیں۔	۳۹۵	نظر بد کا علاج
۴۱۰	پھوکا ڈنک	۳۹۶	سنت نبوی کی روشنی میں۔
-	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت	۳۹۷	نظر بد سے بچنے کی ایک اور دوا

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۴۲۲	آخر کار اللہ کے پاس واپس جانا ہے	طہیرہ۔	
۴۲۳	ہفتے نمبر دوسروں کا غم یاد کرو۔	حالت نماز میں آپ کی انگلی بند پختہ	
۴۲۷	معائبِ نعمتِ الہی کا سبب ہیں	کاٹوسنا۔	
	کرب و الم اور حزن و ملال کا علاج	سورۃ اخلاص اور تک کے پانی	
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	سیر علاج۔	
۴۲۷	سنتِ طہیرہ۔	سورۃ اخلاص کے برکات و فوائد۔	۴۱۲
۴۲۸	دریغ و غم دور کرنے کی دعا۔	پتھو کے دھبے سے بچنے کی دعا۔	۴۱۴
۴۲۹	حضرت ذوالنون علیہ السلام کی دعا	معائب سے بچنے کی دعا۔	۴۱۵
	بھار و جنت کا دروازہ ہے۔	چھوٹے پھنسی کا علاج دم سے	۴۱۶
	دعائی دوا کے پندرہ دور ہیں اور	سانپ کا ڈوسنا	
۴۳۱	ایک فائدہ ہے۔	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے	
	دنِ امراض میں اور یہ بالاکہ بہت	سنتِ طہیرہ۔	۴۱۷
۴۳۲	تائیر۔	دور دور چھوٹے پھنسی کا علاج	
	ترک گناہ اور کم غموری و کم گوسے	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت	
۴۳۳	کے برکات۔	طہیرہ۔	۴۱۸
	یا "حق باقیوم" کے منافع و برکت	دور دور کرنے سے متعلق جنی مہلی	
۴۳۷	اسم اعظم والی آیات شریفہ۔	اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طہیرہ۔	۴۱۹
	حدیثِ حضرت عبداللہ بن مسعود	معدیت اور غم کے موقع پر	
	اور اسی کے سہرف الہیہ اور اسرار	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تہائی	
	سیودہ بت۔	ہوئی دعائیں۔	۴۲۱
۴۳۹	دوا رسول جو عطار توحید ہیں	جو کچھ تہا سے پاس ہے سب	
	دھلنے پر نفس علیہ السلام کے	خدا ہی کا کام ہے۔	

صفحہ	منوبات	سور	منوبات
	خورد و نوش میں آنحضرت کی سنت اور عموالات سنت نبوی طعام و اقویہ اور مگویت کے سلسلہ میں۔	۴۲۸	اسرار و رسوخ۔ چار امور جو ذریعہ توسل ہیں۔ ایمان و امر کی حدیث کے اسرار و رسوخ "حم" اور "حزق" کے اسرار۔ "عجز" و "کسل" کے اسرار۔ "قبر" و "مافی" اور "صلح الدرب" کے اسرار۔ استغفار کی تاثیر عجیب۔
۴۵۱	فدا کی یکسانیت مفرجہ۔ آپ کے کبھی کھانے میں حبیب نہیں نکالا۔	۴۲۸	
۴۵۲	گوشت آپ کو مرغوب تھا۔ شرابی اور شہید کا بھی آپ کو شوق تھا۔	۴۲۹	نماز کے برکات و فوائد۔ دفع غم عالم کے لیے جہاد کی تاثیر ۴۳۰
۴۵۳	تناول طعام طرز نشست و آداب طعام اور اصول اندیز۔	۴۳۱	۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۴۷۴	دوسرے کے سوا ان کو سونے سے براہیز کرنا چاہیے۔	۴۷۵	آپ عام طور پر پیشہ کرانی پیشہ نہیں۔
۴۷۵	صبح کے وقت سونا نگوںس ہے۔ سوتے وقت بٹھنے کی دعا۔	۴۷۶	پانی پیتے وقت تین بار سانس لینا۔
۴۷۶	فجر کی سنتوں کے بعد آپ ذکر کے ذرا ایٹ جاتے تھے۔	۴۷۷	فوائد اور احکام و مصالح زیادہ مقدار میں پینے سے گریز کرنا چاہیے۔
۴۷۸	حرکت و سکون میں آپ کی سنت طیبہ	۴۷۸	کھانے پینے کے برتنوں کو ڈھکنے کی بلاست۔
۴۷۹	دندش کے فوائد اور مصالح پر عضو کی جڑا جڑا دندش۔	۴۷۹	پیانے کے ٹوٹے ہوئے حصے سے پانی پینے کی ممانعت
۴۸۰	سارے بدن کی دندش۔	۴۸۰	اس حکم کے مصالح اور فوائد عامہ
۴۸۱	نمانہ کے جسمانی فوائد بچے اور نیر نادانی اور اس کے برکات۔	۴۸۱	مشہور بات نبوی دور دھکے فوائد۔
۴۸۲	جہا نثرت اور جماع انواع و اقسام و مصلح و حرام، افراط و اعتدال کا بیان۔	۴۸۲	آپ غیض بھی لوٹ فرماتے تھے۔ لباس کا استعمال اور انتخاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور طریقہ۔
۴۸۳	اسباب صحت میں سے ایک اہم سبب۔	۴۸۳	ریش کے سلسلہ میں آپ کا طرز اصول۔
۴۸۴	صلح عورت بہترین صناع و بنا ہے۔	۴۸۴	خواب اور بیداری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز و طریقہ
۴۸۵	جہا نثرت کے ادب و اصول۔	۴۸۵	

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۵۰۴	حلال اور حرام مشق	۴۸۹	اللہ تعالیٰ حق ہے کہنے سے نہیں شرائے۔
۵۰۸	حفظ صحت اور خوشبو	۴۹۱	مدینہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری قبیلہ۔
۵۱۱	آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ حفظ صحت چشم	۴۹۳	افلام کے جائزات و شائع۔
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ۔	۴۹۳	فرز رساں مجاہد کی دو قسمیں۔
	دویرہ و اندر یہ مفروضہ	۴۹۳	قسم لازم کے دو انواع۔
	جن کا ذکر سان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر آیا۔	۴۹۴	طبعی طور پر فرز رساں طریقہ۔
	وہ ترتیب حروف تہجی		بہتر اور موزوں وقت۔
	حروف الحمرہ (الف)		عشق کا رنگ اور اس کا علاج
۵۱۵	اللہ۔		عشق کی قسمیں، کیفیتیں، اور ان کا تفصیلی بیان۔
۵۱۶	ارتج	۴۹۵	قرآن میں دو گروہوں کا ذکر۔
	ارتج (چاند)		آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عشق کی غلط نسبت۔
	ارتج	۴۹۶	اصل معادہ اور اس کی نوعیت و کیفیت۔
۵۱۷	اواخر	۴۹۸	حیثیت کے انواع مختلفہ و متعددہ
	حرف الیاء	۵۰۰	حیثیت کے اسباب و مطلق۔
	بیضی رنگ و زرد رنگ	۵۰۱	عشق طافی پذیر مرض ہے۔
۵۱۸	بلخ (نارنگہ کجور)۔		ایک موضوع حدیث اور اس پر بحث۔
۵۱۹	بسر و خشک کجور۔		
	تہجی (اندلس)		
۵۲۰	بصل (پیارا)		

صفحه	عنوانات	صفحه	عنوانات
۵۲۹	زحیة رسول	۵۲۱	باز جان
	حروف الزم	۵۲۲	حرف انا
۵۳۱	رطب و ترکمور	۵۲۳	نیم و نیم - تئین
۵۳۲	دیجان -	۵۲۴	حرف انا
۵۳۳	رمان و مار		تلیح و برت - شوم و بهر
	حرف الزام		حرف الجیم
۵۳۵	زیت و زیتون		جماند -
	زید و کهن	۵۳۵	جلین و پنیر
	زیمید و کشمش		حرف الحاد
۵۳۶	زیمیل و سونش		طا و میشدی
۵۳۷	حرف السیم	۵۳۷	جیز و السواد
	سنا		مرور و ریشم
۵۳۸	مسواک -	۵۳۹	حرف -
	سمن و گمی	۵۴۰	حلیه و بیستی
۵۳۹	سک و چغلی	۵۴۱	حرف الحاد
	حرف الشیم	۵۴۲	خل و سرکه
	شونیز	۵۴۳	خلال -
۵۴۱	شیر		حرف الدال
	شیر و جو	۵۴۷	دمن و دمنش
۵۴۲	شم و جزی		حرف الدال
۵۴۳	حرف الصاو		زودیره -
	مسئله و قاف		زباب و کیم



صفحہ	مثنویات	صفحہ	مثنویات
	حرف آفاق		صیر
	قرآن -	۵۵۵	بیر (رہوا)
۵۶۹	قسط و کست		صوم (روزہ)
۵۷۰	قصبہ (گنا)		حرف انشاء
	حرف الکاف		صنب (گود)
	کتاب الملکی (حجی دیکے لیے تعویذ)	۵۵۷	قنقد (میںڈک)
۵۷۲	عسر و دلاست کا تعویذ		حرف الطاء
۵۷۳	یکمیر کا تعویذ		طیب (خوشبو)
	حرف اللام		طین (مٹی)
۵۷۵	لحم (گوشت)	۵۵۸	طیح
	بھیر کا گوشت	۵۵۹	طیح
۵۷۶	بکری کا گوشت -		حرف العین
	بکری کا بچہ -		عنبد (انگور)
	کے کا گوشت -	۵۶۱	علی (شہید)
	مٹھورے کا گوشت -		عبود -
	اونٹ کا گوشت -		منیر -
	گود کا گوشت -		سود
	ہرن کے بچہ کا گوشت -	۵۶۲	حرف الغین - غیت -
	ہرن کا گوشت -	۵۶۳	حرف القاف
۵۷۷	خوگوش کا گوشت -	۵۷۵	ناتر کتاب
	پرندوں کا گوشت -		نابیر
	مرغی کا گوشت -	۵۶۶	ققدہ (پانڈی)

صفحہ	منوہات	صفحہ	منوہات
	یطبخ لا گوشت -	۵۷۶	آنحضرت کے احکام و قضا یا
	گوڑ یا کا گوشت -		آپ کا اصول اور معمول احکام
	کیونر کا گوشت		بزرگ کے نفاذ میں -
۵۸۹	مڑی کا گوشت -		غلام کو عہد یا غصی سے نکل
	لبن (دودھ)	۵۷۹	کرنے کی منزل -
	بھڑ، بکری اور گائے کا دودھ	۵۸۰	ایک یہودی کو میرٹ انگیز
	حرف المیم		منزل -
	ماہ (باقی)		جنین کا تاون اور نقل خطا کے
	آب نرزم -		ریت -
	مشک -	۵۸۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایک بیوی
	ملج رنگ)	۵۸۲	قبیلہ -
۵۹۰	حرف النون والباء		عمرات سے شادی کرنے والا
	نفل (کھجور)	۵۸۳	سزائے نقل کا مستحق ہے -
۵۹۱	ترجمہ -		تاکیر قصاص زخم مروح کا مندرج
	عندہ -	۵۸۴	ہوتے ملک -
۵۹۲	حرف الواو و حرف الیاء		گرمین ملک جہانک کرنے والے
	دری -	۵۹۳	کی منزل -
	وسم -	۵۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
	خطرات سے متعلق طبی ہدایتیں		کے چند احکام و قضا یا -
	اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرو -	۵۸۷	مقتول کی ویت کہا ہے -
	بقراء کا قول	۵۸۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قبیلہ -
۵۹۴	بیار ڈولیتہ والی ہمار چیزیں	۵۸۹	معاہد کی ویت کہا ہے -
۵۹۵			

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۶۰۶	شرابی کو حسب معمول سزا قتل دی جاسکتی ہے۔ چھوڑ کی سزا قطع ہر کار لےنا اور اس سے متعلق مباحث۔ اچھے اور خائن کے لیے قطع پر نہیں۔ کچھ بڑے چور کا حکم۔ بکری چروانے کی سزا۔ مقدمہ پیش کرنے کے بعد والہیں نہیں لیا جاسکتا۔ جو شخص خود چوری کا اقرار کرے چوری کا ایک اور افراد کی جرم۔ جن لوگوں پر چوری کی تہمت لگائی جائے ان کا حکم۔ حکام و قضا نے بالہ سے احکام مستنبط چوری کے تین احوال۔ مسلمان، یا قومی اور محافل اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ سب و شتم کریں تو کیا سزا ہوگی!	۵۹۷	جرم زنا کا اقرار اور اس کی سزا۔ ایک ذاتی مرد ایک زنانہ عورت کا واقعہ۔ اقرار ہی جرم سے مستفسار اقرار ہی جرم کو جرم زنا کی تحریم سے واقف ہونا چاہیے۔ ایک نام نہاد واقعہ۔ خیر شادی شدہ ذاتی کی سزا۔ قتل نے رسول سے احکام و مسائل مستنبط۔ نواطط وضع خلاف فطرت کی جہت انجیز سزا۔ زنا کا اقرار و انکار اقرار ہی ذاتی پر حد جاری ہوگی۔ مشکر عورت سے ساقط حد حزن ار تدا اور شراب نوشی کی سزائے شرعی۔ سزد کی سزا۔ شرابی کی سزا۔
۶۰۷	۶۰۸	۵۹۸	۵۹۹
۶۰۹	۶۱۰	۶۰۱	۶۰۲
		۶۰۳	
		۶۰۴	
		۶۰۵	

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	مفتیوں کا سلب قاتل کا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ سلب کے چار احکام	۶۱۳	ایک یہودیہ مورت کا انجام - معاہدہ کا مہذب اس وقت تک ہے کر سب بنی نہ کرے۔
۶۲۲	کیا سلب کا شمار نفس میں ہوگا سلب صرف قاتل کا حق ہے۔		ایک راجپوت اور حضرت ابن عمرؓ شہداء رسول کے قتل پر اٹھ اٹھ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل۔
۶۲۳	ابن امیہ کے قول کی تردید - وہ لوگ جو نہیں اپنے سلب دلوں کا	۶۱۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خویراک میں - زبردست کرناک کرنا کی کوشش اور آپ کا طرز عمل -
	ایک آیت اور اس کی تفسیر - حضرت ابو قتادہ کا واقعہ اور اس سے استفادہ	۶۱۶	اگر ہا سوس مسلمان ہو - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور معمول -
۶۲۵	ایک گواہ کی شہادت کافی ہے جب دشمن مسلمان کے مال و اعلاک پر قبضہ کر لے۔	۶۱۷	اسیران جنگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور معمول -
۶۲۶	پھر اس کے قبول اسلام کے بعد وہ چیزیں اسی کی رہیں گی - ابن عمرؓ کا ایک واقعہ - حضرت خالدؓ کا واقعہ - آنحضرت کا فیصلہ - مہاجرین فتح مکہ کے بعد	۶۱۹	اسیران جنگ اپنی کتاب بھی مشرک بھی - جبر کے یہودیوں کے ساتھ معاہدہ فتح مکہ کے بعد آنحضرت کا اعلان
		۶۲۰	
		۶۲۱	

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۶۲۲	سمجھا جائے گا۔ دشمن سے وفادار عہد کا حکم کا صدوں اور سفیروں کے نفی	۶۲۷	اپنا مال و مالک واپس ترے سکے۔ آنحضرتؐ اور جناح عقیل رضی اصل صورت واقعہ۔
۶۲۳	وہیں کی ممانعت غیر مسلم کو امان نہ اور پناہ دینا۔ ان مسلمان مرد بھی دے سکتا ہے اور مسلمان عورت بھی۔ ۴۱ بانی کا واقعہ حکم قتال کے بغیر دعوت اسلام قتالی کی مشروطی ممانعت قتالی سے معاہدہ ہونے کا استثنا	۶۲۸	گنہگار مین قبول اسلام کے بعد مسلمانوں اور غیر مسلموں کے تحائف اور بدلہ۔ آنحضرتؐ علی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل اور طریق کار۔ بادشاہوں کی طرف سے بدایا اور تحائف۔
۶۲۴	اہل کتاب سے قتالی کا حکم۔ جو س سے بھی جزیہ لیا گیا۔ جو س اور اہل کتاب کے سوا کسی سے جزیہ نہیں۔ جزیہ ہر غیر مسلم سے لیا جا سکتا ہے۔	۶۲۹	ویناق کی زندہ قتاؤں کی تقسیم۔ منقولہ (شاہ مصر) کا مقدمہ۔ نجاتی بادشاہ ہمیشہ کا ہدیہ۔ ایک کی خدمت میں غیر کی پیشکش بادشاہ وید کا ہدیہ ابوسفیانؓ نے آنحضرتؐ سے تیوں کر لیا۔
۶۲۵	عربوں سے جزیہ کیوں نہیں لیا گیا۔ جو س اور مشرکین کا فرض	۶۳۱	مشرک کا ہدیہ ناقابل قبول۔ منقولہ نے اقرار نبوت کر لیا تھا۔ عرب مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کیا جا سکتا۔ غیر مسلموں کا تحفہ مالی فقیہت

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۶۳۸	جزیرہ کی تعداد کا قیودینے - اہل مکہ سے معاہدہ صلح نقص عہد کی صورت میں - غیر اعلان کے جنگ کی جائستگی چہ -	۶۳۶	بنت پرست اور محرموں کا امتیاز نہ عرب اور غیر عرب میں تفریق قریش اور بنو قریظہ میں تفریق عوہی اور غیر عوہی کا کوئی سوال نہیں -
۶۳۹		۶۳۷	

# فہرست مضامین

## تراویح کا حصہ چہارم

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۶۵۹	چند نکتے کا۔		سنت شہد بونگ
۶۶۰	نکاح بغیر اذن بیا کر نہیں۔		مندرجات اور مباحث پر نظر
	شہید اور بکرہ کے خرقہ اذن	۶۶۲	نظر۔
	بہن فرقت۔	۶۶۳	مباحث کتاب کا دہری فکر۔
	جن احادیث سے استفادہ لازمی		مساکین غروہ پر نکاح و ترویج
۶۶۱	مروئی ہے۔		نکاح۔
	اجما کے درجے میں فقہاء		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
۶۶۲	چند نکتے کا۔	۶۶۶	احکام و فقہاء
	قیمم لڑکی کا نکاح اس کی والدہ		نکاح اور طہری کے متعلقات
	منظور سی نہیں کیا جاسکتا		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
۶۶۳	نکاح بلامرئی۔		فیصلے۔
	— — —	۶۶۸	حضرت بن عباس کی روایت
			کنوادی روایت سے اذن پر

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	اہانت منعقد اندرون سے روایت ابن مسعودؓ	۶۶۷	نکاح تفویض کے بارے میں ایک مفصل نکاح کے بعد اگر معلوم ہو کہ عورت معاظمہ ہے۔
	حرمت منعقد اندرون سے مطابت علیؓ	۶۶۹	انفرت کا ایک فیصلہ۔ اہل مدینہ اور محبوبہ فقہاء کا قول
۶۸۱	ابن عباس کا فتویٰ صحت سے کے لیے۔	۶۷۰	حدیث مذکور سے متعلق چند قوانین شرائط نکاح
	نکاح عمر		عقد نکاح کے شرائط لازمہ معلوم
	حالت احرام میں شادی کی کیا سکتی ہے یا نہیں۔		ایک حکیمانہ فرمان
۶۸۲	روایات مختلفہ و متفقہ		طلاق کا مطالبہ نکاح ثانی کے لیے حرام ہے۔
	نکاح ثلاثہ	۶۷۲	عدم ایفاء و شرائط نکاح
	تاحتہ عورت سے منعقد اور اس کے اثرات و نتائج۔	۶۷۴	نکاح شغار
۶۸۵	چار سے زیادہ بیویوں اور دو بہنوں کا ایک نکاح میں اجتماع	۶۷۵	اولاد بدل کے نکاح کی شدہ بدعت
	قبل از اسلام کے ازدواج کو اسلام نے کس طرح بدل دیا۔	۶۷۶	امام ابن تیمیہ کا قول علت نبوی اور فقہاء اسلام
۶۸۷	حضرت علیؓ کے نکاح ثانی کا معاملہ۔		نکاح محلل حلال کرنے اور حلال نہ کرنے پر صحت کی امید۔
۶۸۹	ارشادات نبویؐ کی روشنی میں	۶۷۸	نکاح متعہ
۶۹۰	اس حکم سے امور واضح و متفقہ اگر شرط ہو تو مزوج لازم ہے۔		صلت اور حرمت سے متعلق روایات روایت علیؓ و ابن عباسؓ



صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۷۹۱	ہاندی سے ننتھ کے لیے اسلام کی شرط نہیں۔	۷۹۱	ایک عجیب و غریب حکمت وہ عورتیں جن سے اندرونی شریعت نکاح حرام ہے۔
۷۹۲	شرط صرف وضع حمل یا استبراء ہے۔	۷۹۲	ایک نکاح میں دو بہنوں کو جمع کرنا اندرونی شریعت حرام ہے۔
۷۹۳	زوجین میں سے کسی ایک کے سبقت اسلام کے بعد۔	۷۹۳	حضرت عثمان بن عفان کا مسلک امام احمد کی ایک روایت
۷۹۴	تفریق، بقا نکاح اور تجدید عقد کے احکام	۷۹۴	آیت قریم کے اسباب ترجیح۔
۷۹۵	قبول اسلام سے پہلے عورات نکاح کا مسئلہ	۷۹۵	گرفتار شدہ منکوحہ عورتیں آیا ان سے ننتھ کی شرط اسلام ہے یا نہیں۔
۷۹۶	ابن عباس کی روایت۔	۷۹۶	گرفتار شدہ عورت کی مالک اگر عورت ہو تو کیا حکم ہو گا۔
۷۹۷	احکام متضمنہ حدیث۔	۷۹۷	گرفتار شدہ عورت کا شوہر اگر زندہ ہو تو کیا حکم ہے۔
۷۹۸	تجدید نکاح قبول اسلام کے بعد ضروری نہیں۔	۷۹۸	گرفتار کرنے والا عورت کا مالک گرفتار شدہ عورت کسی چیز کی مالک نہیں۔
۷۹۹	حضرت عمرؓ کا فیصلہ۔	۷۹۹	بت پرست اور مشرک بائبلوں کا حکم۔
۸۰۰	حضرت عمرؓ کا ایک اور فیصلہ۔	۸۰۰	آنحضرت اور صحابہؓ کا تعامل
۸۰۱	عزل کا مسئلہ		
۸۰۲	تقیلی اولاد کا ایک وسیلہ عہد رسالت میں۔		
۸۰۳	سوال و جواب		
۸۰۴	آپؐ سے عزل سے منع نہیں کیا۔		

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۷۶۲	حضرت علیؓ کا مسئلہ۔ امام احمد کا استدلال۔	۷۶۱	آزاد عورت کی اجازت کے بغیر عزل نہیں۔
۷۶۳	تمام بیویاں ایک بیوی کے بیہوش جمع ہو سکتی ہیں۔ امام مالک کا مسئلہ	۷۶۰	عزل کی ناجائز عادت سے بعض لوگ عزل کو حرام قرار دیتے ہیں۔
۷۶۵	کنیز کی آزادی کیا اس کا مہر قرار پاسکتی ہے؟ صحیح نکاح موقوف بر اجازت بنی سنی، ائمہ مجیدہ و مسلم کے احکام و تفسیر۔	۷۵۹	بیوی کے اذن سے عزل مباح ہے۔ حضرت عائشہؓ کی ایک روایت۔
۷۶۶	عزل کو رد قبول کا اعتبار بقیمہ کو بعد بلوغ حق اعتبار ہے۔	۷۵۸	حضرت جابرؓ کی روایت حرکتہ تا بعد عزل ہیں۔
۷۶۷	آقا ملام کا نکاح قبیح کہ سنا ہے کنو کا مسئلہ	۷۵۷	حسن یمری کا مسئلہ ابن مسعود کی روایت۔
۷۶۸	فقہاء اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۶	ہونا عزل ہیں حضرت جابرؓ کے روایت۔
۷۶۹	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۵	حضرت جابرؓ کی حدیث۔ کچھ جہولہ کے بارے میں۔
۷۷۰	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۴	باندی سے بغیر اجازت عزل کیا جائز ہے۔
۷۷۱	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۳	مرضہ سے جماع کا مسئلہ کئی بیویوں میں باری کی تقسیم
۷۷۲	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۲	سفر کی صورت میں قرعہ اندازی اپنے حق سے دست برداری سے
۷۷۳	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید	۷۵۱	عزل اور علماء کے اقوال اور اختلافی مباحث قرآن و سنت کا مقتضاء نکاح کی تائید

صفحہ	سنوالات	صفحہ	سنوالات
۷۲۰	امام شافعی کے یقین اقوال ازداد شوہر کی بیوی آزاد ہو چکے کے بعد حق خیار نہیں رکھتی۔ برادرہ کے سوال اور آپس کے جواب سے حکام مستنبط اپنا صدقہ خریدا جا سکتا ہے نہ پرہیز کیا جا سکتا ہے۔	۷۲۱	اسماہ شافعی کا مسلک۔ عدم کفو کے قابل قبیح اسباب۔ قبح کا اختیار عورت کے دن کو ہے آئندہ سے شوب غلط باقی ہے۔
۷۲۱	جواب سے حکام مستنبط اپنا صدقہ خریدا جا سکتا ہے نہ پرہیز کیا جا سکتا ہے۔	۷۲۲	شادی شدہ غلام اور باندی باندی اگر آزاد ہو جائے تو نکاح نام رہے گا یا ختم ہو جائے گا۔ شوہر کی آزادی کا کیا حکم ہے۔
۷۲۲	مہر اور اس کی قلت و کثرت برادرہ و سورتوں میں نکاح جائز اور نافذ رہے گا۔ ایک معمولی انگشتری بھی مہر بن سکتی ہے۔	۷۲۳	ولا آزاد کرنے دے گا حق ہے۔ خلاف کتاب اللہ کوئی شرط قابل قبول نہیں۔ عورت شادی کرنے پر مجبور نہیں کی جا سکتی۔
۷۲۳	قرآن سکھانا بھی مہر بن سکتا ہے۔ قبول اسلام کی شرط بھی مہر بن سکتی ہے۔	۷۲۴	مسائل فقہ کا استنباط امام شافعی کا مسلک آحضرت کا فرائض کو لا آفراد کرنے والے کے لیے ہے۔
۷۲۴	حدیث سے حکام و مسائل مستنبط نہ جہنم میں سے کسی کا جذباتی میراث اور مہر بن جوتا۔	۷۲۵	چند اور مسائل فقہی کا استنباط آزادی کے بعد باندی کو حق خیار حاصل ہے۔
۷۲۵	فقہاء کے اقوال مختلفہ عبوب منفرد کی صورت میں حق خیار حاصل ہے۔	۷۲۶	فسخ کے بعد بیاہت سے حق خیار ساقط ہو جاتا ہے۔
۷۲۶	حق خیار حاصل ہے۔	۷۲۷	حق خیار حاصل ہے۔

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
	حکیمین کی حیثیت کیا ہے ؟	۴۴۹	حضرت علیؓ کا فیصلہ۔
۴۵۷	حکیمین حاکم ہیں وکیل نہیں۔	۴۵۰	عشرت ابن عباسؓ کا مسئلہ
۴۵۸	حضرت عثمانؓ کا فیصلہ۔		سلاطین محبوب کی شرارت سے بیکار
	خلع کا مسئلہ	۴۵۱	پایا ہلکتے تو نکاح باطل ہے۔
	عورت کرنے حالات میں خلع حاصل کر سکتی ہے۔		بیوی پر شرم کا حق
	مرد نہ ہستہ ہوگی بھی وجہ خلع بن سکتی ہے۔		بیوی سے کون کون سی غرضیں
۴۵۹	سفن نسائی کی ایک روایت		فی جاسکتی ہیں۔
۴۶۰	فیصلہ نبویؐ سے احکام متضمنہ		ہر مباحثہ فقہیہ۔
۴۶۱	ارشاد خداوندی۔	۴۵۲	حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کا معاملہ
	خلع حاصل کرنے کے لیے عود ہو چاہئے ورنہ نہ۔		حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کا واقعہ
	مرد حق خلع کے طور پر اپنے	۴۵۳	خاوند کی خدمت مستحسن ہے
	دیش ہوئے سے زیادہ بھی	۴۵۴	واجب نہیں۔
	سے سکتا ہے۔		تغور مطلق صرف عام ہر نفوت
	ظاہر قرآنہ و آثار صحابہ سے	۴۵۵	پتہ پر ہونے پر۔
۴۶۲	استدلال۔		عورت کے بارے میں خدا سے
	خلع کیا ہے ؟ مسائل ضروریہ		ڈرتے ہو۔
	خلع میں حاکم بھی تفریق کر سکتا		تفرقہ زوجین
	ہے اور یا بھی خداوندی سے		احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
	بھی ملکتے ہے۔	۴۵۶	خلافہ زوجین کے معاملات و حالات۔

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۷۶۴	طلاق بائز و مکبرہ کیا نفاق میں دسی ہوئی طلاق اور جبر سے دلائی ہوئی طلاق جائز ہے بائز کی طلاق واقع ہو جائے گی۔ جو شخص مجبور کیا جائے اس کی طلاق لغو ہے۔	۷۶۴	خلع سے عورت بائع ہو جاتی ہے۔ عورت چاہے تو بعد از خلع نکاح کر سکتی ہے۔ نفاق نبوی کریم سے دال ایک میعن حدت گزارے۔ خلع کے بعد عورت شوہر کا گھر چھوڑ سکتی ہے۔
۷۷۵	اہست مکبرہ کے دو پہلو نہاد اور بیوری پر مجبور کیا جائے تو وہ فانی سوا خلع ہے۔	۷۷۵	خلع نسیم نکاح سے طلاق نہیں دو طلاقوں کے بعد بھی خلع جائز ہے۔
۷۷۶	ام ایک عدم رتو طلاق مکبرہ کے فائل نہیں۔	۷۷۶	خلع ایک جنس ہے طلاق ایک مسائل و معاملات و انواع طلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکام و تضایا اور اقوال۔ کئی لوگوں کی طلاق شرعی طور پر ناقابل قبول ہے۔
۷۷۷	حضرت علی کریم اللہ و جبر کا فیصلہ مہوش کے سوا ہر طلاق بائز ہے	۷۷۷	حضرت علی کی مراثیت۔ زوجہ بنت پر نہیں مطلق ہوتا ہے بنت اور قصد بے معنی ہے، اصل چیز اقدام و عمل ہے۔
۷۷۸	ایزوت اور فانی کو جواب حضرت عمرؓ کا اثر خلع ہے۔	۷۷۸	نواب و عقاب کا تعلق اعمال سے ہے۔
۷۷۹	شرائی کی طلاق جائز ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد شرائی پر حد جاری ہوگی طلاق نہیں مانی جائے گی۔	۷۷۹	حضرت عمرؓ تفریق کر دیتے تھے۔
۷۸۰	احصاف طلاق سکوان جائز سمجھتے ہیں۔		
۷۸۱	حضرت عمرؓ تفریق کر دیتے تھے۔		

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۷۸۹	طلاق کی وجہ داراجہ	۷۸۲	نکاح میں مکلف نہیں ہے۔
۷۹۰	حضرت علیؓ علیہ السلام کا حکم	۷۸۲	اچھے حد کافی ہے۔
	مطلقاتہ عورت کے اخراج۔		بظہر الکام کی دین پروری ہے۔
	وقوع طلاق میں اختلاف فکر و رائے۔		صحابہ سے مروی آثار منقطع ہیں۔
	اجماع کلام مولیٰ کرنے و رکاوٹ		ایک قسط حدیث سے استدلال
۷۹۱	ہے۔	۷۸۳	نکاح کی عقل لازم ہو چکی ہوگی
	زیر بن ثابت اور ابو محمد کی رائے	۷۸۴	ہے۔
۷۹۲	تائیدین و قیوت طلاق کے حکام		نکاح میں اس پر غیر صحیح ہے۔
۷۹۳	ان شامہ اور انوشے تعلق		طلاق اخلاق
۷۹۴	تائیدین و قیوت طلاق محرم کے طلاق	۷۸۵	عقار میں دس موی طلاق نافذ
	تائیدین حد و قیوت طلاق محرم کے	۷۸۶	جوگی یا نہیں؟
۷۹۵	ولایتی۔		غضب کی تین قسمیں۔
	ہر دو فریق کے وفاق و اختلاف۔		طلاق قبل نکاح
۷۹۶	یقین مثلاً قیوت ایک واقعہ میں	۷۸۷	نکاح سے پہلے ہو سکتی ہے یا نہیں؟
	شرایط کے ساتھ استہزاء		نکاح سے پہلے طلاق ہے معنی ہے
	دوسری چیز سے شامی۔		حضرت علیؓ کا قول نکاح کے بعد
	حضرت علیؓ علیہ السلام کا	۷۸۸	ہی طلاق ہو سکتی ہے۔
	مناہج۔		ام غنائی و غیرہ کا مسک
۷۹۷	حضرت ابن عمرؓ پر حرمت و تعدیل		طلاق محرم
	کیونکہ عمرؓ نے کتاب سے روایت		تحریم طلاق مانع و نفاذ و قیوت
	کی ہے۔		طلاق نکاح۔
			حضرت ابن عمرؓ کا واقعہ۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۸۰۸	ایک وقت میں دی ہوئے تین طلاقیں پر گفتگو۔	۸۰۰	کیا محرمہ نے اپنے والد سے سات نہیں کی۔
۸۰۹	خاطمہ بنت قیس کی حدیث سے استدلال۔	۸۰۱	خود محرمہ کا قول کیا ہے؟
۸۱۰	حدیث میں تعارض ہو تو عمل دیکھا جائے گا۔	۸۰۲	امام مالک کا محرمہ سے استفسار کیا ایک دفعہ کی تین طلاقیں سے واقع ہو جاتی ہیں؟
۸۱۱	امر صواب حرام نہیں کیا جا سکتا۔	۸۰۳	طلاق مشروع کیا ہے۔
۸۱۲	تابعین طلاق ثلاث کا قول۔	۸۰۴	قرآن میں اقسام طلاق کا ذکر۔
۸۱۳	قرآن سے جمع ثلاث ثابت نہیں روایت کا اخذ اور فقہوں سے اسرار من۔	۸۰۵	امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک مسئلہ زیر بحث کا اصل نمونہ۔
۸۱۴	ساقط الاعتبار حدیث۔	۸۰۶	اہل ظاہر کا قول۔
۸۱۵	حدیث ابو الصیبہ پر گفتگو۔	۸۰۷	ابو حرب کا مسلک۔
۸۱۶	فقہائے عمر کی مصلحت	۸۰۸	اس مسئلہ سے متعلق مذاہب فقہ
۸۱۷	تعارض حدیث اور عمل صحابہ	۸۰۹	ابن عباس سے سوال و جواب
۸۱۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے حدیث نہیں غلام کی طلاق	۸۱۰	امام احمد کا ارشاد
۸۱۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ابن عباس سے گفتگو۔	۸۱۱	قیاس کیا کہتا ہے؟
۸۲۰	فقہائے اقوال اربعہ۔	۸۱۲	اپنے خلاف چار شہداء و قیں بھی تائید قویٰ نہیں۔
۸۲۱	مسئلہ زیر بحث سے متعلق	۸۱۳	مذہب بیا اور غیر مذہب بیا کی تفریق۔
		۸۱۴	تعلیل و قیاس کی تائید۔
		۸۱۵	مذاہب امامیہ اور اہل بیت کا مسلک

صفحہ	منوبات	صفحہ	منوبات
	بیوی کی طرف سے طلاق کا ایک گواہ۔	۸۱۸	چار اقوال۔
۸۲۸	امیر شوہر کا طلاق دینے سے انکار	۸۱۹	امام ابو حنیفہ ام سلمہؓ کی روایت
	مسئلہ تنخیر اور وراج و تکریر طلاق	۸۲۰	انکار و قیاس میں تضاد مض۔
	فتوہ کا ایک بے حد اہم نثری اور اختلافی مسئلہ۔	۸۲۱	طلاق نصوص سے منسک۔
	حضرت عائشہؓ کی روایت۔		ائمہ فقہ کے اقوال
۸۳۰	مسئلہ تنخیر میں اختلاف۔	۸۲۲	طلاق حق زوج ہے۔
۸۳۱	حکم تنخیر کے دو پیلے۔		سنن ابن ماجہ کی روایت۔
	تنخیر سے طلاق نہیں برقی۔		کیا نکاح و طلاق کا مالک آقا ہے؟
	کیا تنخیر سے مراد تہیک مستلزم	۸۲۳	قضائے رسول اللہ سب پر مقدم ہے۔
۸۳۲	دقوت طلاق ہے۔		تین طلاقیں
۸۳۲	تنخیر تہیک ہے یا تکریر۔		دوسرے شخص سے نکاح کے بعد پہلے شخص کو دہرا کرے گا
۸۳۳	اقوال بالا کے ماخذ و مصادر		حضرت عمرؓ کا فیصلہ۔
۸۳۵	گناہات طلاق میں تنخیر شامل ہے	۸۳۴	اکابر صحابہؓ کا قول۔
	تنخیر سے مراد طلاق متخیر ہے۔		امام ابو حنیفہ کا مسلک۔
۸۳۶	تہیک زوجہ ایک نخواستہ ہے۔	۸۳۵	طلاق مخاطبہ کے بعد
	حدیث سے صرف تنخیر ثابت ہے		زوج نکاح کے متبع کے بغیر پہلے شوہر
۸۳۷	آثار صحابہؓ۔		بار صورت طلاق نہیں ہو سکتی۔
	مروری اور زید بن ثابت کی روایت	۸۳۶	حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت
۸۳۸	عجز و تنخیر سے طلاق واقع ہو جائے گی۔	۸۳۷	ذکورہ بالا حکم سے مسائل مستنبط



صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	طلاق رجعی پڑے گی۔		بیوی سے "بین" کی جائے گی؟
	بیز طلاق کے بیوی حرام ہو جائے گی		کیا شوہر کی نیت کا اعتبار کیا جائے
۸۴۶	ایک مذہب تو نف کا بھی ہے۔		گے۔
	تحریم متعذر اور تحریم مستلنی۔		مضطرب اور مختلف فروغ کثیرہ
	مسئلہ تحریم زوجہ سے متعلق		کیا اجناس کا دوسویٰ صحیح ہے؟
	مختلف مذاہب و مسلک کے		حکم تغییر میں اختلاف اعتبار تغییر
	دلائل و براہین۔	۸۳۹	میں اختلاف۔
۸۴۸	قول تحریم کی نفویت کا ثبوت	۸۴۰	شوہر کو تفویض کا حق ہے۔
	خرم کو بین طلاق ماننے کی دلیل	۸۴۱	خود ساختہ تحریم و تحلیل
	تحریم کو مدخول بہانہ محدود		مذہب متعدد و مختلف۔
۸۴۹	رکھنے کا سبب۔	۸۴۲	تحریم مرآ لغو ہے۔
	تحریم کو طلاق واحد یا ستر مانتے کی		تحریم سے بین طلاقیں پڑ جاتی
	دلیل۔		ہیں۔
	تحریم کو طلاق واحد یا ستر مانتے		طلاق صرف مدخول بہانہ پر واقع
	سکا ماخذ۔		ہوگی۔
	تحریم کو ارادے اور نیت پر منحصر	۸۴۳	نیت کا اعتبار کیا جائے گا۔
۸۵۰	رکھنے کا ماخذ۔		طلاق کی صورت میں طلاق واحد
۸۵۱	ظہار اور طلاق کی نیت و نفاذ		بائنہ
	تحریم کو بین منکرہ قرار دینے کا	۸۴۴	تحریم مرآ ظہار ہے۔
۸۵۲	کفارہ بین لازم اور ناجت ہے۔	۸۴۵	ہر حالت میں نیت کا اعتبار۔
۸۵۳	تحریم بین ہے جس کا کفارہ واجب ہے۔		طلاق واحد یا ستر۔
	الحق باحکام		اگر نیت نہ ہو تو بائنہ واحد

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۸۵۴	کھانا کھلانے کی مقدار متعین نہیں ساتھ کی تعداد پر مبنی کرنا لازمی ہے کفارہ ظہار کے مستحق صرف سائین ہیں۔	۸۵۴	اس منظر سے علاق برزخی جہان نہیں؟ گدیب بن مالک کا واقعہ۔ جمہور فقہاء کا مسلک۔
۸۵۵	کافر غلام بھی آزاد کیا جاسکتا ہے۔ نکاحوں کی تضعیف کب جاری ہے غلاف و برہنہ سے کفارہ مضامف نہیں ہوتا۔	۸۵۵	ابن عباس کی روایت۔ قرآن مجید کے الفاظ سے استفادہ مسئلہ ظہار
۸۵۶	مسلکہ ایلاء بیوی کے پاس نہ رہنے کی قسم کھانے کے اثرات و نتائج۔	۸۵۶	ظہار علق چہ تا قابل کفارہ معیشت؟ خولہ بنت مالک کا واقعہ۔
۸۵۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایلاء ایلاء کے بارے میں روایت قرآنی۔	۸۵۷	ادائے کفارہ میں مرد۔ مسئلہ حق صحرایہ یعنی کا واقعہ۔ احکام متضمنہ مسئلہ۔
۸۵۸	ایلاء کے معنی اثر و رسوخ لغت۔ آیت بالا سے احکام مستفید۔	۸۵۸	ظہار فعل منہی منہر ہے۔ وجوب کفارہ عود کی صورت ہیں۔
۸۵۹	صلی اللہ علیہ وسلم اور تبع تابعین کا اشکاف آیہ ایلاء سے متعلق دوسرے دلیلیں۔	۸۵۹	عود سے مراد کیا ہے؟ امروا کے اسباب۔ کفارہ ظہار مجبور سے بھی ساقط نہیں ہوگا۔
۸۶۰	مسئلہ لعان لعان کی نوعیت و کیفیت اور حکم لعان کی شان نزول۔	۸۶۰	ادائے کفارہ سے قبل جماعت جائز نہیں۔
۸۶۱	لعان کے بارے میں قرآنی آیات	۸۶۱	

صفحہ	مثنویات	صفحہ	مثنویات
۸۸۵	اگر عورت لعان سے انکار کرے تو حد جاری ہوگی؟	۸۸۴	حویبرہ نجملانی اور ان کی بیوی کا قصہ۔
۸۸۶	حد جاری نہ ہونے کا ایک اور سبب قول رائج کیا ہے؟	۸۸۵	لعان سے پہلے درمختار و تذکیر اور پند و نصیحت۔
۸۸۷	شور ہسوی پر ہمت لگانے کے بعد لعان سے انکار کرے تو کیا ہوگا؟	۸۸۶	لعان کے بعد شور ہسوی سے کچھ واپس نہیں لے سکتا۔
	آنحضرت کے نیکے مطابق وحی جو تھی۔		پھر ماں کے سوا کہہ جائے گا۔
۸۸۸	لعان حاکم کے سامنے ہونا چاہیے۔		لعان والی عورت کو متہم کہنے والے مستحق سزا ہیں۔
	لعان سے متعلق رسول اللہ و ان لعان سے پیدا شدہ عقیدہ احکام و مسائل شرعی۔	۸۸۷	ہلال بن امیہ و ان کی بیوی کا واقعہ لعان۔
	لعان گواہوں کی ایک جماعت کے سامنے کیا جائے۔	۸۸۸	سعد بن عبادہ اور رسول اللہ کی گفتگو۔
۸۸۹	لعان کرنے والے کے لیے کھڑا رہنا ضروری ہے۔		مسئلہ لعان سے متضمن احکام و مسائل حدیدہ و مختلف۔
	کیا لعان صرف مرد کی طرف سے ہو سکتا ہے۔	۸۹۰	کیا لعان غیر مسلموں کے لیے بھی مورد سزا ہے۔
۸۹۰	مذاب دنیا اور مذاب آخرت	۸۹۱	عمرو بن شہیب کی روایت۔
۸۹۱	لعان کے لیے صرف مقررہ الفاظ استعمال کیے جاسکتے ہیں۔	۸۹۲	لعان بدل ہے شہادت کا۔
	لعان کرنے والے پر حد جاری نہیں	۸۹۳	بینین و شہادت لازم و ملزوم۔
		۸۹۴	ایک حدیث کی تفسیق۔
			شریعت کا قاعدہ مستقرہ۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	کیا عورت نے نفقہ اور سکنی کما چکا ہے؟	۸۹۲	ہوگی۔
	کر سکتی ہے؟		امان کے بعد بھی عورت کو نوا
	کیا قیامت سے فریب کا حکم نکالیا جا	۸۹۳	ستہ متبہم نہیں کیا جاسکتا۔
۸۹۸	سکتا ہے؟		مسئلہ امان کے احکام عشرہ
	ایک بچہ مدایم فتنی مشد۔		امان کے بعد تفریق کے مسئلہ
	عشرت عمر رشی عشرہ عشر کی مثال		ہیں مخا جیب متعدد۔
۸۹۹	عشرت سی کرم اللہ وجہہ کا فیصلہ		امان کے بعد کی تفریق فتنی
	۱. عشرت علی اللہ علیہ وسلم کا شمار	۸۹۴	نکاح سے حلاق نہیں۔
۹۰۰	برس واقعات کی توجہ دیکھیں		امان کے بعد نہ رجعت ہو
	حکومت سکتے ہوئے اور اسات	۸۹۵	سکتی ہے نہ تہجد ہو نکاح۔
۹۰۱	کا نقصان		امان کے بعد بھی بیوی کو حق
	سوال: استغنا کی صورت میں		مہر حاصل ہے۔
	تو بڑھتی ہے سہاٹی یا سکتی ہے		امان کے بعد نفقہ اور سکنی کو
۹۰۲	حد یا رہی نہیں ہوگی۔		۱. لہذا یہ نہیں کیا جاسکتا۔
	الو لا لظرافش		امان کے بعد لڑکے کا نسب
	مسئلہ فرشتہ کی تقبیل اور اس کی		باپ سے منقطع ہو جائے گا۔
	حقیقت اور واقعیت۔		امان کے بعد لڑکے کا نسب
	سعد بن ابی وقاص اور عیدین	۸۹۶	تہ چلے گا۔
۹۰۴	زعمہ بن جہل۔		امان کے بعد عورت کو پرگاہی
	ثبوت نسب میں اصل فرشتہ		سے متبہم کرنا قابل مزارت۔
	شہید کی صورت میں فرشتہ کو تقدیم		امان دن و شبہ کی طرف سے ساق
	۸۹۷		ساق ہو جانا چاہیے۔

صفحہ	موضوعات	موضوعات
914	کیا جاسکتا ہے اور وراثت پاسکتا ہے۔ نزدیکی کا درجہ کا شریک نسب کروا جاتے سکتا ہے۔	قبائلیہ کی شریعت میں حیثیت۔ بیوی اور باندگی کی اولاد۔ اہم ابو بنیفہ کا مسلک۔ استحقاق اور نسب۔
914	ولہذا اگرنا شریک وراثت نہیں ہے ہو سکتا۔ مسئلہ حق حضانت اولاد کی پرورش کا حق باپ کو حاصل ہے یا ماں کو۔	فرزین ضعیف اور فرزند توتی۔ باندگی و فرزند حقیقی کیسے ہے؟ مستحق کے تمام، قول کا اتفاق ضروری ہے۔
918	نہاں کی جگہ ہے۔ ماں کا حق حضانت باپ کے مقابلہ میں زیادہ ہے۔	الحاق نسب پر۔ مسئلہ قرابت باندگی کی قرابت بنتی ہے۔ صورت نسب کا مسئلہ دو چار امور میں سے نسب ثابت ہوتا اور تسلیم کیا جاتا ہے۔
919	ولایت عقل کے اقسام حضانت ماں کا حق ہے۔ اہل علم کا اختلاف نکاح و رخصت۔	صورت نسب سے متعلق امور اربعہ۔
921	رہبر کو حق حضانت کیسے کا مالک کی صورت میں حق حضانت سوخت ہو جائے گا۔	نزدیکی و قرابت اور احسان و حق نزدیکی کا واقعہ۔ کیا ایک شخص کو دو یا یہ تسلیم کیے جاسکتے ہیں۔
923	مراد مجرد عقد ہے یا شوہر کو قطع	ولہذا اگرنا کا مسئلہ الحاق اور قرابت کی ایک یا زائد کو نسب باپ

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۹۲۰	عصیان شدہ پر کے مقابلہ میں قتال کا حق زائد ہے۔ ایک اہم اور غور طلب نکتہ۔ نوحیہ کا حق	۹۲۲	بھی لازمی ہے۔ سقوط حق ضمانت غفلت کا حق کفالت اور بھارت و مسائل متعلقہ۔ یہ فیصلہ ہر عامر متغیق نہیں ہو سکتا۔
۹۲۲	ابو سفیان کی بیوی ہندہ کا واقعہ نکاح کا دوسری حدیث۔ بیوی کی سواب و عہد پر فیصلہ	۹۲۶	نہان بیٹے کا ہم مذہب ہونا ضروری ہے۔ کا قراور مسلمان کے ماہرین قلع سوالات۔
۹۲۳	نقذ و امیر کے بارے میں جمہور کا مسلک۔ حضرات تابعین کے افکار و آثار تلازمہ کی صورت میں فیصلہ خدا	۹۲۷	حضرت ابو بکرہ فیصلہ۔ حضرت عمر نے غفلت کو رد و قبول کا اختیار دیا۔ حضرت علی کا فیصلہ۔
۹۲۴	امیر رسول پر چھوڑنا چاہیے۔ شکایت کے فور پر کسی کا ذکر خلیفت نہیں ہے۔ نقذ پر قدر میراث ملے گا۔ میں نقذہ زویرہ مؤخرہ ماننی نہیں ہوتا۔	۹۲۸	قبول ابو ہریرہ۔ اسحاق بن داؤد پر کا قول امام احمد کی رائے۔ امام شافعی کے نزدیک مستند کیا ہے؟ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا قول۔ حکام کے حق تہتیز۔
۹۲۵	امام ابو حنیفہ کا مسلک۔ امام احمد اور مالک کا مسلک۔ زوجہ نشہ و قمار کے ایجنٹ غزل	۹۲۹	
۹۲۶			

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۹۴۵	سورۃ مستذکرہ	۹۴۷	نقصہ مذکور کا جواب کتاب و سنت سے ثابت ہے۔
۹۴۶	جمہور فقہاء اور امام ابوحنیفہ کا مسئلہ فقہ مہتمم	۹۴۸	مذکورہ دست شوم
	فاطمہ بنت قیس کی حدیث اور اس حدیث پر غفلت و نظر	۹۴۹	اگر بیوی کا نفقہ دے سکے تو کیا طلاق دیتے پر جمہوریت
۹۴۷	نقصہ کا عدم و جواب		سفرت ابو ہریرہ کی حدیث
	صحیح مسلم کی ایک حدیث	۹۵۰	فقہاء کا اختلاف نکرہ اور قول مختلفہ
۹۴۸	ابو عمر و حفص بن میسرہ کا واقعہ	۹۵۱	تفریق خلاق ہوگی یا نسخ تسلیم کی جائے گی؟
۹۴۹	سردان کا امر فاطمہ بنت قیس پر غلاق غلطی کے بعد نہ نقص ہے نہ کم		نسخ نکاح کی صورت میں مت نہیں
۹۵۰	پانچ سالہ بچہ پانچ سالہ جو نسائی کی حدیث طعن سے نالی ہے	۹۵۲	دوسرے مکتب فکر کے دلائل اور مساوات
۹۵۱	قرآن مجید سے اس حکم کی تائید		ابو ہریرہ و عمر یا رکھو رسالت میں
	فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر قیام حد بدعت حسنہ	۹۵۳	سفرت عائشہ و حفصہ کو زجر توڑنا
۹۵۲	طعن عائشہ و حدیث فاطمہ		ازواج مطہرات کا جواب
۹۵۳	طعن اسامہ بن زید پر حدیث فاطمہ	۹۵۴	عدم نقصہ نسخ نکاح کا مسئلہ
	طعن سرعان پر حدیث فاطمہ	۹۵۵	عبدی مہاجر کرام کی مثالیں
	طعن سعید بن المسیب پر حدیث فاطمہ بنت قیس		قرآن و سنت آئی جانی چیزیں ہیں
۹۵۴	طعن سلیمان بن ابیہ پر حدیث فاطمہ		امول و ثلثہ مد شرعیات کے مطابق

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
	و جو سب نفقہ اقامت		لکھن اسود بن زرہ پر حدیث فاطمہ
	کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ		طریق ابی سلمہ بن عبدالرحمان پر
	کی روشنی میں۔	۳۵۵	حدیث فاطمہ
۹۶۷	قرینت وارطہ کو ترجیح۔		فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر
	در شادانت بنوی تغییر میں کام رہا		مطاعین کا جواب۔
۹۶۸	کی۔		ایک تحقیقی۔ علمی۔ اور۔
	قرینت داروں کے ساتھ احسان	۳۵۶	تاریخی بحث۔
	کا حکم۔		فاطمہ بنت قیس کا علمی باہر اور
	فعل القرآن اور قرآن مجید۔	۳۵۷	ان کی عظمت روایت۔
۹۶۹	حضرت عمرؓ کے احکام و فقہاء۔		مکہ فاطمہ کی روایت مخالف قرآن
۹۷۰	فقہاء اسلام کے اختلافی اقوال متعدد	۳۵۹	ہے۔
	نفقہ اولاد۔	۳۶۰	ایک پوری اور ناقابل قبول دلیل
	ماں و باپ کو نفقہ دینے پر مجبور		کیا فاطمہ بنت قیس کی حدیث
	نہیں۔	۳۶۱	اور روایت عمرؓ میں تعارض ہے
	والدین کو نفقہ دینا ہر امت میں	۳۶۲	ایک لادبی حدیث پر مبنی۔
۹۷۱	و جب ہے۔		تمام فقہاء حدیث فاطمہ سے دلیل
	فری رحم کا ذی رحم پر نفقہ واجب	۳۶۳	لائے ہیں۔
۹۷۲	ہے۔		صدقہ حدیث اور برکت روایت
	قواعد شرع اور اصول مسلمہ رحم		کا نتیجہ۔
	مجموعہ سلف کا مسلک۔	۳۶۴	ایک اعتراض و دس کا جواب۔
۹۷۳	نسب کے اعتبار سے ترجیح۔		آیت مذکورہ کے خلاف روایت
	مسئلہ ورسنوک نہیں و محبوب	۳۶۵	نفقہ و حبس کے لیے حمل کی



صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۹۸۰	تحریم کے بارے میں حکم خداوندی تحریم و حرمت اور حریمت کا فرق حرمت آقا رب کی طرف منسخر نہیں ہوتی۔ جو رشتے نسب سے حرام ہیں رشتہ منہ بھی حرام ہیں۔ امام بن اوس بن مدنان نے فرمایا کا واقعہ۔	۹۷۴	لفظہ افارب "مق" سے مسائل رضاعت کسی عورت کا دودھ پلانیٹنے سے کون سے رشتے حرام ہو جاتے ہیں کون سے حلال رہتے ہیں بنت حمزہ کا واقعہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مرویت۔
۹۸۱	کیا رہنمائی سے نکاح ہو سکتا ہے بہرہد سے نکاح کے متعلق قیود سنگینہ۔	۹۷۵	حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت۔
۹۸۲	تحریم "ابن محمل" سے بھی منسخر ہوتی ہے۔ حکم ابن عباس کی اپنے قول سے روایت رضاعت مرد کی بہن سے نہیں عورت کی جہالت سے ہوتی۔	۹۷۶	سبب رضاعت سبب کا ناجزا ام المومنین سلمہ کی روایت ام سلمہ اور دوسری ازواج سلمہ کا انکار۔
۹۸۳	رضاعت بنت ام سلمہ کا واقعہ۔	۹۷۷	اس سنت ثابت سے احکام مستند عدیدہ۔
۹۸۵	قرآن کے بیان کردہ دو واقعہ مورد ایک دوسرے کا باطن اور اس کی ترویج۔	۹۷۸	اور دوسرے نسب اور ازادوں کے سبب رشتہ۔ ایک ام تقیہ کا واقعہ۔
۹۸۶	کتنے رخصت کے بعد رضاعت بہت ہوتی ہے۔	۹۷۹	رضاعت مثل نسب کے ہے لیکن بر حکم میں نہیں۔ عبداللہ بن جعفر کی مثال۔

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	حدیث سہلہ بنت قیس سے استدلال۔	۹۸۷	کم از کم تین گھونٹ کی شرط۔ خدا نے خیریم کو اسم رضاعت کے ساتھ متعلق کیا ہے۔
۹۹۳	یہ حکم منسوخ ہے۔		بیچہ مسلم کی ایک روایت دربارہ رضاعت۔
۹۹۴	یہ حکم صرف عام کے ساتھ خصوص ہے۔	۹۸۸	حضرت عائشہ کی روایت دربارہ رضاعت۔
۹۹۵	یہ حکم منسوخ ہے، نہ عام، خاص مصلحت ہاں ہے۔	۹۸۹	رضاعت کے چند اور پہلو مسئلہ رضاع کیس اور حدیث سہلہ سے متعلق مباحث غور رضاعت کی تشریف۔
	مسئلہ عدالت مورث کی حدت اور اس کی مدت کے بارے میں مسائل متعلقہ حدت کے اتمام از روئے قرأت کون۔		کس عارض سے انقطاع رخصت غیر مؤثر ہے۔
	۱۔ حدت کی پہلی قسم۔	۹۹۰	مرضی کی طرف سے انقطاع رضاعت کا حکم۔
۹۹۷	۲۔ حدت کی دوسری قسم۔		کس رضاعت سے قریم واجب ہوتی ہے۔
	۳۔ حدت کی تیسری قسم۔		امام ابو حنیفہ اور امام زفر کی نظر کردہ حدت۔
۹۹۸	۴۔ حدت کی چوتھی قسم۔		درہاب مساک کے دلائل اور ان پر ایک نظر۔
	فقہ مراد قرآن میں اختلاف۔	۹۹۱	قریم رضاع کیس کی دلیل۔
۹۹۹	ابن حود رضی اللہ عنہ کی تاویل استفاہ علی کی صورت میں حدت کیا ہوگی۔		
	اگر بیٹ میں دو بچے ہوں تو مندر کب ختم ہوگی۔	۹۹۲	

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	کی دو خلق سے مراد حیض ہے؟		ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ
	عدت کا حکم دم حیض پر مستقیم	۱۰۰	منہما میں اختلاف -
	ہے۔		محبوبہ فقہ کا مسلک اور اس کی
۱۰۰	عدت: یقین حیض تک۔		تفصیل عدت میں وضع حل کا
	باندی کا استبراء ایک حیض	۱۰۱	اعتماد ہے۔
	ہے۔		استبراء کی صورت میں بھی قند
	استبراء اور حیض میں مماثلت	۱۰۲	وضع حل ہے۔
	قرآن کو طہر کہنے والوں کے استدلال		لفظ قروہ کی تفسیر
	کا جواب -		اختلاف - دلیل - بیان !
۱۰۰۸	علاق قبل از عدت -	۱۰۰۳	امام احمد، اہلبارہ - مراد یقین سے
	استبراء حضرت عائشہ کے کلام		امام ابو حنیفہ کے نزدیک مراد حیض
	سے -		ہے۔
۱۰۰۹	طہر حیض سے اسبق ہے۔		امام ایک اور امام شافعی کے مسلک
	کیا آنحضرتؐ نے قروہ کی تفسیر		مسئلہ عدت پر یقین اتول -
۱۰۱۰	عد اہلبارہ کی ہے؟		شوہر کو حق رجعت کہہ تک
	طہر سے حق مسبق نہیں ہوتا	۱۰۰۴	حاصل ہے۔
	اسان شارح بارہ لفظ کس معنی		کیا قروہ طہر سے عدت ختم ہو جائیگی
	جس آتا ہے		افطاس خون کے ساتھ تمام عدت
	اُسے کی عدت مہینوں کے		مر القروہ کا مفہوم مقصد کیا
	صواب ہے۔		ہے۔
۱۰۱۱	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۰۰۵	شارح نے اسے کس معنی میں
۱۰۱۲			استغاثی کیا ہے۔
		۱۰۰۶	

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۱۰۱۹	محرم کی عورت کس عرصہ میں ہوتی ہے؟ سائیکس سال کی عمر کا تعقیب۔ امام شافعیؒ کے دو قول۔ اصحاب امام مالکؒ کا مسلک۔	۱۰۱۲	بانہری کی حدت آزاد عورت کے برابر ہوگی یا اس سے نصف؟ فقہ اسلام کا ایک نثری مسئلہ ابن حزم کی روایت۔
۱۰۲۰	شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کا مسلک	۱۰۱۳	جمہوریت کا مسلک کیا ہے؟ بانہری کی حدت کیا دیر بعد عیض جو سکتی ہے؟
۱۰۲۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک مسئلہ حدت غلافی آنکس کی جسے ابھی عیض نہ آتا جو اس کی حدت	۱۰۲۲	بانہری کی حدت کے بارے میں دو عیض کی روایت۔
۱۰۲۲	حدت وفات تغییل — شرائط — اصول عدم اجابت کی صورت میں بھی حدت واجب ہے۔	۱۰۲۳	نہا لہ بانہری کی حدت۔ پر عیض کے مقابلہ میں ایک عیض اثرم اور عیض کی روایت۔
۱۰۲۳	استقرار مہر سے متعلق مسائل مختلفہ۔ قریم و عیض کس صورت میں ہوتی ہے۔	۱۰۲۴	عیض کے اعتبار سے حدت کا فرق کیا ہے؟ عیض کی حدت کا دو مسئلہ
۱۰۲۴	حدت لغیر ہے۔ رعایت حق زوج کی پابندی اولاد کے لیے ماں کے ایشارہ کی فضیلت۔	۱۰۲۵	آنکس اور غیر حائضہ کی حدت دو میں نتائج پر متفق بیان اور تحقیق۔
۱۰۲۶	نہد باہیت میں بروز حدت کی حدت		

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
	علامہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام قرار دیا ہے۔		عدت طلاق
۱۰۳۶	ابن ابی بن کعب بیان۔		ایک ہیچیدہ اور مختلف فیہ مسئلہ
	آگسہ اور غیر حاکمہ کی عدت کا مسئلہ۔	۱۰۴۴	اور اس کے منطقات۔
۱۰۴۹	سنت یقین قرار ہے۔		حقوق سرگاندہ
۱۰۴۸	عدت رجعیہ اور بائن		عدت در حقیقت شوہر کا حق ہے۔
	وہ عورت جس سے رجعت ہو سکے اور وہ عورت جس سے رجعت کا وقت نکل جائے۔	۱۰۴۸	بلوغ اہل سے مراد کیا ہے۔
	عورت کے لیے شرط مکان کا مسئلہ		حیض سے فراغت کے بعد عورت حلال ہو جاتی ہے۔
۱۰۴۱	بہتہ۔	۱۰۴۰	مطلقہ کو تین قرو تک انتظار کرنا چاہیے۔
	رجعیہ اور بیوہ کا سکنا ایک ساتھ ہے۔	۱۰۴۲	بلوغ اہل اور قرآن کریم۔
	بائن کو سکنا کا حق حاصل نہیں ہے۔	۱۰۴۲	تفسیر باحصان اور ظاہر قرآن
	رجعت شوہر کا حق ہے یا خدا کا؟	۱۰۴۲	منقلہ کی عدت ایک بھیض۔
	رجعت در حقیقت خدا کے احکام کا حق ہے۔	۱۰۴۲	منقلہ عدت کی پابندی نہیں ہے۔
	طلاق پر صورت تسبیح جائز نہیں ہے	۱۰۴۲	طلاق بائن کی شرط مشروطیت۔
۱۰۴۲	اور قبول کا اختیار صرف بیہات میں ہے۔	۱۰۴۲	طلاق محرم میں تریق محرم نکاح ہر شوہر کی مقبوت سرگاندہ۔
			تین قرو تک تریق۔
			علامہ کی شرط۔
			شریعت محمدی اور شریعت موسوی
		۱۰۴۵	وہ جس کی کافر

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۱۰۵۴	نظر چار چھینے دس دن کی عادت - حضرت علی کا فیصلہ - کیا بیوہ عورت میکہ میں عادت گزار سکتی ہے!	۱۰۴۴	مرامات مصلحت نزدیکیں شام نے بندے کو نافع کی ملکیت دی ہے مگر کی نہیں - ایک مخالف اور اس کا جواب - عادت مٹانے
۱۰۵۵	اپنی نفاہ ہر کے مذہب کی دو دلیلیں صحابہ زنا بے عین اور بیعت تا بے عین	۱۰۴۵	شوہر کے خلع حاصل کرنے والی عورت کے مسائل -
۱۰۵۶	کامسک - حضرت عمرؓ کی اجازت -	۱۰۴۶	شوہر کی مار پیٹ کے باعث عورت خلع لے سکتی -
۱۰۵۸	اصحاب ابن مسعود کا مسک - تقریباً بے مذہب کا مسک -	۱۰۴۷	خلع حاصل کرنے والی عورت کی عادت کا مسئلہ -
۱۰۵۹	سنت کا فیصلہ آخری ہے - اپنی رحمت و عفویت کا فرق -	۱۰۴۹	فضلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم -
۱۰۶۰	ایک مستحق اور اس کا جواب اصحاب شافعی اور امام احمد کی نفس	۱۰۵۰	بیوہ عورت کا زناہ عادت شوہر کے گھر میں گزارنے کے احکام و شرائط -
۱۰۶۲	امام مالک کا مسک - عورت کا سکی زناہ وہ قوی حق ہے -	۱۰۵۱	آنحضرتؐ کا فرمان - قریبہ زنت ایک کی حدیث - اس حدیث پر جرج و تعدیل - موسطہ میں ہر حدیث کو جو ہے -
۱۰۶۳	امام شافعی کے و اقوال -	۱۰۵۲	ابن حزم کی جرج کا جواب - صحابہ اور تابعین کا اختلاف فقہی
۱۰۶۴	زناہ عادت کے معارف - اصحاب ابو حنیفہ کے اقوال سے		

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	کیا کافرو اس حکم کی تکلف نہیں یا مذی اور ام ولد پر سوگ نہیں خوشبو سے سوگ کے درمیان ہیں احتساب لازم ہے۔ ۱۰۶۲	۱۰۶۵	کیا مستفیض ہوتا ہے۔ شوہر کے گھر میں عورت کا قیام لازم نہیں۔ سفر میں مٹھان بھکا قبضہ۔ کیا عورتوں کی عداوت قبول نہیں کی جاسکتی۔
۱۰۶۳	زینت لباس بھی مستوحش ہے انام احمد رحمۃ اللہ کا قول۔	۱۰۶۶	حضرت عائشہ اور حدیث قریشہ
۱۰۶۵	یہاں سنگار سے احتراز کرنا چاہیے استبراء ایک نہایت اہم اور فکر انگیز فقہی مسئلہ۔	۱۰۶۷	ایک اعتراض اور اس کا جواب احمد رحمۃ اللہ۔ نفیاً و اثباتاً شوہر اور قرابت داروں کا سوگ اور اس کے شرائط و مسائل۔ امام ابو حنیفہ ام حبیبہ کی مثال حضرت زینب بنت جحش کی مثال۔
۱۰۶۷	ابو سعید خدری کی حدیث۔ سنن بالا سے مقتضی احکام استبراء کے بغیر نفع کی اجازت نہیں۔	۱۰۶۹	حضرت ام سلمہ کا واقعہ۔ سوگ کی مدت میں سر مر سے پرہیز۔
۱۰۶۸	اگر جنگی قیدی عورت حاضر ہو۔	۱۰۷۰	بیوہ کے سوگ پر اجماع یقین دین کے بعد سوگ ختم۔ لیکن یہ حدیث منسوخ ہے۔ سوگ مدت کا تابع ہے۔
۱۰۷۲	صحیح بخاری کی ایک حدیث۔ استبراء کے قواعد اور فروغ۔	۱۰۷۱	سوگ مدت کا تابع ہے۔
۱۰۷۲	آئندہ کے لیے بھی استبراء واجب ہے۔	۱۰۷۲	بر عورت پر امداد کا نفاذ ہوگا۔

صفحہ	مثنویات	صفحہ	مثنویات					
	مسائل بیع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام - محدودیت بیع وہ چیزیں جن کی بیع مسلمانوں پر حرام ہے - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص کا سوال - ابن عباس کی ایک روایت - یہ بھی احمد حاکم کی روایت - حضرت ابو ہریرہ کی روایت - حدیث مشتمل پر کلمات جوامع تمام نشر احمد حیدر کی بیع حرام ہے تحریم بیع مردار مردار کی جہرٹی بھی حرام ہے - مراد رسولؐ کیجئے ہیں لوگوں کا اختلاف - حضرت عباس کا واقعہ - حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے استدلال - مردار کھانے کے علاوہ دوسری طرح اختلافات چھانڑے -	۱۰۸۷	ام ولد کی حدت ام احمد کی ایک قیسری روایت عمرو بن العاص کی روایت - ام ولد کی حدت بیعت کی ہے - عمرو بن العاص کی حدیث متعین ہے - ایک راوی حدیث پر نقد و مرجع استنباط سے مقصود برأت دم ہے - استنباط طبر سے نہیں حاصل ہو سکتا یا نہ ہی سے کب استنباط ترصدی نہیں - وضع عمل سے استنباط ہو جاتا ہے - وضع عمل سے بیشتر قطع نابالغ ہے حادثہ نماز پڑھ سکتی اور طواف کر سکتی ہے - فقہاء اختلاف پر ایک نظر ہندی کی دو قسمیں - حیض کی تعریف اندرونی شہادت نفس - کیا حیض اور عمل مجتمع نہیں ہو سکتے	۱۰۸۸	۱۰۸۹	۱۰۹۰	۱۰۹۱	۱۰۹۲



صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
۱۱۰۸	کفن گناہوں کی بیع حرام ہے۔ بیع خمر کی تحریم کفار آپس میں شراب کی خرید و فروخت کر سکتے ہیں، مسلمانی نہیں۔	۱۱۰	فعل رسول سے استدلال۔ رد غن مراد کی بیع جائز نہیں۔ گوہر کی بیع جائز ہے۔ قریم بیع مراد قریم استغفار کو لازم نہیں ہے۔
۱۱۰۹	حضرت عمرؓ کا فرمان ابو مہیدہ کا بیان۔ حرام چیزوں کی قیمت بھی حرام ہے۔	۱۱۱	تحریم بیع اجزاء مراد بیع مراد میں تمام اجزاء شامل ہیں امام مالکؒ و ابو حنیفہؒ وغیرہ کا مسلک امام شافعیؒ کی رائے کا تقریر بالموں کی ظہارت کا مسئلہ۔ ایک راوی پر ہرج۔ قریم بیع میں رعایت شدہ کھان اور بٹیاں بھی داخل ہیں۔ امام شافعیؒ کی نص۔
۱۱۱۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قصاب مشروب کا پیسوں کا پیسہ کر دیا گیا تحریم بیع مسک و کریم ابو الزبیرؒ کی روایت۔ امور اور بعد مستفیض۔ شکار کی کچے کے بارے میں حکم استنساخ کی صحت پر ایک روایت۔	۱۱۲	امام مالکؒ کے دو قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک امام احمد کے تین وجوہ اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ابن القاسم کی روایت۔ تحریم بیع اھنام جملہ آلات شرک کی حرمت۔
۱۱۱۲	عناد بن سلمہ کی حدیث پر ایک نظر۔ مشقی بن الصباح کی روایت بالکل ہے۔ حضرت علیؓ سے مروی، ثور پر جڑ اقصد القیاس۔	۱۱۳	۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۱۱۲۷	تحریم معاوضہ نسل کشی حیوانات	۱۱۱۵	سرمراطل دعوئے -
۱۱۲۷	ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول -		تحریم اجرت و زانیہ
۱۱۲۸	تحریم کے اسباب و مطلق -		آزاد عورت اگر زنا پر مجبور کی جائے
۱۱۲۹	بطور عطیہ و تحفہ کچھ دینا جائز ہے -		قوی مہر واجب ہو گا؟
	زائد از ضرورت پانی کی ضرورت		بانہی کے اہل میں حکم -
	حرام ہے -		زانیہ مہر کی مقدار نہیں -
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱۱۷	آزاد عورت اور بانہی کے مسئلہ
	کا ارشاد -		میں فقہاء کا اختلاف -
۱۱۳۰	عفت عبادہ کی حدیث -	۱۱۱۸	لواطت سے مہر واجب نہیں ہوتا
۱۱۳۱	باقی عبادہ اور عہد نامہ کے مابین		حرمت کسب کثیر و زانیہ
	شترک ہے -		کیا توبہ کے بعد زانیہ اپنے کسب کی
	کنوئیں کا مالک بھی پانی فروخت	۱۱۲۰	آمدنی فوج کر سکتی ہے؟
	نہیں کر سکتا -		مسئلہ مہر کثیر و زانیہ -
	زائد از ضرورت پانی کا یہ معاوضہ	۱۱۲۱	زانی کو اسی کا مال واپس نہیں
۱۱۳۲	استعمال -		مل سکتا -
	امام احمد کی دو روایتیں -		تحریم اجرت کا دین و بیع
	کنواں ملکیت ہے، پانی نہیں	۱۱۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام مابین
۱۱۳۳	حضرت ائمہ کی روایت -		مال و غیرہ کی اجرت بھی حرام ہے
	امام احمد سے ایک سوال اور	۱۱۲۳	ہمیشہ گویاں کہیے دالے لوگ -
		۱۱۲۴	احکام و قیاسیات کا استخراج
		۱۱۲۵	تعبیر کی اجرت جائز ہے -
		۱۱۲۶	تنبیہ

صفحہ	مضامینات	صفحہ	مضامینات
	مقوقد ہیں، اعتبار خفائق کا ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کا۔		ہم کا جواب
۱۱۴۲	بیع تجارت جائز ہے۔	۱۱۴۲	غیر سکونہ مکان میں باقی کے لیے بلا اہانتہ و اعتد جائز ہے۔
۱۱۴۲	بیع کی مختلف قسمیں امدانی کے احکام	۱۱۴۵	کنواں اور چشمہ فروخت کیا جا سکتا ہے۔
	بیع حصہ، بیع خر، بیع طائر، بیع منادۃ وغیرہ۔		یہودی پر احکام اسلام کیوں منطبق نہیں ہوتے۔
	سحرت ابو ہریرہ کی حدیث۔	۱۱۴۶	آب جلدی کنہ کی حکیت نہیں
	بیع طاعت کی مانعت۔	۱۱۴۷	مغنی کا ایک غیر صحیح مسئلہ
۱۱۴۴	بیع منادیت		جو چیز اپنے پاس رہو اس کی بیع کی مانعت
	بیع حصہ کی مانعت۔		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام۔
	بیع خر کی مانعت۔		ابن عمر کی حدیث۔
۱۱۴۵	بیع حبلی البطلہ کی مانعت۔	۱۱۴۹	جو کچھ سے مشابہ صورت ہے
	بیع طاریع و مضامین کی مانعت۔		بیع معدوم کی مانعت۔
	بیع مجرکی مانعت۔		معدوم بچوں کی بیع۔
	مغیبات ارض داخل خر نہیں ہیں۔	۱۱۵۰	بیع سلم اور بیع سلف
۱۱۴۶	محول خر جائز ہے۔		ایک حدیث کا تعلق بیع سلم سے
	مشک نافہ کی بیع اور خر نہیں ہے۔	۱۱۵۱	ہے؟
	مشتفین اور متفقین کے دواش		بیع غائب کے مسئلہ میں چند اقوال۔
	درت معلومہ کے یہ تفسیر کے		

صفحہ	موضوعات	صفحہ	موضوعات
۱۱۴۹	جانور کے غصے کا دورہ اور اس کی بیچ - وہ منیبات بیچ ہوتا ہے وہیں	۱۱۴۸	دورہ کا چارہ - دورہ کی بیچ بیچ غریہ نہیں ہے۔ جنتین اور تھمن کا دورہ فروخت کرنے کی ممانعت
۱۱۵۰	جانور کی جھٹکھڑاؤں کی بیچ -		

# زاد المعاد

## حصہ سوئم کے مباحث و مسائل

یہ زاد المعاد کا تیسرا حصہ ہے۔

پہلے دونوں حصوں سے یہ حصہ، اپنے علمی و تحقیقی مہمات، مسائل فقہیہ، واقعات، روایات اور بیان و کلام کے اعتبار سے کسی طرح کم نہیں ہے، بلکہ بعض اعتبارات سے زیادہ ہے اس حصہ کا اگر ہم تجزیہ کریں اور اس کے مباحث و مسائل کو سمیٹنے کی کوشش کریں تو انہیں چھ یا انوع میں تقسیم کر سکتے ہیں:

### (۱) غزوات

اس حصہ میں غزوات کا ذکر زیادہ نہیں ہے، اس لیے انہیں بے نہیں ہے کہ اگرچہ حصوں میں ان کی تفصیل آچکی ہے، لیکن غزوہ تبوک اور اس کے شہدات اور متضمن فوائد و مسائل کا ذکر ضروری تفصیل اور جامعیت کے ساتھ موجود ہے اور اس میں یہ سب کچھ آئی کے ساتھ وہ ساتھ نطق و فکر موجود ہے جو علامہ ابن قیم کا نام حصہ ہے۔

یہ بحث نہ صرف عام قارئین کے لیے بلکہ عالم و دانش امحب فکر و عالم کے لیے بھی ضرور جہ مفید اور نافع ہے۔

## (۷) وفود عرب

اس صدر میں تفصیل کے ساتھ ان وفود کا ذکر ہے، جو مختلف قبائل کی نمائندگی کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ مہمان بھی تھے اور شرک بھی، ہر طرح کے لوگ تھے۔ ان کی پذیرائی آپ نے کس طرح فرمائی؟ ان کے ساتھ کس حسن سلوک سے پیش آئے؟ خود یہ کس طرح کے تاثرات لے کر واپس گئے؟ ان کے دل کا دروازہ اسلام کے لیے بند رہا یا کھل گیا؟ یہ باتیں آپ کو، عروسی تفصیل ادا انتہائی جامعیت سے ساتھ اس جہت میں میں گی اور کوئی مشبہ جہیں ہر جہت سے روح پرور اور ایمان افزہ ثابت ہوں گی۔

ہر ایک تاریخ بھی ہے، ایک سبق بھی، اور ایک مطالعہ بھی۔

## (۸) مکاتیب نبوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگ اور سلاطین کو اسلام کی دعوت بھی دی اور اس سلسلہ میں، ان کی مکاتیب کے ذریعہ عزت الہی بھی فرمائی۔

یہ مکاتیب نبوی جہاں اپنی فصاحت و بلاغت کے اعتبار سے اپنی مثال آپ ہیں وہاں ان میں وہ گیرائی اور کشش بھی ہے، جو نبی مآب کی صداقت پر وال ہے۔ ان مکاتیب میں جو بے حد تفسیریں، صدق و راستی کی ایک دنیا سے ہے، ان چھ الفاظ میں وہ کشش ہے جو ایک پوسے دختر میں بھی نہیں مل سکتی۔

ان خطوط کی تاریخی حیثیت بھی بہت زیادہ ہے۔

ایک مؤرخ اگر اسلام کی تاریخ لکھتا ہے یا داعی اسلام علیہ التحیۃ والسلام کے مولیٰ صواعق پر قلم اٹھاتا ہے۔ یا مہذب اسلام کے وقت جو لوگ و سلاطین رنگ نازد عرب سے بالواسطہ یا بلاواسطہ تعلق رکھتے تھے۔ تو وہ کسی حالت میں بھی ان مکاتیب سے استفادہ کیے بغیر کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ان مکاتیب کے مطالعہ سے اسے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آج سے ۱۴ سو برس پہلے کا احاطہ فکر و نظر کیا تھا؟ روح کی تشنگی اور جذبہ کی بیداری کا کیا عالم تھا؟ کفر کی سیاہی اور شرک کی ظلمت کی کیفیت کیا تھی؟ اور اسلام

جو وقت کا ایک بہت بڑا انقلاب تھا، کیا پیام لے کر آیا تھا؟ اس پیام کے مضمرات کیا تھے؟ اس پیام کے جو اثرات و نتائج مرتب ہوں ان کی نوعیت کیا تھی؟  
سیرت کے ہر طالب علم کے لیے، یہ مکاتیب ایک نعمت غیر مترقبہ سے کم نہیں ہیں۔

مجھے اُمید ہے ان کا مطالعہ عامی و عالم سب کے لیے یکساں سودمند ثابت ہوگا۔

### ۴، طب نبویؐ

میش نظر کتاب کا بہت بڑا حصہ طب نبویؐ پر مشتمل ہے۔

علامہ ابن قیمؒ نے اس ساری کتاب میں، اس کتاب کے چاروں حصوں میں، کسی بحث کے لیے اتنے زیادہ صفحات وقف نہیں کیے ہیں، جتنے طب نبویؐ پر، اپنی طرف سے انہوں نے کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جسے تشنہ بحث بہنے دیا ہو۔

یہ طب نبویؐ جسے اس کتاب میں مصنف علام نے بہت زیادہ بسط و تفصیل سے بیان کیا ہے تین حصوں پر مشتمل ہے۔

ایک حصہ تو وہ ہے جو امراض و علاج کے سلسلہ میں ادویہ ماثورہ پر مشتمل ہے، یعنی وہ دعائیں جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف امراض کے علاج و تدارک کے سلسلہ میں مروی ہیں اور کوئی شبہ نہیں اگر اعتقادِ رنگ ریب و شک سے پاک ہو تو یہ دعائیں تیرہ ہدف ثابت ہو سکتی ہیں، اور ان کے کامیاب اثرات فوراً اور بہ طرزِ امین دیکھے جاسکتے ہیں۔ رسولؐ کی بتائی ہوئی دمانہ بے اثر رہ سکتی ہے۔ نذرانگان جاسکتی ہے اور دوسرا حصہ وہ ہے جو مختلف امراض کے سلسلہ میں دواؤں، اور جڑی بوٹیوں پر مشتمل ہے۔

اس حصہ کی صحت و استنادِ زہر بحث لائی جاسکتی ہے۔ یہ سوال بھی پیدا ہو سکتا ہے کہ یہ دوائیں جن افراد کو بتائی گئیں ان کے لیے خاص تھیں، یا ہر فرد اور آنے والی نسلوں کے لیے عام ہیں؟ یہ بات بھی زیر بحث لائی جاسکتی ہے کہ یہ دوائیں اور جڑی بوٹیاں امراض کی مخصوص نوعیت کے ساتھ اپنی افادیت اور تریاقیت کے لحاظ سے

وابستہ ہیں۔ یا بغیر کسی رد و کد کے اور بلا کسی امتیاز و تخصیص کے جملہ امراض میں نافع ہیں ! لیکن ان باتوں سے قطع نظر کہ کے بھی یہ جہتہ تحقیق و وقت نظر اور ذریعہ نگاہی کا ہیٹنا ہالکا مرقع ہے، مصنف نے اس جہتہ کی تکمیل میں جس محنت سے کام لیا ہے وہ بھی کا جہتہ ہے۔ اس سے علاوہ ہوتا ہے کہ ان کی نظر کشی وسیع بھی، اور میں موضوع پر وہ قلم اٹھاتے تھے اس پر کتنی زیادہ تحقیق و تدقیق کے بعد لب کشائی کرتے تھے۔

تیسرا جہتہ یہ ہے جو علاج باغفروات سے تعلق رکھتا ہے اور ان مفادات کے خواص و فوائد پر مشتمل ہے۔

اگرچہ پرہیز میں طب نبوی کے ضمن میں بیان ہوئی ہیں، لیکن زیادہ تر یہ مستف معلوم کی طبی معلومات، اور تحقیقات کا نتیجہ ہیں۔

کوئی شبہ نہیں، مفادات کے افعال و خواص، ان کے نفع و ضرر، ان کی کیفیت و کیفیت ان کے اثرات و فوائد اور ان کی تفصیل و تفصیل پر مصنف مقام نے بڑی پرجا حاصل بحث کی ہے اور اس ضمن میں بہت سے ایسے اشارے کیے ہیں جو آج کی طب اور فلسفہ کی دنیا میں بھی مستندات کا درجہ رکھتے ہیں، جن کی طرف میں نے حواسی میں کہیں کہیں اشارہ بھی کر دیا ہے۔

اس بحث پر اتنی سیر حاصل اور مکمل و مفصل گفتگو سے اعلازہ ہوتا ہے کہ علامہ کو فی طب سے کتنی گہری دلچسپی تھی، وہ اگر عالم گمانہ کے بجائے طبیب فزوانہ کی حیثیت سے منظر عام پر نمودار ہوئے ہوتے تو بھی ان کی نظر ادیت جملہ حاضرین پر بالارامتی، اور ان کا نام نامی بالذکر ملک نہ دھ رہتا۔

ایک خیال میرے دل میں یہ بھی آتا ہے کہ طب علامہ ابن قیم کا موضوع خصوصی نہیں تھا لیکن چونکہ انہیں ذات رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ شہینگی تھی، اس لیے طب نبوی کو بھی انہوں نے عقیدت کی آنکھ سے دیکھا، اور یہی عقیدت انہیں طبی تفتیش کے میدان میں پہنچ لائی اور انہوں نے تحقیق کا حق ادا کر دیا۔ خدا رحمت کند اس عاشقان پاک طبیعت پر۔



### (۵) مسائل و مباحث فقہیہ

دوسرے حصے کی طرح اس حصہ میں بھی علامہ ابن قیمؒ ایک فقہیہ نگار کی حیثیت سے نمودار ہوئے ہیں، یہ ان کی خصوصیت خاصہ ہے، بلکہ میں تو کہوں گا اس انفرادیت میں کوئی بھی ان کا شریک و ہمیم نہیں۔

سیرت نبویؐ کا جو گہرہ بھی ان کے سامنے آجاتا ہے وہ دوسرے پہلوؤں کے ساتھ ساتھ آپؐ کے قول و فعل اور امر و نہی سے فقہی نکات و مسائل ضرور پیدا کر لیتے ہیں اور کوئی شبہ نہیں ان کے یہ فقہی نکات اپنے اندر غیر صحتی وزن رکھتے ہیں۔ وہ جہاں ان کے نقطہ ذہانت اور حقیقت پسندی نکلتا ہے وہ فہم و ادراک قانونی پر دال ہیں وہاں ان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کس قدر آزادانہ اہمیت لگا کر طوہر و مسائل کا تجزیہ کرتے، ان کی تصحیح کرتے، اور ان کے مختلف گوشوں کو کھنگال کر ایک بھی تلی دلتے پیش کرتے ہیں، جس کے بعض پہلوؤں سے اختلاف ہو۔ یہ دوسری بات ہے لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ فقہ اور اصول فقہ پر انھیں غیر معمولی جعیرت حاصل تھی۔ احادیث پر ان کا ہستہ راک اور نقد و جراح دیکھیے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے ان کی تخلیق اس لیے ہوئی تھی کہ ساری زندگی تال اور سوال کی ترائی سن سنی میں گزار دیں، وہ دایوں پر جرح کرتے ہیں۔ اسناد پر تنقید کرتے ہیں۔ آئمہ حدیث کی متاع فکر و نظر مدھر کر دیتے ہیں اور ایسے ایسے گوشے نظر کے سامنے لاتے ہیں کہ دل سے بے اختیار مسدود تھمتی ہے کہ بلا شبہ یہ شخص امیر المؤمنین فی الحدیث ہے لیکن جب ان کی عنان توجہ قرآن و مسائل و مباحث فقہیہ کی طرف مبذول ہوتی ہے تو ان کی تحقیق و تدقیق اور زور نقد و جرح، وہ کمال وسعت نظر و بصر کہ ایسا انداز ہوتا ہے کہ پختہ شخص امیر المؤمنین فی الفکر بھی تھا۔

میں اس سے پہلے بھی یہ عرض کر چکا ہوں، اور اب بھی یہ عرض کرنے میں مجھے تامل نہیں کہ حدیث و فقہ میں جلالت شان کے حامل ہونے کے باوجود علامہ ابن قیمؒ کی ہر رائے ہر مسئلہ میں قابل قبول نہیں ہے۔ اس پر حجت بھی ہو سکتی ہے۔ اور اس سے اختلاف بھی کیا جاسکتا ہے اور ان کے نکالے ہوئے نتائج کو کبھی کبھی اور کہیں کہیں باطلی

قبول بھی قرار دیا جاسکتا ہے اور یہ بات امام بخاری سے لے کر دارقطنی تک اور نام مالک سے لے کر امام ابو یوسف تک کسی کے لیے نہیں کہی جاسکتی لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ یہ مشیتِ جمعیٰ اہلِ کاتبہ تحقیق اور اسلوب فکر اپنے اندر ایسی قدرت اور انفرادیت رکھتا ہے کہ یہ اس کی عظمت کے سامنے سر جھکا جاتا ہے اور کسی محقق کی بھی سب سے بڑی کامیابی ہے۔

مجھے امید ہے یہ حصہ بھی اسی قدر اور توجہ کی نظر سے دیکھا جائے گا جس طرح سے دور جتنے دیکھے گئے تھے۔

(رئیس احمد صفوری)

یہ حصہ مشتمل ہے :

• غزوہ تبوک اور اس غزوہ سے متعلق تاریخ و سیرت کے اہم ترین بابا  
و مسائل پر۔

• اس میں ان وفود عرب کی کیفیت مندرج ہے جو اس حضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

• ان مکاتیب نبوی کی تفصیل ہے جو موقوفہ اور دوسرے ملک مسلمانین کو  
آپ نے بھیجے۔

• نبی کا ذب سلیم کذاب کے وفد کا، اور آپ کے ارشاد کا ذکر بھی تفصیل اس حصہ میں  
موجود ہے۔

• طلب نبوی کی پوری تفصیل، مع معالجات، ادویہ اور مفردات کے موجود ہے۔

————— علاوہ لایں —————

• بہت سے فقہی فوائد و مسائل پر جامع و مانع بحث کی گئی ہے۔

# غزوہ تبوک

تاریخ اسلام کا ایک اہم ترین غزوہ اور اس سے متعلقہ مباحث

یہ غزوہ مسیحی مہاجرین میں واقع ہوا۔

بھی اسحاق فرماتے ہیں کہ اس غزوہ کے موقع پر لوگ سخت تنگی اور غمزدگی و قحط سالی میں مبتلا تھے۔ (آئندہ موسم کا پہلے پاک چکا تھا۔ لوگ اپنے پھلوں کے زیر سایہ آرام کھینچا کرتے تھے۔ اس حالت میں انھیں گھر سے باہر نکلنا نا پسند تھا۔

کہہ ہی ایسے غزوات میں جہنہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر اذیت سہی سے کام لیا ہوگا۔ جس قدر غزوہ تبوک میں تنگ حالی اور بعد مسافت کے باعث رازد و رسی سے کام لیا۔

چنانچہ منافقین کی جماعت نے ایک دوسرے سے کہا: اگر تم میں کو جان جاتے ہو؟  
میت جاتے۔

اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی۔  
وَاللّٰهُ تَعَالٰی وَافِی الْوَعْدِ۔  
یعنی ان لوگوں نے یہ ہمت کو بڑھ کر دگری میں۔

خدا کی راہ میں حضرت عثمانؓ کا ہتھیار اور قربانی

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیزی سے سفر کی تیاری شروع کر دی اور لوگوں کو بھی تیاری کرنے کا حکم دیا۔ اہل ثروت و دولت کو اللہ کی راہ میں سوازیل اور اخراجات کے لیے صدقہ کرانہ کی ترغیب دی جس سے متاثر ہو کر اہل ثروت عزت سواریاں اور سامان سفر لے کر حاضر ہوئے۔ حضرت عثمانؓ بن عفان نے اس غزوہ میں بہت ہی زیادہ رقم پیش کیا ان کے برابر کسی نے بھی مال خرچ نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں کہ عثمانؓ نے اسی موقع پر عین سوانٹ ۱۰ ان کے پالان کیا جو سے اور اسلحہ پیش کیا۔ نیز ایک ہزار اشرفی پیش خدمت کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ لوگ باجماع تر حاضر ہوئے۔ ان کی تعداد سات تھی، یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سامان، سلاح جنگ کے متعلق تھے۔ آپؐ نے فرمایا، اس وقت تو میرے پاس کچھ نہیں۔ یہ واپس چلے گئے، شدتِ الم کے باعث ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے کہ ان کے پاس کچھ نہیں کہ جس کے ذریعہ وہ صدقہ کرانہ کے شریک جہاد ہو سکیں۔ ان کے نام حسب ذیل ہیں۔

۱) سالم بن عمیر (۲) عظیم بن یزید (۳) ابو لیلیٰ غازی (۴) عمرو بن غنم (۵) سلمہ بن ضمر۔ (۶) عباس بن سلمہ اور بعض روایات میں عبد اللہ بن مغضل اور عقیل بن نسیاء کا نام آتا ہے۔

اللہ کا ایک بے مایہ بندہ اور اس کی چشم تر

انھوں نے تہجد کی نماز پڑھی اور

رہنے لگے اور کہا،

اے اللہ تو نے جہاد کا حکم دیا ہے۔ اس کی ترغیب دی۔ مجھے اتنا مال اور ساز و سامان عطا فرمایا جس کے بل پر میں تیرے دسوں کے جہادِ زور و قوت حاصل کر سکتا۔ اور تو نے اپنے رسولؐ کے ہاتھ میں کچھ دیا کہ وہ اس سلسلہ میں تیری مدد فرماتے۔ لیکن میں بہر حال ہر مسلمان پر اپنے ظلمتِ بان قوت دیا عزت کو مدد کرتا ہوں۔

نسیج ہوئی تو علیہ لوگوں کے ساتھ حاضر ہوئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

آج رات کا سہو کر کے والا کہاں ہے؟ مگر کوئی بھی کھڑا نہ ہوا۔ پھر سوچنے لگا کہ کہاں ہے وہ صدقہ کرنے والا؟ وہ کھڑا ہو جائے۔  
علیہ کھڑے ہو گئے۔ اور تمام ماجرا عرض کیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، خوش ہو جاؤ۔ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے۔ بلاشبہ تیرا یہ صدقہ نیکوۃ منقلبہ میں لکھا دیا گیا ہے۔

علیؑ اور محمدؐ، موسیٰ اور ہارونؑ کی مماثلت | عہدِ نبیؐ میں سے اپنے ساتھیوں کے ہمراہ عادی و داع میں تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا لشکر دو لشکروں سے کہ نہ تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد بن مسلمہ انصاریؓ کو مدینہ میں نائب مقرر فرمایا۔ بنی ہاشم کہتے ہیں منصب ینایت سیاح بن عرفطہ کو ملا تھا۔ لیکن پہلی روایت ثابت ہے۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے تو عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی پیچھے رہ گئے۔ ان کے علاوہ کچھ مسلمان بھی پیچھے رہ گئے لیکن ان کے ایمان اور عزم جواد میں شک یا تذبذب نہ تھا ان میں سے کعب بن مالک، بلال بن امیر، مرثدہ بن ریح، ابوہریرہ سلمیٰ اور ابوذرؓ کے نام مروی ہیں۔ اس کے بعد ابوہریرہؓ اور ابوذرؓ آپ سے جا ملے۔

اس غزوہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تیس ہزار فوج تھی، جس میں دس ہزار سوار تھے۔ آپؐ میں دن بیاں اقامت پذیر رہے اور نماز قصر کی کہ ادا کرتے رہے۔ اس وقت پر قل حص میں تھا، ابن مسعودؓ جاتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کراہ فرمایا تو حضرت علیؑ بن ابی طالب کو اپنے گھر پر بطور نگران مقرر فرمایا۔ منافقین نے انہیں ہمارا دلانے اور ہمارے کانے کی کوشش کی اور کہا،

آنحضرتؐ آپ کو نکلا اور بے کار سمجھ کر یہاں چھوڑ گئے ہیں۔ اب پہلا حضرت علیؑ میں نائب کہاں تھی؟ اسلحہ زیب تن کیے اور نکل کھڑے ہوئے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت میں پہنچ گئے۔ آپؐ اس وقت مقام جہت میں اترے ہوئے تھے، حضرت علیؑ نے عرض کیا

اے اللہ کے نبیؐ، منافقین کا خیال ہے کہ آپؐ نے مجھے نکمہ اور بے کار سمجھ کر مدینہ میں چھوڑ دیا تھا۔

آپؐ نے فرمایا، انھوں نے جھوٹے کہا، میں نے تو تمہیں ان کا ننگراں بنایا ہے جنھیں میں نے اپنے پیچھے چھوڑا ہے، فوراً واپس جاؤ۔ میرے اور اپنے گھر کی نگرانی کرو۔ کیا تم مجھ سے اس بات پر راضی نہیں ہو کہ میرا تمہارا کسی تعلق ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ برکات علیہ السلام کا تھا؟ مگر خبردار میرے بعد کوئی (کسی قسم کا ظلی یا بددلی) نبی نہیں، پتا نہ چھو وہ واپس مدینہ چلے گئے۔

**ابو خثیمہؓ، رسول خدا کا ایک فدائی** | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ سے رخصت ہونے پر چند دن گزرے تھے کہ ابو خثیمہ اپنے گھر گئے۔ اس وقت شدید گرمی پڑ رہی تھی، انھوں نے دیکھا کہ ان کی دونوں بیویوں نے اپنے غیسوں میں ٹیٹوں پر پانی پھسک رکھا تھا اور پانی بھی ٹھنڈا کر لیا تھا۔ کھانا بھی مزے کا پکا دیا تھا۔ یہ جب گھر میں داخل ہونے لگے اور دروازے پر کھڑے ہوئے تو اپنی بیویوں کو دیکھا اور جو کچھ انھوں نے ان کے لئے تیار کر رکھا تھا اس پر ایک نظر ڈالی اور کہنے لگے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (دھوپ اور گرمی اور آندھی میں، اور ابو خثیمہؓ ٹھنڈی چھاؤں، لذیذ کھانے اور خوبصورت عورتوں میں؟ یہ انصاف نہیں ہے، پھر گویا ہوتے؟ خدا کی قسم میں تم میں سے کسی کے خیمے میں داخل نہ ہوں گا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حاملوں کا۔ اس لئے میرے لئے راہ تیار کرو۔ انھوں نے (راہ راہ) تیار کر دیا، پھر اونٹ کو اٹھایا۔ اس پر کھانا ڈالا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں نکلے۔ آخر آپؐ سے تبوک میں جا ملے۔ حضرت ابو خثیمہؓ کی راستہ میں عمر بن وہبؓ سے ملاقات ہوئی وہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں تھے۔ یہ دونوں رفیق سفر ہو گئے اور جب تبوک کے قریب پہنچے تو ابو خثیمہؓ نے عمر بن وہبؓ سے کہا:

مجھ سے ایک غلطی ہو گئی ہے اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے سے قبل کہیں مجھ سے الگ نہ ہونا۔ انھوں نے ایسا ہی کیا۔

جب یہ دونوں شہرک میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مناجاتی کے قریب پہنچے تو لوگ کہنے لگے دیکھنا کوئی سوار آ رہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو شیبہؓ ہو گا۔

عرض کیا گی، اے اللہ کے رسول، اللہ کی قسم یہ ابو شیبہؓ ہی ہے۔

دستور میں یہاں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجر میں رہا، خود کے پاس سے گزرا۔ آپ نے فرمایا اس عاتقہ کا پانی ہانگی نہ پینا اور نہ اس سے نمائے گئے لیے نہ رو کرنا۔ اور تم نے جو اس سے آگیا کو نہ پیا ہے وہ اونیوں کو کھلا دور اور غور اس میں سے کچھ نہ کھانا۔ ورنہ تم میں سے کوئی بھی اپنے منہ میں کو ہوا دے لے بغیر باہر نہ نکلے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو آدمیوں کے سوا تمام لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ یہ دونوں تنہا تھے، ایک اپنی کسی ضرورت کے باعث اور دوسرا پتے اونٹ کی تلاش میں جو اپنی ضرورت سے نکلا تھا۔ اس نے خود کشتی کی کوشش کی، ہوا دے اپنے اُترنے کی تلاش میں نکلا تھا اسے ہوا نے اُتر کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایکہ پیار پر ڈال دیا۔

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم روزِ س کی طاعتِ صبح گئی۔ آپ نے فرمایا:

کیا میں نے تم سے کہا نہیں تھا کہ تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمراہی کے بغیر باہر نہ نکلا پھر آپ نے اسے طلب فرمایا، میں نے خود کشتی کی کوشش کی تھی، وہ درست ہو گیا اور درست کو قیدہ ملے نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ واپس تشریف لائے کے بعد عیش کر دیا۔

میں کہتا ہوں کہ صحیح مسلم میں ابو شیبہؓ کی جو حدیث ہے کہ ہم چلے اور تو گ پہنچ گئے... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، آج شب کو تم پر ایک سخت آندھی آنے لگی، اس لیے تم میں سے کوئی کھڑا ہو، جس کا کونٹ ہو وہ اسے رسی سے باندھ لے۔ چنانچہ شام تیز آنکھیں آئی، ایک آدمی کھڑا ہوا، آندھی نے آئے، لگا کہ طعنے کے پہاڑ پڑے اُن دنوں۔

منافقوں کی شرانگیزیوں اور شرارتوں میں ابنِ اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ بیچ ہوئی تو لوگوں کے پاس باقی نہ تھا۔ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے



علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر شکایت کی۔ آپؐ نے دُعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ پر اور اس قدر بارش ہوئی کہ لوگ سیراب ہو گئے اور سب ضرورت پانی بھی جمع کر لیا۔ چھراپک نے کوچ کا فرمان صادر کیا۔ آپؐ ایک مقام پر پہنچے تھے کہ آپؐ کی اونٹنی گم ہو گئی۔ نیکو نے اپنی سلت بول اٹھا (یہ منافق تھا) کہ محمدؐ کا خیال ہے کہ وہ نبی ہیں، چنانچہ تمہیں آسمان کی خبریں بتاتے ہیں، حالانکہ انہیں یہ بھی معلوم نہیں، کہ ان کی اونٹنی کہاں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک آدمی ایسی ایسی بات کہتا ہے۔ پھر آپؐ نے اس کی ایک ایک بات بتادی اور فرمایا، اللہ کی قسم میں صرف اسی قدر جانتا ہوں جو مجھے اللہ نے بتایا ہے۔ اس واقعہ کے متعلق بھی اللہ نے مجھے بتادیا۔ اور اونٹنی فلاں فلاں وادی میں ہے۔ اور ایک درخت سے اس کی گام الگ گئی راسی وجہ سے وہ رکی ہوئی ہے۔ پس جاؤ اور اسے یہاں میرے پاس لے آؤ اور اسی جگہ آپؐ نے ایک عورت کے باغ کے محل کا دس درق اندازہ لگایا۔

**حضرت ابوذر غفاریؓ کے بارے میں آنحضرتؐ کی پیش گوئی** | حضرت ابوذرؓ اپنے اونٹ کو جوہر رک ہے

تھے۔ اس نے دیکر وہی تو انھوں نے سلمان اتار کر اپنی پیٹھ پر لاد لیا اور پایادہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش پا پر چل پڑے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک منزل پر اترے ہوئے تھے کہ کسی مسلمان کی ابوذرؓ پر نظر پڑی، اس نے عرض کیا،

یا رسول اللہؐ، کوئی آدمی راستہ پر تنہا پیلا آ رہا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ ابوذرؓ ہو گا۔

جب لوگوں نے دیکھا اور پہچان لیا تو عرض کیا، اے اللہ کے رسولؐ، خدا کی قسم یہ تو واقعی ابوذرؓ ہی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ ابوذرؓ پر رحم کرے۔ تنہا پیلا ہے تنہا مرے گا۔ اور تنہا ہی اٹھے گا۔ لیکن یہ نظری ہے۔

ابو حاتم بن حبان نے صحیح ابن حبان میں ابوذرؓ کے قتل کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ انھوں نے مجاہد سے انھوں نے ابراہیم بن اشتر سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے ام ذر سے نقل کیا ہے وہ فرماتی ہیں۔

جب ابوذرؓ کی وفات کا وقت آیا تو میں رو پڑی۔ وہ کہنے لگے کہ میں روتی ہوں؟

دعوتِ حاشیہ پچھلے صفحہ کا) حضرت ابوذر غفاریؓ نے عرصہ منات وصال کے بزرگ تھے۔ ذاتِ رسالت آپؐ سے والہانہ شغف رکھتے تھے اور اسی شغف کا یہ نتیجہ تھا کہ جو بات اُسؐ کو اور سنتِ رسولؐ کے خلاف نظر آتی، برسرِ عام احتجاج سے بے ہوش ہو کر کہہ نہیں سکتے تھے۔

حضرت عثمان غنیؓ کے مہذبِ خلافت میں، ان کی سادگی انہی اور حق و نیکی کے باعث موقع پرستوں اور طامع آزادوں کو مکمل کیلئے کامو قہر مل گیا۔ جہدِ نبویؐ کی سزا جہت، اور ہوشیاری اور بوجہ و محرم کی انہیقت ختم ہو گئی، اور سرمایہ فانی کا اندر دانی کا امارت اور ثروت کا دواہی نہ لگا۔ جاگیریں، تختے لگیں، دولت کے انبار جمع ہونے لگے، سوسائٹی کے امیر و غریب، دولت مندوں میں بٹنے کی طرح پڑ گئی۔

یہ بات حضرت ابوذرؓ کس طرح برداشت کر سکتے تھے؟

وہ میدان میں اترا گئے، انھوں نے برسرِ عام قرآن کریم کی وہ وعیدیں سناتا شروع کیں جو سیم و ذریعہ کسب کرنے والوں کے لیے وارد ہوئی ہیں، انھوں نے چاہا کہ وہی دردِ پھر وہاں سے پہنچ کر بالِ خیریت سے نہ رہے جوئے اموال کے قافلے آئیں اور سارے کے سامنے عامہ مسلمین میں تقسیم کر دیے جائیں۔ ان کی یہ سچی باتیں، بعض لوگوں کو کڑی لگیں، چنانچہ حضرت عثمانؓ کے پاس جب ان کی بہت زیادہ شکایتیں پہنچیں تو انھوں نے ابوذرؓ کو امیرِ معاویہؓ کے پاس شام، اندازہ ہمدردی و تعلق خاطر پہنچ دیا کہ یہ اس آفتابِ شوب سے غموں پر ہیں جو تیزی سے اٹھ رہا تھا۔

امیرِ معاویہؓ کو حضرت عثمانؓ نے دیندہ میں دیکھا تھا، شام میں نہیں دیکھا۔ ابوذرؓ نے شام میں برا کہ

میں نے جواب دیا کس طرح آنسو بہاؤں، جب کہ تم ایک دیرانے میں فوت ہو رہے ہو اور میرے پاس اتنا کمزور بھی نہیں جو تمہارے کفن کے لئے کافی ہو سکے اور تمہیں دفن کرنے کی بھی مجھ میں ہمت نہیں۔

انہوں نے جواب دیا، خوش ہو جاؤ، اور مدو نہیں، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کی ایک جماعت کو مخاطب کر کے جس میں میں بھی تھا، لڑاتے سنا ہے کہ تم میں سے ایک آدمی میرے لئے میں فوت ہو گا اور مسلمانوں کی ایک جماعت کے جنازہ میں شریک ہوگی۔ اور اس جماعت میں سے اس وقت کوئی آدمی بھی زندہ نہیں بلکہ تمام کے تمام فوت ہو چکے ہیں، اس لئے وہ استیلا فوت ہونے

اور میرے ساتھ پہلے سڑکا ہو گیا کہ انہوں نے حلیہ راشد کی زندگی ہی میں سندھارت کو تیس روپے کا دھار بار بنا رکھا ہے، جو صرف بیعت المال میں جمع ہونا چاہیئے، عامہ مسلمین میں تقسیم ہونا چاہیئے وہ ذاتی عیش و نعم پر خرچ ہو رہا ہے۔ قرآن و سنت کی عملداری کے بجائے، انہیں مسویٰ ہو کر تھوہیر کا فرما ہے، تو ان کے منہ سے نکلے ہوئے بول برق و خرد بن گئے۔ امیر معاویہ انہیں کسی طرح برداشت نہ کر سکے۔ انہوں نے سوچا اگر یہ چند دن بھی رہ گئے تو ان کی سندھارت اور یہ فخریں تبدیل ہو جائے گی۔ اور انہوں نے خدمت و امارت کے جو حقے بنانا شروع کیئے ہیں وہ ڈسے جائیں گے۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کو ایک نذر و دست شکایت نامہ بھیجا، اسی عثمانؓ اور علیؓ نے زندہ تھے، لہذا وہ جبر بن ہدی کی طرح انہیں قتل تو نہ کر سکے صرف شکایت نامہ پر اکتفا کیا اور کہہ کر، ابوذر کے وجود سے شہر کے امن وطن کو خطر ہے۔

حضرت عثمانؓ نے امیر معاویہؓ کی بات پر یقین کر لیا، انہیں بلایا، امیر غنیمت کی اور ملاؤں کر دیا۔ حضرت علیؓ انہیں رخصت کرنے مدینہ سے باہر نکال آئے کہ وہ امیر معاویہؓ کے ملو اور ابوذرؓ کی لہیت کے دروازے پر پہنچے۔ ابوذرؓ نے اسی ویران میں سکونت اختیار کر لی، اور یہیں انتقال کیا۔

والا نہیں ہی ہوں۔ اللہ کی قسم میں نے نہ غلط کیا اور نہ گزریب کی ماس لیے راستہ کی طرف دیکھو۔

میں نے کہا، تیار کیا چکے ہیں۔ راستے خالی ہو چکے ہیں اسب کون یہاں ہو گا؟ انھوں نے کہا، سواغ اور بہا کر دیکھو۔

امروز فرماتی ہیں کہ میں ٹیلے کی بائیں جانب جا کر دیکھتی ہوں پھر واپس جا کر تیار رہی کرتی۔ میں اور وہ اسی حالت میں تھے کہ کچھ لوگ سوار یوں پر نظر آئے۔ میں سنان کی طرف اشارہ کیا۔ وہ نیزہ سے میری طرف آئے۔ اور قریب آکر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے،

اے اللہ کی قسم کیا معاملہ ہے؟

میں نے جواب دیا، ایک سلمان فوت ہو رہا ہے کیا تم اسے کفن دو گے؟

انھوں نے پوچھا وہ کون ہے؟

میں نے جواب دیا اسماعیلی رسول ابو ذرؓ۔

کہتے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوست اور ساتھی؟

میں نے کہا، ہاں وہی۔

انھوں نے حضرت ابو ذرؓ کے متعلق ”ان پر ہمارے ماں باپ قرآن“ جیسے الفاظ

میں: ”طہارہ عقیدت کیا، چہرہ ان کی طرف بڑھے۔ ہنس دبوڑ کر کے ہنس پٹنے تو

ابو ذرؓ سے فرمایا۔

حضرت ابو ذرؓ کی وضعیت | خوش ہونا ڈکیر نہ کریں۔ نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کو ایک جماعت کے بارے میں جس کا

ایک فرد میں بھی تھا۔

اسے مخالف کر کے فرماتے ہوئے سنا کہ اس جماعت میں سے ایک آدمی

ویرانے میں فوت ہو گا، اور مومنین کی ایک جماعت اس کے جنازہ میں شرکت

ہو گئی۔ اب اس جماعت کا ہر فرد کسی نہ کسی موقع پر فوت ہو چکا ہے، صرف میں زندہ ہوں، بغداد میں نے غلط کہا اور نہ تکذیب کی اور اگر میرے یا میری بیوی کے پاس کفن کے لیے کوئی پکارا ہوتا تو مجھے اس میں کفنایا جاتا۔ اس لیے میں اللہ کے نام پر تم سے درخواست کرتا ہوں کہ ایسا نہ ہو مجھے جو کفن میسر آئے وہ کسی امیر (حاکم) سردار قاصد یا نقیب کا ہو۔

اس جماعت میں ایک انصاری نوجوان کے سوا ہر آدمی ان میں سے کسی نہ کسی بات میں فوت تھا۔

پس وہ نوجوان بولا،

اے چچا میں آپ کو اپنی اس چادر اور ان دو کراہیوں میں کفن دوں گا جو میری والدہ نے کائے اند بنے تھے۔

انہوں نے فرمایا، ہاں، تم مجھے کفن دینا۔

چنانچہ انصاری نوجوان نے انہیں کفن پہنایا اور اسی جماعت نے جنازہ پڑھا اور اسی مبارک جماعت نے انہیں دفن کیا۔

واقعہ تبوک کی طرف رجوع، دو منافقوں کی کہانی ہم دوبارہ واقعہ تبوک کی طرف

لوٹتے ہیں، منافقین کا ایک گروہ جن میں زید بن ثابت بھی تھا جو بن عمرو بن عوف میں سے تھا۔

نیز بنی سلمہ کا ایک حلیف بھی تھا جسے عقی بن حمیر کہا جاتا تھا۔ یہ منافقین ایک دوسرے سے کہنے لگے،

کیا تم ہلا دینا جس کو حرکات میں ایسا سمجھتے ہو جیسے عرب کے بعض قبائل دوسرے قبائل کے مقابلے میں لڑتے ہیں؟ خدا کی قسم ہم صبح سوئوں کو ڈرانے اور دھمکانے کا عہد پورا کرتے رہے ہیں۔

عنق بن حیر بولا، بخدا میں سمجھتا ہوں کہ ہم میں سے ہر آدمی سو سو کو قتل کرے گا، اور تمہاری اس گفتگو کی طرح کل ہم پر قرآن نازل ہوگا؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار بن یاسر کو حکم دیا، اس منافقین کی اجماعت سے ملو کیونکہ یہ لوگ مجسم ہو چکے، اور ان سے دریافت کرو کہ ابھی تم نے کیا کہا تھا؟ پس اگر انکار کریں تو کہنا تم نے تو یہ یہ کہا تھا۔

حضرت عمار بن ان کی طرف گئے، اور ان سے یہی بات کہہ دی۔

یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں معذرت خواہی کہتے ہوئے آئے ویدیع بن ثابت کہنے لگا۔ ہم تو محض ہنسی مذاق کر رہے تھے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق آیات نازل فرمائیں، وَلَنَسْأَلَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ إِنَّمَا كُنَّا نَخَوُّهُمْ وَمَنْ لَّعَبَ بِهِ، ۱۲ آخر،

یعنی ”اور اگر تو ان سے پوچھے تو وہ کہیں گے، ہم تو بات چیت کرتے تھے اور دل لگی“

صیح مسلم میں مروی ہے کہ وہاں پہنچنے سے قبل آپؐ نے فرمایا، کہ کل انشاء اللہ تبوک کا چشمہ (یا کنواں) آئے گا، لیکن خبردار چاشت ہونے سے پہلے وہاں مت جانا۔ اور اگر کوئی مباحثے تو وہ ذرا سا بھی پانی نہ استعمال کرے جب تک میں نہ پہنچ جاؤں۔

راوی کا بیان ہے کہ ہم وہاں پہنچے تو دیکھا کہ دو آدمی پہلے سے پہنچ چکے تھے۔ اور اس چشمہ میں سے ذرا ذرا سا پانی ٹرک ٹرک کر بہہ رہا تھا۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے دریافت فرمایا، کیا تم نے اس میں سے کچھ پانی لیا ہے؟

وہ کہنے لگے، ہاں آپؐ ان پر خفا ہوئے اور سخت سخت کہا، پھر چشمہ سے تھوڑا تھوڑا اچلو کے ذریعہ پانی لیا گیا۔ آخر کچھ پانی جمع ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے اس سے اپنا چہرہ انورہ اور دونوں ہاتھ دھوئے اور اس (انتہائی شہداء) پانی کو دو بار اس چشمہ میں ڈال دیا۔ وہ فعدہ کثرت کے ساتھ پانی کا فوارہ بہنہ لگا اور لوگوں نے خوب پانی پیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ زمانہ قریب ہے اسے معاذ اور اگر تیری زندگی رہی تو تو خود بھی دیکھے گا کہ اس پانی سے یہاں کے بٹا شاداب ہوا کریں گے۔

# حاکم ایلہ سے صلح

غیر مسلموں سے آنحضرتؐ کا دارانہ اور فراخ دلانہ برتاؤ

جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نبوک پہنچے تو ایلہ کا حاکم حاضر ہوا اور آپؐ سے مصالحت کر لی۔ اور ہمزیرہ دینے پر آمادگی اور تیاری کا اظہار کیا، اس موقع پر آپؐ کی خدمت و ملازمین اہل جبرسہ اور افدح واقع حاضر ہوئے۔ انہوں نے بھی جزیرہ پیش کیا۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک تحریر لکھ دئی جو ان کے پاس رہی۔  
**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امان نامہ**  
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔

یہ اللہ اور محمدؐ کی طرف سے جو نبی اقدس کے رسول ہیں، ایکنہ بن رومیہ اور اہل ایلہ کے لیے امان نامہ ہے۔ اہل ایلہ کی کشتیاں اور سواریاں خواہ وہ خشکی میں ہوں یا سمندر میں، اللہ اور محمدؐ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم)



کی مفاہلت اور ذمہ میں ہیں۔ اور اہل شام اہل یمن اور اہل سندھ میں سے جو لوگ  
 بھی ان کے ساتھ ہوں گے (ان کے لیے بھی یہاں نافذ ہے) البتہ ان میں سے  
 اگر کسی نے کوئی شراعت کی تو اس کا مال اس کی جان کے عوض میں بچا کر نہ کر سکے  
 گا۔ اور جو بھی اسے حاصل کرتے گا، اُسی کا مال ہوگا اور جس نے غلط پرانہ قوی آیت  
 میں، یا جس راہ پر چلتے ہیں، یا جس سمندر اور خشکی میں اللہ کی آمد ہے اس سے انہیں  
 یہ کہنا مسلمانوں کے لیے جائز نہ ہوگا۔

# عیسائی بادشاہ کیدر دومہ

حضرت خالد بن ولید کے ہاتھوں گرفتاری

اور دربار رسالت سے پروا نہ رکھائی

ابن اسماعیل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو اکیدر دومہ کی طرف روانہ کیا۔

اکیدر بن عبداللہ کندرہ کا ایک آدمی تھا جو مذہباً عیسائی تھا اور اس قوم کا بادشاہ بن گیا تھا۔

خالد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم اسے گائے کا شکار کرتے دیکھو گے۔

حضرت خالدؓ نکلے اور جب وہاں پہنچے جہاں سے اس کا قلعہ نظر آتا تھا، اس وقت چاندنی رات تھی ہر طرف چاندنی چمکنی ہوئی تھی۔ وہ (حاکم) اور اس کی بیوی قلعے کی چھت پر تھے۔ اچانک ایک گائے نے محل کے دروازے پر سینکڑے گزٹے شروع کیے۔

اس کی بیوی نے کہا، کیا تم نے کبھی ایسا منظر دیکھا ہے؟ وہ کہنے لگا، نہیں، جدا نہیں، وہ بڑی جلاسا اس گائے کو کون چھوڑے گا؟ اس نے کہا، کوئی نہیں (چھوڑے گا) یہ کہہ کر اترا گھر سے ہندوین کسے کا حکم دیا، اس کے ہمراہ گھر کے چند افراد بھی ہوا ہو کر چلے گئے، جن میں اس کا بھائی مہمان بھی تھا۔ یہ لوگ سوار ہو کر اپنے شکار کے پیچھے نکلے، نکلے ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر نے انھیں پکڑ لیا۔ اور اس کے بھائی کو قتل کر دیا۔

بادشاہ کے بدن پر دریا ج ر ایک ریشم کی قسم کا لبادہ تھا جس پر ہندی کا کام تھا حضرت خالدؓ نے پرے لیا اور واپس ہونے سے قبل ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیا۔ اس کے بعد خالدؓ بھی اکیرہ کو لے کر ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپؐ نے اس کا خون معاف کر دیا اور اس نے جزیہ پر مصالحت کر لی۔ پھر آپؐ نے اسے رہا کر دیا۔ اور وہ واپس اپنے شہر میں چلا آیا

**ایک صحابی کی وفات کا واقعہ** | امام مسلم کی روایت ہے کہ انھوں نے قریبا کہ مجھے محمد بن احمد اجیم بن حمرث تمیمی نے بتایا کہ

حضرت عبداللہ بن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ ایک مرتبہ میں رات کو اٹھا اور اسی وقت میں جناب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ تبوک میں شریک تھا۔ میں نے فکیر کے ایک جانب آگ کا شعلہ دیکھا۔ میں اُسے دیکھنے لگا، وہاں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکرؓ اور عمرؓ نظر آئے اور دیکھا کہ عبداللہؓ ان کی مرنی قوت ہو گئے۔ اور ان کے لیے قبر کھودی گئی، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں کھڑے ہیں۔ اور ابوبکرؓ اور عمرؓ انہیں (قبر) میں اتار رہے ہیں اور آپؐ فرما رہے ہیں کہ اپنے بھائی کو میرے قریب کر دو۔ ان دونوں نے انھیں (صحابی کو) آپ کے قریب کر دیا۔

لے کیا اس روایت کی مثال دنیا کی تاریخ چیتی کر سکتی ہے۔

آپؐ نے فرمایا: اے اللہ! میں اس سے راضی ہوں، تو بھی اس سے راضی ہو جا۔  
 داوی کا قول ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہا کرتے تھے، کاش وہ صاحبِ قبریں ہی ہوتا۔

عذر کی بنا پر شرکت جہانِ زم سے محرومی | غزوہ تبوک سے واپسی پر جناب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 بے شک مدینہ میں ایسے لوگ بھی ہیں کہ تم جہاں چلے اور جو داوی بھی تم نے ملے  
 کی، وہ دل سے تمہارے ہمراہ نہ گئے۔

(صحابہؓ نے عرض کیا، "اے اللہ کے رسول! مالا لگ، یہ لوگ مدینہ میں ہیں")  
 آپؐ نے فرمایا، ہاں! انہیں (شرعی) ہند سے روک رکھا تھا۔

# آں حضرت کا ایک اثر انگیز خطبہ

انسانی سیرت و کردار کی تشکیل کا معیار اور اس کی حقیقت راسخ

انسان کس طرح بننا اور بگڑنا ہے | دلائل بہت ہی ائمہ حاکم میں حضرت مغیرہ بن عامر سے مروی ہے۔ انھوں نے بتایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ غزوہ تبوک کے لیے نکلے۔ ایک شیب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم معروف خواب اسٹراحت ہو گئے۔ جب نیند سے بیدار ہوئے تو سورج ایک نیزے کے بعد طلوع ہو چکا تھا۔

آپ نے قرآن ۱۰۱ سے ہلال چم میں نے تم سے کہا تھا کہ ہمیں فجر کے وقت بیڑا کھڑا انھوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے نیند نے بے ہوش کر دیا بس طرح آپ کے ساتھ ماجرا گذرنا

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ سے ہٹ کر تھوڑی دور آگے جا کر اترے اور نماز ادا کی۔ پھر باقی دن رات چلتے رہے۔ اور تبوک میں صبح ہوئی وہاں

۱۔ شریکی کیفیتوں سے بنی اور غیری کوئی مستثنیٰ نہیں۔

آپ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی مگر فرمایا:

اما بعد :

سب سے سچی بات اللہ کی کتاب ہے ، اور مستحکم و قابل اعتماد چیز کلمہ تقویٰ ہے اور تمام مخلوق سے بہترین نعمت لعلت ابراہیم علیہ السلام ہے اور تمام سنن سے بہترین سنت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہے اور سب سے عظمت والی بات اللہ کا ذکر ہے ۔ اور سب سے احسن نعمت یہ قرآن ہے ، اور سب سے بہتر کام استقلال والا ہے اور سب سے بدتر کام ہر بات میں ۔ اور سب سے بہتر انبیاء علیہم السلام کی رہ ہے اور سب سے بہتر موت شہداء کے قتل کی صحت میں موت ہے اور آدمیوں کا اندھا دھ ہے جو ہدایت کے بعد گمراہ ہو جائے اور بہتر نہ اعمال میں سے وہ عمل ہے جو نفع دے ، اور بہترین پدی (طریقہ) وہ ہے جس کا اتباع کیا جائے اللہ بدترین ناپائانی دل کا کورد ہوتا ہے ۔ اور کو نچا ہتر : دینے والا ، نیچے ہاتھ دینے والا اسے بہتر ہے ۔ اور جو تھوڑا اور کافی ہو وہ اس سے بہتر ہے جو زیادہ اور (بکلی سے) روکنے والا یا غافل بنائے والا ہو ۔ اور سب سے بدترین محذرت (توہر) وہ ہے جو موت کے کلفت کی ہو ۔ اور بدترین ندامت قیامت کی ندامت ہے ۔ اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو مجھ میں بہت دیر سے آتے ہیں ۔ اور کچھ لوگ ایسے ہیں کہ جو اللہ کو اعراض کٹان یا دکر تے ہیں اور جھوٹے کی زبان تمام فطرت سے بڑی خطا ہے ۔ اور بہترین بے نیاز کی قلب کی پیچہ نیاز کی ہے ۔ اور بہترین توشہ تقویٰ ہے ۔ ورنہ نانی کی چیز ، شرع و ذیل کا ڈر ہے ۔ اور سب سے زیادہ باعظمت بات قسب میں یقین و ایمان کا ہونا ہے اور شک کرنا از قسب کفر ہے اور دھوکا کرنا (دین کرنا) جاہلیت (کفر) کے کاموں میں سے ہے ۔ اور ظن کرنا (ظن کرنا) حورارت و درخ میں سے ہے اور نشہ آگ کا وارغ

ہے، اور شعرا بلیس کی طرحی ہے۔ اور شراب گناہوں کو جمع کرنے کا سبب ہے، اور بدترین خودکامیتیم کا مال ہے۔ اور نیک بخت وہ ہے جسے نصیحت کیے بغیر نصیحت ہو جائے اور بد بخت وہ ہے جو اپنی ماں کے پیٹ سے سوی بد بخت پیدا ہوا ہو۔ اور تم میں سے ایک آدمی چار گز جگہ (قبر کی جانب میں) ماسکے گا۔ اور اصل معاملہ ہے۔ اور اعمال کا معاملہ انجام کے ساتھ ہے۔ بدترین خراب جھوٹا خواب ہے۔ اور جو آنے والا ہے وہ قریب ہے، اور مومن کو گالی دینا فسق ہے اسے قتل کرنا کفر ہے۔ اور اس کا گوشت کھانا (غیبت کرنا) اللہ کی نافرمانی ہے اور اس کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح ہے اور جو اللہ کی جھوٹی قسم کھاتا ہے وہ اس کی تکذیب کرتا ہے۔ اور جو (دوسروں کو) بخش دیتا ہے اللہ بھی اسے بخش دیتا ہے، اور جو معاف کرتا ہے، اللہ بھی اسے معاف کر دیتا ہے اور جو نصرتی جاتا ہے، اللہ اسے احمد دیتا ہے اور جو تکلیف پہنچاتا ہے اللہ اسے صبر دیتا ہے۔ اور جو کسی (کا بھید) سننے کے لیے کان لگاتا ہے، اللہ بھی اس کے لیے کان دگ دیتا ہے۔ اور جو صبر کرتا ہے اللہ اسے اجر دے گا اور جو اللہ کی نافرمانی کرے گا، اللہ اسے عذاب دے گا۔ پھر آپ نے تین ار مغفرت چاہی (استغفار کیا)۔

غزوۂ تبوک کے دوران میں مجمع بین الصلواتین | ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے

یزید بن ابی حبیب سے انھیں ابی حلیل سے انہیں مامریں واسطہ سے انہیں معاذ بن جبل سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوۂ تبوک کے دوران میں نوازل آنتاب سے قبل کوچ کیا۔ آپ ظہر کی غار مؤخر کر دیتے تھے

کہ اُسے عصر کے ساتھ جمع کر کے دو دنوں نمازیں، ایک ساتھ ہی ادا فرماتے اور جب مغرب سے قبل دن کے آخری حصہ میں سفر کرتے، تو مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے ساتھ ادا کرتے اور جب کبھی مغرب کے بعد سفر کرتے تو عشاء کی نماز مقدم کر لیتے۔ اور اسے مغرب کے ساتھ ادا کرتے۔ اور ظہر و عصر ایک ساتھ پڑھتے اور بتایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یہ (آخری) حدیث منکر ہے۔

۱۰ خبر کو مؤخر کر کے بعد اور مغرب کو مؤخر کر کے عشاء پڑھنا سفر میں یا سخت ضرورت کے وقت (حنفیوں کا مسلک ہے فقہ کے ساتھ عصر اور مغرب کے ساتھ عشاء پڑھنا دوسرے مذہب فقہ کو مسلک ہے۔



# منافقین کی جانب سے آپ کی جان لینے کی کوشش کا تمام

رحمت للعالمین نے ان منافقوں کے نام خاکسار نہیں ہونے دیئے

صاحب السراج حضرت امیر المومنین علیؑ نے بتایا انہی سبھی کے ساتھ جو آپؐ کو دوسو گروہوں کے ساتھ مل کر ہجرت کر کے مکہ پہنچانے کا ارادہ کیا تھا، انہوں نے مشورہ کیا کہ آپؐ کو راستہ میں ایک پہاڑ کی چوٹی سے گرا دیا جائے۔

جب قافلہ نبویؐ چوٹی پر پہنچا تو منافقین نے بھی جاننا کہ آپؐ کے ساتھ ساتھ چلیں۔ اسے راستہ میں چلیں اور تاریکی میں چلیں۔ آپؐ نے فرمایا تم میں سے جو چاہے کہ وادی کے درمیان سے جانے تو کوئی مہربان نہیں دو تمہارے لیے کافی ہوگی۔ یہ کہہ کر نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہاڑ سے راستہ اختیار کیا، وہ پند لوگوں کے سوا باقی (صحابہ کرام) وادی میں سے گزرتے گئے۔

منافقین نے نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مل کر کفر کا ارادہ کر رکھا تھا۔ جب انہوں نے سنا تو یہ تیار ہو گئے اور نہ سب کچھ کر کے ایک انتہائی شدید ترین خیانت کیجیے تیار ہو گئے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت حذیفہؓ بن یمانؓ اور عمارؓ بن یاسرؓ تھے۔ آپؐ نے حضرت عمارؓ کو اونٹنی کی نکیل پکڑنے کا حکم دیا۔ اور حضرت حذیفہؓ کو پیچھے سے اونٹنی لٹکنے کے لیے فرمایا۔ یہ قافلہ مبارک تھا کہ ان کے پیچھے سے ایک گروہ کے اہلک حملہ کرنے کی آواز آئی، اور اسٹے میں انہوں نے آپؐ کو گھیر لیا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور حضرت حذیفہؓ کو حکم دیا کہ انہیں بھاویں جب حضرت حذیفہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی دیکھی تو واپس ہوئے ان کے پاس ایک حسنہ بچہ سا تھا۔ انہوں نے ان (منافقین) کی طرف منہ کر لیا اور ان کی سواریوں پر اس سے مزین لگا دیں۔ بس گروہ کو نقاب اوڑھے دیکھا، تو اسے لھس مسافروں کی ایک سادت ہی سمجھا۔

جب حضرت حذیفہؓ نے انہیں دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے (منافقین) کے دل میں رعب ڈال دیا اور وہ کچے، کران کے ٹکڑاں اٹھار ہو گئے۔ چنانچہ وہ تیزی سے ہٹ کر لوگوں میں غلط ملٹ ہو گئے۔ پھر حضرت حذیفہؓ نے بڑھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملے۔ جب یہ آپؐ کے پاس پہنچے تو ارشاد ہوا، اسے حذیفہؓ تم سواری کو شکاؤ، اور اسے عمارؓ تم چلتے رہو۔ چنانچہ تیزی کے ساتھ چھوٹا سا قافلہ: پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ گیا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہؓ سے فرمایا، تم اس کا عتاب، سواریوں سے کسی کو جانتے ہو؟

حضرت حذیفہؓ نے عرض کیا کہ میں فلاں فلاں کی سواری جانتا ہوں۔ اور عرض کیا چونکہ رات اندھیری تھی اور وہ اندھیرے میں ڈوبے ہوئے تھے، نیز انہوں نے نقاب اوڑھے رکھے تھے اس لیے نہ بارہ انہیں پہچان سکا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اس قافلے کا کیا قصہ ہے اور ان کا کیا خیال تھا؟

انھوں نے عرض کیا: نہیں! اسے اللہ کے رسولؐ بلائیں نہیں جاتا۔ آپؐ نے فرمایا: "خسوں نے میرے ساتھ چلنے کے لیے مکہ سے کام لیا، مگر جب میں چوٹی کے اوپر پہنچوں تو مجھے وہاں سے گزروں۔" حدیث نے عرض کیا: اے اللہ کے رسولؐ! آپؐ نے حکم یوں نہ دیا کہ جہان کے گردن مار دیتے؟

آپؐ نے فرمایا: میں اسے ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ چرپا کر میں کہ محمدؐ نے اپنے ساتھیوں پر اتمہ ڈالنا شروع کر دیا ہے۔ پھر آپؐ نے ان تمام (مناقضین) کے نام اپنے ان دونوں وہم سفر صحابہ کو بتا دیے۔ اور فرمایا کہ یہ بات پوشیدہ رکھنا۔ اس سیاق و سباق میں ابن ابی نعیم نے کہا ہے کہ اس سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ نبی اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہیلؓ کو ان مناقضین کے نام بتائے، اور ان کے علاوہ کسی کو مطلع نہیں فرمایا۔ اس وجہ سے حضرت حدیث کو صاحب السرا (ادواں) کہا جاتا ہے، جس شرف سے حضرت عمرؓ یا وہ سے صحابہؓ مشرف نہ تھے۔ اور ان میں سے کوئی بھی ان مناقضین کے ناموں سے بگڑ نہ تھا۔ پنا پھر جب کوئی آدمی فوت ہو جاتا تو حضرت عمرؓ فرمایا کہ: "دیکھو اگر حدیثؓ نے اسی کا جنازہ بڑھا ہے تو ٹھیک، ورنہ ان مناقضین میں سے ہے۔"

## مسجدِ ضرار

منافقوں کی تعمیر کردہ مسجد کو ڈھانے کا فرمانِ نبویؐ

وحی کے ذریعہ آنحضرتؐ کو اطلاع ملی کہ وہ مسجد بننے میں کے متعلق اللہ کے حکم سے منع فرمایا۔ چنانچہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے گرا دیا۔  
(۱) واقعہ اس طرح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک تشریف لے گئے اور فزی اوقات میں سے اترے۔ اس مقام اور مدینہ کے درمیان ایک مسافت کا فاصلہ ہے۔ اس وقت مسجدِ مزار کے بنانے والے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپؐ تبوک جلسے کی تیاری کر رہے تھے۔ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسولؐ ہم نے جہاد ضرورت مند اور دوسرے معذور لوگوں کے لیے نماز پڑھ دیں۔

آپؐ نے فرمایا: اس وقت میں منقرض ہوں، اور اسی کام میں مشغول ہوں اور اگر ہم واپس آئے تو انشاء اللہ ہم یہاں تباہی سے بچیں گے، اور تمہاری خاطر اس میں نماز بھی پڑھیں گے۔

چنانچہ آپؐ جب فزی اوقات میں اترے تو اس مسجد کے متعلق اللہ نے وحی بھیجی۔ چنانچہ آپؐ نے امک بن وحشم جو بنی سلمہ بنے صوف کے بھائی تھے۔ نیز جعفر بن عدی بھائی کو بلایا اور فرمایا کہ تم دونوں اس مسجد کی طرف جاؤ

جس کے ہاتھ واسطے ملائم (گراں) ہیں ۔ سے گرد و انداز اس کو بٹلا دو۔ چنانچہ وہ مسجد  
بائے واسطے ہر متاثر ہو گئے۔ ان کے متعلق آیت نازل ہوئی :

وَاتَّخِذُوا مَسْجِدَ خُضْرَاءَ قُرْشٍ وَتَهْبِيتِ الْبَيْنِ اَمَامًا مِّنْكُمْ  
یعنی "اور جنھوں نے بنائی ہے ایک مسجد خند پرور کھڑی اور ہموٹ ڈلے ہوئے ممالک میں  
بن اسحاق فرماتے ہیں کہ میں لوگوں نے اسے بنایا۔ یہ بارہ آدمی تھے۔ ثعلبیہ بن  
ماضیہ بھی انہیں میں سے تھا۔

عثمان بن سعید دوسری فرماتے ہیں کہ میں عبداللہ بن صالح نے بتایا۔ انہیں مابین  
بن صالح سے انہیں علی بن ابی سلمہ سے انہیں بن عباس سے اس آیت کے متعلق  
روایت پہنچی کہ یہ چھ انھاری تھے، جنھوں نے اس مسجد کو تعمیر کیا تھا۔ ان سے ابو سلمہ  
نے کہا۔ اپنی (اہلک) مسجد بناؤ اور قریب اور پتھریوں سے اپنی طاقت میں اضافہ  
کرو۔ کیونکہ میں قیصر شام و روم کے پاس جا رہا ہوں۔ وہاں سے دینی لشکر سے آؤں گا۔  
پھر میں تمہارے اور ان کے اصحاب کو نکال دوں گا۔ جب یہ (مناقبین) تعمیر مسجد سے فزع  
ہوئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ ہم نے مسجد بنائی  
ہے اور ہم چاہتے ہیں کہ آپ اس میں نماز پڑھیں۔ اور برکت کی دعا فرمائیں۔ اس  
پر اللہ عزوجل نے حکم نازل فرمایا۔

لَا تَقْرَءُ فِيهِ اَمَامًا مَسْجِدَ اَسْوَءِ الْفُقَرَاءِ وَلَا يُوْجِزُ اَهْوَا  
تقرؤ فیہ سے کہنا مذکور ہے فی ناسخ جہنم۔

یعنی تو نہ کھڑا ہو اس میں کبھی۔ لیکن وہ مسجد جس کی زیادہ دھری گئی۔ پر ہر گاہ  
پر اول ہی دن سے وہ اس وقت ہے کہ تو کھڑا ہو اس میں سے کہے کہ پھر اس کو  
کر ڈے پڑا دوزخ میں ۛ

# کعب بن مالک اثران کے رفقا کا معاملہ

آنحضرت کی طرف سے مقاطعہ کا حکم اور اس کے اثرات و نتائج

آل حضرت کی مدینہ میں واپسی | پھر جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے قریب پہنچے تو لوگ دستقبل کے لیے سامنے جوئے عورت میں اور بیچے مہی باہر نکل آئے۔ بچوں کی زبان پر اشعار تھے۔

طلع البدر معلنا      من ثیقات الوداع

ہم پر ہوا طلوع ہوا ہے      وداع کی گھاٹیوں سے

وجہ الشکر معلنا      ما دعا الله داهی

ہم پر شکر کا موجب ہو گیا      جب تک پہلے کوئی بلا نہ آئی

بعض راویوں کا خیال ہے کہ یہ اشعار اس وقت پڑھے گئے جب آپ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے، حالانکہ یہ قطعاً غلط ہے کیونکہ وداع کی وادیاں شام کی جانب ہیں، جنہیں مکہ سے مدینہ آنے والا نہیں دیکھتا اور نہ دوسرے گزرتا ہے۔ ہاں اگر وہ شام کو جا رہا ہے، تو ضرور راستہ میں ہرتی ہیں،

جب آپ کو مدینہ نظر آیا، تو آپ نے فرمایا، یہ کتنی خوشگوار جگہ ہے اور یہ احمد ہے، جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

جب آپ مدینہ میں داخل ہوئے تو حضرت عباسؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر آپ کی شان میں ایک نعت پیش کی :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ میں داخلہ | جب آپ کا مدینہ منورہ میں داخلہ ہوا تو آپ نے مسجد میں دو رکعت

نماز ادا فرمائی پھر لوگوں کی طرف چہرہ انور کر کے بیٹھ گئے۔ چنانچہ پیچھے رہ جانے والے آئے۔ اور آپ کی خدمت میں معذرت کرنے لگے اور قصیں کھانے لگے۔ ان کے تعداد اتنی سے کچھ اور تھی۔ آپ نے ان کی تلاہری معذرت قبول کرنی اور ان سے راز سرفروغت لی۔ اور ان کے لیے بخشش کی دعا فرمائی اور ان کے دلوں کا معاملہ اللہ کے سپرد کر دیا۔

پھر کعب بن مالک حاضر ہوئے۔ جب انھوں نے سلام کیا آپ نے تبسم فرمایا جس سے برہمی جھلک رہی تھی پھر ان کو فرمایا، آؤ۔

(کعبؓ نے) فرماتے ہیں کہ میں چلا اور آپ کے سامنے بیٹھ گیا۔

آپ نے سوال کیا تو پیچھے کیوں رہ گیا تھا؟ کیا تو نے سواری خریدی نہ تھی؟

میں نے عرض کیا، ہاں! اللہ کی قسم اس وقت میں اگر اہل دینا میں سے کسی کے پاس بیٹھا ہوتا تو آپ دیکھتے کہ میں معذرت کر کے اس کی غلطی دور کر دیتا۔ کیونکہ مجھے مباحثہ کا فن خوب آتا ہے۔ لیکن خدا کی قسم، میں یقین رکھتا ہوں کہ اگر آج میں ایک جھوٹ بول کر آپ کو راضی بھی کر لوں، تو یہ غرہ ہے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ مجھ پر نازل نہ ہو جائے۔ اور اگر میں سچ بولوں تو مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے مناف فرما دے گا۔ اللہ کی قسم، میرا کوئی عذر نہ تھا۔ اللہ کی قسم جب میں آپ سے (جہاد میں شرکت نہ کر کے) پیچھے رہا تو اس وقت مجھ سے زیادہ کوئی (ساتھ جانے سے) قوی اور صاحب سہولت نہ تھا (مجھے ہر طرح ہمراہی کی قوت تھی)۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس نے پرہیز کیا، پس اب جاؤ تاکہ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے کوئی فیصلہ کر دے۔

میں اٹھ گیا۔ بنی سلمہ کے کچھ لوگ میرے پیچھے آئے اور محمد پر طعن و تشنیع کرنے لگے اور کہنے لگے۔

بخدا ہم نہیں جانتے کہ تم نے اس سے قبل کبھی گناہ کیا ہو۔ اور جس طرح دو مہرے پیچھے رہنے والے معذرتیں پیش کرتے رہے، تم اس بات میں بھی نہ گئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حذر ہی دینا، مگر بتائی کہ دیتے۔ اب توجیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے متعلق بخشش کی دعا فرمائیں گے تب ہی گناہ معاف ہوگا (حضرت کہنے لگے) فرماتے ہیں کہ یہ لوگ مجھے مسلسل زہر کرتے رہے، یہاں تک کہ میں نے واپس جانے کا ارادہ کر لیا تاکہ اپنے آپ کی تخریب کر دوں۔ پھر میں نے ان سے پوچھا، کیا کسی اور نے بھی میری طرح کیا ہے؟ وہ کہنے لگے، ان درآمبوں نے کیا ہے جو تم نے کیا، اور انہیں بھی دربارِ نبوت سے ویسا ہی جواب ملا ہے جیسا تمہیں ملا ہے۔

میں نے پوچھا وہ کون ہیں؟ انھوں نے بتایا کہ مرثدہ بن ریح عاصری اور ہلال بن امیہ داحقی۔

مجھے بتایا گیا کہ یہ دونوں نیک آدمی ہیں جو بدر کے غزوہ میں بھی شریک ہوئے تھے۔ وہ بھی میرے لیے بھی بہتر نمونہ ہیں۔ جب انھوں نے ان کا تذکرہ کیا تو میں (واپس جانے کی بجائے) اپنے گھر چلا گیا۔

مسلمانوں کو حکم کہ کذب و غیرہ کا بائیکاٹ کر دیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ہم سے کلام کرنے سے منع فرمایا۔ ان تینوں سے ہی جو کہ آپ سے پیچھے رہ گئے، چنانچہ لوگ ہم سے الگ ہو گئے۔ اور ہم سے بگڑ گئے، مگر کہ زمین میرے لیے، آہنی ہو گئی۔ اب یہ زمین وہ نہ تھی جسے میں باندھا تھا۔ ہم نے پچاس دن اسی حالت میں گزرا، میرے



دوسرے دونوں ساتھی تو اپنے اپنے گھروں میں بیٹھ گئے اور روتے سہتے، اور میں خدا توانا اور جوان ساتھا۔ اس لیے میں باہر آیا کرتا اور مسلمانوں کے ہمراہ نماز میں شریک ہوا کرتا۔ بازاروں میں پھرتا اور مجھ سے کوئی آدمی بھی بات نہ کرتا۔ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا، ان پر سلام پیش کرتا۔ جب کہ نماز کے بعد اپنی مجلس میں آپ تشریف فرما ہوتے اور میں دل میں سوچتا کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کے جواب کے لیے ہونٹ مبارک ہلاتے ہیں یا نہیں؟ پھر میں آپ کے قریب نماز پڑھتا اور آپ کو کُن آنکھیوں سے دیکھتا رہتا، اور میں جب نماز کے لئے آتا تو آپ میری جانب نظر فرماتے اور جب میں دیکھتا تو مجھ سے اعراض فرماتے۔

**امتحان اور آزمائش کی گھڑیاں** | جب اہل اسلام کا اعراض حد سے طویل اور سخت تر ہو گیا، تو میں ابوتامادہ کی دیوار پر چڑھ گیا۔ یہ میرے چپا کے بیٹے تھے، اور تمام لوگوں سے زیادہ مجھے محبوب تھے۔ میں نے انہیں سلام کیا، اللہ کی قسم انھوں نے مجھے سلام کا جواب نہ دیا۔

میں نے پوچھا، میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں؟

وہ خاموش رہے، میں نے پھر وہی بات دہرائی وہ پھر خاموش رہے۔ میں نے پھر وہی بات دہرائی تو وہ کہنے لگے، اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ اس پر میری آنکھوں سے آنسو بہہ نکلے اور میں واپس آ گیا۔

**ایک اور کڑی آزمائش، شاہ غسان کی طرف سے رشوت** | اس دوران میں کہ بازار میں جا رہا تھا اچانک شام کے قبیلوں میں سے ایک قبیلہ جو مدینہ میں غلام لے

بچنے کے لیے آیا تھا، کہہ رہا تھا کون ہے جو مجھے کعبہ بن ملک کا پتہ بتائے؟ لوگ اسے اشارے سے بتاتے گئے۔ جب وہ میرے پاس آیا، تو اس نے مجھے شاہ خندان کا ایک خط دیا، اس میں لکھا تھا:

”مابعد! مجھے معلوم ہوا ہے کہ تیرے صاحب: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم پر ولادت کی ہے۔ مالا کما: اللہ تعالیٰ نے مجھے ذلت و رسالت کے لئے پیدا نہیں کیا، اس لیے آؤ، ہم سے مل جاؤ، ہم تمہاری حواست کو س گے۔“  
جب میں نے اسے پڑھا تو کہا: کہ یہ بھی ایک امتحان ہے، چنانچہ میں نے جلدی سے اسے نمود میں ڈال کر اسے اجلا ہویا۔

آخر جب چالیس راتیں گزر گئیں تو راتنامہ  
آخری اور سخت ترین آزمائش  
پاس ہوا دیا گیا

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے حکم دیتے ہیں کہ اپنی بیوی سے الگ ہو جاؤ۔ میں نے دریافت کیا: کیا اسے خلاقیت دوں یا کچھ اور؟  
انھوں نے کہا: نہیں، بلکہ صرف الگ ہو جاؤ اور ان کے قریب نہ جاؤ، نیز اسی طرح میرے دو سرے دو ساتھیوں کو بھی ایسا ہی حکم بھیجا۔  
میں نے اپنی بیوی سے کہا: اپنے اہل لے کر چلی جاؤ، اور ان کے پاس ٹھہری نہ رہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس معاملہ میں فیصلہ فرما دیں۔

بلال بن امیہ کی بیوی مانتر ہوئی اور عرض کیا: ات اللہ کے رسول، بلال بن امیہ ایکس یو رہا تاواں آدمی ہے۔ اس کے پاس کوئی خادم نہیں، کیا آپ اس بات کو ناپسند فرماتے ہیں کہ میں اس کی معرفت خدمت ہی کر دیا کروں؟  
آپ نے فرمایا: کوئی مشائخہ نہیں لیکن وہ تیرے قریب نہ آئے، اس (معاہدہ) نے جواب دیا اللہ کی قسم: اس میں کوئی شکست ہی نہیں رہی، بلکہ جس حل سے یہ معاملہ ہوا ہے اسی دن سے آج تک وہ بس روتا ہی رہتا ہے۔

حضرت کوٹھ فرماتے ہیں کہ میرے ایک عزیز نے کہا کہ جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن امیہ کی بیوی کو اجازت دے دی ہے تم بھی آپ سے اجازت لے لو تاکہ وہ تمہاری خدمت ہی کر لے۔

میں نے جواب دیا، اللہ کی قسم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت کا سوال نہیں کروں گا، اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت کا سوال کروں تو نہ جانے آپ کیا فرمائیں؟ میں ایک جوان آدمی ہوں۔ دس مزید راتیں اسی حالت میں گزر گئیں۔

**آخر امتحان کی گھڑی گزر گئی** | اور جب ہمارے ساتھ مقابلہ کلام سے جو نمبر

ہو گئیں۔ اور پچاسویں رات کے بعد میں نے اپنے گھروں میں سے ایک گھر کی چیت پر نماز فجر ادا کی۔ میں اسی حالت میں بیٹھا تھا کہ جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ بھہ پر تنگی جان آپکی تھی، اور اپنے کئے کی بنا پر زمین بھی تنگ ہو گئی تھی۔ میں نے ایک آواز دینے والے کی صدا پہاڑ کی چوٹی سے سنی۔

اے کعب بن مالک، خوش ہو جا۔

میں فوراً مسجد میں گر گیا کیونکہ مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ اللہ کی جانب سے آسانی آگئی۔

نماز فجر کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری توبہ قبول ہونے کے منطلق (مصاہف) کو خبر دے دی تھی۔ چنانچہ لوگ ہمیں خوشخبریاں دینے کے لیے آئے اور میرے دونوں ساتھیوں کی جانب بھی گئے۔ ایک آدمی گھوڑے پر میری طرف بھاگا اور نبی اسلم سے ایک آدمی پہاڑ کی چوٹی پر چڑھا۔ اس کی آواز گھوڑے والے سے جلد پہنچ گئی۔ اور جب بلند آہنگ خوشخبری دینے والا میرے پاس پہنچا تو میں نے اپنا لباس اتار کر اسے دے دیا۔ اللہ کی قسم میرے پاس اس کے سوا کوئی کپڑا نہ تھا۔ چنانچہ میں نے دو کپڑے مستعار لیے اور انہیں پہنا اور جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

خطاکار، دربار رسالت میں لوگ عمروہ و دیگرہ میری توبہ قبولیت کی مبارک دیتے ہوئے ملے، اور کہنے لگے،

اللہ تعالیٰ نے میری توبہ قبولی کر لی، تجھے مبارک ہو۔

حضرت کعب بن لؤی فرماتے ہیں کہ جب میں مسجد میں داخل ہوا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے، اور صحابہؓ آپ کے ارد گرد تھے۔ طلحہؓ بیٹے عبید اللہؓ اٹھ کر دوڑے، مجھ سے مصافحہ کیا اور مبارکباد دی۔ اللہ کی قسم مہاجرین میں سے ان کے سوا کوئی میری جانب نہ آیا اور میں طلحہؓ کی یہ محبت کبھی معمول نہیں سکا۔ جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کیا۔ آپ کا چہرہ نور خوشی و فرحت سے چمک رہا تھا، آپ نے فرمایا، جب سے میری ماں نے تجھے جنا ہے۔ تب سے آج تک آج کے دن (از حد) خوش ہو جا۔

کعبؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! توبہ کی قبولیت، آپ کی جانب سے ہے۔ یا اللہ کی جانب سے؟ آپ نے فرمایا، نہیں، بلکہ اللہ کی جانب سے۔

جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوئے تو آپ کا چہرہ انور روشن ہو جاتا، گویا چاند کا ایک ٹکڑا ہے اور ہم اسی سے پہچان لیتے۔

ایشیاء اور فدویت کی مثال اس کے بعد جب میں آپ کے سامنے بیٹھا، میں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! میں قبولیت

توبہ کی خوشی میں اپنا تمام مال اللہ اور اس کے رسول کی خدمت میں پیش کرتا ہوں۔

آپ نے فرمایا کچھ مال اپنے پاس بھی رکھ لو۔ وہ تمہارے لیے بہتر ہوگا۔

میں نے عرض کیا کہ میں خیر کا حصہ اپنے پاس رکھتا ہوں اور باقی اللہ کی راہ میں صدقہ کرتا ہوں۔

**وس خطاکاروں کا واقعہ** | حضرت عثمان بن سعید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں نے اپنے گناہوں کو معاف کر دیا ہے۔"

ابن طلحہ سے انھیں ابن عباسؓ سے اس آیت کے متعلق روایت ملی، آیت یہ ہے:   
 وَأَخْوَنَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرًا نَسُوا۔

انھوں نے بتایا، یہ اس آدمی تھے جو کہ غزوہ تبوک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہ گئے اور پیچھے رہ گئے۔ جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو ان میں سے سات آدمیوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں کے ساتھ باندھ دیا۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم واپسی پر مسجد میں ان کے قریب سے گزر رہے تھے تو دریافت فرمایا:

یہ کون ہیں جنھوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں کے ساتھ باندھ رکھا ہے؟   
 عرض کیا گیا: "یہ وہ لوگ ہیں جو کہ اسے اللہ کے رسول (غزوہ) میں آپ سے پیچھے رہ گئے (اور ہمراہ نہیں گئے) ان لوگوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں کے ساتھ باندھ دیا ہے تاکہ آپ ہی انھیں کھولیں اور ان کی معذرت قبول فرمائیں آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم میں انھیں کھولوں گا اور ان کی معذرت قبول کر دوں گا جب تک کہ تعالیٰ انھیں کھولے۔ یہ لوگ مجھ سے اعراض کر گئے اور مسلمانوں کے ہمراہ غزوہ میں شریک ہونے سے پیچھے رہ گئے۔

حبیب انھیں یہ معلوم ہوا تو کہنے لگے: ہمارے آپ کو بالکل نہ کھولیں گے۔   
 جب تک کہ اللہ تعالیٰ ہی نہیں نہ کھولے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:   
 وَأَخْوَنَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرًا نَسُوا۔   
 ان بتوبہ علیہم و ان اللہ غفور رحیم، یعنی اور پیچھے لوگ ہیں کہ اقرار کیا انھوں نے اپنے گناہوں کا ملایا۔ انھوں نے ایک کام نیک اور دوسرا بد قریب ہے کہ اللہ صاف کرے ان کو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف کسی کو

بھیجا اور انہیں آزاد کر کے ان کا عذر قبول فرمایا۔ انھوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول یہ ہمارے مال حاضر ہیں۔ ہماری میانہ سے ان کا صدقہ فرما دیجیے اور ہماری لئے بخشش کی دعا فرمائیے۔

انہی نے فرمایا مجھے تمہارا مال لینے کا حکم نہیں دیا گیا۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمادی: اخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل علیہم اذ صلوتك سکون لہم۔ ۱۱۱ کوئی

یعنی ”اے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کم پاک کر سہ تو ان کو اور باہر کثرت کم سے تو ان کو اس وجہ سے اور دعا سے ان کو بے شک تیزی دما ان کے لئے تسکین ہے۔“ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا مالی قبول فرما کر صدقہ کیا اور ان کے لئے بخشش کی دعا فرمائی۔ اور یمن آدمیوں نے اپنے آپ کو ستونوں کے ساتھ باندھا نہ تھا، انھیں خیال ہوا کہ نہ معلوم انہیں عذاب دیا جائے گا، یا ان کی بھی توبہ قبول کر لی جائے گی۔ چنانچہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی:

لقد تأمب اللہ علی النبی والہما جریین والذ نصار۔ ۱۱۲ آیت تک وعلی النذیرۃ الذین خلفوا۔ ۱۱۳ آیت تک ان ۱۱۴ اللہ هو التواب الرحیم۔

یعنی اللہ مہربان ہوا نبی پر اور ہاجرین و انصار پر۔ ۱۱۵ اور ان ۱۱۶ یمنی شخصوں پر یمن کو چھپے رکھا تھا۔ ۱۱۷ بے شک اللہ ہی مہربان رحم والا ہے۔

# فقہی احکام و مسائل کا استنباط

وہ نکات و معارف جو اس غزوہ سے حاصل ہوئے

۱۔ کوچ کا حکم نکلنے کے بعد تاخیر روا نہیں | جب ایہراپنے لشکر کو نکلنے  
لازم ہے اور کسی کے پیچے جائز نہیں کہ اقام کے اذون کے بغیر پیچے رہ جائے اور  
لشکر کے نکلنے سے متعلق یہ ضروری نہیں کہ ہر ایک آدمی کو متعین طور پر حکم  
دیا جائے۔ بلکہ جب لشکر چلے گا تو ہر آدمی کو اس کے ہمراہ نکلنا واجب ہے۔  
جہاد کے تینے مقامات ہیں۔

ایک فرض مین ہے۔

دوسرا جب دشمن شہر میں آجائے۔

تیسرے جب کہ میدان جنگ میں صغیریں جم جائیں وہ سب مذکورہ صغیریں  
فرض مین کی ہیں۔

۲۔ مالی جہاد بھی واجب ہے | نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جان  
کے ساتھ جہاد کرتے کے علاوہ مال  
سے جہاد کرنا بھی واجب ہے۔

امام احمدؒ کی دو روایتوں میں سے یہ ایک روایت ہے اور یہی صاحب رائے ہے جس میں کچھ شبہ نہیں کیونکہ قرآن میں جہاد بالانفس کے ساتھ ساتھ ہی جہاد بالمال کا ذکر کیا گیا ہے، بلکہ ایک مقام کے سوا تمام مقامات پر جہاد بالمال کا ذکر جہاد بالانفس سے پہلے ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے جہاد بالمال ایک اعتبار سے جہاد بالانفس کے مقابلہ میں زیادہ اہم اور ضروری ہے اور یہ بات شکی و شبہ سے بلاشبہ کہ جہاد دونوں میں سے ایک جہاد ہے۔ اور بڑا جہاد ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو کسی غازی کے لیے سامانِ جہاد مہیا کرے اُس نے گویا جنگ میں حصہ لیا۔ پس جو شخص مالی استطاعت رکھتا ہو اس پر لازم ہے کہ زیادہ خدا میں جہاد پر لکھنے والوں کے لیے سر و سامان بہم پہنچائے، بالکل اسی طرح جیسے جہاں قوت و طاقت رکھنے والے شخص پر لازم ہے کہ دست و بازو سے جہاد میں کوئی ذلیلہ فرد گزشتہ نہ کرے اور جہادِ مالی کی تنگی مال و زرِ خرچ کیے بغیر نہیں ہو سکتی کہ قتل و جہال اور سرائے کے بغیر دشمن پر قابو پانا دشوار ہوتا ہے۔ اس لیے اگر افراد کمزرت سے جہاد کر سکتے تو مال اور اسلحہ سے تعاون کرتا اور جب سچہ کیونکہ جہادِ مال پر مسعود و آدمی اگر درست مسند ہو تو حج و ہل اس پر واجب ہو جاتا ہے، پس یہ مال سے تعاون کرنا لازم واجب اور اولیٰ ہو گا۔

۳۔ حضرت عثمانؓ کی فضیلت و منزلت | اور انہی حکم میں سے ایک ہے کہ حضرت

عثمانؓ بن عفانؓ نے اس غزوہ میں ایک عظیم سرائے سے اپنی اسلام کی مدد کی اور تمام لوگوں پر گونے سے گئے اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عثمانؓ، اللہ تعالیٰ نے تجھے بخش دیا، جو تو نے چھپ کر کیا، جو تو نے اعلان نہ کیا، جو اللہ نے مخفی رکھا، اور جو تو نے ظاہر کر دیا۔



پھر فرمایا:

آج کے بعد عثمانؓ کو کوئی بات بھی ضرور نہ دے گی بلکہ  
حضرت عثمانؓ آتے اس دن ایک ہزار دینار، تین سو اونٹ ساز و سامان  
کمیت اور اسلحہ وغیرہ پیش خدمت کیے تھے۔

۴۔ عاجز کے تسلیم کیا جائے گا نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عاجز  
صرف وہ ہے جو کوشش و مہم کے  
باوجود مال حاصل کرنے میں ناکام رہے۔

۵۔ استخلاف امام کا مسئلہ  
نکلتا ہے کہ جب امام سفر کرے تو معتق  
معتدورین۔ مورتوں اور بچوں پر کسی آدمی کو اپنا خلیفہ بنا کر رکھا سکتا ہے۔ یہ مجاہدین  
کا نائب ہو گا کیونکہ یہ کام (در اصل) مجاہدین سے بہت بڑا تعاون ہے۔ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالعموم ابن ام مکتوم کو نائب بنا کر تشریف لے جایا کرتے  
تھے۔ چنانچہ آپؐ نے انہیں دس سے زائد مرتبہ نائب بنایا۔

۶۔ حضرت علیؓ کی فضیلت و مزکبت  
اور اہل حدیث و اشرک کے ہاں  
ثبوت ثناء ہے، غزوہ تبوک  
میں آپؐ نے علیؓ بن ابی طالب کو نائب بنایا جیسا کہ صحیحین میں حضرت سعد بن ابی وقاص  
سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو نائب بنایا۔ انہوں نے عرض کیا ”اے اللہ کے رسول! آپ مجھے مورتوں اور بچوں  
کے ساتھ اپنے پیچھے چھوڑے جارہے ہو؟“

لے یعنی کوئی پرسش نہ ہوگی۔ اس طرح مبشرات دوسرے صحابہ کرام کے لیے بھی آئے ہیں  
لیکن یہ سب کے سب تابع ہیں امر عمل اور نہی سے امتیاز کے۔

آپ کا ہے فرمایا:

جب تم اس بات پر راضی نہیں کہ تمہارے ساتھ تمہارا اس طرف تعلق ہو جیسا  
 کہ دین اسلام کا سوتلی عیدہ اسلام کے ساتھ تھا؟ البتہ یہ ضرور ہے کہ میرے  
 بعد کوئی نبی نہیں، لیکن یہ خلاف دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل  
 کے متعلق تھی۔ باقی رہا استخلاف مہدی، تو یہ محمد بن مسلمہ انصاری کے سپرد تھا۔

۷۔ علاقہ قوم شمود کی چیزوں کا استعمال ہے کہ قوم شمود کے علاقہ میں  
 کنوؤں سے پانی پینا یا اس سے کچھ پکانا، انماؤنہ صا اور وضو کرنا جائز نہیں، البتہ  
 سیراقہ کے سوا دیگر مضافات سے جو پانیوں کو پانی پلانا جائز ہے۔ یہ کنوؤں جناب  
 رسالت، آب سلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک باقی تھے، اس کے بعد ہر کج تک  
 قصیوں پر صدیوں گزرتی رہیں۔ اس کنوؤں کے سوا کوئی مسافر نہیں انرا۔ یہ کنوؤں  
 بند ہے اور اس کی مہارت پختہ اور وسیع ہے۔ اس پر تعلقات کے آثار صاف  
 نماں ہیں جن سے قطعاً کسی طرح کا شبہ نہیں ہوتا۔

۸۔ مغضوب قوموں کے علاقہ سے کس طرح گزرنا چاہیے؟ عیدہ ورنہ پختہ

اقوام کے علاقہ سے گزرے اسے چاہیے کہ وہ اس کے اندر داخل نہ ہو اور نہ وہاں  
 پر قیام کرے۔ بکرا پیٹے ہوئے تیزی کے ساتھ اس سے گزر جائے۔ بلکہ اگر  
 کتا داخل ہو۔ اور اسی حالت گزرتے ہوئے میں گرتے جائے، یہی وجہ تھی کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم وادی ہجر میں منیٰ اور عرفہ کے درمیان تیزی سے گزر گئے تھے  
 جگہ صحابہ قبل پر مذاب الہی نازا ہوا تھا۔

۹۔ مسفر میں جمع بین الصلواتین کا مسئلہ نیز اس میں آغوش صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا وہ نمازوں کو مسفر میں

جمع کر کے پڑھنا منقول ہے۔

لیکن یہ اختلافی مسئلہ ہے۔ اس عرقہ میں دعویٰ عرقہ سے قبول آپس سے  
 مجمع تقرر ثابت ہے کہ آپ نے ظہر اور عصر کی نماز ایک ساتھ عصر کے وقت  
 میں پڑھی اور اس کی علت میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ  
 قربانی کے باعث ایسا کیا۔ امام شافعی اور احمد فرماتے ہیں کہ سیر طویل کے  
 باعث مجمع کیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ کام کی کثرت یعنی وقوف کے باعث  
 مجمع کیا۔ نیز اس خیال سے کہ وہاں غروب آفتاب تک پہنچ سکیں۔  
 امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر ضروری کام ہو تو اس کی وجہ سے وہ نماز کو ایک  
 وقت پر ایک وقت سے پہلے مجمع کیا جاسکتا ہے۔

۱۰۔ اگر مٹی نہ ملے تو ریت سے بھی تنجیم کا اثر ہے | ساتھ جو اثر تنجیم بھی ثابت  
 ہوتا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب و مرید اور تبوک  
 کے رگستان میں ملاقات کو طے کر رہے تھے اور اس میں قطعاً شک نہیں کہ ایک اچھے  
 ساتھ مٹی نہیں ملے گئے، اور یہ پیش رگستان ایسا ہے کہ صحابہ تھے ہی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خدمت میں پیاس کی شکایت کی اور یہ تو یقینی بات ہے کہ جہاں وہ اتر  
 رہے تھے وہیں بڑا نہیوں نے ریت سے تنجیم کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ارمان بھی ہے کہ:

میرے امت کو لپٹا ہی بھی غار کا وقت آجائے وہیں اسی کی سب سے اور وہیں  
 طہارت کا سندان ہے۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیس دن تبوک میں مقیم رہے اور تقرر کرتے  
 رہے مگر امت کو یہ حکم نہیں دیا کہ جب تم میں سے کوئی اس سے زیادہ دن قیام  
 کرے تو قعر نہ کرے۔ بلکہ آپ کی یہ اقامت (انتہی حالت) رہی اور حالت سفر  
 میں یہ اقامت سفر سے خارج نہیں ہوتی چاہے طویل ہو یا قلیل۔ بشرطیکہ  
 وہ اجنبی علاقے میں ہو اور اس جگہ مقیم ہو جائے کہ ارادہ بھی نہ ہو۔

سلف اور خلف میں یہ مسئلہ کافی حد تک اختلافی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں انیس دن ٹھہرے اور آپؐ نے دو دور کعتیں پڑھیں۔ اس لیے ہم جب انیس دن ٹھہرتے ہیں تو قمر کرتے ہیں اور اگر زیادہ دن ٹھہرنا ہوتا ہے۔ تو مکمل نماز پڑھتے ہیں۔

اور کلام احمد سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ کا مطلب زیارتہ فتنہ میں مدت قیام مکہ سے ہے۔

دوسروں نے کہا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کا مطلب قیام تبوک سے ہے جیسا کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تبوک میں بیس دن ٹھہرے رہے اور نمازیں قمر کرتے رہے۔ مسند احمد

اور مسعود بن عمرؓ نے بتایا کہ ہم شام کی کسی بستی میں حضرت سعدؓ کے ہمراہ چالیس دن تک ٹھہرے، حضرت سعدؓ قمر کرتے رہے اور ہم مکمل نماز پڑھتے رہے حضرت نافعؓ بتاتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ آؤنہ بھجان میں چھ ماہ تک ٹھہرے رہے اور دو دور کعتیں پڑھتے رہے۔ ان کی واپسی کی راہ میں برف سے رکاوٹ ہو گئی تھی حضرت حفص بن عبیدہؓ بتاتے ہیں کہ حضرت انس بن مالکؓ ملک شام میں دو برس مقیم رہے اور مسافر کی نماز پڑھتے رہے۔

حضرت انسؓ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رام برز میں سات ماہ ٹھہرے اور نمازوں میں قمر کرتے رہے۔

حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبدالرحمن بن سحرؓ کے ساتھ بابل میں دو سال ٹھہرا اور وہ قمر نماز پڑھتے رہے اور جمع نہ کرتے تھے۔

حضرت ابراہیمؓ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ میں ایک سال سے زیادہ مدت تک ٹھہرے اور قمر کرتے رہے۔ اور سمیع بن جابرؓ دو سال ٹھہرے اور قمر کیا پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؐ کے صحابہؓ کی یہی سنت طیبہ ہے اور یہی بہتر اور

صائب ہے۔

سچے لوگوں کے مذاہب تو امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جب چار دن تک اتامت کا ارادہ ہو تو مکمل نماز ادا کرے۔ اور اگر اس سے کم کا ارادہ ہو تو قہر کرے۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے آثار و کلمات میں یہ مطلب ایسا ہے کہ ان کا ارادہ اتنی مدت کا نہ تھا۔ بلکہ خیال یہ تھا کہ ہم کل جائیں گے۔ اور پھر کل جائیں گے۔

امام مالکؒ اور شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر چار دن سے زیادہ اتامت کا ارادہ ہو تو مکمل نماز پڑھے اور اگر کم کا ارادہ ہو تو قہر کرے۔

ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اگر پندرہ دن کے قیام کا ارادہ ہو تو مکمل نماز پڑھے اور اگر اس سے کم کا ارادہ ہو تو قہر کرے، حضرت لیث بن سعدؒ کا یہی مذاہب ہے اور یقین بزرگ صحابہؓ حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے بھی یہی مروی ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں اگر تو چار دن ٹھہرے تو چار رکعتیں پڑھو۔ نیز اچھے ابو حنیفہؒ کے مطابق بھی ایک قول منقول ہے۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ فرماتے ہیں، اگر دس دن قیام کرے تو مکمل نماز پڑھے۔ یہ ابن عباسؓ سے روایت ہے۔

حضرت حسنؓ فرماتے ہیں، جب تک اپنے شہر میں واپس نہیں آتا، تب تک قہر کرتا رہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب تک زہراہ اور سائر مہاجرین مکہ و قبا، تب تک قہر کرتا رہے۔ ویسے ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی حاجت سے قیام کرے اور ہر روز یہ ارادہ کرتا رہے کہ کل جاؤں گا۔ کل جائیوں گا اور انتظار میں لگا رہے۔ تو وہ زندگی بھر قہر کرتا رہے۔ البتہ ایک منقولہ قول میں امام شافعیؒ کا فرامض ہے کہ سترہ یا اٹھارہ دن تک قہر کرے اور اس کے بعد قہر نہ کرے۔

ابن منذرؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ مسافر کو اس بات کی اجازت

کہ جب تک وہ جہت محض کے لیے اتنا مسرت کا ارادہ نہ کرے تو کرنا رہے۔  
چاہے اس پر کتنی سال گزر جائیں نہ۔

۱۱۔ اگر مصلحت دائمی ہو تو قسم توڑنا مستحب ہے | اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عارف

کو اپنی قسم توڑنا مستحب ہے۔ اگر بصورت یہ ہے۔ اگر بصورت دیگر اسے مصلحت سمجھائی اور نیکی نظر آئے۔ البتہ اس کے موافق چاہیے کہ کوئی دو بہل نیک کام کرے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے۔ یہ بات اس کی سوا یہ پر منحصر ہے کہ خواہ قسم توڑنے سے قبل کفارہ ادا کر دے، خواہ بعد میں ادا کرے۔

سنن میں حضرت عبدالرحمن بن عمرو کی حدیث ہے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب تو حلف لے (قسم کھائے) اور بد دیکھے کہ نیکی اور بھلائی تو دوسری سورت میں ہے تو قسم توڑ دے اور حلف کا کفارہ ادا کر دے اور وہ دوسری صورت جو غیر کی ہے اقلیہ کرے۔

یہ روایت اصل صحیحین میں مروی ہے۔ اسی نبیادیر احمد، مالک اور شافعی

نے سفر کے سلسلے میں منہی نقد کا مسئلہ مختصر طور پر بیان کیا ہے۔

۱۔ تو کرنا آقاؐ سفر پر روانہ ہوتے ہی کیا جاسکتا ہے۔ اس کی شرط نہیں کہ اتنے میل یا انہی مسافت ملے کہ ضروری ہے وطن سے یا مستقل اقامت گاہ سے نکلتے ہی اگر نماز کا وقت حالت سفر میں آجائے تو قرا کر جائے۔

۲۔ مسافر کی حیثیت سے اگر ساری زندگی بھی گزر جائے تو قرا کر جاری رکھا جائے گا اس کے لیے بھی شرط نہیں کہ اتنی مدت تک تو قرا کر جاسکا ہے۔ اس مدت میں اضافہ ہو جائے تو قرا کر نہیں کیا جائے گا، یہ غلط ہے صحیح یہ ہے کہ صرف وقت تک کیا جائے گا۔ جب تک مسافر اپنے وطن نہ داخل ہو جائے یا کسی اور جگہ مستقل اقامت نہ اختیار کرے۔

کا خیال ہے کہ قہم نوڑنے سے قبل کفارہ دینا جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ نے روزے کے ذریعہ کفارہ ادا کرنے کو مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ اور فرمایا کہ روزوں میں تقسیم کرنا جائز نہیں، البتہ ابو حنیفہؒ نے علیؓ اور علقامؓ کی کفارہ سے منع کیا ہے ملہ

۱۲۔ غصہ کی قہم بھی معتبر سمجھی جاسکتی ہے۔ نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حالت غضب کی قہم معتبر

سمجھی جائے گی، بشرطیکہ حالت اس مذکورہ نہ لے جائے کہ قہم کھانے والا بوشش و مویں کھو چکا ہو اور نہ جانتا ہو کہ کیا کھہ رہا ہے؛ ایسی قہم کے معتبر سمجھے جانے کی صورت میں اس کا حکم نافذ ہو گا اور اس کا عقد بھی درست ہو گا اور اگر غضب اخلاقی تک پہنچ جائے تو ایسے شخص کی نہ قہم معتبر ہوگی۔ نہ عقد، نہ طلاق، نہ خلاق، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غصہ کی نہ طلاق، نہ بتر سے نہ خلاق۔

۱۳۔ اصل معطی، مانع، اور عامل خدا ہے، رسولؐ صرف منفذ ہے۔

جہاں رسا خطاب کا فرمان، کہ میں نے تمہاری طرف یہ (ساتھ و سامان) تعاون سفر نہیں بھیجا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ارسال فرمایا ہے ایسا کلام کا ہے گا ہے جبرئیلؑ کے لیے ہوتا۔ اس کی مثال یوں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قہم میں نہ کسی کو کچھ دینا ہوں اور نہ کسی سے کچھ روکنا ہوں بلکہ میں تو صرف تقیم کرنے والا ہوں جہاں مجھے حکم ہوتا ہے وہاں کر دیتا ہوں۔

کیونکہ آپ اللہ کے بندہ اور اس کے رسول تھے اور حکم کے مطابق امور میں

ملہ قہم ہو یا روزہ کسی کا کفارہ ہی تو تو اقد سے بیشتر اور کمال عیبت الایطاق، اور معطی و شرعی نقطہ نظر سے جبرئیلؑ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام اعظم امام ابو حنیفہؒ نے علیؓ خفاق پیشگی کفارہ مکر و ناہنیں قرار دیا ہے۔

تغریب فرماتے تھے چنانچہ یہ دور و کار اکرم آپ کو کسی امر کا حکم فرماتا، آپ ناخذ کر دیتے، مگر اصل عطا کنندہ اور دہکے والا تو صرف اللہ ہی ہے

### ۱۱۔ نفاق کفر تک پہنچ جائے تو بھی منافق کا قتل روا نہیں ہے اسی طرح

کو قتل نہ کرتا، حالانکہ یہ لوگ کفر مزیح تک پہنچ چکے تھے اسی سے بعض نے استدلال کیا ہے کہ زندیق کو قتل نہیں کیا جائے گا، مگر وہ ظاہر و طور پر تو یہ کہہ کر سے بیوقوف (ان منافقین) نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قسم کھائی کہ ہم سب سے یہ نہیں کہا، لہذا، ان الفاظ کا مطلب تو یہ ہی قرار دیا جائے گا اور بعض منافقین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہنے لگے کہ آپ نے بدل نہیں کیا۔

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: کیا آپ انہیں قتل کریں گے؟ آپ نے فرمایا کہ لوگ یہ جو اب نہیں دیا کہ ان کے خلاف جہاد نہیں ہے بلکہ فرمایا کہ لوگ یہ جو اب کرنے لگیں گے کہ محمدؐ اپنے ساتھیوں کو قتل کرتا ہے، اس سے صحیح جواب تو یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ان کا ترک قتل ایک مصلحت کے پیش نظر تھا نہ کہ آپ کی جانب تاخیر و تعلو بہ ہو سکے، اور تمام لوگ آپ کے کلمہ بر مبع ہو جائیں، نیز ان کے قتل سے تنفر کا خوف تھا اور اس وقت اسلام کی حالت یہ تھی، اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی گنا ایسا نہ تھا جو اپنے منہ اور ہاتھ سے ایسا امر تھا، جو صرف آپ کے عہد سے مخصوص تھا، اس طرح سے آپ سب سے کہتے آپ پر حملہ کرنے والوں کے خلاف بھی اقدام نہیں کیا، لیکن آپ کے بعد امت کے لیے حائل نہیں کہ وہ اپنا سبق بھی نہ لے سکے، بلکہ اب فرو ری ہے کہ

۱۲۔ قرآن حدیث اور دوا می اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ائمہ حسنہ سے جو کچھ مستنبط اور متنبہ اور سونا ہے کہ شریعت میں اور احکام و قصایا میں عملی ظاہر کیا جاتا رہے یہ منافقین اگرچہ دل میں سلام اور دلائی اسلام کے بدتر منہ دشمن تھے، لیکن (باقی صفحہ ۱۱۲ پر)



پورا پورا حق لیا جائے۔ ان مسائل پر ایک دوسری جگہ وضاحت آئے گی اور یہاں صرف اشارہ اور تنبیہ ہی مقصود ہے۔

۱۵۔ معاہدہ بن اور اہل ذمہ کے بارے میں ایک رائے | نیز معاہدہ بن اور اہل ذمہ بزرگ  
جب کسی ایسی حرکت کا ارتکاب کرے جس سے اسلام کو ضرر پہنچتا ہو تو ان کے مال اور جان کی حفاظت سے متعلق کیا ہوا عہد ختم فوراً ہو جائے گا۔ اور اگر امام اس کی جان و مال پر غلبہ حاصل کر سکے تو اس کی جانتے و مال دہر مسلمان کے لیے، مباح اور ہر ہوگی۔ اور جو بھی اسے پکڑ لے گا، اسی کی ملکیت سمجھی جائے گی،

بقیہ ماشیہ، زبان سے اسلام کا اقرار کرتے دیتے تھے، یہی وجہ تھی کہ آپؐ نے انہیں سزا نہیں دی، لیکن اگر ان کے کفر کی کوئی ناقابل تردید شہادت مل جاتی تو ظاہر ہے پھر وہ سزا سے فرج ہو سکتے۔ ایک جنگ میں ایک جلیل القدر صحابی نے جب میدان جنگ میں ایک شخص کو اپنی شمشیر خراشاغاف کی زد پر لیا تو اس نے اپنے مسلمان ہو جانے کا اقرار کیا، لیکن صحابی نے یہ سوچ کر اس کی گردن اڑا دی کہ یہ جانی بچانے کا ایک حیلہ ہے۔ آپؐ کو جب اسی واقعہ کی اطلاع ملی تو برہم ہوئے اور ان سے دریافت فرمایا: حل شققت قلبہ؟ کیا تو نے اس کا دل پھیر کر دیکھا تھا؟ پھر اسانے کی طرف ہاتھ اٹھا کر آپؐ نے عدائے عہد و صل کی بارگاہ میں تین مرتبہ اس فعلی سے برأت کا اظہار فرمایا۔

ان حقائق کی روشنی میں یہ بات کس طرح مانی جاسکتی ہے کہ منافقین کا قتل عہد رسالت میں ناجائز تھا بعد میں جائز ہو گیا۔ اگر ہو گیا ہوتا تو ابو بکرؓ و عمرؓ اور عثمانؓ نے و علیؓ نے منافقوں کو کیوں قتل نہیں کیا؟ اس سے تو بہر حال انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے عہد میں بھی منافقین تھے اور اچھی خاصی قتل ہوتے تھے۔

تاریخ اسلام میں ایک مثال بھی اس کی نہیں مل سکتی کہ نفاق کے جرم میں کسی (باقی صفحہ ۱۱۶ پر ہے)

جیسے کہ آپ نے ابن ابیہ کے ساتھ مصالحت کے موقع پر فرمایا کہ جو ان میں سے شرارت کرے تو اس کا مال اس کی جان کے بچانے کے لیے حائل نہ ہو سکے گا اور جو بھی اس پر قبضہ کرے گا وہ اسی کی ملکیت ہو گا یہ اس لیے کہ شرارت (اعدائے) سے وہ عمارت بن چکا ہے اور اس کا حکم اہل عرب ہی کے مانند ہو گا۔

۱۶۔ رات کے وقت تدفین کا مسئلہ  
 نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے  
 ہے جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحجہ میں انکورات کے وقت دفن کیا۔

۱۷۔ احمد سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کچھ حرج نہیں اور فرمایا کہ ابو بکر غفلات کو دفن کیے گئے۔ علیؑ اور فاطمہؑ کی تدفین بھی ماتہ کو ہوئی۔

بخاری شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کے متعلق دریافت کیا کہ یہ کون ہے؟

عرض کیا گیا۔ فلاں ہے، گزشتہ شب کو دفن کیا گیا۔ آپ نے اس کے لیے دعا فرمادیا جنازہ پڑھا۔

اگر یہ کہا جائے کہ صحیح مسلم کی روایت کا آپ کیا جواب دیں گے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز علیہ دیا، اور ایک صحابی کا ذکر کیا جو فوت ہو گئے اور انہیں بالکل ہی معمولی درجے کا کفن پہنایا گیا، اور رات کو دفن کیے گئے۔ اس موقع پر آپ نے شدت سے غصہ فرما کر ان کو قبر میں دفن کرنے سے منع فرمایا۔

۱۸۔ احمد فرماتے ہیں کہ ہم اسی جانب جاتے ہیں۔ ایک قول ہے کہ ہم

باقی حاشیہ: کو نقل کیا گیا جو اس لیے کہ اتفاق اگر ثابت ہے تو کفر ہے ثابت نہیں ہے تو اتفاق اور موثبات نہ ہو اس پر نہ حد جاری ہو سکتی ہے نہ مزادی جاسکتی ہے۔

محمد انور دونوں احادیث کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور کسی کو بھی رد نہیں کرتے، اس طرح کہ ہم ناسات کو دفن کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں بلکہ زبردست کرتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی مصلحت یا ضرورت ہو تو الگ بات ہے۔ مثلاً ناسات کو مسافروں کے قافلہ میں سے ایک آدمی فوت ہو جاتا ہے اور اہل قافلہ کے لیے صبح تک ٹھہرا خطرناک ہے یا مثلاً میت کے ہسٹ کر دیوار ہو جانے کا اندیشہ ہے اس قسم کے ترجیحی اسباب کی وجہ سے ناسات کو دفن کر دیا جائے گا۔

۱۷۔ مال غنیمت اور قید کی مجاہدین کے کا حق نہیں | ہے کہ امام جب کوئی سربراہ بھیجے اور اسے مال غنیمت یا قیدی حاصل ہوں یا کوئی قلعہ فتح ہو جائے تو فوج نکالتے کے بعد باقی سب کچھ اہل سربراہ کا حق ہوگا لیکن اگر جنگ کے دوران ہی ہیں رہ حالت سفر فوج کا ایک حصہ بطور سربراہ بھیجا جائے اور فوج کی پشت پناہی کے بل پر اور اس کی قوت سے اسے کچھ حاصل ہو تو یہ فوج اور نکل نکالنے کے بعد مال غنیمت ساری فوج کا ہوگا، صرف اہل سربراہ کا نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سفتیہ طبعیت تھی۔

۱۸۔ ایک اہم شرعی نکتہ | یہ فرائض بھی ذکر ہو چکا ہے۔

مرتبہ میں کچھ لوگ ہیں کہ تم نے جو عادی ملے کی، یا تم جہاں بھی پہلے وہ لوگ تھے، ہمراہ تھے؟

یہ معتبت ظہنی اور عزائم و محکم کی ہے، نہ کہ ہاں جیسے جہاد اور مسغبار نے کچھ رکھا ہے کہ وہ اپنے ہم داعی صمیمت ان کے ہمراہ تھے۔ یہ ظاہری ہے کیونکہ آپ کے سامنے عرض کیا گیا وہ تو یہ ہیں ہیں؟

آپ نے فرمایا ہاں وہ مرید ہیں میں۔ انہیں سزا دینے روک دیا ہے۔ یہ لوگ ظہنی روحی طور پر ان کے ہمراہ تھے اور ان کے اجسام خانہ ہجرت (مدینہ) میں تھے۔

اسے ہمدان بھی کہتے ہیں۔

ان کا یہ جہاد اصل میں جہاد کے چار مراتب قلبی، لسانی، مالی اور بدنی میں سے ایک ہے۔

حدیث میں آتا ہے کہ مشرکین کے ساتھ زبان، قلب اور مال کے ذریعہ جہاد کرو۔

۱۹۔ مقامات معصیت کی تحریر: انہدام یا نرسہ [نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ

معصیت کے مقامات کو جلا کر جانے سے جہاں اللہ اور اس کے رسول کی فرمانی ہوتی ہو، اسے گرا دینا چاہیے، جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد خور کو جلا دیا۔ اور اسے منہدم کر دینے کا حکم فرمایا، حالانکہ اس مسجد میں نماز پڑھائی جاتی تھی اور اس میں اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے کیونکہ اس کی بنیاد ہی حرہ اور مؤمنین کے درمیان افتراق و انتشار پر تھی یہ منافقین کی جائے پناہ تھی اور ہر ایسی جگہ جس کا معاملہ مسجد خور کا سا ہو، نام بردار جیب ہے کہ اسے گرا کر اور جلا کر ختم کر دے یا اس کی صورت متغیر کر کے اسے شاد سے اور جس کام و مشاغل بت پرستی، قبر پرستی وغیرہ کے لیے بنائی گئی ہے۔ اسے وہاں سے ہٹا دے کیونکہ جب مسجد خور کے متعلق یہ طرز عمل رواج رکھا گیا۔ تو وہ مقامات شرک گزشتہ کے زیادہ مستحق ہیں جن کے مجاورین لوگوں کو وہاں اللہ کا شریک بنانے کی وسعت دیتے ہیں۔ ایسے فسق و فجور کے مقامات مشابہ شراب کی دکائیں اور منکرات کے مراکز ہیں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ایک پورا گاؤں جسے جلا دیا تھا جس میں شراب کی خرید و فروخت ہوتی تھی۔ اسے اور دیکھتے تھے کہ وہاں جلا دی اور اسے تو لیتے دیکھتے کہ اسے جلا دیا۔

۲۰۔ وہ مراکز جو مسلمانوں نے قائم کیے ہوں، غیر مسلموں پر یہ اصول نافذ نہیں ہو سکتا۔  
۲۱۔ یہ واقعہ تاریخی طور پر مشہور ہے، کسی مستند تاریخ نویس اس کا ذکر نہیں۔

نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تہکینِ جمادات اور مجمعہ کے گھر بلا دینے کا ارادہ کر لیا تھا۔  
 لیکن مورتوں اور بچوں کی وجہ سے رک گئے کیونکہ ان پر مسجدیں، عمارت کی ناز و  
 واجب نہیں۔

۲۰۔ وقف کب درست اور جائز ہے | بیچ اور قربت کی خاطر وقف درست  
 ہو سکتا ہے ورنہ مسجد، مزار کا وقف بھی درست ہوتا۔

۲۱۔ قبر پر مسجد یا صحن مسجد میں قبر کی تعمیر ناجائز ہے | نیز ایسے ہی قبر کے  
 سب سے اور اسی طرح اگر مسجد کے اندر یا صحن میں کسی کو دفن کر دیا جائے تو قبر کو نکال  
 دیا جائے۔ یہ امام احمد و غیرہ سے مخصوص ہے۔

اسلام میں مسجد اور قبر دونوں منع نہیں ہو سکتیں بلکہ توپہل کر جائے وہ دوسرے  
 کے لیے حادث ہوگی اور پہل کرنے والے ہی کے حق میں قبیلہ ہوگا اور اگر  
 دونوں ایک ساتھ بنائی جائیں تو وقف درست نہ ہوگا اور نہ جائز ہوگا اور  
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ممانعت کے باعث ایسی قبر وانی، مسجد میں نماز اور کرا  
 جائز نہیں اور آپ نے اس پر لعنت کی جو کہ قبر کو مسجد بنا کر یا اس پر چراغ جلانے  
 اب یہ اسلام کا دین سے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی اور رسول پر نازل فرمایا۔ مگر اب  
 قریش اسلام کیسی بنایا ہے۔

۲۲۔ مدحیدر اشعار کہے ہوئے کا یہ جلو | اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آسنے والے  
 کے استقبال کے لیے فرست و انبساط

کا اظہار کرتے ہوئے شعر پڑھنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کے ساتھ حرمت و حرام کام  
 مثلاً یا مہ اور مزار اور مود شاخ نہ ہوں اور ایسے فنائی اشعار نہ ہوں جس سے فحاشی

نہ ہو یا پکارے یا مزہ یا قہر نہ تھا جیسا کہ کتب فقہ میں تصریحات مذکورہ موجود ہیں

بیکی ہو، یا اللہ جس بات جسے اللہ نے حرام کر دیا ہو اور خاصاً نہ خمار کے تناول تو شراب جیسی مسکرات کو بھی حلال سمجھتے ہیں۔ اور اسے انگور اور عصارہ انگور (افشرہ انگور) سے قیاس کرتے ہیں حالانکہ فشرہ مسکری نہیں ہوتا۔ ان لوگوں کے اندر اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ نما ابیہ مثل الربوا یعنی بے شک بیع دبا کی طرح ہے۔

۲۳۔ محمد ورج مدحیہ اشعار سن سکتا ہے | صلی اللہ علیہ وسلم نے مدح کرنے والوں کی مدح کرنے والوں کو مدح سنسنی اور سنی سے انکار نہیں فرمایا۔ اس واقعہ کو دیگر محدثین پر قیاس نہیں کیا جا سکتا، جس کے متعلق فرمایا گیا۔  
مدح کرنے والوں کے منہ میں مٹی ڈالو۔

۲۴۔ یعنی کفار کہا کرتے تھے کہ بیچ اور سود دونوں یکساں عہد پر کار بار ہیں۔ زیرِ اپنی ہمارے جو اس نے ہمارے روپے میں لکھی پانچ روپے میں فروخت کر کے ایک مدید نفع کاتا ہے اور خالد دس روپے نقد دے کر گیدہ روپے لیتا اور اسی طرح ایک مدید نفع کاتا ہے۔ دونوں نے اپنے مال پر نفع کیا۔ لہذا بیچ اور سود میں کوئی فرق نہیں۔ لیکن اسلام ان دونوں صورتوں میں فرق کرتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
انما اھل اللہ ابیہ و حرم الربوا (اللہ تعالیٰ نے بیع حلال کی ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے)

اس میں مصلحت یہ ہے کہ تاجر اپنی جس چیز پر نفع کاتا ہے اس میں نفع کے ساتھ نقصان کا بھی قوی امکان ہوتا ہے وہ فریب ہو سکتی ہے۔ مٹ سکتی ہے، بجلی سکتی ہے نیز اسے مالی تجارت کی غریبہ و فروقت کے سلسلہ میں سفر کرنا پڑتا ہے۔ دقیق اور دشواریاں اٹھانا پڑتی ہیں۔ جان و مال دونوں طرح کے خطرات سے دوچار ہوتا پڑتا ہے اس کے برعکس سود خود پر خطرے، زہاں اور خسارہ سے بے نیاز ہوتا ہے دور و پس دے کر۔ جو مال تجارت نہیں ہے۔ (یا وہ روپیہ جتنا ہے۔ لائق سفر والا)

۲۴۔ امام ابنہارا وہ مخفی رکھ سکتا ہے | نیز انہیں کسی ات کو حرام سے مخفی رکھنے میں سہولت دیکھے تو اپنے حرام اور دشمن کی جانب کو ہٹا کر اس کے لیے مخفی رکھنا جائز ہے۔

۲۵۔ بدعت حسنہ کا جواز | نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے مہربانوں میں نوح کے لیے کوئی دیوانہ و فریاد نہ تھا، یہ فریق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جاری فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خلفائے راشدین کی اتباع کا حکم دیا تھا۔ اور ابن اسلام نے دوسری ضرورت کا بیت کو بھی محسوس کر لیا تھا۔

۲۶۔ پچھڑنے والوں سے امام کو باز پرس کرنی چاہیے | نیز امام مطاع کو چاہیے کہ وہ ایسے لوگوں کو آزاد ہرگز نہ رہنے دے جو کہ اس سے رنگ کے موقع (بڑے چھپے رہ جائیں بلکہ اس سے باز پرس کرے تاکہ وہ اعانت کرے اور توبہ کریں۔

۲۷۔ سفر سے واپسی کے آداب | نیز ان کے واسطے کہ یہ سنون چاہیے کہ سفر سے واپسی پر اپنے اپنے شہر میں داخل ہوتے وقت باد صوبہ اور سب سے پہلے اللہ کے گھر (مسجد) میں جائے اور وہاں دو رکعت نماز ادا کرے۔ پھر مسلمانوں کے پاس بھیجے۔ اس کے بعد اپنے گھر میں جائے

۲۸۔ منافقین کے اظہار اسلام میں جرح نہیں کی جاسکتی | نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہایتیں کا اظہار اسلام قبول کرتے اور ان کی باطنی حالت کو اللہ کے سپرد کر دیتے۔ اور ظاہری

باقی ماحشہ۔ اسے اپنے اہلئے جنس سے کوئی عمدہ ہی نہیں موقوف۔ وہ سنگ دل اور سلاک بن جاتا ہے۔ ممانہ کے لیے ایک ناقابل برداشتہ چیز بن جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے بیچ کی اجازت دی ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔

حالت کے مطابق حکم نافذ فرماتے اور غرضیات پر زمرہ نہ کرتے۔

۹۔ امیر یا امام تادیباً اسلام کا جواب نہ دے یہ جائز ہے۔

ہوتا ہے کہ امام اور حاکم کو چاہیے کہ وہ ایسے آدمی کے سلام کا جواب نہ دے جو اسلام میں کوئی بدعت جاری کرے۔ تاکہ دوسروں کو بھی زبردستی جو بات کیونکر آپس سے بدعت ثابت نہیں کر آپس نے معرفت کدیت کے سلام کا جواب دیا ہو، بلکہ برہمنی کے اذکار میں مبسم فرمایا۔

۱۰۔ ایک اہم اور لطیف مکتبہ جسے فقہ عرفان قین سے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم کا فرمان مانعیت کا بیان کی صداقت اور باقی لوگوں کے کذب کی دلیل ہے۔

پہلا نذر آپس نے صداقتیں سے ان کی غلطی کے باعث تاویب کے لیے روٹی بھجی تھی اختیار فرمائی جو منافقین تھے ان کا گناہ اس سے زیادہ تھا۔ لہذا ان کے لیے بھجی کی دعا پیچھے تینوں کے برعکس کارگر نہیں ہو سکتی تھی۔

اللہ بخانا، دکانے اپنے بندوں کے جرائم پر ایسا ہی کیا کرتا ہے۔ پہلا نذر مومن

بندہ کی جس سے وہ محبت رکھتا ہے۔ اپنی اور معمول سی غلطی اور لغزش پر کثرت کرتا

ہے تاکہ وہ مسلسل جو شہار اور چوکتا ہے۔ اور اگر کوئی بندہ اس کی انگلیوں سے

گر جاتا اور دلیل ہو جاتا ہے پھر اسے گناہوں پر آزاد چھوڑ دیتا ہے۔ اور جیسے جیسے

وہ گناہ کرتا ہے اس پر انعامات میں اضافہ کرتا ہے۔ اور یہ مغرور یوں سمجھتا ہے کہ

یہ اللہ کا فضل ہے حالانکہ اسے علم نہیں کہ اللہ کیا ہے کہ اسے آخرت میں شہاد

تربن صواب دے اور یہ سمجھتا ہے کہ آخرت کی سزا کسی دوسری سزا سے مفاد

ہی نہیں کیا جاسکتا۔ جیسے حدیث مشہورہ میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے

بندے کے حق میں بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دنیا ہی میں سزا دیتا ہے، اس کے

آخرت کی سزا دے گا۔ اور جب اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی سزا دینا چاہتا ہے تو



دنیا میں اس کی سزا دوک لیتا ہے اور قیامت میں وہ اپنے گناہوں سے رہا ہوتا ہے۔

### ۱۳۔ مقابلہ کی صورت میں ترک جماعت قابل مواخذہ نہیں

یہ بھی ذکر ہوا کہ ہلال بن ابیہ اور مرارہ اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے سب اور وہیں نماز پڑھا کرتے رہے۔ اور جماعت میں حاضر نہ ہوا کرتے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل اسلام کا انقطاع تعلقات میں آدمی کے لیے معقول عذر سے کہ وہ جماعت میں شریک نہ ہو۔ اور ایسے کہا جائے گا کہ انقطاع تعلقات کا اکمال یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں بھی حاضر نہ ہو۔ لیکن کہا جائے گا کہ حضرت کعب بن جریج جماعت میں شریک ہوا کرتے تھے۔ مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کہیں منع نہیں فرمایا نہ ان دونوں پر ترک جماعت کے باعث تناب فرمایا۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب مسلمانوں کو ان سے قطع تعلق کا حکم ملا تھا انہوں نے ایسے امور میں بھی قطع تعلق نہ کیا جن کا انہیں حکم نہ تھا۔ چنانچہ انہوں نے لام کرنا بھی بند کر دیا۔ اور آپ نے جو نماز میں حاضر ہوتا ہے منع نہ فرمایا۔ اور جو نہ حاضر ہوتا اس کے متعلق بھی کچھ کہا نہیں۔ یا کہا جائے گا کہ وہ دونوں صحابی کزود ہو چکے تھے اور ابز نکلتے سے عاجز و درماندہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت کعب بن جریج اور ان دونوں کے متغایہ میں مضبوط تھا اور ان سے زیادہ جوان تھا اس لیے ابز بھی نکلتا اور مسلمانوں کے ساتھ نماز یا جماعت میں بھی شریک ہوتا اور وہ یہ بھی کہتے کہ میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا اور انہیں سلام کرتا۔ آپ نماز کے بعد ہمیں بیٹھے ہوتے اور میں سوچا کرتا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لب مبارک کو سلام کے جواب میں حرکت دی ہے یا نہیں۔ یہ قول اس بات کی دلیل ہے کہ جس سے (اہل اسلام) قطع تعلق کریں۔ اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں۔

۲۲- واقعہ کعب اور اس سے حاصل شدہ نکات و مصالح اس کے

شاہد خستہ کا انہیں خط نکھتا اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک طرح کا امتحان و ابتلا تھا۔ چنانچہ ثابت ہو گیا کہ کعب نے اللہ اور اس کے رسول سے محبت اور ایمان کے معاملہ میں ذرا بھی کمزوری نہیں دکھائی۔ نیز صحابہؓ کے سامنے بھی اس کا اظہار ہو گیا کہ یہ ان میں سے نہیں ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کے قطع تعلق کے باعث جن کو ایمان کمزور ہو گیا ہو اور نہ ایسے لوگوں میں سے ہیں جو انسانی حالات میں بھی دین کے مقابلہ میں جاہ و شہرت کا بری کے طلب نگار ہوں ویرانہ امور اس لیے غار و چوٹے کر اللہ تعالیٰ نے نفاق سے ان کی برأت کرنا چاہتا تھا اور ان کی قوت ایمانی تیرا لہ اور اس کے رسول اور صحابہؓ

سے محبت اور صداقت کو ظاہر کرنا چاہتا تھا۔ پس یہ معاملہ تو دور حقیقت اللہ تعالیٰ کی جانب سے تمام نعمت اور لطف و کرم اور نفعی دل پر مہم رکھنے کا معاملہ تھا اور اس ابتلا نے ان کی باطنی حالت کو آشکارا کر دیا اور ان کا یہ کہنا کہ ”میں نے اس مکتوب کو“ مذہم آتش کر دیا، اس بات کا ثبوت ہے کہ فساد دین کے خطرہ کے پیش نظر انہوں نے فوراً اسے جلا دیا۔ اور غلط آدمی نہ انتظام کر سکے اور نہ تاخیر سے کام لیا ہے۔

اور اسی زمانہ میں عرب و شام کے بادشاہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں آئے تھے۔ اور آپؐ سے جنگ کرنے کے لیے فوجیں بھیج کر بھیجے تھے اور یہ واقعات یہ ہیں کہ جب شجاع بن وہب اسدی کو مرث بن ابی ثرقمائی کی طرف دعوت اسلام دیتے ہوئے آپؐ نے ارسال فرمایا اور ساتھ ہی ایک نامہ مبارک بھی قرار کر دیا تو شجاعؓ کا بیان ہے میں وہاں پہنچا اور وہ دشمن کے مقام غوطہ میں تھا اور قبر کے استقبالیہ اور اسے ٹھہراتے میں معروف تھا، اور وہ جس سے ایسا تک آیا تھا میں اسی کے دروازے پر دو یا تین دن تک ٹھہرا رہا۔ پھر میں نے دروازے سے کہا

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقاصد میں اور تمہارے بادشاہ کے پاس کیا میں  
اس نے جواب دیا وہ توں کوں پائے گا۔ مہیا وہ باہر آئے تب ہی مل  
سکتے ہیں اس سے پہلے نہیں۔

۳۳۔ شاہ خسان کے رومی و ربان کا قبول اسلام | اس کا نام سری تھا

مہر سے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق معلومات چاہیے لگا اور میں  
اسے بنی اندس صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت کے متعلق بتانا لیا۔ رفتہ  
تغلب کے باعث اس پر گریہ کی حالت طاری ہو جاتی، وہ کہتا ہوں میں نے انجیل  
میں بھی پڑھا ہے اور میں نے نبی کی یہی صفت دیاں دیکھی ہے۔ اس لیے میں  
آپ پر ایمان لانا چوں اور تصدیق کرتا ہوں کہ بے شک آپ خدا کے لڑکے اور پکار  
وہے ہوتا ہے۔ نیچے بنی گوی ہیں۔ البتہ مجھے مرث سے خطر ہے کہ وہ کہیں مجھے قتل  
نہ کر دے کیونکہ وہ میرا احترام گزارا ہے اور میری خوب خاطر و عزت گزارا ہے  
آخر مرث ایک دن لکھتا ہے: "میرے سر تھا" اس سے مجھے دیکھا اور اپنے پاس لے  
کی اجازت دی۔ میں نے اسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک  
دیا۔ اس نے پڑھنے کے بعد تھپک دیا اور کہنے لگا میرا ملک مہر سے کون نہیں  
سکتا ہے!

پھر کہتے ہیں: "میں خود اس کی طرف جاتوں تھا۔ اگر وہ درجن، ابن میں ہوتا تو میں  
اسے لوگوں کے سامنے لانا۔ اس طرح کی دیہودہ یا تہن بکنا لیا۔ فرخندہ جو کیا اور  
کھوڑوں کو تیار کرتے کا حکم دیا۔ پھر مجھ سے کہ جو کچھ تو نے دیکھا ہے اپنے منہ  
اس کی خبر دے دیا۔ پھر تیسرے کو بھی اس نے خط لکھا اور تمام حالات اور اپنے عزائم بتائے  
تیسرے اسے جواب دیا۔ محمد کی طرف سفرت کرو اور اس سے باز رہو۔ بلکہ  
انہی میں مہر سے خفاقات کرو۔

جب تیسرا خط آیا تو اس نے بھی لکھا اور سوال کیا: تم اپنے سرور کے؟ اسے

کعبہ دار جد ہوا؟

میں نے کہا، کل اس نے مجھے ایک سو شغال سونا دینے کا حکم دیا اور اس کے دربان نے دے دیے۔ وہی تھا اور اسلام تبوں کر چکا تھا، مجھے سفر فرج اور پاس دیا اور کہا، میری جانب سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کر دینا۔

اس کے بعد میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپ کو تمام حالات کی اطلاع دی۔ آپ تمہ فرمایا، اس کا نام تو کیا۔

پھر میں نے اس کے دربان کی جانب سے سلام عرض کیا اور جو کچھ میں نے کہا تھا وہ بھی عرض کیا، جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس نے بیچ کیا۔ حرث بن ابی ثمرہ، انتقال فتح مکہ کے زمانہ میں ہو گیا، مرنے سے پہلے ہی اس نے حضرت کعبہ کو خط لکھا تھا جس میں انہیں اپنے ساتھ مل جانے کے لیے اکسایا تھا، لیکن انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دین سے امرامض کرنے سے انکار کر دیا۔

۳۴۔ کامیابی و کامرانی کی بشارت | جب کعبہ اور ان کے ساتھیوں کو

تو جہاں سے لوہہ و بشارت کا سلسلہ شروع ہوا۔ فتح و کشاکش کے ابتدائی مقدمات کے طور پر۔ اور یہ بشارت دو طرح کی بر تھی۔

ایک تو یہ کہ نہ تے بڑا تر، اور تفسیر قطع کلام و گفتگو کے باوجود آپ نے انہیں پیغام ارسال فرمایا اور پیغام یہ تھا کہ اب نبی۔ پیغمبروں سے بیعت کی اختیار کر لو۔ اس میں اس بات کی تنبیہ اور ہدایت تھی کہ اس اثنا میں عبادت اور ریاضت کی جانب زیادہ سے زیادہ توجہ کی جائے۔ خیالات نفسانی قریب نہ پہنچنے پائیں، اور لمب و لعب و لذائذ سے انقطاع کامل کر لیا جائے اور کامل یکسوئی کے ساتھ عبادت میں انہماک استغراق کیا جائے۔



خوشخبری دی۔ اس وقت آپ کا سر مبارک حضرت ام المومنین عائشہؓ کے زانو پر تھا۔ آپ کھڑے ہو گئے اور سجدہ میں پڑے گئے۔

حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی مسرت انگیز خبر پہنچی، تو آپ اللہ کے حضور میں سجدہ گزار جوتے، اور بات تمام آثارِ سجدہ سے ثابت ہے ان میں کوئی طعن اور کمزوری نہیں۔

۳۷۔ **مسلمان کی شان** اور گھوڑے سوار کا جلدی سے آنا اور بیٹھے ہر ہڑبھنے والے کا اعلیٰ اس لیے تھا کہ حضرت کعبؓ کو بشارت پہنچائی جائے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ ملاحمت بھلائی اور امورِ غیری از حدِ طالع اور اس کی طرف سبقت کرنے والی تھی۔ ایک دوسرے کی مسرتوں میں شرکت کرتے اور خوشی محسوس کرتے تھے۔

۳۸۔ خوشخبری دینے والے کو عظیمہ دینا اخلاق کریمانہ کی علامت ہے

اور حضرت کعبؓ کا دونوں کپڑے اتار کر خوشخبری دینے والے کو دے دینا اس بات کی دلیل ہے کہ بشارت دینے والوں کو عظیمہ دینا اخلاق کریمانہ اور عادتِ اشراف کی علامت ہے۔ چنانچہ حضرت عباسؓ نے ایک غلام آزاد کر دیا تھا جب اس نے انہیں یہ خوشخبری سنائی کہ جراح بن ملاح بنی اندرس صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار سے آپ کے لیے ایک خبر لائے ہیں جو ان کے لیے مسرتِ بخش ہوگی۔

۳۹۔ دینی نعمت میسر آنے پر پورا لباس دے دینا بھی مستحب ہے

اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بشر کو تمام کپڑے دے دینا بھی جائز ہے۔ نیز جسے کوئی نعمت دینی ملا جو اس کے لیے اس میں استیجاب کا پہلو بھی تھا ہے۔ خوشخبری کے موقع پر مصافحہ کرنا بھی مستحب ہے اور مصافحہ کرنا بھی اس وقت مستحب

ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ تمام طرق سنن مستحبہ میں، ہاں اگر کوئی دنیاوی نعمت پیدا ہو تو اسے صرف جائز سمجھنا ہوتا ہے۔

۴۱۔ تو بہ قبول ہونے پر حسب استطاعت صدقہ کرنا مستحب ہے [عنف

کا یہ قول کہ اسے رسول خدا میری تو بہ کا تقاضا ہے کہ جس اپنا تمام مال راہِ خدا میں دے ڈالوں، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تو بہ کے موقع پر حسب استطاعت صدقہ کرنا مستحب ہے۔

۴۲۔ پورا مال صدقہ کرنے کی نیت کر چکنے کے بعد بھی اس میں مثل واجب نہیں

اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان کہ کچھ مال اپنے لیے روک لو یہ تمہارے لیے بہتر ہوگا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اپنے تمام مال کے صدقہ کر دینے کی نیت کرے۔ اس پر تمام مال دے دینا واجب نہیں بلکہ اس کے لیے کچھ حصہ بھی لینا جائز ہے۔ اس کے متعلق روایات ہیں۔ چنانچہ سمیعین میں مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ سے فرمایا کہ اپنا کچھ مال روک لو۔ اور اس کی مقدار مقرر نہیں فرمائی، بلکہ مطلق چھوڑ دی۔ اور بقدر کفایت ذاتی اجتہاد پر ہی چھوڑ دی اور یہی مطلب درست ہے کیونکہ جو مال صدقہ کرنے والے اور اس کے اہل کی کفایت سے بھی کم ہوگا۔ اس کا صدقہ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں اس کی نذر محض نہ ہوگی اس لیے پورا کرنا بھی واجب نہیں اور جو اس کی کفایت اور ضرورت سے خارج مال ہوگا اسے دنیا اور اس کا صدقہ کرنا انفسی ہے اس لیے جب پورے کو تنہا مان لے تو اس میں سے بقدر کفایت اخراج واجب ہوگا اور فقہی قیاس اور قواعد شریعہ کا تقاضا یہی ہے اس لیے واجبات مال ادا کرنے پر اپنے اور اپنے اہل کی کفایت کے معاملہ کو مقدم رکھنا چاہیے، خواہ اللہ کا حق ہو، جیسے کفارے اور حج یا انسانوں کا حق ہو، جیسے ادائیگی قرضہ جات، اس طرح ہم

یہ مایہ نگوں کے لیے بھی اپنا پھوڑا دیتے ہیں جو رہائش - خادم - لباس - عزت و شہرت اور ضروریات زندگی کے لیے کفایت کرتا ہو۔ اتنے مال کو چھوڑ کر رہنے کے بعد عورتی بچہ کا اس میں ترغیب دینا جوں کا توں ہو گا۔

۴۴۔ سعدقہ کی نذر تہائی مال سے زیادہ نہیں ہونی چاہیے [۴۱۱ الحدیث سے نص منی ہے

کہ جو اپنا تمام مال سعدقہ کرنے کی قدر مانے، اس کے لیے تہائی کی اجازت ہے اور ان کے اصحاب نے حضرت کعبہؓ کے اسی قصے سے استفادہ کیا ہے، کعبہؓ نے آپؐ سے عرض کیا تھا، اے اللہ کے رسول، اللہ اور اس کے رسول کے سامنے میری تویر کا تقاضا یہ ہے کہ میں اپنا تمام مال اللہ اور اس کے رسول کی خاطر دے دوں۔

آپؐ نے فرمایا: نہیں۔

انہوں نے عرض کیا پھر نصف مال دے دوں۔

آپؐ نے فرمایا: نہیں یہ بھی نہیں۔

کعبہؓ نے عرض کیا، اچھا ایک تہائی تو دے دوں؟

آپؐ نے فرمایا، ہاں، اتنے میں سفاقت نہیں۔ کعبہؓ نے عرض کیا، اچھا پھر میں اپنا قبیلہ کا حصہ روک لیتا ہوں۔ (ابوداؤد)

۴۴۔ سعدقہ کرنے والا اپنے لیے کیا رکھے؟ ہر اس کے ذاتی فیصلے پر منحصر ہو

لیکن اس روایت کے ثبوت میں غفر نہیں، کیونکہ اس سلسلہ میں حضرت کعبہؓ کی روایت سے متعلق اصحاب صحیح کی روایت زیادہ مستند اور صحیح ہے۔ ہوامام ترمذی کی حدیث میں وارد ہے کہ انہوں نے کعبہؓ بن مالک کے دراکے سے روایت کی، کہ آپؐ نے فرمایا، اپنا کچھ مال روک لو۔ اس میں منقاد کا نقلین نہیں فرمایا۔ اور یہ دو مروی کے متغایر ہیں صحیح روایت کا زیادہ علم رکھنے والے تھے۔ کیونکہ کعبہؓ کے صاحبزادے



تھے، لہذا ان کی روایت کی بنیاد والد ہی سے سستی ہوئی یا توں پر ہوگی۔

۴۵۔ مسند احمد کی ایک روایت اور اس کی تشریح | اگر بولوں کیا بدلنے کے مستند

کے متعلق کیا خیال ہے؟ کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابوہریرہؓ سے مستند کی توبہ قبول فرمائی تو انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں قبولیت توبہ کی مسرت کے باعث اپنے گھر سے دستبردار ہوتا ہوں اور آپ کو پیش کرتا ہوں۔ نیز اپنا تمام مالی اللہ اور اس کے رسول کے لیے صدقہ کرتا ہوں۔

جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تبصرے حد تک صدقہ بھی تجھے کافی ہے۔

اسی روایت میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ حضرت کعبہؓ اور ابوہریرہؓ نے کوئی خاص نذر دیا جس کا ایثار لازمی ہو۔ بلکہ انہوں نے توبہ کی خوشی میں تمام مال سے دستبردار کی اطلاع کروا دی اور ہر صراحت توبہ کے خلاف ہے کیونکہ اس میں تواریک دونوں کا پختہ عزم تھا کہ قبولیت توبہ کے باعث تمام مالی اللہ کا شکر ادا کرنے کی وجہ سے صدقہ کر دیا جائے۔ اور نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتایا کہ اس مطلب کے لیے مال کا کچھ حصہ بھی کفایت کر سکتا ہے۔ اور تمام مالی تمکانات کی ضرورت نہیں۔ اسی طرح حضرت سعدؓ نے جب عرض کیا: میں تمام مال صدقہ کرنے کی اوصیت کرنے کی اجازت چاہتا ہوں تو آپؐ نے انہیں صرف ثلث کی اجازت دی اور ثلث سے زیادہ صدقہ کی مخالفت فرمائی۔

بر اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ سہولت اور صدقہ کرنے والے کے دینی اور دنیاوی شافع اور فوائد آپ کے پیش نظر تھے، کیونکہ اگر آپ انہیں تمام مال خیرات کر دینے کی اجازت دے دیتے تو وہ فقر اور انکساری میں مبتلا ہو جاتے۔ اسی طرح ایک آدمی آپ کی خدمت میں ایک قمیض لے کر حاضر ہوا آپ نے اسے سلا مال صدقہ کرتے سے منع فرمایا۔ اور فقر کے خطر کے باعث اس میں سہ

کچھ بھی قبول نہ کیا۔

اس کے علاوہ ایک اور صورت بھی بیان کی جاتی ہے جسے میں ترجیح دیتا ہوں وہ یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سعدؓ کرنے والے کے حالات کے مطابق اس سے بڑا کو کرنے۔ چنانچہ آپؐ نے حضرت ابوبکرؓ کو تمام مال سعدؓ کرنے کی اجازت دے دی۔ اور جب دریافت فرمایا کہ تم نے گھر میں کیا رکھا؟ تو انہوں نے عرض کیا، ان کے لیے اللہ اور اس کا رسول کافی ہے، آپؐ نے ابوبکرؓ کو منع نہیں کیا۔

حضرت سرخس نے نصف مال بخش خدمت کیا۔ آپؐ نے انہیں بھی اجازت دے دی، جو قبیلے کے کر آیا تھا اسے پورا مال دینے کی اجازت دے دی اور حضرت کعبہؓ کو حکم دیا کہ کچھ مال روک لو، اس لیے جو آدمی تمام مال سعدؓ کرنے کی نذر ماننے لے اسے چاہیے کہ اس قدر مال روک لے کہ جو اس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے ضروری ہو اور اسے زندگی میں دوسروں کے سامنے دست سوال دراز نہ کرنا پڑے۔ چنانچہ ام ابو سفیانؓ فرماتے ہیں کہ وہ تمام مال جس پر زکوٰۃ عائد ہوتی ہے۔ اس کا سعدؓ کرنا واجب ہے اور میں ہر زکوٰۃ عائد نہ ہوتی ہو اس کے بارے میں دور واقعات ہیں، ایک ادا کرنے کی اور دوسری یہ ہے کہ کچھ بھی نہ دے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص پر تمام مال کا سعدؓ کرنا واجب ہے۔ امام مالکؒ۔ زہریؒ اور امام فرغانہؒ ہیں کہ ایک تہائی کا سعدؓ کر دے۔ ایک گروہ کا یہ قول بھی ہے کہ بقدر کفارہ اس میں واجب ہے۔

۴۲۔ راست گوئی اور صدقہ بیانی کی قدر و عظمت | واقعہ سے راست

گوئی اور سادہ بیانی کی قدر و عظمت، اور دنیا و آخرت کی سعادت اور شریعت نجات کا ثبوت بھی لٹا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے محض صدق کے باعث ان لوگوں کو نجات دی اور محض کذب کے باعث جسے ہلاک کرنا تھا ہلاک کیا اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے مومنین کو سادہ نقیض کے ساتھ رہنے کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا الصَّادِقِينَ - یعنی اے وہ لوگو جو ایمان لئے ہو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ رہو۔

اللہ تعالیٰ نے خداوندی کو دو حصوں میں منقسم فرمایا ہے سعید اور شقی۔ اہل صدقہ تصدیق کو سعید قرار دیا اور اہل کذب و تکذیب کو شقی قرار دیا۔

نیز اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو خبری کریمت کے دن انہیں صدق ہی نفس دے گا اور منافقین کا نشان احوال و افعال میں کذب و تکذیب قرار دیا۔ جس سے ان کی پہچان ہو جاتی ہے۔ کذب سے مفقود ایمان ہوتا ہے جیسے شرک کے مفقود ہونے کی توجید ہوتی ہے۔ اس لیے کذب اور ایمانی ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے بلکہ ایک دوسرے کو اس کی جگہ سے دھکیلیں دے گا اور خود اس کی جگہ شہرہائے گم۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان تینوں کو صدق کے باعث نجات دی، اور دوسرے ایچھے رہنے والوں کو کذب کے باعث ہلاک کیا۔

۳۷۔ مکرر توبہ کے الفاظ کی حکمت و مصلحت | الفاظ ہر مواضع و احوال

آئے ہیں۔ غور کیجیے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء میں ان کو توفیق دی اور توبہ قبول فرمائی اور جب انہوں نے توبہ کی تو دوبارہ توبہ بیت توبہ کی (زہد) اسی ذات نے انہیں توفیق بخشی اور پھر توبہ قبول کر کے ان پر فضل فرمایا۔ اس لیے تمام خیر اور ہر طرح کی بھلائیاں اسی کی جانب سے ہیں ماسی کی توفیق سے ہیں اور اسی کے لیے ہیں، اسی کے بغیر قدرت میں نہیں۔ جس پر چاہتا ہے احسان و فضل فرماتا ہے اور جسے چاہتا ہے حکمت و عدل کے باعث محروم کر دیتا ہے۔

۳۸۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان | وَعَلَى الْمَثَلَةَ الَّذِينَ آمَنُوا | حضرت کعبہ

تفسیر فرمائی ہے جو یہ ہے کہ وہ ان میں سے دیکھے رہے جنہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حلف اٹھائے اور مذہب نہیں کیے۔ یہ تینوں اس جماعت سے دیکھے رہے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ لوگ قصد ہمارے پیچھے رہ گئے۔

۴۴۔ طلاق بغیر نیت کے نہیں ہوتی | حضرت کعب کا اپنی بیوی سے یہ کہنا کہ تم اپنے گھروالوں کے پاس چلی جاؤ

اس بات کی دلیل ہے کہ ان الفاظ سے طلاق واقع نہیں ہوتی، صہبائے کرام نے یہ فرمایا۔

وہ کہ کعبؓ

۴۵۔ ایک بندے کے لیے قبولِ توبہ کا دن افضل تر نہیں ہے | سے یہ بھی

نمازت ہوتا ہے کہ ایک بندے کے لیے علی الاطلاق بہترین دن اور افضل ترین دن توبہ

اور قبولِ توبہ کا دن ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب سے فرمایا!

آج کا دن تیرے لیے سب سے زیادہ خوشخبری کا دن ہے جب سے توبہ پیدا ہوا ہے۔

اگر زاہد اعتراف کیا جائے کہ بہترین دن توبہ قبول اسلام کا ہوتا ہے تو جواب یہ

ہے کہ قبول اسلام تو آغاز سعادت کا دن ہے۔ اور دلوں توبہ کمال و تمام نعمت کا۔

# تبوک سے واپسی کے بعد

۹؎ میں حضرت ابوبکر صدیق کی امارت حج،

سورہ برأت کا نزول | ابن اسحاق فرماتے ہیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم تبوک سے واپس آنے کے بعد بقیہ رمضان شوال اور ذیقعدہ مہینہ مدینہ میں گزرا۔ اس کے بعد ۹؎ میں حضرت ابوبکرؓ کو مسلمانوں کا امیر مقرر کیا، مشرکین اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے رہے۔ ابوبکرؓ اور ان کی سرکردگی میں اہل اسلام حج کے لیے نکلے۔

ابن سعدؒ فرماتے ہیں کہ مدینہ سے تین سو آدمی حج کے لیے گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس اونٹ قرآن کے لیے بھیجے۔ ان کے قمار سے ڈالے اور اپنے رسمت مبارک سے نشان ڈالا۔ اور نابیزہ بن جندب کو ان کا نگراں مقرر فرمایا حضرت ابوبکرؓ پانچ ہدفے (اونٹ) لے کر روانہ ہوئے تھے۔

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں ابوبکرؓ ابھی راستے میں تھے کہ مشرکین اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان معاہدہ ختم کرنے کے لیے صحۃ براءہ نازل ہوئی۔

چنانچہ حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ملتی اعضاء پر نظر سے ابن سعد کہتے ہیں کہ جب عرج میں تھے اور ابن عاصم کہتے ہیں نصیبان میں تھے کہ حضرت علیؓ اعضاء پر سوار قتلانے سے جا ملے۔

ابو بکرؓ نے علیؓ کو دیکھا تو دریافت کیا آیا آپ امیر ہیں؟ یا مہاجر؟  
علیؓ نے جواب دیا امیر نہیں مہاجر ہیں کہ آیا ہوں۔

پھر دونوں چلتے رہے۔

ابن سعدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے علیؓ سے سوال کیا کیا، سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؓ کو امیر حج مقرر فرمایا ہے؟

علیؓ نے جواب دیا، نہیں! بلکہ مجھے اس لیے روانہ فرمایا ہے کہ اہل مکہ کے لئے سورۃ براۃ پڑھ کر اور ہر صیاد کا عہد اس کے حوالے کر دوں۔

چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے لوگوں کو حج کرایا اور جب یوم النحر قربانی کا دن آیا تو حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو طے ہو گئے اور مقام جمرہ میں لوگوں کو اذن دیا جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا اور ہر صیاد کا عہد اس کے حوالے کر دیا اور اعلان کر دیا اسے لوگوں کا فرحت میں داخل نہ ہوگا اس سال کہے بعد مشرک حج نہیں کہے گا اور نہ عرباں حالت میں کہیں کہ لوٹ کہے گا۔ اور جس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی معاہدہ ہے بس وہ اسی مدت تک رہے۔

عمید فرماتے ہیں کہ ہمیں سفیان سے انھیں ابو اسحاق صدیقی سے انھیں زید بن نفیع سے روایت ملی۔ انھوں نے بتایا کہ ہم نے حضرت علیؓ سے پوچھا حج کے موقع پر آپؓ کو کیا پیغام دے کر بھیجا گیا تھا؟

حضرت علیؓ نے جواب دیا، ”میں جو پیغام دے کر گیا تھا وہ چار باتوں پر مشتمل تھا۔

۱۔ یعنی ختم کر دوں  
۲۔ یعنی اعلان فرمادیا۔

- ۱۔ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا۔
  - ۲۔ عریاں کی حالت میں کوئی کعبہ کا طواف نہ کرے گا۔
  - ۳۔ اس سال کے بعد مسجد حرام میں مسلمان اور کافر جمع نہ ہوں گے۔
  - ۴۔ جس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی معاہدہ ہے۔ وہ بھی اسی مدت تک ہے اور میں کا کچھ معاہدہ نہیں۔ اس کے لیے چار ماہ کی سہلت ہے۔
- صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے اس حج میں عمر کے دن دو ہودنوں کو بھیجا جو منی میں اعلان کر رہے تھے کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے گا۔ اور نہ کعبہ کا عریاں ہو کر طواف کرے گا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حضرت ابوبکرؓ کا ردیف بنا کر بھیجا اور انھیں سورۃ برآۃ کے اعلان کرنے کا حکم دیا۔ راوی کہتے ہیں پھر حضرت علیؓ نے منی میں منبر پر کھڑے ہو کر سورۃ برآۃ کا اعلان کیا۔ اور اس بات کا بھی کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے گا۔ اور نہ عریاں ہو کعبہ کا طواف کرے گا۔
- اس قصہ میں اس بات کی دلیل ملتی ہے کہ حج کا بلا دن یزیم انحر ہوتا ہے۔

---

۱۔ مشرکین کا ایک بار طواف پر بھی تھا کہ سامنے کے پڑے آواز ڈالنے اور بالکل برہنہ ہو کر طواف کرتے

# وفود عرب

غیر مسلم قبیلوں کے نمائندے  
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

**وفد ثقیف کا اعزاز** | غزوہ طائفت کے بیان میں لکھ چکا ہے کہ ثقیف رستہ  
خدمت نبوی میں حاضر ہوا تھا۔ موسیٰ بن عقبہ بتاتے ہیں  
کہ حضرت ابراہیمؑ نے لوگوں کو جمع کر لیا۔ اور عروہ بن مسعود ثقفیؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

**مسجد نبوی میں وفد ثقیف کی رہائش کا انتظام** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وہ وسلم نے ثقیف کے  
وفد کو مسجد میں اتارا اور ان کے لیے نیچے مگادیشہ تاکروہ قرآن مجید سنیں۔ اور جب  
لوگ نماز پڑھیں تو یہ اسے دیکھیں۔



نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو اپنے آپ کا تذکرہ نہ فرماتے۔  
 پنا نجد جب وفد ثقیف سے یہ (املاز خطاب) سنا تو کوٹھ گئے۔  
 محمدؐ چاہتے ہیں کہ ہم اس امر کی گواہی دیں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں حالانکہ خطبہ  
 کہ دوران میں وہ خود اپنے نبی ہونے کی شہادت نہیں دیتے۔

عثمان بن العاص کی فطری سخاوت و رغبت اسلام | اس پر آپ کو ایسا کہ  
 تو آپ نے فرمایا کہ میں نے سب سے پہلے اس بات کی گواہی دی کہ میں اللہ  
 کا رسول ہوں۔

پنا نجد یہ وفد ہر وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عثمان بن  
 ابن ابی اس کر اپنے مسلمان کانگراں بنا کر انھیں پیچھے چھوڑ آئیوں گا یہ پچھوٹے تھے  
 اور جب وفد واپس آتا تو یہ عثمان بن اسامہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور  
 دین کے مسائل حل کرتے۔ نیز نونانہ میر پڑھتے اور علم و عفا کا گو اکثر آپ  
 کی خدمت میں حاضر ہونے کے مواقع۔ آخر سب سے پہلے ان کے مالکان  
 مسائل میں بلا کی مہارت اور فطرت ماضی کر لیا عثمان بن اسامہ بھی ان میں  
 ہوتا کہ آپ کو ضرورت اس شراعت کے ساتھ رسولت کے لیے اور کثرت خدمت  
 میں حاضر ہوتے اور فہم دین حاصل کرتے۔ خدمت نبویؐ میں ایسی حالتیں کوئی نہ  
 نے اپنے ساتھیوں سے خطبہ اور پرشیدہ نہ کیا۔ رہا اب آپ کو عثمان بن اسامہ  
 کی یہ اوا بھا گئی آپ ان سے محبت کوٹھ گئے۔

میں نے وفادہ کے سوالات اور آپ کے جوابات | وفد کچھ رشتہ دار تھے۔  
 اور ان کے ساتھ رسول و شہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس پر آپ نے انھیں رسول و شہوت و محبت  
 رہے۔ آخر کار یہ وفد سلمان ہو گیا۔



آئیں میں کہنے لگے۔ تم بڑا ناس ہو، میں یوم کثر کی طرح خطرہ ہے۔ وہ ہم ان سے اس پر معذرت کر لیں۔

اس کے بعد چہرہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ہم اپنی دیوبی روئے کے ساتھ کیا سلوک کریں؟ آپ نے فرمایا۔ اسے توڑ ڈالو۔

وہ کہنے لگے۔ ہمارے ہاتھ اگر دیوبی کو یہ معلوم ہو گیا کہ آپ اسے ختم کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں تو وہ وہاں کے لوگوں کو ہلاک کر دے گی۔

حضرت عمر بن خطابؓ بول اٹھے اور فرمایا، اے ابن عبید یل، تو کس قدر باہل ہے؟ بت تو ایکہ پتھر ہے۔

وہ کہنے لگے اسے ابن خطاب ہم تیرے پاس نہیں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ آپ اسے توڑ پھوڑ دیں ہم تو اسے کبھی بھی نہیں توڑ پھوڑ سکیں گے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ویسے آدمی کو بھیج دوں گا جو یہ کام کر دے گا پانچ معاہدہ ہو گیا اس کے بعد کثافہ بن عبید یل کہنے لگا۔ قبل اس کے کہ آپ کا آدمی پہنچے ہمیں اجازت دیجیے، کیونکہ میں اپنی قوم کی حالت اور اس کے ہمارے اور کثیر جانتا ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے تین اجازت دے دی اور خوب اچھی طرح اعزاز و اکرام کے ساتھ رخصت فرمایا۔

اہل و عیال نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ایک آدمی کو ہم میں سے ایمر بنا دیجیے جو ہماری امارت کرے۔ آپ چونکہ حضرت عثمان بن ابی العاص کی خواہش دین چاہی سے وقت تجھے، لہذا انہی کو ان کا امیر مقرر کر دیا۔ ان لوگوں نے مدینہ سے نکلنے سے قبل قرآن مجید کی چند سورتیں یاد کر لی تھیں۔

لاست کا انہدام مغیرہ بن شعبہ کے ہاتھوں  
اس کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد آئے

ان کے امیر حضرت خالد بن ولیدؓ تھے۔ ان میں بنو فہر بن شعبہ بھی تھے۔ جب یہ لوگ پہنچے تو انھوں نے لات کو منہدم کرنے کا ارادہ کیا اس منظر کو دیکھنے کے لیے بنو ثقیف کے تمام مرد عورتیں اور بچے حتیٰ کہ پردہ دار عورتیں بھی باہر نکل آئیں اور ثقیف کے عوام کا عقیدہ تھا کہ اسے گرایا نہیں جاسکتا۔ اس کے حضرت منیرؓ بن شعبہ آگئے اور بڑا سا گھبراہٹ پکڑا اور اپنے اصحاب سے کہنے لگے۔

خدا کی قسم ثقیف کی جہالت کے باعث، میں تمہیں خوب ہنسائوں گا۔ اس کے بعد انھوں نے وہ گھبراہٹ مارا اور لڑکھڑاتے ہوئے دھنسا دیا۔

اہل طائف میں ایک مشہور بلند ہوا آپس میں کہنے لگے، اللہ منیر کو دوسرے، دیوی اور بنی نے اسے قتل کر دیا ہے، اور انھیں گرا ہوا دیکھ کر خوب غور و غوض ہوئے اور کہنے لگے اب تم میں سے جو چاہے آگے بڑھے اور اس دیوی کو منہدم کرنے کی کوشش کر دیکھے۔ جدا۔ یہ کام کسی کے بس کا لوگ نہیں، نا ممکن ہے، محال ہے۔

اس کے بعد منیرؓ بن شعبہ اچھل کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا اے ثقیف کے گھمے خدا تمہارا منہ کالا کرے یہ تو ایک پتھر کا ٹکڑا ہے اور ایک ڈھیلہ ہے۔ اس لیے اللہ کی پناہ میں آؤ اسی کی عبادت کرو۔ اس کے بعد درخانہ سے پر ضرب لگائی اور اسے توڑ دیا۔ پھر اس کے خیمے پر چڑھ گئے اور دوسرے لوگ بھی ان کے ساتھ چڑھ گئے۔ اور یہ اسے توڑتے رہے۔ آخر کار توڑ پھوٹ کر اسے زمین کے برابر کر دیا۔

اس کے بعد مکہ پر وارد ہوئے کہا، اس کی بنیاد ضرور غضب دھاسے گی اور انھیں زمین میں دھنسا دے گی۔

جب حضرت منیرؓ بن شعبہ یہ سنا، تو مسرت ناسبت سے کہنے لگے۔ غصہ ہو۔ خدا میں اس کی بنیاد کھود ڈالوں، انھیں نے بنیاد کھود کر اس کی مٹی نکالی، پھر دیوی کے زیورات اور لباس نکال لیا۔

ثقیف کو یہ منظر دیکھ کر سخت حیرت ہوئی۔ اس کے بعد یہ وفد زیورات اور لباس کے کربھی محلہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ نے اسی وقت اسے

تقسیم فرمادیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد بیان فرمائی کہ اس نے اپنے نبی کی نصرت فرمائی اور اپنے  
دین کو، عزت و شرف بخشا۔

عثمان بن ابی العاص کو آنحضرتؐ کی تلقین | صبیح مسلم میں حضرت عثمانؓ سے  
ابن العاص سے ہوئی ہے کہ میں  
نے عرض کیا اے اللہ کے رسول شیطان میرے اور میری نماز اور قرآن کے درمیان  
حائل ہو کر رہا ہے۔

آپؐ نے فرمایا، اس شیطان کو فخر زب کہتے ہیں۔ جب مجھے اس کا احساس ہو تو اس  
سے اللہ کی پناہ مانگے اور بائیں جانب تین بار صو کہ دے۔ پھر میں نے اسی طرح کیا  
تو اللہ تعالیٰ نے اس شیطان کو میرے راستہ سے ہٹا دیا۔

# چند فقہی احکام و مسائل

دفتر تحقیف اور وفود عرب کی آمد کے سلسلہ میں استنباط

۱۔ اہل حرب ہیں اگر کوئی عقدہ کرے تو ضمان نہیں اس واقعہ میں فقہی حکم یہ ہے،

(۱) اگر اہل حرب میں سے کوئی اپنی قوم کے ساتھ عقدہ کرے اور ان کے مال و منافع پر قبضہ کرے۔ اس کے بعد اسلام قبول کر کے، امام المسلمین کے سامنے حاضر ہو جائے تو واپسی سے قبل اس نے جس قدر تکلف کیا ہوگا اس کی ضمان نہ ہوگی۔

۲۔ مشرکین کو مسجد میں ٹھہرا جا سکتا ہے | نیز مشرکین کو مسجد ٹھہرا لاٹھوئی طوعہ پر جائز ہے۔ خصوصاً ان حالات میں

کہ قرآن پاک کے سماج اہل اسلام کی مبادیات کے مشاہدے سے ان کے قبول اسلام کی امید ہو۔

۳۔ امارت و امامت کا استحقاق کسے ہے؟ | یہ قوم کی امارت و امامت کا استحقاق کسے ہے جو

کتاب اللہ کا زیادہ عالم اور دینی فتاویٰ سے رکھنے والا ہو۔

۴۔ مشرک کے مراکز کا انہدام | نزوہ مشرکانہ مقامات جہاں کفر شیطانی کے گھر بنائے گئے ہوں۔ انہیں گرا دینا ضروری ہے ان کا گرتا اللہ اور اس کے رسول کو محبوب ہے۔ چنانچہ ایسے مقامات کا گرتا اسلام اور اہل اسلام کے حق مفید ہے۔

۵۔ مزارات بھی اسی ذیل میں آتے ہیں | اور یہی حالت ان مزارات کی ہے کہ جن کی اشرف کے سوا عبادت کی جاتی ہے اور اصحاب مزارت کو اللہ کا شریک ٹھہرایا جاتا ہے۔ اسلام میں ان مزارات کو قائم نہ رکھنا جائز نہیں۔ انہیں گرا دینا واجب ہے اور ان پر وقف کرتا جائز نہیں۔ امام پر واجب ہے کہ انہیں ختم کر دے اور ان کے اوقاف کو لشکر اسلام کے معارف پر خرچ کر دے۔ اور ان کو اہل اسلام کی اصلاح عام پر استعمال کر دے۔ اسی طرح ان مزارات میں جو آلات، سلمان، نذرین وغیرہ ہوں ان سب کو مٹے اور انہیں اہل اسلام پر خرچ کر دے۔

۶۔ طاغوت گاہوں کی مساجد میں تبدیلی | نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان طاغوت گاہوں کو مساجد میں بدل دینا چاہیے تاکہ ان مشرک گاہوں میں اللہ کی وحدانیت سر بلند ہو اور اس کے ساتھ مشرک نہ کیا جائے۔ اسی طرح مزارات میں بھی یہی طریقہ واجب ہے انہیں گرا کر اس جگہ مسجد بنا دینا چاہیے، اہل اسلام کو اس کی ضرورت ہو۔

۷۔ مشیطا طین اور بلیات سے پناہ | بربندہ اگر احواف باللہ من الشیطان الخرجیم پڑھے، اور بائیں جانب تیار بارشوک دے تو اسے بلیات و شیطا طین سے کچھ ضرر نہ ہوگا، اور یہ نزکت قاطع

نماز بھی نہیں۔ بلکہ یہ اتمام و اکمال نماز کے ہیں۔

۸۔ وفود عرب کی جوق در جوق آمد | ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا۔ اور غزوہ تبوک

سے فارغ ہو گئے۔ ثقیف نے اسلام قبول کر کے بیعت کر لی۔ تو ہر سمت سے عربوں کے وفود حاضر ہوئے۔ اور گروہ در گروہ اللہ کے دین میں داخل ہوئے یہ وفد ہر طرف سے آپ کے کی خدمت میں حاضر ہو رہے تھے۔



# عامر بن طفیل اور اربد بن قیس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان دشمنوں پر قہرِ خدائی

**وفد بنو عامر بارگاہِ رسولؐ میں** ہمیں ابن اسحاقؒ سے روایت ملی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بنو عامر کا جو وفد حاضر ہوا اس میں عامر بن طفیل اور اربد بن قیس۔ خالد بن جعفر اور سیان بن مسلم بن اکل بھی شریک تھے۔ یہ لوگ اس قوم کے سردار اور بڑے شیطانِ مصفت لوگ تھے۔ چنانچہ اللہ کا دشمن عامر بن طفیل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا اس کا مقصد آپؐ کو دھوکا دے کر ہلاک کرنا تھا، اس کی قوم کے لوگوں نے کہا اسے عامر تہرادی قوم تو مسلمان ہو چکی ہے۔

اس نے جواب دیا۔ اللہ کی قسم میں تمہیں کرچکا ہوں کہ عرب قوم میرا اتباع کرے گی اور میں اس قریشی نوجوان کے پیچھے پڑ جاؤں گا۔ پھر اس نے زہر سے کہا۔ جب ہم اس آدمی (آنحضرتؐ) کے پاس جائیں تو میں اس کا بہرہ تہرادی جانب سے اپنی طرف منتقل کر لوں گا۔ جب میں یہ کام کروں تو تم تمہارے مملکت پر اپنا

جب یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو عامر کہنے لگا اسے عہد میری کفایت کیجیے۔

آپ نے فرمایا،

نہیں اللہ کی قسم جب تک کہ تم ایک اللہ پر ایمان نہ لے آؤ، وہ کہنے لگا، اسے عہد میری کفایت کیجیے۔ آپ نے فرمایا، نہیں اللہ کی قسم جب تک کہ تم ایک اللہ پر ایمان نہ لے آؤ۔ جب اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انکار ہی کرتے رہے تو کہنے لگا۔ خدا کی قسم میں آپ کے مقابلے میں گھوڑ سواروں اور پیادوں سے (میدان) کو بھر دوں گا۔

یہ کہہ کر جب واپس چلا گیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔

اے اللہ تیری طرف سے تو ہی عامر بن طفیل سے نہپٹ۔

جب یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکلے تو عامر نے ارہر سے کہا اے ارہر مجھے یاد ہے۔ میں سقہ تجھ سے کیا کہا تھا؟ خدا کی قسم اس زمین پر میری نزدیک تجھ سے زیادہ کوئی باہمیت نہ تھا اور خدا کی قسم آج کے بعد تو اپنا سقہ ہمیت کھو چکا۔

اس نے جواب دیا تو غارت ہو، میرے بارے میں جلدی نہ کر، بخدا میں نے جب بھی اس بات کا ارادہ کیا جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا تو میرے اور اس آدمی (آنحضرت) کے درمیان پردہ حائل ہو جاتا اور میں تجھ پر تلوار چلا کر کھاتی مارتا۔

اس گفتگو کے بعد یہ لوگ واپس اپنے شہر کی طرف چل دیے، ابھی راستہ ہی میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے عامر بن طفیل کو طاعون کے عذاب میں مبتلا کر دیا۔ اور نبی کی ایک عورت کے گھر میں مر گیا۔

اس کے بعد یہ لوگ نکلے اور بنی عامر کے علاقے میں پہنچے، ان کی قوم ان کے پاس آئی۔ لوگ پوچھنے لگے۔

ماہ میرا ساتھ دیا۔

اسے اور بد کیا خبر لے رہے ہو؟ اس نے جواب دیا۔ محمدؐ نے مجھے ایسی ذات کی ہیبت کی دعوت دی ہے کہ مجھ پر چاہتا ہے۔ اگر وہ میرے پاس اس وقت ہوتا تو میں اسے اس تیر سے نشانہ بناتا اور قتل کر دیتا۔

اس بات پر حیرت کہ دو یا تین دن بعد اہل ہذا اپنا اونٹ لے کر فروخت کے ارادہ سے جانگلا۔ اللہ تعالیٰ نے اس پر امداد اس کے اونٹ پر بھلی گرائی جس سے یہ دونوں مل کر خاک ہو گئے۔ یہ اہل ہذا بن مرید بن مرید کا بھائی تھا۔

# وفد عبد القیس

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں

صیغین میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وفد عبد القیس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ نے دریافت فرمایا: یہ لوگ کس قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں؟ عرض کیا گیا: بنو ربیعہ سے۔

آپؐ نے فرمایا: مہربا! اس وفد کو جس کے حقیقہ میں نہ رسوائی نہ شرمندگی۔

انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے وفد آپؐ کے درمیان قبیلہ مضر واقع ہے۔ اور مضر شہر حرم میں ہی ہے آپؐ تک حاضر ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ہمیں کسی ایسی بات کا حکم فرمایا جیسے کہ ہم بھی اس پر مطمئن اور جود ہمارے پیچھے ہیں (انہیں بھی اس پر عمل کی دعوت دیں۔ اور اس کی برکت سے جنت میں داخل ہو جائیں۔

آپؐ نے فرمایا میں تمہیں چار باتوں کا حکم دیتا ہوں اور چار باتوں سے منع کرتا ہوں

(۱) میں تمہیں ایک اللہ پر ایمان لانے کا حکم دیتا ہوں۔ مہلتے ہو کہ اللہ پر ایمان لانے

کا مناسب کیا ہے؟ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا اور اقرار کرنا۔

۲۰ نماز قائم کرنا۔

۳۱ زکوٰۃ ادا کرنا۔

(۲) رمضان کے روزے رکھنا۔

نیز اس بات کا حکم دیتا ہوں کہ دل غنیمت میں سے نفس ادا کیا کرو اور تمہیں چوں باتوں سے منع کرنا یوں۔ یہ کربا، منتقم، تغیر و درود منت میں۔ ساری یہ باتیں یاد رکھو۔ جو تمہارے پیچھے رہ گئے ہیں۔ ان تک بھی انھیں پہنچا دو۔

**ایک انصافی کا قبول اسلام**

انصافی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہ انصافی تھا کہ وہ عبدالقدیس کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اس نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! میں ایک حریں کا بیرون ہوں لیکن آپ کے دین کے لیے اس حریں کو بیخود کرتا ہوں۔ آپ کے دین میں جو نعمت ہے اس کی مجھے ضمانت دیجیے۔ آپ نے فرمایا وہاں میں اس بات کا ضمان ہوں کہ جس کی طرف میں تمہیں بلاتا ہوں اس میں جو کچھ ہے وہ اس سے بہتر ہے۔ جو تیرے دین میں ہے۔

وہ اسلام لے آیا اس کے ساتھیوں نے بھی اسلام قبول کر لیا۔ انھوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! مجھے سزا ملے گی کیونکہ آپ نے فرمایا۔ بھلا تیرے پاس ایسی کوئی چیز نہیں ہے جس میں تمہیں بھور سواری دے سکوں۔

انھوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! ہمارے اور زمانہ ہی ایادیوں کے حد بیان بعض لوگوں کی گم شدہ سواریاں ہوتی ہیں کیا ہم ان پر قبضہ کر کے ان کے فدیہ پہنچ جائیں؟

آپ نے فرمایا انھیں یہ تو جہنم میں جاسے والی باتیں ہیں۔

لے یہ ان برتنوں کے نام ہیں جن میں شراب بنائی جاتی تھی۔

**قوائد و مسائل و احکام مستفیدہ** اور اس پر ائمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا نبی کریم اور حجۃ الوداع کا مسلک ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ  
نے بیسویں میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ وہ کتاب و سنت سے اس کے متعلق مدد پا  
دائیں لے سکتے ہیں۔

۱۰۔ حضرت نے اس مرتبہ حج کا ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ لوگ حج میں حاضر  
ہوئے تھے، اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک حج فرض نہیں ہوا تھا۔  
اگر شہر میں فرض ہوا تھا، اگر اس وقت فرض ہوتا تو اس طرح روزت نماز اور کراۃ  
کا ذکر فرمایا۔ اسی طرح حج کو بھی ایمان کا حصہ شمار کیا جائے۔

**جبر و قدر کا مسئلہ مہتمم** (۲۰) نیز اس سے اس بات کی دلیل بھی ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ  
ہی اپنے بندوں کے افعال و اخلاق کا خالق ہے جس  
لئے ان کی ذات و صفات کا خالق ہے یعنی بندہ اور اس کی ذات و صفات و افعال  
سب مخلوق ہیں اور میں نے بندے کے افعال کو اللہ کی خلقت سے الگ رکھا  
ہے۔ اس نے اللہ کے ساتھ ساتھ ایک اللہ خالق بنا دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سلف  
نے قدر یہ کو بخوشی قرار دیا ہے۔ جو بندے کے افعال کو اللہ کی تخلیق نہیں مانتے، بقدر  
کے بارے میں اسلام کا بخوشی ہونا، ابن عباسؓ سے صحت کے ساتھ مروی ہے اور  
ان الفاظ سے وہ حقیقت صبر کا نہیں بلکہ جہالت کا اثبات ہوتا ہے، کیونکہ خدا اپنے  
بندے کو جس طرح چاہتا ہے، جیل موریر دیا کرتا ہے، اس و سب سے امام اور اعلیٰ  
و غیرہ ائمہ سلف نے فرمایا ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اعمال پر  
جہالت بخشی ہے۔ اور ہم یوں کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر جبر کیا ہے۔ یہ جملہ کے  
علم اور ان کی رقیبہ نظر کا آئینہ دار ہے کیونکہ جبر کا مطلب تو بندے کے ارادہ کے  
خلاف ہوتا ہے جیسے نابالغ بچہ پر نکاح کے ہے جبر کرنا، حاکم کا اسے مجبور کرنا جس پر کسی  
کو حق نہ ہو وہ اس حق کو ہٹا کر دے مگر اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ وہ اپنے بندے

پر اس طرح کا جبر کر دے، بلکہ وہ اسے جبلت بخشتا ہے کہ نذہ اپنے پروردگار کی مشیت اور اپنے ارادے اور اختیار و مشیت کے مطابق کام کرے۔ یہ الگ طریق فکر ہے، اور وہ الگ طریق فکر ہے۔

نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسی گم شدہ چیز سے استغاثہ جائز نہیں جس کا اشتراط جائز ہو، جیسے اونٹ، کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار کو گم شدہ اونٹ پر سواری کی اجازت نہیں دی اور قرآن، مسلمان کی گم شدہ چیز سے استغاثہ جہنم کا ثمر بنتا ہے۔

# وفد بنو حنیفہ

## مسلمہ کذاب آستانہ نبوت پر

مسلمہ کے ہاں میں آپ کا ارشاد ابن اسحاقؑ لڑاتے ہیں

خدمت میں حاضر ہوا۔ اسی وفد میں مسلمہ کذاب بھی شامل تھا۔ یہ وفد بنو حنیفہ کے ایک انصاری عورت کے گھر میں ٹھہرا تھا، اصحاب وفد اپنے ساتھ مسلمہ کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس نے کپڑوں میں اپنے آپ کو لپیٹ رکھا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کی محبت میں جلوہ فرماتے آپ کے ہاتھ میں کعبہ کی ٹہنی تھی۔

جب یہ وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو مسلمہ ساتھ تھا، وہ ان لوگوں کی مدد سے کپڑوں میں بپٹا ہوا تھا۔ اس نے آپ سے گفتگو کی اور کچھ مانگا۔ اس کے جواب میں آپ نے ارشاد فرمایا۔

”اگر تو یہ ٹہنی مانگے جو اس وقت میرے ہاتھ میں ہے، تو یہ بھی تجھے نہیں دوں گا۔“



ابن اسحاق مفرقاتے ہیں کہ مجھے بنو حنیفہ میں اہل پیام کے ایک بوڑھے سے بتایا کہ اصل واقعہ یوں نہیں ہے، بلکہ اس طرح ہے کہ بنو حنیفہ کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، مسلمان ہوئے اور انھوں نے سامان کی گنجواری کے بدلے پیچھے ہی رہنے دیا۔ جب یہ لوگ مسلمان ہو گئے تو انھوں نے مسلمانوں کا بھی تذکرہ کیا اور کہنے لگے۔

اسے اللہ کے رسول ہم نے اپنے ساتھی کو اپنے سامان اور سواروں کی حفاظت کے لیے پیچھے چھوڑ دیا ہے۔ آپ نے ان لوگوں کو جو کچھ حکم دیا تھا، مسلمہ کے لیے بھی وہی فرمایا، اور فرمایا، وہ تم جیسا آدمی نہیں ہے کہ اپنے ساتھیوں کے سارے سامان کی حفاظت کر سکے۔

اس گفتگو کے بعد یہ لوگ واپس جوتے۔ نئی نسل اللہ علیہ وسلم کے بخشش کردہ عطایا بھی ان کے ساتھ تھے۔ جب یہ لوگ یمامہ پہنچے، تو انشاء کا دشمن (سلیمہ) مرتد ہو گیا اور نبوت کا دلوئی کر دیا، اللہ کہنے لگا، میں بھی محمد کے ساتھ شریک (نبوت) ہوں کیا آپ نے تم سے یہ ذکر یوں نہیں کیا تھا کہ وہ تم جیسا آدمی نہیں ہے۔ اور یہ اس وجہ سے تھا کہ انہیں معلوم تھا کہ میں بھی ان کی نبوت میں شریک ہوں، پھر اس سے پتا چلتا ہے کہ کلام بطرز قرآن مجید سنانا شروع کیا،

لَقَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى الْخِيَالِ أَخْبَرُوا مِنْهَا أَنْصَحَ تَعَصُّرٍ مِنْ بَيْنِ صَفَاقٍ وَجَشَاءٍ  
يَتَنَبَّأُ الشَّمْسُ فِي عَامِلِهِ بِرَأْسِهِ كَمَا - اس سے ایک رملہ نکالی ، جو صفاق اور راترہوں کے  
درمیان چلتی ہے ۔

مسلمین نے نماز معاف کر دی۔ شراب اور زنا کو حلال کر دیا۔ لیکن اس کے باوجود وہ اس بات کی بھی گواہی دیتا رہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ جنہیں جینے والے اس معاملہ میں اس کا ساتھ دیا۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ اس نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا۔  
مسلمہ کی جانب سے محمد رسول اللہ کی طرف۔

الابعد !

”میں نے اس کام (شعرت) میں آپ کے سے شرکت کرنی ہے۔ اب نصف ہمارے لینے ہوگا اور نصف قریش کا جس پر ہوگا۔ اور قریش انصاف کرنے والے لوگ نہیں ہیں۔“

سلیحہ کا نام دینا قطعاً کر نہیں سکی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا۔ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**۔

محمد رسول اللہ کی جانب سے سفیر کذاب کی طرف سلام یعنی من اتبع الهدی

الابعد !

بے شک زمین اللہ کی ملکیت ہے۔ وہ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے

اس کا وارث بناتا ہے اور (بہتر) انجام پہنچتا کروں کے ہے۔

یہ واقعہ شہر مکہ آخر کا ہے۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ سعد بن طارق نے مجھے بتایا انھیں سفیر بن مسعود سے

انھیں اپنے والد سے روایت پہنچی کہ جب سفیر کذاب آیا تو میں نے سنا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قاصدوں سے ارشاد فرمایا: کیا تم بھی وہی کہتے ہو جنہوں

کو کذاب کا بخوشی ہے ؟

ان لوگوں نے جواب دیا: ہاں بے شک ہم سے بھی ملتے ہیں۔

آپ کے فرمایا خدا کی قسم اگر قاصدوں کا قتل روا ہوتا، تو میں تم دونوں کی گردن

مار دیتا۔

عبداللہ فرماتے ہیں، اس واقعہ سے مذمت چل پڑی کہ قاصدوں کو قتل نہ کیا جائے۔

صمیمین میں حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے: ”انھوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں سو رہا تھا کہ میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے۔

اور میرے ہاتھ میں سو فہ کے دو کنگن ڈالے گئے۔ یہ مجھے کھانے کے لئے اور سس

سے ایک طرح کا مجھے نم لاف تھا۔ پھر مجھے وحی کی گئی کہ میں ان پر چھوٹک ماروں اور

میں نے چھوٹک ماری تو دونوں کنگن اڑ گئے۔ میں نے اس سے تاویل یہ لی کہ یہ دو کنگن

میں نے چھوٹک ماری تو دونوں کنگن اڑ گئے۔ میں نے اس سے تاویل یہ لی کہ یہ دو کنگن

ہیں کہ میں ان دونوں کے درمیان ہوں۔ یعنی متعادل اور میانہ کے (دونوں کذاب)۔  
**اس واقعہ سے متعلق احکامات** (۱) اس سے ثابت ہوا کہ جب مرتدین کے  
 سلوک قائم ہو تو ان سے مراسلت کرنا جائز ہے۔  
 (۲) انھیں کفار کی طرح سزا دینا صحیح نہیں تھی لکھا جائے گا۔

(۳) نیز یہ کہ تاسد کو قتل نہ کیا جائے گا، اگرچہ وہ مرتد ہی ہو یہی سنت ہے۔  
 (۴) نیز امام کو چاہیے کہ وہ کسی اہل علم سے معتزین کے جوابات لکھائے۔ اسی  
 طرح (مرتدین) کے جوابات دینے کے لیے کسی عالم کو مقرر کیا جائے جو انہیں ہدایت  
 دے (۵) نیز اس سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل اعلیٰ کا اظہار ہوتا ہے  
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کنگنوں کو اپنی مدح کے ساتھ چھوٹک ماری تو  
 وہ دونوں اڑ گئے اور مدح حضرت صدیق ثقی ہی تھی جس کے ذریعہ صلہ کو قائم کیا گیا  
 (۶) اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ زبردست کا لباس خواب میں دیکھنا، دیکھنے والے  
 کے لیے، آنے والے، دکھانا تکلیف کی جانب اشارہ کرتا ہے، ایک آدمی نے  
 مجھے بتایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میری ناک میں سونے کی ایک تھمہ ہے اور اس  
 میں مرغ پتھر کا گیند ہے۔ میں نے اسے جواب دیا کہ تجھے نکیر کی شکایت ہو جائے

صلہ اس جملہ کے معنی ہیں، اس پر سلامتی ہو جو راہ ہدایت پر گامزن ہوگا

اس کے برعکس مسلمان سے کہتے ہیں :

”اسلام علیکم“ (تجھ پر سلامتی ہو)

کیونکہ مسلمان راہ ہدایت پر گامزن ہوتا ہے اور کافر نہیں ہوتا۔ (رئیس احمد جعفری)  
 اس سے بڑھ کر بھلائی، فراخ حوصلگی اور عالی ظرفی کو ہو سکتی ہے کہ دشمن خواہ کتنا ہی  
 ذلیل اور پست ہو۔ مگر اس کے قاصد کی جان پر آچھ نہیں آ سکتی خواہ وہ مرتد ہی کیوں  
 نہ ہو، جس کے بارے میں علامہ اسلام کے ایک بڑے طبقاتی دانشور نے لکھا ہے کہ اس  
 کا قتل واجب ہے۔

گئی۔ چنانچہ ایسے ہی ہوا۔ دوسرے نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ میرے ہونٹوں سے کلابند نکلے ہوئے ہیں۔ میں نے کہا کہ تجھے ایک مرض لاحق ہو گا جس کے باعث تیرے ہونٹوں میں قصہ کرنے کی ضرورت ہوگی، چنانچہ اس کا اسی طرح ہوا۔  
(۷) اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اگر کفار میں سے کوئی امام سے ملنا چاہے تو اسے نہایت خود اس سے ملنے کے لیے آنا چاہیے۔

(۸) مسند ابی داؤد طیالسی میں ابو وائل حبشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مسلمہ کے جو قاصد آئے تھے وہ ابن نواصر اور ابنہ انال تھے۔

# وفد طے کی آمد

زید الخلیل یا زید الخیر کے بارے میں آنحضرتؐ کے ارشاد

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قبیلہ طے کا وفد حاضر ہوا۔ ان میں زید الخلیل بھی تھے۔ یہ اپنی قوم کے سرور تھے۔ جب یہ وفد حاضر ہوا تو آپؐ نے ان سے گفتگو فرمائی اہل ان پر اسلام پیش فرمایا۔ یہ لوگ مسلمان ہوئے اور بہت اچھی طرح اسلام لائے۔ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے سامنے عرب کے کسی آدمی کے جس قدر فضائل بیان کیے جاتے ہیں۔ جب ۵۰ برس پاس آتا ہے تو وہ صرف زید الخلیل ہی میں پورے آتے ہیں۔ پھر آپؐ نے ان کا نام تحریر رکھا۔ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں کہ ایک قول کے مطابق زید الخیر خلافتِ عثمانؓ کے آخری مہر میں فوت ہوئے۔ ان کے دو بیٹے کنفت اور حریش تھے، جو اسلام لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی بنے اور حضرت خالد بن ولیدؓ کے ہمراہ مرتدین سے جنگ کرتے کرتے شہادت پائی۔

# وفد کندہ کی آمد

## خدمت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں

ابن اسماعیلؒ فرماتے ہیں: مجھے زہریؒ نے بتایا کہ اشعث بن قیسؓ نے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسٹی اور ساٹھ سوار کے لگے جنگ لے کر حاضر ہوئے۔ یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں داخل ہوئے یہ سب ہتھیار بند تھے۔ انھوں نے اجارہ کا پیشگی لباس پہن رکھا تھا۔ جب خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”نیا تم نے ابھی تک اسلام قبول نہیں کیا ہے کہنے لگے۔ مسلمان ہو چکے ہیں۔“

پس نے فرمایا: تو ہر تمہارا ہی گروہوں میں پیریشم کیسا نظر آتا ہے؟

یہ سنتے ہی انھوں نے اسے پھاڑ کر اتارا اور پھینک دیا۔ اس کے بعد اشعثؓ نے عرض کیا اسے اللہ کے رسولؐ ہم بھی مراد کھانے والوں کی اولاد ہیں اور آپؐ بھی مراد کھانے والوں کی اولاد میں سے ہیں۔ یہ سنکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غصہ آگئی انھوں نے فرمایا اس نے ربیعہ بن مرثد اور عباس بن عبد المطلب کے درمیان

تصدیت پہنچا کر دینی چاہی ہے ۔

کہتے ہیں کہ زہریؒ اور ابن مسحاقؒ تا جبر تھے جب یہ دونوں سرزمین عرب میں سفر کرتے اور پوچھا جاتا کہ تم کون ہو؟ تو جواب دیتے کہ ہم حجاز اونیوں کے کھانے کی ایک بوٹی، کھانے دانوں کی اولاد سے ہیں۔ اس سے اہل عرب ان کا زبرد احترام کرتے اور اپنے آپ کا تحفظ کرنے میں انہیں بہت سہولت ہوتی۔ کیونکہ بنو اہل الحجاز کندہ کے بہنے والے تھے۔ جو بادشاہ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نضر بن کنانہ کی اولاد میں سے ہیں۔ نہ ہم اپنی ماں کو ناجیزہ بتاتے ہیں اور نہ اپنے والد سے نفی کرتے ہیں۔

مسند میں حماد بن سلمہ کی حدیث ہے جو انھوں نے عقیل بن طلحہ سے روایت کی ہے۔  
 نے مسلم بن مسلم سے روایت کی ہے کہ اشعث بن قیس نے کہا۔  
 یا رسول اللہ کیا آپ ہم میں سے نہیں ہیں؟  
 آپ نے جواب میں فرمایا۔

ہم بنو نضر بن کنانہ ہیں۔ نہ ہماری ماں ناجیزہ تھی۔ نہ ہم اپنے باپ کا انکار کرتے ہیں۔

مسائل فقہیہ کا اس واقعہ سے استنباط

۱۔ یہ کہ جو شخص بنو نضر بن کنانہ کی اولاد میں ہونے کا دعویٰ کرے وہ قریش میں سے ہے۔  
 ۲۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ عوام چیزوں کا ضائع کر دینا ممانعہ کر دینا جائز ہے۔ مثلاً شیم کا لباس مردوں کے لیے حرام ہے۔ اسے اگر کوئی تلف کر دے تو کوئی حرج نہیں، اسے اعانت یعنی ضائع کرنا نہیں قرار دیں گے۔

۳۔ امرار ایک درخت ہے جو بادیر میں آتا ہے، امرار (مرد کھانے والا) سے مراد حادث بن عمرو بن حجر بن عمرو بن مساویہ بن کندہ ہیں۔ آپ کی جد کندہ میں سے تھیں۔ جو ہم کہ جب بن مرد کے نام سے یاد کی جاتی تھیں۔ اشعث بن زید

اسی طرف تھا۔

۴۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کی طرف اپنی نسبت کرے اس نے گویا اپنے باپ کا انکار کیا۔

۵۔ نیز یہ کہ آپؐ نے کائنات کی اولاد میں سے تھے،

۶۔ نیز یہ کہ جو شخص اپنے معروف نسب سے انکار کرے اس پر جزا نقد و جہمت کی سزا جاری کی جاسکتی ہے۔

-----



# اشعر یوں اور یمینیوں کا وفد بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں

یہ یوں ہاروں نے حید سے انصوں نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ایک قوم آ رہی ہے جو تم سے زیادہ ترقی القلب ہے۔  
چنانچہ اشعری لوگ رہز پڑھتے ہوئے حاضر ہوئے۔

عن الطقی الہ حبیبہ

محمد بن احمد بن عبد

ترجمہ: کل ہم دوستوں سے ملاقات کریں گے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی بااعتقاد شاگرد۔

شیخ مسلم میں حضرت ابراہیمؓ سے روایت ہے۔ انصوں نے بتایا کہ میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمائے: سنا کہ ان یوں آئے۔ یہ لوگ ترقی القلب

اور نازک دل ہیں۔ اور ایمان تو بس یمن ہی میں ہے۔ اور وقار و سکینہ اہل غنم کو نہیں  
دائوں میں ہے۔ اور فقر اور بڑائی طلوع آفتاب سے قبل بدویوں میں ہے۔

ابھیں یزید بن ہارون سے انھیں ابن ابی ذرہب سے انھیں سرشد بن جبلة بن  
سہب انھیں محمد بن جبیر بن مطعم سے انھیں اپنے والدہ سے روایت ملی۔ فرمایا،

کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، آپ نے فرمایا،  
تمہارے پاس اہل یمن آئے ہوں۔ گویا کہ وہ ابراہیم۔ یہ لوگ اہل زمین میں سے  
بہتر لوگ ہیں۔

ایک انصاری نے عرض کیا اے اللہ کے رسول، ”سوا ہمارے؟“  
آپ خاموش رہے۔ پھر اس نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ”سوا ہمارے؟“  
آپ کچھ دیر خاموش رہے، پھر آپ نے آہستہ سے فرمایا، ”سوا تمہارے؟“  
صحیح بخاری میں ہے کہ بنو تمیم کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
خدمت میں حاضر ہوئی، آپ نے فرمایا،

اے بنی تمیم خوش ہو جاؤ۔ انھوں نے عرض کیا۔ آپ نے ہمیں خوش خبری سنائی  
اس لیے ہمیں کچھ عطا فرمائیے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انور متغیر ہو  
گیا۔ پھر اہل یمن میں سے ایک جماعت حاضر ہوئی تو آپ نے فرمایا، خوشخبری قبول کرو  
جب کہ بنو تمیم نے قبول نہیں کی۔

وہ کہنے لگے، ہم نے قبول کر لی۔ پھر انھوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول  
ہم دین سمجھنے کے لیے حاضر ہوئے ہیں۔ اور اس سلسلے میں پہلا مسئلہ یہ معلوم کرنا  
چاہتے ہیں کہ دنیا کی ابتداء کیا تھی؟ آپ نے فرمایا اللہ ہی سب سے پہلے تھا اس  
کے سوا کچھ بھی نہ تھا۔ اور اس کا عرض پانی پر تھا اور اس نے ہر چیز کتاب میں لکھ دی  
ہے!

# وفدازد

آستانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہوتا ہے

آپؐ کی ایک پیش گوئی | ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ مرو بن عبد اللہ ازدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اسلام لایا اور وفدازد کے لوگوں میں سب سے بہتر طور پر اسلام قبول کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنی قوم کے مسلمانوں پر امیر مقرر فرمایا اہل یمن کے مشرک قبائل سے ان مسلمانوں کی مدد سے کربہاد کرتے جو اس کی قوم میں اسلام قبول کر چکے ہیں۔ چنانچہ وہ ایک چھوٹی سی جماعت لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے نکلا اور مقام جبرش میں مقیم ہوا۔ ان دنوں یہ جگہ ایک بند شہر تھا۔ اور یہاں یمن کے قبائل آباد تھے۔

یہ شہر نے مسلمانوں کی آمد کی خبر سنی تو وہ بھی سب کے ساتھ شہر کے اندر داخل ہو گیا۔ اہل اسلام نے ایک ماہ تک غاصرہ کیے رکھا۔ لیکن یہ لوگ

قابول نہ آئے آخر مسلمان لوہے آئے۔

جب لشکر اسلام شکر نام کے پہاڑ کے قریب پہنچا تو اہل جریش نے خیال کیا کہ مسلمان شکست کا کرہاگ گئے ہیں۔

پنا خچر وہاں کی تلاش میں نکلے۔ جب وہ سہل سمیڑ ہوئی تو ان پر حملہ کر دیا۔ سخت خونریز جنگ ہوئی۔ اہل جریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں توراوی بھیجے تھے جو عالمہ کو سمجھ رہے تھے۔ عصر کے بعد شام کو پہنچی مصلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی تھے کہ آپؐ نے دریافت فرمایا۔ اللہ کی زمین پر مقام شکر کہاں ہے؟

وہ دونوں جبرشی کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے ملک میں ایک پہاڑ ہے جس کو ”کشر“ کہتے ہیں، چنانچہ اہل جریش اس نام سے اسے یاد کرتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا: انہیں وہ کشر چلیں شکر ہے۔

دونوں نے پوچھا گمراہ کیا ہے۔ اسے اللہ کے رسول؟

آپؐ نے فرمایا: اس کے واسطے میں بہت جلد اللہ کے کچھ بندوں سے قربان ہوں گے۔

راوی کہتے ہیں کہ وہ دونوں آدمی حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے پاس گئے انھوں نے فرمایا:

یرکتوا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری قوم کی مصیبت کے متعلق خبر دے رہے ہیں۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤ۔ اور درخواست کرو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ تمہاری قوم سے یہ مصیبت اٹل جائے وہ دونوں اٹھے اور اسی طرح ہی درخواست کی، آپؐ نے فرمایا اسے اللہ ان سے یہ مصیبت اٹھائے۔

اس کے بعد وہ دونوں آدمی اپنی قوم کی طرف واپس چلے گئے۔ تو وہاں جا کر

انہیں معلوم ہوا کہ واقعی اسی دن ان کی قوم کسی مسیبت پر مبتلا ہو گئی تھی جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا تمہیک اسی ساعت میں جیب آپ نے گنگو فرانی تھی؟

چنانچہ جہش کا وفد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اسلام قبول کیا۔ اور آپ نے ان کی بستی کے گرد کا علاقہ ان کی نگرانی میں دے دیا۔

# وفد بنو حارث بن کعب کی آمد

جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینا ضروری ہے

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں بعد ازاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریت اور خراہماؤں والی  
مٹی میں حضرت خالد بن ولیدؓ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نجران روانہ فرمایا اور حکم دیا  
کہ جنگ کرنے سے پہلے انھیں تین مرتبہ دعوت اسلام دیں، اگر وہ قبول کر دیں  
تو ان کا اسلام قبول کر دیں، ورنہ پھر جنگ کرنا۔ آخر وہ منزل پر پہنچے۔ اور دوسو روئے کو  
بھیجا کر ان سے ملیں اور اسلام کی دعوت دیں وہ کہہ رہے تھے: اے نبی اسلام  
اے او سلاستی پاؤ گے، پناہ پھر لوگ اسلام لے آئے۔

حضرت خالدؓ وہاں چند روزہ مقیم رہے۔ اور انھیں اسلام کی تعلیمات سے آشنا  
کرتے رہے۔ نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ لکھ کر بھیجا۔ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کہا کہ ان کا اسلام قبول کر لو اور اس کے ساتھ ساتھ  
ان کا وفد بھی قبول کر لو۔ پناہ پھر انھوں نے ان کا اسلام قبول کیا جس میں انھیں  
بڑا بڑا بنی عبدالمطلبؓ بن عبدالمطلبؓ بن عبدالمطلبؓ بن عبدالمطلبؓ تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ کیا تم سب ایمان لائے ہو

اگر تم پر کوئی حملہ کرنا تو تم کس وجہ سے اس پر غالب آجانے نہ تھے؟  
انھوں نے جواب دیا کہ ہم غالب نہیں آتے تھے۔

آپ نے فرمایا! ہاں ٹھیک ہے!

انھوں نے عرض کیا، ہم متحد رہتے اور متفرق نہ ہوتے اور ہم ظلم کی ابتداء نہ کرتے۔

آپ نے فرمایا تم نے سچ کہا، اور قلیس بن حسین کو ان کا امیر مقرر فرما دیا۔ یہ لوگ شواہد یا

بڑی تعداد کے آخر میں واپس آجوتے۔ ان کی واپسی کے بعد چار ماہ گزرے تھے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی!

# وفد ہمدان

## در رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر

ہمدان کا وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس میں مالک بن عطلہ، مالک بن انفع، ضمام بن مالک اور عمرو بن مالک تھے۔ یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ بدر کے بعد واپسی کے بعد ملے۔ یہ اجار کے یاس بن مہوس تھے۔ ان کے سر پر عذق تھے۔ مالک بن عطلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ریزہ ریزہ رہا تھا۔

امیث جا وزن عواد المریت —

فی معبودات النصیحت والخریون —

مخطبات بجمال الذیث —

یعنی ہاتھری ہانپ بڑھ گئیں دیات کی سیما ہی —

بہار و خزان کے غبار میں —

کھوں کے چھاؤں میں لگام دی ہوئی۔ اور انھوں نے آپ کے سامنے ہتھ اور اچھی گفتگو کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تحریر لکھ دی اور ان کی درخواست قبول



فرمانی اور نہیں عطا یا دیجے نیز مانگ بن غلہ کو ان کا سہرنا دیا۔ اور جو بھی ان میں سے مسلمان ہوتا اس کا امیر رہی کو قرار دیا۔ اور تعقیف کے ساتھ جہاد کرنے کا حکم دیا۔ ان کی حالت یہ تھی کہ جو جماعت بھی اس طرف نکلتی یہ لوگ (تعقیف) اس پر غارت گری کرتے۔

دوم یہی تھی کہ سیدہ سمیہ کے ساتھ ابن اسماعیل سے انصاری نے حضرت زکریا سے ردا یت لیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو ابن عیینہ کے طرف دعوت اسلام کے لیے بھیجا۔ حضرت برائہ فرماتے ہیں کہ میں بھی ان میں تھا جو حضرت خالد بن ولید کے ساتھ تھے۔ ہم چھ ماہ تک شہر سے رہے اور ان میں اسلام کی دعوت دیتے رہے۔ لیکن انھوں نے قبول نہ کی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابی طالب کو بھیجا۔ جب ہم قوم کے قریب ہوئے تو حضرت علی بن ابی طالب نے اناڑ پڑھائی اور ہماری ایک صف بنائی اور ہمارے آگے بڑھے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کتوب پڑھ کر سنایا۔ چنانچہ قبیلہ یحزین تمام کا تمام جو مسلمان ہو گیا۔

حضرت علی بن ابی طالب نے یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھ بھیجا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوراً سعیدہ میں پہنچ گئے۔ پھر سر اٹھایا اور فرمایا: اعدائے پر سلامتی ہو بعد ان پر سلامتی ہو۔

# وفد مزینہ کی آمد

## آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ

طریقہ بیہی سے مروی ہے کہ انہوں نے نعان بن مقرن سے روایت کیا کہ ہم مزینہ سے چار سو آدمی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب ہم نے دالیسی کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا اسے عمر سے اس قوم کو زاد راہ دے دو۔ انہوں نے عرض کیا پیر سے پاس صرف کچھ کھجوریں ہیں۔ اور میں نہیں سمجھتا کہ وہ اس جماعت کے لیے کچھ بھی کفایت کر سکیں۔

آپ نے فرمایا جاؤ۔ اور انہیں زاد راہ دے دو۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ انہیں لے کر چلے۔ اور اپنے گھریں داخل کیا، پھر انہیں ایک اونٹنی ملے۔ بٹھایا۔ اور جب ہم داخل ہوئے تو وہاں اونٹ کے برابر کھجوروں کا ڈھیر لگا ہوا تھا۔ قوم نے سب ضرورت وہاں سے کھجوریں لے لیں۔

نعان کہتے ہیں۔ کہ میں سب سے آخر میں نکلا۔ اور میں نے دیکھا کہ گویا ایک کھجور بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلائی گئی۔ یعنی وہ ڈھیر ویسے کا ویسا ہی رکھا ہوا تھا۔

# وفد دوس

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف  
ایک شاعر سے اہل مکہ کی استمداد

شاعر کا قبول اسلام | ابن سہاق فرماتے ہیں کہ طفیل بن عمرو دروسی کہا کرتا تھا کہ وہ مکہ آیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہیں مقیم تھے۔ قریش کے چند آدمی خاص طور پر اس کے پاس آئے طفیل ایک شریعت اور ذریعہ شاعر تھا۔ وہ کہنے لگے تو ہمارے علاقے میں آیا ہے۔ اور یہ آدمی جو ہمارے پاس ہے۔ اس نے ہماری جمعیت کو براگندہ کر دیا ہے اور ہمارے ہر کام کو تقسیم کر دیا ہے اس کی بات میں جادو جیسا اثر ہے۔ جو مان اور بیٹھے۔ یحییٰ اور خاندان میں تفریق کر دیتا ہے۔ اور ہمیں تمہارے اور تمہاری قوم کے متعلق بھی وہی خطرہ ہے جس سے ہم دو پار ہو رہے ہیں۔ اس لیے اس کی بات نہ سنا اور نہ اس سے بات کرنا۔

وہ کہتے ہیں۔ اللہ کی قسم وہ ہمارے سرے پیچھے لگے رہے یہاں تک کہ میں نے قسم ادا کر لیا۔ کہ نہ آپ سے بات کروں گا۔ نہ آپ کی گفتگو سنوں گا۔ میں نے اپنے کانوں میں روئی ٹھونس لی۔ جب میں مسجد کی جانب گیا محض اس خطرہ

کے پیش نظر کہ کہیں ان کی آواز میرے کانوں میں پڑ جائے۔  
وہ کہتے ہیں کہ پھر وہ صبح کو مسجد میں گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے  
قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ میں ان کے قریب کھڑا ہو گیا، اور اللہ تعالیٰ نے مجھے  
ان سے کلام سنا ہی دیا، جب میں نے ان کا حسین کلام سنا تو میں نے دل میں کہا  
ہائے میری بد بختی۔

اللہ کی قسم۔ میں ایک کامل شاعر ہوں۔ اور کلام کے حسن و قبح سے خوب آگاہ  
ہوں، اس لیے میں کیوں نہ اس آدمی کی بات سنوں، اگر اس کا کلام اچھا ہو گا۔  
تو قبول کر لوں گا۔ اور اگر قبیح ہو گا۔ تو چھوڑ دوں گا۔ کہتے ہیں کہ میں ٹھہرا رہا، جب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہو کر اپنے گھر تشریف لے گئے۔ تو میں بھی  
ان کے پیچھے چلا۔ جب وہ اپنے گھر میں داخل ہو گئے، تو میں بھی اندر چلا گیا اور  
عرض کیا۔

اے محمد تیری قوم نے مجھے یہ بتایا تھا، اور اللہ کی قسم وہ مجھے تیرے معاملہ  
میں خوف دلاتے رہے۔ آخر میں نے روتی سے اپنے کان بند کر لیے، تاکہ میں آپ  
کا کلام نہ سنوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے سنا ہی چاہا اور میں نے آپ کا بہترین کلام  
سنا مجھے آپ اپنا معاملہ بتائیے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر اسلام پیش کیا، اور قرآن مجید  
کی تلاوت کی۔

اللہ کی قسم میں نے اس سے نہ یا وہ بہتر کلام کبھی نہیں سنا تھا۔ اور نہ ان سے  
بہتر اور عدل والی بات کبھی سنی تھی۔ چنانچہ میں نے اسلام قبول کر لیا۔ اور میں  
نے حق کی گواہی دے دی۔ اور میں نے عرض کیا۔

اے اللہ کے نبی میں اپنی قوم میں ایک سردار ملاں ہوں سب میری مانتے ہیں  
ان کے پاس جاتا ہوں۔ اور انہیں اسلام کی دعوت دوں گا، اللہ تعالیٰ سے دعا  
کیجیے کہ وہ میرے لیے کوئی علامت پیدا کر دے۔ جو میرے لیے دعوت میں مددگار

ہو۔ آپ نے دعا فرمائی اسے اللہ! اس کے لیے کوئی علامت پیدا کر دے!  
 رومی کہتے ہیں کہ میں اپنی قوم کی جانب نکلا۔ حبیب میں اپنے علاقے کے ٹیلے  
 پر پہنچا تو میری آنکھوں کے درمیان چراغ کی طرح ایک نور چمکنے لگا، میں نے دعا کی۔  
 اے اللہ میرے چہرے کے علاوہ کہیں اور! کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ وہ سمجھیں گے  
 کہ ان کے دین سے نکلنے کے باعث اس کے چہرے پر دھبہ لگ گیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ پھر وہ نور وہاں سے ہٹ گیا، اور تمہاری طرح میرے کوڑے  
 کے سر پر حلق ہو گیا۔ میں ٹیلے سے ان کی طرف آ رہا تھا، حتیٰ کہ میں ان کے پاس  
 پہنچا۔ صبح ہو گئی۔ جب میں اترا، تو میرے پاس میرا باپ آیا، وہ بوڑھا آدمی تھا۔ میں  
 نے اسے کہا، مجھ سے درد ہو جا، تو مجھ سے ہے اور نہ میں تجھ سے ہوں۔  
 وہ کہنے لگا، بیٹا یہ کیوں؟

میں نے کہا، میں مسلمان ہو چکا ہوں۔ اور دین محمدؐ کی اتباع میں آچکا ہوں۔  
 وہ کہنے لگا، بیٹا تیرا دین ہی میرا دین ہے۔ میں نے کہا، اچھا جاؤ، غسل کرو سٹے  
 کپڑے پہنو پھر آؤ تاکہ میں تمہیں وہ سکھاؤں جو میں نے سیکھا ہے۔  
 کہتے ہیں کہ وہ گیا غسل کیا، اور اپنے پٹے پر پاک کئے، پھر آیا۔ اور میں نے  
 اس کے سامنے اسلام پیش کیا وہ مسلمان ہو گیا۔

پھر میری بیوی آئی۔ میں نے اس سے کہا، چلی جا، تیرا میرا کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں  
 وہ کہنے لگی، میرے ماں باپ تجھ پر تیرا دین یہ کیوں؟  
 میں نے کہا، اسلام نے میرے اندر تیرے درمیان مدفاصل پیدا کر دی ہے۔ میں  
 مسلمان ہو چکا ہوں اور دین محمدؐ پر آچکا ہوں۔

وہ کہنے لگی، تیرا دین ہی میرا دین ہے۔ میں نے کہا، اچھا جاؤ، پہلے غسل کرو۔  
 اس نے ایسے ہی کیا۔ پھر واپس آئی۔  
 میں نے اس پر اسلام پیش کیا۔ وہ مسلمان ہو گئی۔

آنحضرت کی "بدوعا" پھر میں نے تبدیل دوس کو اسلام کی دعوت دی۔ انہیں  
 اس نے دیکر حوی میں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول تبدیل دوس پر نانا غالب  
 آپکا ہے ان کے متعلق اللہ سے بدعا کیجیے۔  
 آپ نے دعا فرمائی!

اے اللہ دوس کو ہدایت دے۔ پھر فرمادہ: اب اپنی قوم کی طرف واپس جا۔  
 اور انہیں اللہ کی طرف بلا۔ اور ان سے نرمی سے پیش آنا۔

اس کے بعد میں واپس گیا، میں انہیں دین الہی کی طرف دعوت دیتا رہا۔ اس  
 کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے علاقہ میں تھے، مگر میں حاضر ہوا۔ دوس دین میں تشریف  
 لائے دو کی گھرانوں کو نیکر ترا۔ اس کے بعد ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 خیر میں جانے۔ آپ نے مسلمانوں کے ساتھ ساتھ ہمارا بھی مسہم عقد نکلا۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی اور  
 عرب کے بعض قبائل مرتد ہو گئے تو طہیل مسلمانوں کو لے کر نکلتے۔ جب طہیل  
 سے فارغ ہوئے۔ تو ابی اسلام کے ہمراہ، دو کی طرف چلے۔ ان کے ہمراہ ان کا  
 زوجہ و دو بیٹے تھے۔ انھوں نے اپنے اصحاب سے کہہ کر میں نے ایک خواب  
 دیکھا ہے۔ اس کی تعبیر بتاؤ۔ میں نے دیکھا کہ میرا سر منڈا گیا۔ اور میرے منہ سے  
 ایک ہندہ نکلا۔ اور ایک عورت مجھے ملی۔ اس نے مجھے اپنی شرمگاہ میں داخل کر  
 لیا۔ اور میں نے دیکھا کہ میرا بیٹا بھی تیزی سے میری اتباع کر رہا ہے۔ پھر میں  
 دیکھا کہ اسے بھر سے روک دیا گیا۔ انھوں نے تعبیر دی: جو کچھ تو کہتے دیکھا، ایسا ہی کیا  
 طفیل کہنے لگے۔ اللہ کی قسم میں نے خود اس کی ایک تعبیر نکالی ہے۔

لوگوں نے پوچھا: کیا تعبیر نکالی ہے؟

وہ کہنے لگے!

سر منڈانے کا مطلب نہ کرنا ہے۔ اور میرا ہندہ میرے منہ سے نکلا ہے۔ یہ

نیز ہی ورنہ کے خارج ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اور وہ عورت جس نے مجھے اپنی شرمگاہ میں داخل کر لیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کھودی جائے گی۔ اور مجھے اس میں غائب کر دیا جائے گا۔ اور میرے بیٹے کی مجھے تلاش اور اسی کا مجھ سے رک جانا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں اسے دیکھوں گا کہ وہ بھی حصولِ شہادت کی کوشش کرے گا۔ چنانچہ حضرت طفیل بن یامر غنیمہ شہید ہو گئے۔ اور ان کے بیٹے سوئے زخمی ہوئے۔ پھر وہ بھی حضرت عمرؓ کے عہدِ خلافت میں جنگِ یرموک میں شہید ہوئے۔

## اسی واقعہ سے ثابت شدہ احکامات فقہیہ

۱۔ قبولِ اسلام سے پہلے غسل واجب ہے | اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام قبول کرانے سے قبل غسل کر دیتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہ امر ثابت ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ حالتِ کفر میں کوئی جنابت زدہ ہو یا نہ ہو قبولِ اسلام کے وقت غسل واجب ہے۔

۲۔ جنگ ختم ہونے سے پہلے مکہ پہنچ جائے تو اس کا حصہ ہوگا اس

یہ بھی معلوم ہوا کہ جنگ ختم ہونے سے قبل جو بھی مکہ پہنچے اس کا بھی سبب دیا جائے گا

۳۔ کراماتِ اولیاء کا وقوع نصرتِ دین کے لیے ہوتا ہے |

اولیاء کا وقوع یا تو نصرتِ دین کے لیے ہوتا ہے۔

یا اسلام اور اہل اسلام کے منفعیت کے لیے ہے۔

یہ دھمائی سوال ہو سکتے ہیں۔

اور امتیازِ رسول ہی ان کا سبب ہوتا ہے۔ جن کے رفیق ہیں اظہارِ حق اور

تذلیل پالمن فلمو پر پیر ہوئی ہے۔ اور احوال شیطانی کا سبب اور تعمیران سے الگ ہی ہوتا ہے۔

۴۔ دعوت اسلام میں صبر و استقلال ضروری ہے۔ [یزید کی طرف دعوت دینے میں صبر و استقلال ضروری ہے اور نافرمانوں پر بدعایا انہیں سزا دینے میں جلدی سے کام نہ لینا چاہیے۔]



# وفد نجران

اہل کتاب کے ایک وفد سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صلح

صلح کے شرائط اور ان کی نوعیت | ابن اسحاق قاتلے میں کہ مدینہ میں نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نجران کے عیسائیوں کا وفد حاضر ہوا۔ مجھے محمد بن جعفر بن زبیر نے بتایا کہ جب جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نجران کا وفد آیا تو یہ لوگ سرسبز کے بعد  
مسجد میں آپ کے سامنے حاضر ہوئے۔ اللہ مسجد میں اپنی نماز ادا کر کے گئے۔ لوگوں  
نے انہیں منع کرنا چاہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، خبردار، انہیں دست  
لوگوں، چنانچہ انھوں نے مشرق کی طرف رخ کیا اور اپنی ٹخنوں کی مبارکت کی۔  
یاد رکھتے ہیں کہ مجھے یزید بن سفیان سے اسمعیل ابن سلمان سے ان میں کہہ دین  
علم سے روایت پہنچی۔

انھوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نجران کے  
وفد میں حاضر سوار حاضر ہوئے، جن میں سے چوبیس ہٹے، بیسے مردانہ تھے اور  
چوبیس ایسے تھے کہ ان میں سے تیس ان کے امیر تھے۔ ان کی رائے پر فیصلہ دھتے

اور وہ صاحب مشورہ تھے۔ یہ لوگ جس کی ہدایت اور حکم سے بالکل سرکشی نہ کرتے وہ شخص تھا، عبدالمسیح، وزیران کا سردار اور صاحبِ دخل اور ان کی مجلس کا بڑا اہم تھا اور ابو حارثہ بن علقمہ بھی تھا۔ جو بنی بکر بن وائل کا بھائی تھا۔ یہ ان کا بڑا بڑا عالم اور امام بھی تھا اور ان کی تعلیمات کا نگران تھا۔

ابو حارثہ ان میں بہت ہی صاحبِ شرف آدمی تھا۔ اس نے ان کی کتابیں پڑھ رکھی تھیں اور دروم کے نصاریٰ کی بادشاہ اس کی از حد عزت و تکریم کرتے تھے۔ چنانچہ اس کے لیے انھوں نے خدام دیکھے تھے۔ مگر جیسے تعبیر کیے تھے اور اس کی دینی خدمات و علم کے باعث اس پر انعام و اکرام کی بارش کر دی تھی۔

جب یہ وفد بخیران سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ فس کے لیے چلا تو ابو حارثہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کا قصد کر کے ایک چمپرہ سوار ہوا۔ اس کی ایک بیانب اس کا بھائی تھا جسے کرز بن علقمہ کہتے تھے وہ بھی ہجرہ تھا اچانک چمپرہ کا پاؤں پھسل کر نہ کھڑا ہو سکا (لہ) ہلاک ہوا۔

ابو حارثہ نے حجاب دیا نہیں بلکہ تو ہلاک ہوا۔

وہ کہنے لگا، بھائی یہ کیوں؟

وہ کہنے لگا، اللہ کی قسم وہ واقعی نبی امی ہے، جس کا ہم انتظار کر رہے تھے کرز نے پوچھا۔ تو پھر اس کے اتباع سے کیوں رکھتے ہو؟ جب تم انھیں جانتے اور مانتے بھی ہو۔

اس نے کہا ہماری قوم نے ہمارے ساتھ کیا ساوک نہیں کیا ہے؟ ہمارے عزت کی۔ ہماری تکریم و شرف میں کسر نہ رکھی۔ اور اگر میں یہ اسلام قبول کر لوں، تو جو کچھ تو دیکھ رہا ہے۔ سب واپس چھین لیں گے۔

اس پر کرز بن علقمہ نے اپنے دل کی حالت اس سے پوشیدہ رکھی لیکن آخر اسلام قبول کر لیا۔

ابن اسحاق فرماتے ہیں کہ مجھے محمد بن ابی محمد مونی زید بن ثابت نے بتایا، فرماتے

ہیں کہ مجھے سچیدین جبرائیل علیہ السلام نے حضرت امین عباس سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیران کے نصرانی اور یہود کے علماء جمع ہوئے اور آپس میں جھگڑا پڑے۔

اس جھگڑا ہونے کا، ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے۔

نصارائی نے کہا، نہیں بلکہ وہ نصرانی تھے۔

اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت نازل فرمائی:

يٰۤاَہْلَ الْکِتٰبِ لِمَ تَحٰجِدُوْنَ فِیْ اِبْرٰہِیْمَ وِہٖٓ اَنزَلَتْ اِلَیْکُمْ وَاِلَیْہِیْمَ  
اَلَا مَنِ یَعْبُدُ اِلٰہًا تَعْلَمُوْنَ ہَا اَنْتُمْ حٰجِدُوْا عِندَہُمْ فِیْمَا لَکُمْ رِیْبٌ  
عَلٰیہُمْ فَلِمَ تَحٰجِدُوْنَ فِیْمَا لَیْسَ لَکُمْ بِہٖ عِلْمٌ وَّ اِنَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ہَا  
عٰن اِبْرٰہِیْمَ یُحٰرِبُہُمْ یَاۤاِلٰہَ تَصْرٰوْنِیَا وَلٰکِنْ عٰن حَنِیْفًا مُّسْلِمًا وِہٖٓ اَنزَلَتْ  
عٰن مِّنَ الْمُشْرِکِیْنَ ہَا اِنِّیْ اَنۡاَسُ بِاِبْرٰہِیْمَ لَلَّذِیۡنَ اتَّبَعُوْا وَہٰذَا  
الْبَیِّنُ وَالدَّٰلِیۡنَ اٰمَنُوْا وَاَللّٰہُ وَفِی الْمَوٰزِیۡیِیۡنَ ہ

یعنی اسے اہل کتاب کیوں جھگڑتے ہو، ابراہیم کی بابت اور تورات  
و انجیل تو اتریں اس کے بعد کیا تم کو عقل نہیں۔ سنئے ہو تم لوگ جھگڑ  
چکے جس بات میں تم کو کچھ خبر تھی اب کیوں جھگڑتے ہو، جس بات  
میں تم کو کچھ خبر نہیں اور اللہ جاننا ہے اور تم نہیں جانتے۔ نہ  
تھا ابراہیم یہودی اور نہ تھا نصرانی لیکن تھا حنیف یعنی سب جھوٹے  
مذہبوں سے بیزار اور حکم بردار اللہ نہ تھا مشرک۔ لوگوں میں زیادہ ملامت  
ابراہیم سے ان کو تھی جو ساتھ اس کے تھے۔ اور اس نبی کو اور جو ایمان  
لائے اس نبی پر اور اللہ وافی ہے مسلمانوں کا

ایک جر (یہودی) نے کہا، اسے محمد کیا ہم سے یہ چاہتے ہو؟ کہ ہم اس طرح  
تمہاری عبادت کریں جیسی نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی عبادت کرتے ہیں؟  
نصرانی خیران کے ایک آدمی نے بھی تائید کی اور پوچھا اسے محمد آپ ہم سے یہی

چاہتے ہیں؟ اور اسی کی ہمیں دعوت دیتے ہیں؟

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی پناہ اس سے کہ میں غیر اللہ کی عبادت نہ کروں یا غیر اللہ کی عبادت کا علم دوں، نہ اللہ نے مجھے اس لئے مبعوث فرمایا کہ اس لئے مجھے اس کا حکم دیا۔ اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُفْثِقَ بِاللَّهِ الْكَتَابَ وَالْحُكْمَ وَالْأَسْرَافَ قَوْلًا  
لِّنَاسٍ كُنُوا عِبَادًا لِّمَنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ مُّحْسِنِينَ  
تَعْلَمُونَ الْكَتَابَ وَمِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ  
وَالْأَخْفَىٰ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ السَّاعَةِ لَوَسَّاسٌ  
بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَاصْبِرُوا ۚ

یعنی کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ اس کو دلوں سے کتاب اور حکمت اور عافیت کرے  
پھر وہ کہے لوگوں کو کہ تم میرے بند ہو یا اللہ کو چھوڑ کر لیکن یوں کہتے کہ  
تم اللہ واسطے ہو یا میرے کہ تم سکھاتے تھے۔ کتاب اور عافیت کہ تم آپ مجھے  
پڑھتے تھے اسے۔ اور نہ یہ کہتے تم کو ٹھہراؤ۔ فرشتوں کو اور پیروں کو رہ کیا تم  
کو کہہ سکھاتے گا بعد اس کے کہ تم سناؤ ہو چکے ہو۔

میں ابی عبد اللہ حکم سے روایت پہنچی۔ انھیں اس سے انھیں احمد بن محمد بن ابی حنیفہ  
سے انھیں یونس بن کثیر سے انھیں مسلم بن عبد الوہاب سے انھیں اپنے والد  
سے انھیں اپنے دادا سے روایت ملی کہ یونس نے بتایا یہ امر ابی حنیفہ سے پہرا سلام  
لایا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران کو لکھا  
ابراہیم اسحاق اور یعقوب کے خدا کے نام سے

والعید !

میں تمہیں بندوں کی عبادت کی بجائے اللہ کی عبادت کی دعوت دیتا  
ہوں۔ اور بندوں کی ولایت رکھنا سزا کی آفتاب کی بجائے اللہ کی ولایت  
کی عزت بلاتا ہوں۔ اگر تم انکار کرو تو مجھ پر ہوگا۔ اور اگر (جو اپنے کاہلی)

انکار کر دے تو میں تمہارے ساتھ اعلان جنگ کرتا ہوں وامتلاہم  
جب یہ مکتوب اسقف (بڑا دوتی) کے پاس آیا اس نے خط پڑھا اس  
پر شدید تحریک گھبراہٹ طاری ہوئی اس نے اہل نجران کے ایک آدمی کو بلا بھیجا  
جسے شرجیل بن وداعہ کہتے تھے۔ یہ بعد ان کا بیٹے والا تھا۔ چنانچہ اسقف نے  
اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب دیا اس نے بھی پڑھا پھر اسقف  
کہنے لگا:

ہے ابو مریم تمہارا کیا خیال ہے؟

شرجیل نے جواب دیا میں جانتا ہوں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام  
کی اولاد نبی اسماعیل میں نبی معوض فرماتے کا وعدہ کر رکھا ہے۔ میں نہیں جانتا  
کہ یہ وہی آدمی ہے۔ نبوت کے معاملہ میں میری کوئی رائے نہیں۔ اگر کوئی دنیا  
کا منامہ جوتا تو میں اپنی رائے سے مشورہ دیتا۔ اور اس کے متعلق میں خوب  
غور و غوض کرتا۔

اسقف نے جواب دیا چل ایک طرف ہو جا۔ وہ ایک جانب بیٹھ گیا۔ پھر  
اسقف نے اہل نجران کے ایک آدمی عبداللہ بن شرجیل کو بلا بھیجا وہ میرے  
تعلق رکھتا تھا اسے بھی مکتوب پڑھوایا۔ اور اس کے متعلق اس کی رائے دریافت  
کی۔ اس نے بھی شرجیل اور عبداللہ کی طرح جواب دیا۔ اسقف نے اسے بھی ایک  
طرف ہو جانے کا حکم دیا۔ وہ بھی ایک طرف ہو گیا۔

جب ایک بات پر تمام کی رائے کا اتفاق نظر آیا۔ تو اسقف نے ناقوس بجانے  
کا حکم دیا۔ ناقوس بجا دیا گیا۔ اور گرجوں میں چوڑیاں اٹھائی گئیں۔ جب کبھی وہ دن میں  
گھبراٹھتے تو ایسا ہی کیا کرتے تھے اور اگر کبھی رات کو گھبراٹھتے تو ناقوس بجاتے  
اور گرجوں میں آگ جلتے۔

ناقوس کے بجتے ہی لوگ اکٹھے ہو جاتے۔ اور اہل وادی کے اندر راونی اور  
اعلیٰ سب چوڑیاں اڑھدھارتے۔ یہ وادی اتنی دراز تھی کہ ایک تیرہ سواردوں پر

میں دست طے کر لیا تھا۔ اس میں تیر گھنٹہ تھے اور ایک۔ انا کہہ چکے تھے۔ اس وقت نے اس کے امانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقرب پڑا۔ اور ان کی راستے کے متعلق اس سے تسکین کیا۔

وادی کے تمام لوگ اس پر تعلق ہو گئے تھے شریک بن ودا عبد بن عبد اللہ بن شریک اور بنی تھیل جارجی کو بھیجا پاسے تاکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق خبر لو گیں۔ چنانچہ وہ شریک پر۔ بعد مدینہ کے قریب پہنچا۔ تو انہوں نے لباس سلو تار دیا۔ اور اس کے لباس اور سونے کی انگوٹھیاں پہنیں پھر چلے۔ کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ادا اپنے کو سلام کہا۔ آپ نے سلام کا جواب دیا اور دن بھر ان سے گفتگو فرمائی۔

اس کے بعد وفد نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی تلاوت کی۔ یہ دونوں ان سے آئے تھے۔ جب زمانہ جاہلیت میں یہ اپنے تمام قافلے سے کرچھوڑا گیا کرتے تھے، اور ان کے لیے وہ سندھ، چیل اور فطیل خرید کرتے۔ اس وفد نے ان دونوں کو انصار و مہاجرین کی ایک مجلس میں دیکھا۔ انہوں نے پوچھا اے عثمان اور اے عبد الرحمن تمہارے نبی نے ہماری رشتہ کیا تو یہ کھڑا تھا۔ ہم نے قبول کرنے کا مترجہ تھے۔ جب ہم پہنچے اور سندھ گیا تو انہوں نے جواب نہیں دیا اور وہ ہم نے ان سے بات کرنے کی کوشش کی لیکن انہوں نے کلام کرنے کا موقع تک نہیں دیا۔ اب تمہاری کیا راستے ہے؟ کیا ہم واپس چلے جائیں؟

عثمان و عبد الرحمن نے حضرت علی بن ابی طالب سے پوچھا، یہ بھی وہی تھے کہ اے ابوالحسن۔ سی کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان اور عبد الرحمن رضی اللہ عنہما سے کہا یہ بھڑیال ہیں۔ یہ کہہ کر یہ لوگ اپنے قیمتی لباس اور انگوٹھیاں اور دین اور لباس سہہ پہن میں۔ پھر آپ کے پاس حاضر ہوں۔

چنانچہ وفد نے ایسے ہی کیا۔ انھوں نے وہ قیمتی مہوسات اور سونے کے انگوٹھیاں اتار دیں۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے۔ سلام عرض کیا۔ آپ نے سلام کا جواب دیا۔ پھر آپ نے ان سے بات چیت کی، گفتگو ہوئی وہی وہ آخر وفد کہنے لگا، آپ عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق کیا کہتے ہیں؟ ہم اہل قوم کی جانب جاس رہے ہیں اور ہم نصیاتی ہیں۔ ہمیں اس بات سے مسرت ہوگی کہ اگر آپ انہیں بھی کہیں تو آپ ان کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آجی کہہ دوں میرے پاس ان کے متعلق کچھ خبر نہیں۔

تم ٹھہرو۔

یہاں تک کہ جو کچھ مجھے عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق بتایا جائے، تمہیں بھی بتا دوں۔ صبح ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی،

ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل احوط خلقہ من تراب شوقال لہ کن نیکون الحق من ربک فلا تکن من المقرین فمن حاجہ فلیہ من بعد ما جازک من العلم نقل العالم منہ ۱۰ بتاؤنا و ۱۱ بتاؤ صر و صا منا و صا کمر و انفسنا و انفسکم و من تبتہل فنجعل لعنۃ اللہ علی العاقبین

یعنی بے شک عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی، بتایا اس کو مٹی سے پھر کیا اس کو کہ جو جاوہ ہو گیا۔ حق وہ ہے جو تیرا رب کہے۔ پھر تو مت رہ شک لانے والوں سے۔ پھر جو کوئی جھگڑا کرے تجھ سے اس قصہ میں بعد اس کے کہ آچکی تیرے پاس خبر بھی تو تو کہہ دے اور بلا دیں ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان، پھر تمہا کریں ہم سب اور لعنت کریں اللہ کی ان پر جو جھوٹے ہیں؟

انھوں نے اس کا قرار کرنے کا انکار کر دیا۔ جب صبح ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو خبر دی گئی تو آپؐ مباہلہ کرنے کے لیے حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو ایک کپڑے میں لے آئے۔ اور آپؐ کے پیچھے پیچھے حضرت فاطمہؑ تشریف لاد رہی تھیں۔ اس وقت آپؐ کی کئی بیویاں تھیں۔

شرجیل نے اپنے ساتھیوں سے کہا اے عبداللہ بن شرجیل اور اے جبار بن قیس تم دونوں جانتے ہو کہ وادی کے چھوٹے بڑے لوگ جب جمع ہو جائیں تو میری رائے کا خلاف نہیں کرتے۔ اور اللہ کی قسم میں ایک رائے رکھتا ہوں۔ میں سمجھتا ہوں کہ واللہ اگر یہ آدمی بادشاہ ہوتا تو عرب قوم سب سے پہلے اس پر طعن کرتی اور اس کی آواز کو مسترد کر دیتی اور اس کی تبلیغ اپنی قوم سے بڑھ کر ہم تک نہ پہنچی۔ نیز میں اس کے آس پاس ظالموں کو دیکھتا (حالانکہ ایسی کوئی بات نہیں تھی) اور اگر یہ آدمی نبی مرسل ہے پھر اس نے ہم پر لعنت کر دی۔ تو زمین پر ہمارا ایک بال یا ناخن بھی باقی نہ رہے گا۔ ہم سب ہلاک ہو جائیں گے۔

اس کے دونوں ساتھیوں نے جواب دیا۔ پھر تمہاری کیا رائے ہے؟ یہ تمام معاملہ تو تمہارے ہی سپرد کیا گیا ہے۔ اس لیے انہی رائے پیش کرو۔ انھوں نے جواب دیا، میری رائے یہ ہے کہ میں انھیں (آپؐ) کو حکم بنانا ہوں کیونکہ میں انہیں ایسا آدمی سمجھتا ہوں، جو کہ ظلم و تعدی کا فیصلہ کرنے والا نہیں۔ ان دونوں نے اسے جواب دیا۔ تم ہانوا اور تمہارا کام۔

پنانچہ شرجیل جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا۔ میں نے آپؐ کی لعنت سے زیادہ بہتر بات سوچی ہے۔

آپؐ نے فرمایا، اے شرجیل وہ کیا ہے؟

شرجیل نے عرض کیا، میں آج رات اور صبح تک آپؐ کو حکم بنانا ہوں جو کچھ بھی آپؐ ہمارے متعلق فیصلہ فرمائیں وہ درست ہوگا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا تمہیں کوئی ملامت بھی کر رہا ہے؟ شرجیل نے عرض کیا، میرے دونوں ساتھیوں سے دریافت فرمائیے۔ وہ دونوں کہنے



لگے وادی کے اندر شریل کی رائے سے کوئی آدمی بھی سر تابی نہیں کر سکتا۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (تو) اتفاق کرنے والا کافر ہے  
یا جاہل۔

اس کے بعد نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے اور لعنت نہ  
کی۔ جب صبح ہوئی تو یہ وفد حاضر خدمت ہوا۔  
آنحضرت کا عہد نامہ | آپ نے انھیں تحریر لکھ دی،  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

یہ وہ تحریر ہے جو محمد نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران کے  
یہ لکھی کہ...

(رسول اللہ) کا حکم ہے کہ ان پر ہر پہل۔ سوئے اور چاندی اور ہر بڑے  
چھوٹے پر فضل کیا اور اپنی دو ہزار سلعہ جات (لباس) پر آزاد کیا۔ ہر جب میں  
ایک ہزار اور ہر صفر میں ایک ہزار سلعہ دنیا ہوگا اور ہر سلعہ ایک اوقیہ کا ہوگا اور  
جو خراج سے کم یا زیادہ ہو اس کا حساب کر لیا جائے گا اور جو زرہیں گھوڑے یا  
سواریاں دیں۔ وہ بھی حساب کر کے لی جائیں گی اور میرے قاصدوں کو بیس دن  
یا اس سے کم ٹھہرانا اہل نجران کے ذمہ ہوگا۔ اور ایک ماہ سے زیادہ کسی قاصد  
کو نہ روکیں گے۔ اور جب یمن میں گڑ بڑ ہو تو اہل نجران پتر میں نہ رہیں اور تیس  
گھوڑے اور تیس اونٹ متعارفیتے لازمی ہوں گے اور میرے قاصدوں  
کے پاس سے جو زرہیں گھوڑے یا سواریاں شائع ہو جائیں وہ میرے قاصدوں کے  
ذمہ ہوں گی۔ یہاں تک کہ وہ انہیں ادا کر دیں۔ اور اہل نجران کے لیے اللہ کا  
پڑوس کافی ہے اور محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ ان کی جانیں، ملت، زمین،  
اموال، غائب و شائد، قبائل، اتباع قبائل ہیں۔ اور یہ کہ کوئی دوسرا ان پر غارت  
گرہی نہ کرے گا۔ اور نہ کوئی ان کے حقوق یا ان کی ملت کے حقوق پائمال کرے  
گا۔ اور نہ ان کے پادریوں یا راہبوں کو ہٹایا جائے گا جو انھوں نے مقرر کر رکھے

میں اور نہ ہی جو ان کے اتباع میں۔ اور جو کچھ بھی کم دیکھیں ان کے قبضہ میں ہے اس پر غارتگری نہ ہوگی۔ اور ان پر جاہلیت کا خون اور جرم نہ ہوگا۔ اور کوئی لشکر ان کی زمین کو نہ پامالی نہ کرے گا اور جو ان میں سے حق مانگے۔ تو ان کے درمیان نصف نصف ہوگا۔ نہ ظالمانہ طور پر اور نہ ہی مظلومانہ طور پر اور اس کے بعد جو بھی سود کھائے گا۔ تو اس سے میراث نہ ختم ہوگا۔ اور دوسرے آدمی کے ظلم کی پاداش میں دوسرا نہ پکڑا جائے گا۔ اور جو کچھ اس تحریر میں ہے یہ اللہ کی امان میں ہے۔ اور محمد نبی رسول اللہ کے ذمہ میں ہے جتنی کہ اللہ تعالیٰ اپنا امر لائے جو یہ لوگ نصرت کر رہے ہیں پھر احکامات کریں۔ تو یہ ظلم کے ساتھ واپس نہ ہوں گے۔

گواہ شدہ: ابوسفیان بن حربہ، خلیفان بن عمرو، مالک بن عوف۔ اقرع بن حابس، عتظلی اور مغیرہ بن شعبہ۔

**ایک صحیحہ روح** | اور لکھا ہے کہ جب انھوں نے تحریر ختم کی۔ تو یہ وفد نجران واپس چلا گیا۔ ایک رات کے صفر پر انھیں استغاثہ (پلاوی) اور اہل نجران ملے۔ استغاثہ کے ہمراہ اس کامان کی جانب سے بھائی بھی تھا اور نسب ظہور پر وہ اس کا چچا کا بیٹا تھا جسے بشر بن معاویہ کہا جاتا تھا۔ اس کی کنیت ابو طعمرہ تھی۔ وفد نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحوید استغاثہ کو دی۔ وہ بڑھ رہا تھا۔ کہ اس کا بھائی بھی اس کے ہمراہ تھا۔ یہ دونوں جا رہے تھے کہ بشر کی اولاد پھیلے پڑی اس نے بددعا کی اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق واضح اشارہ نہ کیا۔ استغاثہ نے اس وقت کہا:

تو بلاک ہو گیا۔ اللہ کی قسم وہ تو نبی مرسل ہیں۔

بشر نے فوراً اولاد کی طرف پھیرا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کر لیا۔

اس واقعہ سے متعلق فقہی احکامات | اس سے ثابت ہوا کہ ۱۔

(۱) اہل کتاب کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے

اور مسلمانوں کی موجودگی میں وہ اپنے طرز پر عبادت کر سکتے ہیں بشرطیکہ یہ صورت صرف عارضی اور وقتی ہی ہو اور اس کی مسلسل رسم ٹال لینا جائز نہیں۔

**اقرار شہوت اسلام کے لئے کافی نہیں** | (۲۱) نیز اس میں ذکر ہوا کہ اہل کتاب کے ایک کامیاب نے بھی نبی اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار کیا اور کہا میں یہ نہیں دیکھتا کہ اسلام میں داخل نہیں سمجھا گیا جب تک طاعت و تاباعت نہ کر لیتا اور اس اقرار کے بعد جب تک وہ آپ کا دین نہ پکڑ لیتا۔ لہذا اس پر اقرار کا حکم نہیں نافذ ہو سکتا۔ اس کی مثال (دیکھو) کے دو احبار میں تھی ہے کہ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین مسائل دریافت کیے۔ جب آپ نے جواب دیا تو کہہ نہ سکے، ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نبی ہیں۔

آپ نے دریافت فرمایا، تو پھر میری پیروی سے کون چیز تمہیں نیک رہی ہے؟ انھوں نے جواب دیا، ہمیں شہد ہے کہ یہودی میں قتل کر دیں گے۔

پس صرف اس بات سے ان کا اسلام ثابت نہیں ہوا۔

**کیا ابوطالب مسلمان تھے؟** (۲۲) نیز اسی طرح آپ کے چچا ابوطالب کی گواہی، کہ آپ آپسے ہیں، اور آپ کا دین زمین کے تمام آدمیان سے

بہتر ہے، صرف اس شہادت سے وہ اسلام میں داخل ثابت نہیں ہوئے اور جو بھی سیر اور اخبار ثابتہ میں ذرا سا بھی غور کرے گا، تو اسے اہل کتاب اور مشرکین کی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے متعلق کئی شہادتیں ملیں گی کہ یہ بچے (رسول) ہیں۔ لیکن اس شہادت سے وہ لوگ اسلام میں داخل نہیں کچھ گئے معلوم ہوا کہ اسلام اس سے پہلے کی کوئی حد ہے اور وہ صرف معرفت کا نام نہیں اور نہ ایمان فقط معرفت و اقرار کا نام ہے بلکہ معرفت، اقرار اور ظاہر اور باطن میں طاعت و امتداد کا نام ہے۔

اہل کتاب سے مناظرہ جائز ہے | اہل کتاب سے مناظرہ مباحثہ بھی جائز  
اس کتاب کے مستحب بلکہ واجب ہے۔ جب کہ اس سے  
اسلامی مصلحت کا پہلو دکھتا ہو۔ ان کے اسلام قبول کرنے اور ان پر رحمت قائم  
ہو جانے کی امید ہو۔ اور صرف بزدل یا عاجزی ان کے ساتھ مناظرے سے فرار  
کی راہ اختیار کرے گا۔ اس لیے اس کی اس بزدلی کو صرف اس کی طرف منسوب  
کیا جائے گا۔

ایک مرتبہ میرے اصرار کے علمائے (فعلی و مجیدی) کے درمیان مناظرہ ہوا۔  
قوموں نے اثنائے گفتگو میں ان سے کہا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان  
میں جب بھی تم لوگ زبان طعن کھولو گے۔ وہ دراصل پروردگار عظیم پر جرح و قدح  
ہوگی اور اس پر جرح و قدح کرنا سب سے بڑا ظلم۔ حماقت اور فساد ہے اللہ تعالیٰ  
اس جرح و قدح سے بلند ہے۔

انھوں نے پرچھا یہ کیسے ہو سکتا ہے ؟

میں نے کہا، بلکہ اس سے بھی زیادہ اور آپ پر جرح صرف اللہ کے انکار و  
کفر سے ہی ممکن ہے۔ اس کی تشریح اس طرح ہے کہ اگر محمد تمہارے خیال کے مطابق  
نہی صادق نہیں اور تمہارے گمان فاسد کے مطابق (نعوذ باللہ) وہ ایک ظالم بلذنا  
ہیں تو کیا اللہ نے انہیں مدد اس لیے دی کہ وہ اللہ پر افتراء باندھیں اور ایسی  
باتیں بیان کریں جو اس نے (وحی) نہیں کیں ؟ اور اللہ ان تمام باتوں کو پورا کر  
دے۔ یہ معاملہ چلتا رہے۔ حتیٰ کہ وہ حلال و حرام کا فیصلہ کریں۔ قرآن میں شرائع  
کی تشریح کریں۔ غلوں کو فسوح کریں۔ گروہیں ملدیں اور تمہارے خیال کے  
مطابق اہل حق اتباع ابیاد کو قتل کریں، ان کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنائیں۔  
ان کے مال اور ملک پر قبضہ کریں۔ اور اللہ تعالیٰ ان تمام کاموں میں ان کی مدد کرے  
حتیٰ کہ زمین ختم ہو جائے۔ اور یہ تمام امور وہ اللہ کی جانب منسوب کریں اور بشری  
عادت کے مطابق وہ اسی طریقہ پر گامزن رہیں اور اسی حالت میں تیرے دس گورہائیں

ان تمام باتوں کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کی نصرت و حمایت کرتا رہے۔ اس کے امر کو نصرت بخشتا رہے۔ اور نصرت کے تمام خارجی اسباب بھی ہتیا کر دے جو عمومی طور پر بشری قوت سے بالاتر ہوتے ہیں اور سب سے تعجب خیز معاملہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول کرے، ان کے دشمنوں کو ذاتی محنت و سبب وغیرہ کے بغیر ہی بھڑک کر روئے کبھی محض بددعا سے ہی اور کبھی آپ کی بددعا کے بغیر مزید برآں وہ جس ضرورت کا سوال کریں اللہ وہ ضرورت پوری کر دے اور آپ سے ہر قسم کی کامرانی کا وعدہ کرے۔ پھر وعدہ بہترین اعلان میں پورا بھی کر دے حالانکہ وہ اس کے نزدیک کاذب و منفرتی اور ظالم ہو (نعوذ باللہ)۔

اب تمہارے قول کے مطابق دو باتیں ضرور لازم آئیں گی، یا تو کہو کہ دنیا بنائے والا اور مدبر کوئی نہیں۔ اور اگر عالم کا کوئی بنانے والا اور مدبر مان لیا گیا جو قدیر و حکیم بھی ہو۔ تو وہ ایسے (نبی) کے دونوں ہاتھ پکڑ لیتا۔ اور اس کا سخت ترین مقابلہ کرتا اور ظالموں کے لیے اسے عبرت بنا دیتا۔ کیونکہ بادشاہوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے۔ پھر آسمانوں و زمینوں کے بادشاہ اور احکام الحاکمین کے متعلق یہ تصور کیسے ہو سکتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ظلم و مفاہیت۔ تعدی اور مخلوق کو گمراہ کرنے کا غلط الزام پڑھ کر کریم پر آتا ہے کہ وہ اہل آباد تک ایسا ہی کرتا رہا۔ نہیں بلکہ ایک کاذب (نعوذ باللہ) کی مدد کرتا اور اسے زمین پر تسلط دیتا۔ اس کی دعاؤں کو قبولیت بخشتا۔ اس کی وفات کے بعد اس کے دین کو قائم رکھتا اور بد تک اس کی آواز کو نصرت عطا کرتا ہے۔ اس کی دعوت کا اظہار اور ہر جماعت و قوم کے اندر سب کے سامنے علی السلا صدیوں کے بعد بھی اس کی نبوت کی شہادت دینا لازم آئے۔ یہ معاملہ احکام الحاکمین اور اہم الراجحین کی جانب سے کیسے ہو سکتا ہے ؟

تم نے اپنے مخصوص طریق نقد سے رب العالمین پر شدید ترین جرح کی اور اس پر طعن کی زبان کھولی، اور تم نے اس کا سرے سے انکار کر دیا۔ البتہ ہم انکار نہیں کرتے۔ کئی کذاب دینائیں آئے۔ ان کی شوکت و سطوت بھی ظاہر ہوئی۔ لیکن ان

کی دعوت کھل نہ ہو سکی، نہ انہیں زبورد مہلت دی گئی، بلکہ ان پر انبیاء علیہم السلام اور ان کے اتباع کو مسلط کر دیا گیا۔ انھوں نے ان کا نشانہ بنک مٹا دیا، اور انھیں صرف غلط کی طرح ختم کر دیا۔ ابتداء نے آفریش سے لے کر قیامت تک اس کے بندوں میں اس کی یہ سنت چلی آتی ہے۔

جب اس نے میری یہ گفتگو سنی تو کہنے لگا، اللہ کی پناہ ہم انہیں ظالم یا کاذب نہیں کہتے، بلکہ اہل کتاب میں سے ہر انصاف پسند اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جو آپ کی اطاعت میں آیا اور آپ کے طریق کار پر چلا، وہ ناجی اور سعید ہے۔ انہوں نے آپ کی رسالت ماننا ہی پڑتی ہے لیکن اہل کتاب کی جانب آپ مبعوث نہیں ہوئے میں نے جواب دیا کہ آپ کی تصدیق کرنا تم پر لازم ہو گیا اور تو اتر سے ثابت ہے کہ آپ تمام لوگوں کی طرف رب العالمین کے رسول تھے۔ اہل کتاب اور اہل برکت کی طرف مبعوث تھے۔ اور آپ نے اہل کتاب کو بھی اپنے دین کی دعوت دی۔ اور جو آپ کے دین میں داخل نہ ہوا۔ اس سے آپ نے مقابلہ فرمایا، حتیٰ کہ انھوں نے جہنم دینے اور ذی بن کہہ رہے تھے اقرار کر دیا۔ اس جواب سے وہ کافر پریشان و دھڑلے نہ گیا اور فوراً اٹھ کر چلا گیا۔

الحاصل نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ذات تک مختلف اقوام و مل کے خلاف نبرد آزما ہے۔

آپ کے بعد آپ کے صحابہ بھی اسی طریق پر کام بند رہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو کئی مدنی سورت میں بہتر انداز میں ان سے جدال کا حکم بھی دیا۔ اور افکار جہت کے بعد ان سے مباہلہ کرنے کا حکم بھی دیا۔ اسی طرح دین قائم ہوا اور دین کے لیے تلوار کو مددگار بنا پا گیا۔ اور سب سے بہتر اور عادی تلوار وہی ہے۔ جو اللہ کے نبی کی نصرت کرتی ہے اور یہی رسول اللہ اور آپ کی امت کے تلوار ہے۔

مخلوق کی تعظیم حدِ عبدیت تک کرنا چاہیے (۵۱) نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جو مخلوق کی تعظیم اس کی منزلت

سے زائد کرے اس طرح کہ اسے عبودیت محض سے نکال دے۔ گویا اس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا اور اللہ کے سوا دوسرے کی عبادت کی اور یہ طریقہ تمام رسولوں کے دعوت کے مخالف ہے۔ رہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول والی نجران کے لئے یا مسو اللہ ابراہیم و یحییٰ و یسوع (۱) ابراہیم۔ اسحق و یعقوب کے اللہ کے نام سے) تو میرے نزدیک یہ مستند نہیں۔ حالانکہ آپ نے ہر قتل کو لکھا، تو بسم اللہ الرحمن الرحیم تحریر فرمایا، اور لوگ کے نام خطوط میں آپ کی یہی سنت طیبہ تھی۔

جزیرہ بصورت مال بھی جائز ہے (۶۱) نیز اہل کتاب کے ساتھ امام کے حسبِ دادہ اموال اور پارچہ جات وغیرہ پر مصالحت کرنا

جائز ہے اور یہ مال ان کے لیے حزیہ کے قائم مقام ہے۔ اس لیے ہر ایک کو حزیہ سے مفروضہ کیا جائے گا، بلکہ یہی مال ان پر حزیہ قرار پائے گا اور اسے ان پر تقسیم کر کے (عائد کر دیا) جائے گا۔

حضرت معاذ بن جبل کا واقعہ (۷۱) اور جب آپ نے حضرت معاذ کو عین کے طرف بھیجا تو انہیں ہر بالغ سے ایک دینار قبول

کرنے کا حکم دیا اور ان دو مقامات میں فرق بھی ہے۔ اہل نجران میں کوئی مسلمان نہ تھا۔ اور یہ لوگ مصالحت کرنے والوں میں سے تھے۔ اور عین دار السلام تھا اس علاقہ میں یہود بھی تھے۔ چنانچہ آپ نے ہر ایک پر حزیہ عاید کرنے کا حکم دیا۔ اور فقہاء بھی پہلی قسم کی بیعت اسی دوسری قسم کے ساتھ حزیہ مخصوص کرنے میں۔ اور حقیقتاً دونوں ہی حزیہ ہیں، کیونکہ ہر دو صورت میں یہ مال کفار سے ہر سال ان کی ذمیت کے باعث لیا جاتا ہے۔

اہل کتاب کو سود کی اجازت نہیں (۸۱) نیز امام کو جائز نہیں کہ اہل کتاب کے ساتھ سود کے معاملہ میں مصالحت کرے

کیونکہ یہ ان کے دین میں بھی حرام ہے۔ اسی طرح ان سے شراب، مسکرات، ہلاکت اور زمانہ کی اجازت کے متعلق بھی معاملات نہیں کمرنی چاہیے بلکہ ان جملہ اہم کے باعث ان پر رحم لگانی چاہیے۔

ایک کے بجائے دوسرے کو نہیں پکڑا جاسکتا <sup>(۱۱)</sup> نیز نہ جائز نہیں کہ کسی کو ذی کے ظلم کی وجہ سے کسی دوسرے کو ذی کو پکڑ دیا جائے یہ طریقہ ابلا سلام کے حق میں ناجائز ہے۔ اور یہ دونوں صورتیں ظلم کے ماحول ہوں گی۔

عقد و عہدہ کا قیوں کے ساتھ مشروط ہوتا ہے <sup>(۱۲)</sup> نیز بعد دین کے ساتھ عقد عہدہ شروع ہوگا۔ اور اگر وہ لوگ مسلمانوں کو دھوکہ دیں اور مسلمانوں کے دین (اسلام) میں فساد برپا کرنے کی کوشش کریں تو ان کے لیے کوئی معاہدہ و صلح نہیں۔ اور جب دمشق میں ایک زہرہ مست آگ لگائی گئی جس کو اثر جامع و دمشق تک جا پہنچا، تو اس موقع پر بھی ہم نے یہی فتویٰ دیا تھا۔ کیونکہ ان زہرہ کی، نے مفسدہ لوگوں کی حمایت اور تعاون کر کے معاہدہ کو توڑ دیا تھا۔

(۱۱) بلکہ وہ لوگ بھی مجرم ہیں کہ جنہیں ان فساد یوں کا علم ہوا لیکن انہوں نے اس حکام تک ان کی اطلاع نہیں پہنچائی، کیونکہ یہ بھی اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ دھوکہ دہی کی ایک عظیم صورت ہے۔



# فروہ بن عمرو الجذامی

اسلام کے نام پر جان دینے والا ایک نو مسلم

ابن اسحاق قرطبی کہتے ہیں۔

فروہ بن عمرو جذامی نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک قاصد اپنے مسلمان ہونے کی خبر دینے کے لیے بھیجا۔ اور ایک سفیر بھیج بھی ارسال خدمت کیا۔

یہ فروہ اپنی قوم کی طرف سے ملحقہ مقامات کے عربوں پر گورنر مقرر تھا اور معان اور شام کا علاقہ اسی کا مسکن تھا۔ جب رومیوں کو اس کے مسلمان ہونے کی خبر ملی تو انہوں نے اسے سرحد کو کشش کر کے تلاش کیا، اور گرفتار کر لیا، مگر اپنے پاس ہی محبوس رکھا، پھر فلسطین میں عفرات کے چشمہ پر اسے سولی پر چڑھا دینے کا فیصلہ کر لیا۔

ابن اسحاق قرطبی کہتے ہیں کہ امام ابو ہریرہؓ کہتے ہیں جب وہ اسے قتل کرنے کے چلے تو اس نے یہ شعر پڑھا:

بلغ سرایا المسلمین وانی

سلم لسانی اعظمی وحقای

پھر رومیوں نے وہیں عفرات کے گھاٹ پر اسے سولی سے دی۔

# ضمام بن ثعلبہ

بنو سعد بن کبر کے پیام بر کا  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال و جواب

بہت پرستی سے کنارہ کشی | ابن اسحاق فرماتے ہیں۔  
مجھے محمد بن ولید سے انہیں کریم صوفی ابن عباس  
سے انہیں ابن عباس سے معلوم ہوا کہ بنو سعد بن کبر نے ضمام بن ثعلبہ کو جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد کے طور پر بھیجا۔ یہ آپ کی خدمت  
میں حاضر ہوا۔ اس نے مسجد کے دروازے ہی پر اونٹ کو بٹھایا۔ اس کا کھٹنا  
باندھا بعد ازاں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا۔  
آپ اس وقت اپنے صحابہ کے ہمراہ مسجد میں تشریف فرما تھے۔

اس نے یہ آواز بلند کہا، تم میں ابن عبد المطلب کون ہے؟  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں ابن عبد المطلب ہوں۔  
وہ کہنے لگا، محمد؟

آپ نے فرمایا: ہاں!

وہ بولا، اے ابن عبد المطلب میں تجھ سے ایک سوال کرتا ہوں۔ اور سوال

میں سختی کا انداز اختیار کروں گا۔ اس لیے میری بات کا بُرا نہ ماننا۔

آپ نے فرمایا، میں ذرا بھی بُرا نہیں مانوں گا۔ جو جی میں آئے پوچھ لو۔

اس نے کہا، میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ جو تیرے خاندان کا بھروسہ

پہلوں کا اور تیرے بعد میں آنے والوں کا رہا ہے کیا واقعی تجھے اللہ نے ہماری

طرف رسول بنا کر مبعوث فرمایا ہے؟

آپ نے فرمایا، ہاں اللہ نے مجھے مبعوث کیا ہے۔

وہ تجھنے لگا، میں تجھے اللہ کی قسم دیتا ہوں۔ جو تیرا، تیرے خاندان اور تم

سے پہلوں کا اور تیرے بعد میں آنے والوں کا خدا ہے۔ کیا تجھے اللہ نے حکم دیا ہے

کہ تو صرف اسی کی عبادت کرے اور اس کے ساتھ شرک نہ کرے۔ اور یہ کہ ہم

ان شریکوں سے علیحدگی حاصل کر لیں۔ جنہیں ہمارے آباء و اجداد پوجا کرتے تھے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں! اللہ نے اس بات کا حکم دیا ہے۔

پھر اس نے اسلام کے تمام فرائض کا ایک ایک کر کے ذکر کیا۔ نماز، زکوٰۃ،

صوم حج، غرض اسلام کے جملہ فرائض کا تذکرہ کیا اور ہر ایک کے ساتھ وہی سابقہ

الفاظ دہرائے۔ جس طرح پہلے اس نے کہا تھا۔ حتیٰ کہ وہ اپنے سوالات سے

خارش ہو گیا پھر گویا ہوا۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اور میں یہ تمام فرائض ادا

کروں گا۔

جب وہ واپس ہوا تو آپ نے فرمایا: دو روزوں واسطے اگر سچ کہا تو جنت

میں داخل ہوگا۔ اور یہ تمام ایک مضبوط، توانا اور کٹے ٹھکے کا آدمی تھا، یہ دو روز نہیں

رکتا تھا۔

آں حضرت سے گفتگو کے بعد یہ اپنے اونٹ کے پاس آیا۔ اس کی زین کھولی اور

سوار ہو کر اپنی قوم کے پاس آیا۔ سب لوگ اس کے پاس جمع ہوئے۔ پہلی بات جو

ملہ یہی کھڑی بات ہو گیا۔

اس نے اپنی قوم کے سامنے کی وہ یہ تھی۔

”لا۔“ وعزتی میں کیا دھڑا ہے، ان سے بڑھ کر بدتر معبود نہیں۔

لوگوں نے کہا۔ اسے خنام خیر دار، ٹھہرو۔ برص، مہنوں اور غلام سے بچو۔

اس نے جواب دیا تم غارت ہو۔ یہ بت نہ ضرور دے سکتے ہیں نہ نفع پہنچا سکتا

اللہ تعالیٰ نے ایک رسول مبعوث فرمایا ہے۔ اس پر ایک کتاب نازل فرمائی ہے۔

فریچہ تمہیں اُس گمراہی سے نکال دیا ہے۔ جس میں تم سرتاپا غرق تھے۔ اور میں گڑھی

دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے

بندے اور رسول ہیں اور میں اس کے پاس سے جو کچھ ملے کر آیا ہوں۔ اس کی

دعوت دیتا ہوں، جس سے اس نے روکا ہے اسی سے منع کرتا ہوں۔ اللہ کے

قسم اس علاقہ میں شام تک تمام مردوں اور عورتوں نے اسلام قبول کر لیا ہے۔

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ ہم نے کسی قوم کا وفد خنام بن ثعلبہ سے بہتر اور افضل

نہیں دیکھا۔

صحیحین میں بھی حضرت انسؓ کی روایت کے مطابق یہ واقعہ اسی طرح منقول ہے

نہنہن

# طارق بن عبد اللہ اور اس کے رفقاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوش معاملگی کا حیرت انگیز واقعہ

آپ کا ایک اثر افریقین خطیب ابو بکر بن عتیق کی روایت ہے کہ ادرہ جانی بن شداد سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے ایک آدمی نے بتایا جسے طارق بن عبد اللہ کہتے ہیں، اس نے کہا:-

میں سوق مکانا میں کھڑا تھا، اچانک ایک آدمی آیا اس کے بدن پر جبہ تھا۔ ادرہ کہہ رہا تھا۔

اسے لگو۔ لا الہ الا اللہ کہو۔ تم علاج پامالو گے !  
اور ایک آدمی اس کے پیچھے پیچھے کنکر مار رہا تھا اور کہہ رہا تھا۔ اسے لوگو اس کی تصدیق نہ کرنا۔ کیونکہ یہ جھوٹا ہے۔  
میں نے پوچھا یہ کون ہے ؟

لوگوں نے کہا : یہ ہنوا شہم میں سے ایک آدمی ہے، جو سمجھتا ہے، میں اللہ کا رسول ہوں۔

راوی کہتا ہے کہ میں نے پوچھا کہ یہ کون ہے جو اس کے ساتھ ایسا سلوک کر رہا ہے لوگوں نے بتایا یہ اس کا چچا عبدالعزیز ہے۔

ماہی کہتا ہے۔ جب لوگ اسلام لے آئے، اور انہوں نے ہجرت کی، ہم نے بھی ایذہ سے نکل کر مدینہ کا رخ کیا۔ تاکہ وہاں سے کھجوروں خریدیں۔ جب ہم مدینہ کی دیواریں اور کھجوروں کے قریب پہنچے، ہم نے آپس میں مشورہ کیا کہ اگر کہ اپنے اس لباس کے علاوہ دوسرا لباس پہن لیں۔ اپنا تک ایک آدمی سوئی سے کپڑے پہنے آیا۔ سلام کہا۔ اور پوچھنے لگو یہ قوم کہاں سے آئی ہے؟

ہم نے کہا : اہل ہذہ سے !

پھر اس نے پوچھا اور ارادہ کہاں کا ہے؟

ہم نے کہا میں اسی شہر تک !

پھر اس نے پوچھا یہاں تمہارا کیا کام ہے؟

ہم نے جواب دیا۔ ہم یہاں سے کھجوریں خریدنا چاہتے ہیں۔ اور بتایا کہ ہمارے صوبہ ہے اور سرخ اونٹ ہے۔

اس آدمی نے کہا : کیا تم اپنا اونٹ فروخت کر دو گے؟

جواب دیا،

ہاں فروخت کر دیں گے، لیکن اتنے صاع کھجوروں کے عوض !

راوی کا بیان ہے کہ ہم نے جس قدر کہا۔ اس شخص نے اس سے بالکل کم نہ بتایا۔

اور اونٹ کی مہار پکڑی، اور چلے دیا۔

جب وہ مدینہ کی دیواریں اور کھجوروں کے ہو سے اوجھل ہو گیا، تو ہم نے کہا،

یہ ہم نے کیا کیا جہاں اللہ کی قسم ہم نے ایسے آدمی کے ہاتھ اونٹ بٹ دیا جسے پتہ نہ ہو  
جانتے۔ اور نہ ہم نے اس سے قیمت لی ہے!

راوی کا بیان ہے اہم میں سے ایک عورت بول اُمّی اللہ کی قسم میں نے اس  
آدمی کو دیکھا ہے۔ اس کا چہرہ شب تمام کے مکمل چاند کی طرح ہے۔ میں تمہارے  
اونٹ کی ضمانت ہوں۔

ابن اسحاق کی روایت ہے کہ بڑھیا کہنے لگی: پریشان نہ ہو۔ میں نے اس  
آدمی کا چہرہ دیکھا ہے وہ ایسا ہے جیسے شب تمام کا مکمل چاند ہے۔

یہ لوگ اسی حالت میں تھے کہ ایک بڑی آیا۔ اور کہنے لگا: کہ میں تمہارے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد بن کر آیا ہوں۔ یہ تمہارے ہی کمپور میں کھائو، اورو  
سیر ہو جاؤ۔ تو لو اور پوری کر لو۔ ہم نے کہا میں اور سیر ہو گئے۔ تو اس اور پوری  
کر لیں۔ پھر ہم مدینہ میں داخل ہوئے۔ اور مسجد کے اندر آئے۔ تو وہ شخص آپ ہی  
تھے۔ آپ منبر پر خطبہ دے رہے تھے۔ ہم نے آپ کے خطبہ کا کچھ حصہ منظر کر لیا،  
آپ فرما رہے تھے۔

”صدقہ کرو، کیونکہ صدقہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ اور نچا ہاتھ نیچے ہاتھ سے بہتر

# وفد نجیب

ایک سعادت مند طفل نو عمر و نوخیز کی کہانی

ارتداد کے موقع پر جس کے پاؤں نہ ڈل گئے | نبی معظم ﷺ علیہ السلام کے ہاتھوں میں نجیب کا وفد حاضر ہوا۔

یہ کل تیرہ آدمی تھے۔ جو اپنے لہوال کے صدقات بھی ہمراہ لے آئے تھے جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض کیے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے مل کر فرحت اور مسرت حاصل ہوئی۔ آپ نے ان کا اکرام و اعزاز کیا۔ انہوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ہم آپ کی خدمت میں (صدقات) بھی لائے ہیں جو اللہ نے ہمارے اموال پر فرض کیے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہیں واپس لے جاؤ اور اپنے فقراء پر تقسیم کرو۔

انہوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ہم صرف وہ مال لائے ہیں جو ہمارے فقراء سے نڈیہ بن گیا ہے۔

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول عرب کا کوئی وفد اس سے بہتر



میں رہا کرتے ہیں جو ایسے ہی خیر خواہ کا وفد حاضر ہوا ہے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہدایت بھی اللہ عزوجل کے ہاتھ میں ہے جس کے متعلق جملہ کائنات کا ارادہ کرتا ہے۔ اس کا سینہ ایمان کے لئے کھول دیتا ہے۔

اس وفد نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے چند باتیں دریافت کیں۔ آپ نے وہ باتیں اسے مکھڑیں دیں۔ یہ لوگ قرآن مجید اور سنن کے متعلق مکتوبات حاصل کرنے گئے، ان کی یہ بات آنحضرتؐ کو نہ بڑا پسند آئی اور ان سے آپ کی رغبت بڑھ گئی۔ چنانچہ آپ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ان کی دنیا فتنہ بہترین طریقہ پر کر دو۔ یہ لوگ کچھ دن رہے اور زیادہ مدت قیام نہ کر سکے۔ ان سے کہا گیا تمہیں کس بات کا خیال ہے؟

کہنے لگے ہم واپس نہیں گئے اور ہر لوگ ہم سے پیچھے رہ گئے ہیں، ان کو بھی بتائیں گئے کہ ہم نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے اور ہم نے آپ سے گفتگو کی ہے اور آپ نے یہ جواب ہمارے سوالوں کا دیا ہے۔

پھر یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وداع ہونے کے لیے حاضر ہوئے۔ آپ نے حضرت بلالؓ کو ان کی طرف بھیجا۔ اور انھیں یہ نسبت دوسرے وفد کے زیادہ اچھے انعامات و اکرامات سے نوازا اور دریافت فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی باقی رہ گیا ہے؟

انھوں نے عرض کیا: ہاں! ایک لڑکا رہ گیا ہے، جسے ہم اپنے سامان کی نگرانی کے لیے پیچھے چھوڑ آئے ہیں اور وہ ہم سب سے عمر میں چھوٹا ہے۔  
 آپ نے فرمایا: اسے بھی میرے پاس بھیجو۔

جب یہ لوگ اپنی جائے قیام پر واپس آئے تو لڑکے سے کہنے لگے: جاؤ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ اور ان سے کسب سعادت کرو، کیونکہ ہم تو شرف اندوز سعادت مند ہو چکے اور وداع بھی ہو آئے۔

درا کھلا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا اور عرض کر دے گا۔ اے اللہ کے رسول میں بنی ابدی کا ایک آدمی ہوں۔ یہ وہی جماعت ہے جو آپ کے خدمت میں ابھی ابھی حاضر ہوئی تھی اور محمد یہاں سے سعادت ابدی ہو کر رخصت ہوئی ہے۔ اے اللہ کے رسول اب مجھے بھی شرف ابدی سعادت کیجیے۔

آپ نے فرمایا، تیری حاجت کیا ہے؟

وہ کہنے لگا، میری ضرورت میرے ساتھیوں کی طرح نہیں مگر چہ وہ بھی اسلام کی رغبت لے کر حاضر ہوئے تھے اور اپنے صدقات میں سے جو کچھ لے کر آئے وہ غلوں سے تھا مگر میں اللہ کی قسم اپنے معاملے میں صرف یہ چاہتا ہوں کہ آپ اللہ عزوجل سے دعا کر دیں کہ وہ مجھے بخش دے اور محمد پر دم کرے اور مجھے بھی ختم عطا فرمائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی اے اللہ اسے بخش دے اور اس پر دم فرما اور اسے قلبی غنا عطا فرما۔ پھر اس کے لئے اور اس کے ساتھیوں کے بہ قدر علیہ دینے کا حکم دیا۔ پھر یہ لوگ واپس گھروں کو چلے گئے۔ اس کے بعد سندھ کو موسم حج میں بھی لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور عرض کیا ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس لڑکے کا کیا مالی سہہ جو میرے پاس تمہارے ساتھ آیا تھا؟

انھوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم نے اس کا سا اچھا آدمی کبھی نہیں دیکھا۔ اللہ نے اسے جو زندگی دے رکھا ہے وہ اس پر بہت ہی قانع ہے مگر لوگ دنیا بھی تقسیم کریں تو وہ ان کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتا، اور نہ انشائے کلام یہ سن کر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الحمد للہ، مجھے اس پر کہ وہ مکمل طور پر اس دنیا سے رخصت ہو چکا۔

ایک آدمی نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول کیا بر آدمی مکمل طور پر نہیں مڑتا؟

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن دنیا کی داد دیوں میں اس کے خواہشات اور غم منتشر ہو جاتے ہیں۔ کبھی اس کی اہل انھیں دادیوں میں اسے پکڑ لیتی ہے پھر اللہ عزوجل پروردگار ہمیں کہتا کہ وہ کس دادی میں بلاک ہوا۔  
 کہتے ہیں کہ وہ لڑکا ہم میں ہائیر حالت میں اور نابالغ کہ نہ رہا اور جس قدر اللہ نے اسے رزق دے رکھا تھا اسی پر وہ قانع تھا۔

حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور ابلیس میں سے بعض ملائکہ سے پھر گئے تو وہ اپنی قوم میں کھڑا ہو گیا۔ اور انھیں اسلام اور اللہ کی یاد دلائی چنانچہ اس کی قوم میں سے کوئی فرد بھی مرتد نہ ہوا۔

حضرت ابوبکرؓ اس کا تذکرہ کرتے اور اس کے حالات معلوم کرتے بہتے تھے۔  
 حتیٰ کہ وہ اپنی حالت کو پہنچ گیا۔ اور انھوں نے فریادیں بن بید کو غم نہ کیا کہ اس لوگ کے سے بہت اچھا سلوک کرنا۔

# قضاء کے وفد بنو ہذیم کی آمد

اسلام میں نہ کوئی چھوٹا ہے نہ بڑا،  
بڑائی اسلام کی ہے

و قد غلبت ابن نعلانہ سے انہوں نے اپنے والد سے بنو ہذیم پریم سے  
ہیں۔ روایت کی ہے..... کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
خدمت میں اپنی تو آئی ایک جماعت کے ہمراہ حاضر ہوا۔ جو صلی اللہ علیہ وسلم باؤ کو  
فتح کر چکے تھے اور عربوں نے آپ کی دعا عنت قبول کر لی تھی۔ اور لوگوں کی دو  
تیمیں ہو چکی تھیں۔  
یہ تو اسلام میں واقع تھے اور باؤ کو راستہ بنو ہذیم  
نے چنانچہ ہم عرب کی ایک جانب شہر سے۔ پھر ہم مسجد میں جانے کے ارادے  
سے تھکے کے تھے کہ ہم اس کے دروازے تک پہنچ گئے ہم دیکھتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ایک جنازہ رکھ رہے ہیں۔ ہم ایک  
طرف کھڑے رہے۔ اور لوگوں کے ساتھ نماز پڑھاؤ میں شریک نہ ہوئے۔ ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات اور ان سے بیعت سے پہلے یہ گناہیں  
چاہتے تھے۔

پھر نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے مجلس دیکھا اور بایا اور دیر  
تحت

فرایا، تم کون ہو؟

ہم نے عرض کیا۔ بنی سعد ہنرمیں سے ہیں۔

آپ نے فرایا، کیا تم مسلمان ہو؟ ہم نے عرض کیا، ہاں آپ نے فرایا۔

تم نے اپنے بھائی کی نماز جنازہ کیوں نہیں پڑھی؟

ہم نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ہم نے سمجھا کہ آپ سے بیعت کر لینے کو

پہلے احادیسے صلح یہ جائز نہ ہوگا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا، جہالت بھی تم نے اسلام قبول

کر لیا تو تم مسلمان ہو۔

کہتے ہیں کہ پھر ہم نے اسلام قبول کیا اور اسلام پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کے دست مبارک پر بیعت کی۔ پھر ہم واپس اپنے ساتھیوں کے پاس آ گئے

اور ہم نے اپنے میں سے ایک خادم کو دیاں رکھا ہوا تھا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ہمارے ہاتھوں میں آدمی کیجا۔ ہمارے اسے بھی آپ کے پاس

لے جایا گیا اور آگے بڑھ کر ہمارے اس ساتھی نے بھی آپ سے اسلام پر بیعت

کی۔

ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول پھر ہم میں سے چھوٹا ہے اور بھلا خادم

ہے۔ آپ نے فرایا، قوم میں سے چھوٹا ان کا خادم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے

بردرکات نازل فرمائے۔

وادی کہتے ہیں۔ اللہ کی قسم وہ ہم میں سب سے بہتر تھا۔ اور جناب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے ہم سے زیادہ قرائت پڑھ گیا۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہم پر امیر مقرر فرمایا دیا۔ وہی جیسے

نماز پڑھاتا تھا۔ جب ہم نے واپس جانے کا ارادہ کیا تو آپ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو

انہوں نے ہم سے ہر آدمی کو جاننے کے لئے بھیجا اور ہم واپس اپنی قوم کے

طرف آئے اور انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے اسلام کی نعمت عطا فرمائی۔

# قدم وفد بنی فزارہ

رحمت اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی

دعائے طلب باراں

ابو ربیع بن سالم کتاب الاکتفا میں فرماتے ہیں۔

”اور جب بنی اذنیہ صلی اللہ علیہ وسلم تبرک سے واپس تشریف لائے۔

قرآن پاک کی خدمت میں بنی فزارہ کا وفد حاضر ہوا جو دس آدمیوں سے زیادہ پر

مشتمل تھا۔ جن میں غدار بن حصین اور حسن قیس بھی تھا جو عبید بن جحش

کا بھائی تھا اور یہ وفد میں سب سے کم عمر تھا۔

یہ لوگ ہند حرشہ کے گھریں شہر سے اور بنی مکی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں اسلام کا اقرار کرتے ہوئے حاضر ہوئے۔ یہ لوگ وہابی اور خلیف سوار یوں

پر سوار تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے علاقہ کا حال دریافت فرمایا

ایک بولا اسے اللہ کے رسول ہمارے شہر مراد ہو گئے۔ ہمارے مویشی ہلاک

ہو گئے۔ ہمارے باغات خشک ہو گئے اور اہل و عیال فاقے کھاتے کھاتے گئے۔

اس لیے اپنے پروردگار سے دعا فرمائیے کہ ہم پر بارش فرمائے اور اپنے پروردگار

کے پاس ہماری شفاعت فرمائیے اور آپ کے پروردگار کو بھی آپ کے پاس

ہماری سفارش کرنی چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبحان اللہ اللہ پاک ہے! یہ نعمت

میں نے اپنے پروردگار عزوجل کے پاس شفاعت کر دی۔ لیکن وہ کون ہے؟  
 جس کے پاس ہمارا پروردگار سفار بخش کرے؟ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے  
 وہ بزرگ ہے اس کی کرسی آسمانوں اور زمینوں کو گھیرے ہوئے ہے۔ اور وہ  
 اس کی غفلت اور بھلائی کے باعث گواہی دیتی ہے۔ جیسے موسیٰ کا کھانا اور آواز  
 دیتا ہے۔ پھر آپ منبر پر ہڑے اور کچھ کلمات فرماتے اور آپ کسی دعا کے  
 موقع پر ہاتھ اٹھاتے تھے۔ مگر دعائے استغناء میں آپ نے ہاتھ اٹھائے  
 حتیٰ کہ آپ کے جنلوں کی سفیدی بھی نظر آگئی۔ اور آپ کی دعا میں میرا نفاذ  
 یاد ہیں، اے اللہ اپنے ملک اپنے بھائیوں کو سہارا کر دے۔ اور اپنی رحمت  
 پھیلا دے اور اپنے مردہ عطا کیے کو زندہ فرما۔ اے اللہ ہمیں بارش سے سیراب  
 کر دے جو رحمتِ رساں ہو۔ رویتِ گلی پیدا کرنے والی ہو، وسعتِ بخشش ہو۔  
 عامل ہو۔ آج نہ ہو، نافع ہو۔ مفر نہ ہو، اے اللہ ہمیں اپنی رحمت سے  
 لغت اندوز کر۔ غنا بہ و ہرم۔ اور فرق سے محفوظ رکھ۔ نیز تباری اور پاکت  
 و برادری سے بھی، اے اللہ ہم ہر بارش بھیج، اور ہمیں دشمن ہر فتح عطا کر۔

# وفد بہراء کی آمد

اہل وفد پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
لطف و عنایت

واقعی گرامر بہشت مقدس سے نقل کرتے ہیں۔

میں نے اپنی والدہ محترمہ بہشت زبیر رضی اللہ عنہا کو کہتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یمن سے بہراء کا وفد حاضر ہوا۔ یہ کل تیرہ آدمی تھے۔ یہ لوگ اپنی سمواریاں جٹا کئے ہوئے مقداد کے دروازے تک آ گئے۔ اور ہم نبی خدا کی بستی میں اپنے گھر والے کے اندر تھے۔ حضرت مقداد ان کی طرف بڑھے۔ ان کا استقبال کیا اور ہمیں ٹھہرایا۔ ان لوگوں نے ستر مقداد کے ان کھانا کھایا۔ کھانے کا پیالہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھی پیش کیا گیا۔ واپسی پر ابو جہش نے اہل وفد کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی میں سے تناول فرما کر یہ حقہ واپس کیا ہے۔ لہذا اسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں کی برکت بھی ہے۔

یہ سنتے ہی اہل وفد نے کھہ شہادت پڑھ لیا۔ اور کہنے لگے: ہم گواہی دیتے ہیں کہ یہ اللہ کے رسول ہیں۔ ان کا دعائے بہت حکم ہو گیا۔ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی یہی خواہش تھی۔



بعد از ان لوگوں سے فرائض کا حکم سیکھا۔ چند روز تک بڑے اور پھر نئی سنی  
 الشریعہ وسلم کی خدمت میں وراثت ہوئے کے پسے حاضر ہوئے۔ آپ نے  
 انہیں انعامات دینے کا حکم دیا اور وہ واپس اپنے اہل و عیالی میں چلے گئے۔

---

# وفد عذرہ کی آمد

اہل وفد کو فتح شام کی خوش خبری  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے

سیدہ زینہ صفربیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بارہ آدمیوں  
کا ایک وفد آیا، یہ وفد کا وفد تھا۔ اس میں مرثد بن نعمان بھی شامل تھے۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم کون کون ہو؟  
انہوں نے جواب دیا۔ آپ سے کلام کرنے والا آپ سے اجنبی نہیں ہے  
ہم جو وفد ہیں، ہم قصبہ کے بھائی ہیں، ہم تھے ہی قصبہ کو مدد دی۔ اور وہ  
ہم ہی تھے جنہوں نے بطن سے مکہ سے خزاعہ اور بنی بکر کو نکال دیا تھا.....  
اور ہماری ان سے قرابت اور رشتہ داریاں ہیں۔  
یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خوش آمدید۔ تم اپنے ہی گھر میں آئے ہو، میں نے تمہیں پہلے ہی پہچان لیا تھا۔  
پھر یہ لوگ مسلمان ہو گئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں  
خوش خبری دی کہ شام فتح ہو گیا اور ہر تہل و دوہ ماتہ مقدسہ میں فرار ہو گیا  
ان لوگوں کو نصیحت کرتے ہوئے آپ نے ہدایت فرمائی کہ کاپیوں کی نجات

سینے شام کا اعتبار کریں۔ نیز انہیں ان فریج سے روکا جو کفر و شرک کے زمانہ میں وہ دہادت سمجھ کر کیا کرتے تھے۔ اور انہیں سمجھایا اور بتایا کہ قرآنی توہین اللہ کے نام ہی کی واجب ہے۔

یہ لوگ حضرت ملکہ کے گھر میں کچھ روز مقیم رہے۔ پھر انعامات حاصل کر کے واپس چلے گئے۔

---

# قدوم وفد بی

اہل وفد کے استفسارات  
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے

چند اہم مسائل فقہیہ یہ وفد شہر مدینہ منورہ کے پہلے میں آپ کی خدمت یا  
برکت میں حاضر ہوا۔ انہیں مدینہ منورہ میں رہنے کی ہدایت دی گئی  
تھی کہ وہ ان لوگوں کو بھی لے کر مدینہ منورہ کی خدمت میں  
حاضر ہوئے۔ اور عرض کیا: یہ میری قوم ہے۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تجھے اور تیری قوم کو ہم خوش  
آمدید کہتے ہیں۔

یہ لوگ اسلام لے آئے پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
سب قریشیوں اس ذات کے لیے ہیں، جس نے تمہیں اسلام کی ہدایت دی۔ جو  
بھی اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین پر مرنے لگا، وہ آگ جہنم میں جائے گا۔  
وفد کا لوڑا آدمی ابو ضلیب کہنے لگا: اے اللہ کے رسول میں ضیافت کرنے  
کا بڑا شوق ہے۔ کیا میرے لیے اس میں کچھ خواہش ہوگا؟  
آپ نے فرمایا: ہاں! جو بھلائی بھی تو کسی امیر یا غریب کے ساتھ کرے وہ صدقہ  
ہے۔

اس نے مرض کیا؟ اللہ کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا: یقیناً روز کے لیے اور جو اس سے زیادہ جو وہ صدمہ ہے۔ اور یہاں کے لیے جائز نہیں کہ وہ تیرے پاس راسی کے بعد بھی ٹھہرا رہے اور تجھے تنگ کرے۔ اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! دریاؤں میں جو گندہ بکریاں بھول جایا کرتی ہیں، ان کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے؟

آپ نے فرمایا: وہ تیرا بھروسے بھائی کا اور یا بھتیجی کا نواسہ ہے۔ اس نے عرض کیا: اور اذن؟ آپ نے فرمایا: مجھے اس سے کیا تعلق؟ اسے دہنے دے۔ یہاں تک کہ وہ (خود بھی) اپنے ملک کے پاس پہنچ جائے۔ حضرت مویضؓ فرماتے ہیں: پھر یہ لوگ کھڑے ہو گئے۔ اور میرے گھر واپس آئے۔

دیکھتے کیا ہوں، اچانک بناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے مکان کی طرف کھجور بیسے لیے تشریف لائے۔ میں آپ نے فرمایا: ان کھجوروں سے ان کی دعوت کرنے کی سکت پیدا کرو۔

وہ لوگ یہ اور دوسری جگہ کی جود قسم کی کھجوریں کھاتے، آجین روز ٹھہرے، پھر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں انعام سے سرفراز فرمایا اور رخصت کر دیا، اور یہ لوگ واپس اپنے وطن کی طرف لوٹ گئے۔

## اسی واقعہ سے متعلق احکام فقہیہ

۱۔ مہمانی کی حدت اور میزبان کے فریضہ کا فرائض  
یہ کہ مہمان جس کے گھر بیٹھے ہے، اسے تین دن تک مہمانتے رہنے کا حق ہے۔ اور اس کے تین مرتبہ بیٹھے۔ واجب، مستحب اور مہتر۔ واجب حق تو ایک دن اور ایک رات کا ہے۔ نیز اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں تینوں درجوں کا ذکر فرمایا، جو ابو ثریبؓ غزالی سے مروی ہے:

اور اس کی صحت پر سب کو اتفاق ہے۔ لیکن بنیاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔  
جو کوئی اللہ در آخرت کے دن ہر ایمان رکھتا ہو اسے چاہیے کہ اپنے بھائی کی تمام  
سے خدمت کرے۔

عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول اس کا جائزہ انعام کیا ہے۔

اپنے نے فرمایا: ایک دن اور ایک رات۔ اور شبیہ انت تین روزہ تک ہوتی ہے  
اور جو اس سے بڑھ جائے، وہ شبیہ انت نہیں صدقہ ہے، اور مہمان کے لیے  
جائز نہیں کہ وہ چیزانہ کے ہاں شہرہ ہے اور اسے تنگ کرتا ہے۔

۲۔ لا وارث بکریوں اور اونٹوں کی ملکیت | اگر جائز قرار دیا گیا ہے۔  
اور جب تک بکری کا دھن نہ اٹھائے۔ یہ بکریاں بکرنے والے ہی کی ملکیت ہیں  
رہیں گی۔

الجندہ اصحاب محمدؐ ہیں سے متعلق اس کے خلاف ہیں۔ اور ابوالمہدی  
نے فرمایا ہے۔ کہ سال گذرنے سے قبل اس مال میں تصرف نہ کرے۔ نیز لا وارث  
اونٹ کا حامل کرنا جائز نہیں۔ ان اگر بالکل چھوٹا سا پتھر ہو اور بھیریلوں اور دوسرے  
درغذوں سے اپنا تحفظ نہ کر سکتا ہو۔ اس صورت میں اس کا حکم قص کی قبیلہ اور  
اشارہ کے مطابق بکری کا سا ہوگا۔

# قدوم وفد ذی مرہ

قحط زدہ لوگوں کے لئے

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا باراں

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تیرہ آدمیوں پر مشتمل ذی مرہ کا وفد حاضر ہوا، حرث بن نوف ان کا سربراہ تھا۔

اہل وفد کے سربراہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں آپ کی قوم اور آپ ہی کا خدا مان ہوں۔ ہم لوگ بنی نضیر بن غائب سے تعلق رکھتے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا۔ اور حرث سے پوچھا، اپنے اپنے اہل کو کہاں چھوڑا ہے؟

اس نے عرض کیا: سلاخ اور اس کے قریب۔

آپ نے دریافت فرمایا: اور ملک کا کیا حال ہے۔

اس نے عرض کیا: اللہ کی قسم ہم قحط زدہ ہیں۔ مال میں مغز نہیں رہا۔ اس لیے ہمارے لیے دعا فرمائیے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ اے اللہ! ہر ارض سے فرما۔

یہ لوگ چند روز ٹھہرے۔ پھر واپسی کا ارادہ کیا۔ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وصال ہونے کے لیے حاضر ہوئے۔ آپ نے

حضرت بلالؓ کو انعام دینے کا حکم دیا۔ انہوں نے ان کو دس دس اوقیہ چاندی عنایت فرمائی اور حضرت بن عوف کو زیادہ انعام یعنی بارہ اوقیہ عنایت فرمایا، پھر یہ لوگ دیکھتے دیکھتے یمن واپس آگئے، یہاں آکر انہوں نے دیکھا کہ ان کے علاقہ میں خوب بارش ہو چکی ہے۔ انہوں نے دریافت کیا کہ یہ بارش کیوں ہوئی؟ تو پتہ چلا کہ شہر مکہ میں دن بارش ہوئی تھی جس دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز بارہ فرمائی تھی، پھر تو ان کو علاقہ سرسبز و شاداب ہو گیا۔

---



# قدوم وفد خولان

## علم انسانی بت کی داستان عجیب

شعبانِ مسلمہ میں خولان کا وفد جو دس آدمیوں پر مشتمل تھا۔ حاضر خدمت

ہوئی ہوا۔

ان لوگوں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول ہم ان لوگوں کے سردار بنیں جنہیں پیچھے چھوڑ آئے ہیں ، ہم اللہ عزوجل پر ایمان لاتے ہیں ، اور اس کے رسول کی تصدیق کرتے ہیں۔ ہم اونٹوں پر سفر کر کے آپ کی خدمت بابہکت میں پہنچے ہیں۔ ہم زمین کی سخت اور نرم جگہ پر چلے ہیں۔ اور تمام احسان اللہ کا اور اس کے رسول کا ہے۔ اور ہم آپ کی زیارت کے مقصد سے حاضر ہوئے ہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : تم نے میری خاطر سفر کی ہوا کی تو جان لو تمہارے لیے اللہ کے ہر قدم پر ایک نیکی ہے۔ اور تمہارا یہ قول کہ میری زیارت کرنے کے لیے آئے ہو تو جان لو جس نے مجھ میں میری زیارت کی وہ قیامت کو میلہ بڑا کسی ہوگا۔

انہوں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول پھر تو اس زحمت میں کوئی مشاعرہ نہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم انس کا کیا ہوا؟  
 یہ خولان کا بیت تھا۔ جس کی وہ عبادت کیا کرتے تھے۔ انہوں نے عرض کیا  
 آپ خوش ہو جائیے۔ اللہ تعالیٰ اس کی طوطی آپ کا دین عطا فرمایا، اور ہم میں  
 سے ایک بوڑھا اور ایک بوڑھیا باقی رہ گئے ہیں، ہوا بھی ٹھیک اسی کے واسطے  
 سے چمٹے ہوئے ہیں۔ اور جب ہم جائیں گے۔ تو اس کو انشاء اللہ تعالیٰ توڑ  
 پھوڑ کر زمین کے برابر کر دیں گے۔ سچ تو یہ ہے کہ ہم اسی کی وجہ سے غنیمت اور  
 فریب میں مبتلا تھے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے اس کا سب سے بڑا کیا غنیمت  
 دیکھا؟

کہنے لگے: ہمیں قیامت سال نے آن لیا۔ حتیٰ کہ ہم ہر ناقص پیرنگ کھا گئے۔ پھر  
 ہم نے سب سے استقامت والے جمع کیا۔ اور اس سے ایک سو تین خریدے۔ انہیں  
 ہم انس کے نام پر ایک بھی بیچ کر بیع کر دیا۔ اور نصف کے لیے انہیں وہیں  
 چھوڑ دیا، حالانکہ درندوں کی نسبت ہم خولان کے زیادہ محتاج تھے۔ اتفاقاً  
 کی بات اس وقت بارش ہو گئی۔ ہم نے دیکھا کہ لوگ اس بات کا پیر چاکر رہے  
 تھے۔ ہم انس کا ہم برفض اور انعام و احسان ہے۔

خیر ان لوگوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا، کہ ہم فصلی ہوتے  
 تو اس کا حقہ مقرر کر دیا کرتے تھے اور اس کا نام رکھ دیتے تھے۔ پھر ہم دوسرا  
 کھیت ہوتے۔ تو اسے اللہ کے نام پر روک دیتے، جب کبھی آدمی آتی اس  
 کھیت کو لپیٹ میں لے لیتا ہے ہم نے ہم انس کے نام سے منسوب کر رکھا تھا  
 تو ہم اللہ کے نام والی کھیتی کو ہم انس کے نام کر دیتے۔ اور جب کبھی دوسری کھیتی  
 پر نہا ہی آتی تو ہم ہم انس والی کھیتی کو اللہ کے نام کی طرف منتقل نہ کرتے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق  
 کمال فرمایا ہے۔ وجعلنا الشمامسة من العرش و جعلنا من نصيبها۔

بیرای و قدرے بتایا کہ ہم اس کے پاس اپنے جھگڑے لے جاتے۔ تو یہ یوں تھا  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ شیا طہین تھے تو تم سے مانیں  
کرتے تھے۔

بعد ازاں اہل و قدر نے فرائض کے متعلق دریافت کیا۔ آپ نے انہیں بتایا۔  
اور وعدہ پورا کرنے، مانت ادا کرنے۔ اپنے بڑوسی کے ساتھ بہتر سلوک اور  
برتاؤ کرنے اور کسی بد عظم نہ کرنے کا حکم دیا۔ فرمایا ہے: شک ظلم قیامت کے اندر حیران  
میں ہے۔

پھر چند روز کے بعد انہیں انعام دے کر اودھانا کیا۔ یہ لوگ اپنی قوم میں سے  
و اہل پیچھے۔ ادا کرتے، سچ مٹ، کو توڑ بھوڑ کر ختم کر دیا۔

یہ دشمن اور بت پرستی کا جو عقیدہ سلسلوں اور پیشگوئوں اور صدیوں سے ہلا  
آ رہا تھا، قبول اسلام کے بعد اس کا نسباً منسباً ہو جانا اور وہ بھی اُٹا کانا اتنا آسان  
نہ تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اس بت کو توڑنے چھوڑنے کے سلسلہ میں صورت پریشانی  
لیکن یہ کارا ہم جب سرانجام پا گیا تو وہ ذرا سی کھٹک جو باقی رہ گئی تھی وہ بھی  
دور ہو گئی۔

# وفد محارب

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت یا دداشت

جنگہ الوداع کے سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں محارب کا وفد حاضر ہوا۔ یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تمام عربوں سے دوبارہ قوی الایمان آئے تھے۔

ان سوانح پر جب سوئم فتح تھا۔ اور آپ قبائلی عرب کو اللہ کی طرف دعوت دے رہے تھے۔ اسی قوم میں سے دس دس اپنی اپنی بلور کی قوم کی جانب سے نائب بن کر نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ اور اسلام لے آئے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ صبح شام ان کا کھانا لاتے۔ آخر ایک روز یہ لوگ غمیر سے لیکر منقرک نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھے، آپ نے ایک آدمی کو پہچانی یا۔ اور اسے غور سے ملاحظہ فرماتے گئے۔

جب محارب نے اپنی طرف آپ کی نگاہ دیکھی تو کہنے لگا: اے اللہ کے رسول شاید آپ مجھے پہچانی رہے ہیں۔؟

آپ نے فرمایا: میں تمہیں پہچان رہا ہوں۔ یہی وہ شخص ہے جو اب محارب نے جواب دیا۔ میں! خدا کی قسم! آپ نے مجھے دیکھا بھی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر میں نہ تو وقت موقوف تھا۔ جواب دیا تھا۔ اور حکام کے مہلہ میں نے بدر میں نہ تو وقت انعام میں آپ کی دعوت اسلام روکی تھی۔ تب قبائلی

کو نما طلب فرما رہے تھے۔

جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! ٹھیک کہتے ہو۔

پھر مطالبی بولا: اے اللہ کے رسول! اس روز میرے دوستوں میں مجھ سے زیادہ آپ کے خلاف کوئی سخت نرغہ اور نرغہ اسلام سے زیادہ دور تھا۔ میں نے اللہ کی حمد کرتا ہوں جس نے مجھے زندہ رکھا۔ حقیقت میں نے آپ کی تصدیق کر لی، اور وہ میرے تمام ساتھی اپنے سابقہ کفر کے دین پر رہے ہیں۔

جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک دل اللہ عزوجل کے قبضہ میں جو تا ہے۔

عربی نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ کے قدموں پر حاضر ہو جانے کے باعث میرے لیے بخشش کی دعا کیجیے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام! اپنے پہلے کے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

بعد ازاں پھر یہ لوگ واپس چلے گئے۔

## قدم و قد صداء

حضرت سعد بن عبادہ کی طرف سے  
میزبانی کی پیش کش

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صداء کا وفد حاضر ہوا۔ تو حضرت سعد بن عبادہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! انہیں میرے ہاں ٹھہرنے کی اجازت دیجئے۔

چنانچہ یہ لوگ ان کے ہاں ٹھہر رہے انہوں نے ان کی خوب خاطر و اہانت کی اور حسب ضرورت لباس تنگ دیا۔ پھر انہیں لے کر مناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے آپ سے اسلام پر بیعت کی۔ اور کہنے لگے: ہم اپنے ان لوگوں کی جانب سے جو یہاں نہیں آ سکے آپ کے سامنے حاضر ہیں۔ چنانچہ بعد کو یہ یہ اپنی قوم کی واپس ہو گئے۔ تو انہیں اسلام خوب پھیل گیا۔ اور حجۃ الوداع میں ان کے ایک سو آدمیوں نے مناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی۔

واقعی شے نبی مطلق کے کسی آدمی سے یہ واقعہ نقل کیا ہے۔ اسی سبب میں ایک حدیث کا ذکر بھی ہوا۔ کہ میں میں اشکرہ اسلام کا سفیر تھوڑا سیوا

دنک کا پڑھنا تھا۔

اہل وفد میں سے ایک نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! ہم سے ہاں ایک کنواں ہے، جہاں کے موسم میں تو اس کا پانی بھریں کفایت کرتا ہے، لیکن گرمی کے موسم میں کم پڑتا ہے۔ یہ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ہم ادھر ادھر کے گھاٹوں پر شتر ق ہو جاتے ہیں، انہیں ہم مسلمانوں کی تعداد کمٹوڑی ہے، ہمارا براگندہ ہونا، خطرہ سے خالی نہیں۔ لہذا غدار کے سرو میں سے دسا کیجیے، کہ ہمارا کنواں بھر جائے۔

آنحضرت نے فرمایا، سات کنکریاں لاکر لے دو۔

وہ پیش کر دی گئیں، آپ نے انہیں اپنے ہاتھ سے لے لیں، پھر واپس کر دیا اور فرمایا۔

جب وہاں پہنچو تو ایک ایک کر کے انہیں کنوئیں میں ڈال دینا، اور بسم اللہ کہہ لینا۔

ایسا ہی کیا گیا، وہ کنواں پانی سے بھرا ہوا اٹھا رہا تھا، جواب تک موجود ہے،

## اسی واقعہ سے متعلق فقہی احکامات

۱۔ ہرچم کا استعمال مستحب ہے | اس سے ثابت ہوا کہ

اور ہرچم کا استعمال مستحب ہے۔ اور مستحب یہ ہے، کہ جب شتر (طواغ) سفید ہو، اور ہرچم و راہم سیاہ ہو۔ اس میں کبہ کا بہت نہیں۔

۲۔ آبِ زمزم سے وضو جائز ہے | نیز اس سے مقدس پانی سے وضو  
کا جواز بھی نکلتا ہے، اس سے

وضو مکروہ نہیں ہوتا۔ اسی طرح زمزم کے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہ ہوگا۔ اور  
نہ ایسے پانی سے وضو مکروہ ہوگا۔ جو کبیرہ کی چست پر ہر اچھو۔

---



# قدم وفد غسان

اسلام پر ثابت قدم رہنے والے تین مومن

یہ وفد سلعہ بر سفیان میں حاضر ہوا۔ یہ وفد تین آدمیوں پر مشتمل تھا یہ لوگ اسلام لے آئے اور کہنے لگے ہم نہیں جانتے کہ ہماری قوم ہمارا تباہ کرے گی یا نہیں کرے گی۔ کیونکہ وہ لوگ اپنے مسلک کو باقی رکھنا اور تعمیر کا قرب پسند کرتے رہیں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں انعامات دیے۔ اور وہ واپس قوم کے پاس آئے۔ ان لوگوں نے ان کی دعوت قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ انہوں نے اپنا اسلام چھپائے رکھا۔ آخر ان میں سے دو اسلام پر قوت ہو گئے۔ اور غیسرے نے رشوک کے سالی حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا زناہ پایا۔ وہ حضرت ابو عبیدہ ثمالی سے ملا۔ اور انہیں اپنے اسلام کی خبر دی چنانچہ وہ اس کی بہت عزت کرتے تھے۔

# قدم وفدِ سلاماں

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے باراں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلمان کا وفد جو سات آدمیوں پر مشتمل تھا حاضر ہوا۔ جن میں حبیب بن عمرو بھی تھے۔ یہ لوگ مسلمان ہو گئے۔

حبیب کہتے ہیں۔ میں نے دریافت کیا۔ اے اللہ کے رسول! سب سے بہتر عمل کونسا ہے؟

آپ نے فرمایا! اپنے وقت پر نماز ادا کرنا۔ پھر انہوں نے طوبیٰ حدیث ذکر کی۔ اور راہلِ وفد نے آپ کے ساتھ ظہر اور عصر کی نماز ادا کی۔ راوی کہتے ہیں۔ کہ عصر کی نماز ظہر کے قیام سے خفیف تھی۔

پھر راہلِ وفد نے آپ کی خدمت میں قحط سال کی شکایت پیش کی، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی، اے اللہ! انہیں ان کے گھروں میں بارش سے فرما۔

میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! تم زیادہ اٹھائیے۔ تاکہ زیادہ اور خوب بارش ہو۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم فرمائی: اور اس قدر بارش اٹھائے، کہ آپ کی بنفلوں کی سفیدی بھی نظر آگئی۔ پھر کھڑے ہو گئے۔ اور

- ہم وہاں قین روز ٹھہرے اور آپ کی ضیافت کے انعکات، ہم پر جاری رہے۔ پھر ہم نے وداع ہونا چاہا آپ نے ہمیں انعامات سے نوازا۔ اور ہم میں سے ہر آدمی کو پانچ پانچ اوقیہ عنایت فرمایا۔ نیز حضرت بلالؓ نے معذرت بھی لی۔ اور کہا۔ آج ہمارے پاس زیادہ مال نہیں۔ ہم نے کہا: یہ تو بہت ہی زیادہ اور خوب ہے۔ پھر ہم اپنے وطن واپس آگئے۔ جہاں اگر معلوم ہوا۔ جس دستہ اور جس ٹھٹھی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے وعاقرائ متی، اسی روز اور اسی ٹھٹھی بارش ہوئی۔

واندی فرماتے ہیں۔ کہ یہ وفد سلسلہ رح شوال کے مہینہ میں عاقر ہوا تھا۔

---

## قدم وفد بنی علس

بنی علس کا وفد آپؐ کی خدمت میں آئندہ میں حاضر ہوا۔ اور عرض کیا اے اللہ کے رسولؐ ہمارے اطفال ویتھے و اے بھارنے والے آگئے اور کہنے لگے کہ جس کی ہجرت ہو۔ اس کا اسلام نہیں۔ اور ہمارے اموال اور مویشی ہی ہمارے معاش ہیں۔ اور اگر معاملہ یوں ہی ہے کہ جس کی ہجرت نہیں ہے اس کا اسلام نہیں۔ تو پھر ان اموال اور مویشیوں میں کچھ بھی بھائی نہیں ہم نے نہیں نہج دیا اور سبزی دال اے بھی ہم نے سیدگی و ہجرت اختیار کر لی۔ مہتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جہاں بھی ہو اللہ سے ڈرتے رہو۔

# قدوم وفد عام

## ایک عجیب غریب اور حیرت انگیز واقعہ

واقعہ منیٰ فرماتے ہیں ۔

سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عامہ کا وفد آیا۔ جو دس آدمیوں پر مشتمل تھا۔ انہوں نے آپ پر سلام پیش کیا اور اسلام کا اقرار کیا آپ نے انہیں اسلامی شریعت کے چند قواعد و قواعد تحریر فرما دیے اور دریافت فرمایا: ”تم نے اپنے سامان کی حفاظت پر کس کو بھیجے گا؟“

کہنے لگے سب سے کم عمر کو اسے اللہ کے رسول۔

آپ نے فرمایا، وہ تمہارے سامان سے غافل ہو کر سو گیا تھا یہاں تک کہ ایک آنے والا آیا اور تم میں سے ایک کا صندوق اٹھایا۔ حاضرین میں سے ایک آدمی بولی اٹھا۔ اسے اللہ کے رسول۔ میرے سوا اس جماعت میں سے کسی کا صندوق نہیں ہے۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ پکڑا گیا۔ اور اسے اپنی جگہ پر لوٹا دیا گیا۔

یہ جماعت جلدی سے نکلی، اور اپنے سامان کے پاس آئی اس (نگران) سے معلوم کیا کہ کچھ واقعہ پیش آیا تھا جیسا کہ آپ نے ہماری صفحہ ۲۲۱

وہ کہنے لگا، میں گھر کر عیند سے حیدر ہوا تو میں نے صندوق گم پایا۔ میں اس کی تلاش میں نکلا اچانک ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا۔ جب اس نے مجھے دیکھا تو وہ تجھ سے (بچنے) کے لیے بھاگ اٹھا اس کی ٹھٹھکی پہنچا دلوں پر کھدائی کے نشانات تھے، اس نے صندوق پھیر دیا تھا میں نے وہ کہنے لگے، ہم گواہی دیتے ہیں کہ اللہ کے ہرے رسول ہیں۔

اس کے دل جانے کی خبر دی تھی۔ اور واقعی یہ واپس لی بھی گیا۔ چنانچہ یہ لوگ واپس نہیں آتے صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تمام ماجرا سنایا وہ رونا بھی عاقر ہوا۔ جو رنگرانی کے لیے چھپے رہ گیا تھا چنانچہ وہ بھی مسلمان ہو گیا۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعبہؓ کو حکم دیا، انہوں نے انہیں سے قرآن پاک سکھایا اور دیگر دنوں کی طرح انہیں بھی انعامات دے کر رخصت کیا۔

---

ملہ: ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ آپؐ مایہف قلب کے لئے ان لوگوں کی ضرورت دیکھتے تھے، جو کسی درجہ میں عیسیٰ اعواد و اعانت کے مستحق اللہ شرافتہ ہوں۔

# تدوم وفدازد

حکمت کی باتیں نبوت سے قریب میں لیکن  
نبوت ختم ہو چکی ہے

میں قابل عمل خصائل | ابوسوسنی مدنی تھے الحمد للہ ابی سواد ہی کہے  
حدیث سے نقل کیا ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے فارانی سے سنا تھا کہ  
عقرب بن زید سے انہیں سویرا زیدی سے انہیں اپنے والد سے انہیں اپنے  
دادا سویرا بنے حرث سے رہا رہت علی کہ میں اپنی قوم کے ساتھ افراد کے ساتھ  
وہ کی صورت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔  
جب ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ہم نے آپ سے گفتگو کی تو آپ  
نے ہمارے طریقہ کلام اور خاموشی کو مستحسن سمجھا۔

آپ نے فرمایا: تم کیا ہو؟

ہم نے عرض کیا ہم مومن ہیں۔

سہاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم فرمایا: آپ تھے فرمایا، ہر قول  
کی ایک حقیقت ہوتی ہے۔ تمہارے ایمان سے اور قول کی کیا حقیقت ہے؟

ہم نے عرض کیا، پندرہ خصائص، پانچ لاکھ آپ کے قاصدوں نے بھیجے حکم دیا کہ ان پر ایمان لائیں اور پانچ ہم نے زمانہ جاہلیت ہی میں پیدا کر لیے تھے۔ ہم انہی پر قائم ہیں۔ ہاں اگر آپ ان میں سے کسی کو ناپسند فرادیتے (تو بسے شک اسے چھوڑ دیں گے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ پانچ کیا ہیں؟ جنہ کا سیر قاصدوں نے تمہیں حکم دیا ہے۔

ہم نے جواب دیا کہ آپ نے رحیم اللہ اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اس کے رسولوں اور موت کے بعد زندہ ہونے پر ایمان لائے لائے کا حکم دیا ہے۔

آپ نے فرمایا، اور وہ پانچ کیا ہیں کہ جن پر میں نے تمہیں عمل کرنے کا حکم دیا ہے۔

ہم نے عرض کیا۔ آپ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم لا الہ الا اللہ (لکھ طیبہ) پڑھیں۔ نماز قائم کریں۔ زکوٰۃ دیں۔ رمضان کے روزے رکھیں اور خیرات رکھتا ہو وہ بیت محرم کا حج بھی کرے۔

آپ نے فرمایا، وہ پانچ خصائص کیا ہیں جو تم نے زمانہ جاہلیت میں سے پیدا کیے؟

ہم نے عرض کیا، آدم کے وقت شکر کرنا۔ معیبت کے وقت ہرگز نہ گفتا۔ و قدر ہر نامی رہنا۔ جنگ کے مواقع ہر ٹٹ مانا اور دشمنی اور شہادتت سے باز رہنا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، داتا ہیں۔ عالم میں۔ محمد بنو محمد اور نقابت سے اختیار کی طرح، جن ہاتھ (لیکن نبوت ختم ہو گئی ہے)۔ پھر آپ نے فرمایا، اور میں تمہیں پانچ مزید بتاتا ہوں اس طرح تمہارے لیے میرے خصائص مکمل ہو جائیں گے۔ اگر تم ایسے ہی ہو کہ جیسا کہم رہے ہو۔ تو



جو تم کہاتے نہیں اسے منع نہ کرنا، اور جہنم جگہیوں میں تم نہیں رہتے،  
 "نہیں تعمیر نہ کرنا، اور جس کام سے کل انگ بیوٹہ دارے ہو، اس میں ابھٹاک  
 نہ کرنا اور اس اللہ سے ڈرتے رہنا جس کی طرف تمہیں لوٹایا جائے گا اور اسی کے  
 سامنے تمہیں پیش کیا جائے گا۔ اور جس (جنت) کو تمہارے سامنے پیش  
 کیا جائے گا اور اس میں تم ہمیشہ رہو گے۔ اس کی طرف راضی رہنا۔  
 پھر یہ لوگ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رجعت ہوئے اور  
 آپ کی وصیت کو یاد رکھا اور ان وصایا پر سختی اور پابندی سے عمل کیا۔

---

# قدم وفد بنی منتفق

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
ایک خطبہ

میں عبداللہ بن امام احمد بن حنبل سے مستند احمد میں روایت ملی، انصوری نے  
بتایا مجھے ابراہیم بن حمزہ بن محمد بن حمزہ بن مصعب بن زید زہری سے کہا کہ میں تجھے  
یہ حدیث لکھ رہا ہوں اور میں نے اسے پیش بھی کیا اور جو میں نے آپ کی حدیث  
لکھی ہے اسے سنا، بتایا کہ مجھے عبدالرحمن بن یزید خزامی سے انھیں عبدالرحمن بن  
عیاس انعامی سے انھیں ولیم بن اسود بن عبداللہ بن حاجب بن عامر بن منتفق  
عقیل سے انھیں اپنے والد سے انھیں اپنے چچا عقیط بن عامر سے روایت ملی، ولیم  
کہتے ہیں کہ مجھے یہ روایت ابوالاسود بن عبداللہ نے بتائی انھیں عامر بن عقیط سے  
یہ روایت ملی کہ عقیط بن عامر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد  
کے ساتھ حاضر ہوا۔ اس کے ہمراہ اس کا ایک ساتھی شہیک بن عامر بن ناک بن  
منتفق بھی تھا۔

فقیر بتاتے ہیں کہ میں احمد میرا ساتھی نکلے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ جب آپ صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے آپ

کی زیارت کی۔ آپ لوگوں کے سامنے خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہو گئے۔ اور فرمایا: اے لوگو! تم سے اپنی آواز چار روز تک پھیلے گی کہ تم سے کسی قسم کا اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم کو اس کی خبر دو۔ یاد رکھو پھر کوئی آدمی اس کے دل کے خیالات یا اس کے سامنے کی باتیں یا کوئی گمراہ آدمی اس کو باتوں میں لگا لیتا ہے۔ یاد رکھو۔

بھے پوچھا جائے گا۔

کیا میں نے خدا کا پیغام پہنچا دیا۔ یاد رکھو، اس خواہجہ، خیردار، بیٹھ جاتو۔ لوگ بیٹھ گئے۔ میں اور میرا ساتھی کھڑے ہو گئے۔ جب آپ کی نظر ہماری طرف ہوئی تو میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول آپ کے پاس علم غیب نہیں! آپ ہنس پڑے اور آپ نے حضرت عثمان سے فرمایا، اللہ خوب جانتا ہے میں سلفہ چاہتا ہوں انھوں نے عرض کیا: آپ کے پروردگار نے غیب کی کتبیاں نہیں بتائیں۔ غیب کی پانچ باتیں ایسی ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول وہ پانچ کیا ہیں؟

آپ نے فرمایا، موت کا علم صرف خدا جانتا ہے کہ تم میں سے کوئی کب مرے گا؟ لیکن تم نہیں جانتے، اللہ مادہ (پچھ) کا علم جب کہ وہ رحم میں ہوتا ہے وہ جانتا ہے اور تم اسے نہیں جانتے اور کل کیا ہو گا۔ اس کا علم اسی کو ہے کہ تم جانتے ہو نہ بیان کیے ہو اور بارش کے دن کا علم کہ وہ کب تازل ہو گی؟ تم خوفزدہ اور ہراساں ہوتے ہو اللہ وہ جانتا ہے اور جانتا ہے کہ بارش قریب ہے۔

تقریباً کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ہم ایسے رب کی جانب سے بھلائی سے محروم نہ بنیں گے جو ہنستا ہے۔

پھر فرمایا: اللہ قیامت کے دن کا علم؟

ہم نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول ہمیں بھی وہ سکھائیے جو لوگ جانتے ہیں اور آپ (انہیں) سکھاتے ہیں کیونکہ میں ان میں سے ہوں یعنی مذبح قبلہ جو ہمارے قریب ہے اور ختم جو ہمارا ساتھی اور ہمارا خاندان ہے۔  
وہ ہمارے تصدیق (ایمان) کو بچاتا جانے گا۔

آپ نے فرمایا پھر تم لوگ رہو گے جب تک رہو گے۔ پھر آواز بھیجی جائے گی۔ تیرے معبود (اللہ) کی قسم اس (زمین) کی پشت پر کسی مقتول کی قتل گاہ یا کسی مردے کا مدفن باقی نہ رہے گا، اگر اس کی قبر نہ پھٹ جائے اور وہ سیدھا بیٹھ جائے گا۔ اپنی ہمدردی زندگی کو اپنے اہل میں سمجھ کر کہے گا، اسے پروردگار کل جو تھا، آج کہا ہے؟

میں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول جب ہمیں ہوائیں، آفات اور درختے ٹھٹھکے کر دیں گے تو وہ ہمیں کس طرح وہ بارہ جمع کرے گا؟

آپ نے فرمایا میں تجھے اس کی مثال اللہ کے نشانات (انعامات) میں دیتا ہوں کہ جس زمین کو تو دیکھے کہ وہ پانی (قطرہ زدہ یا خشک) بھرا رہ جاتی ہے اور نہ لگتا ہے کہ یہ کبھی زندہ (میرسبز آباد) نہ ہوگی۔ پھر اللہ تعالیٰ اس پر بارش کرتا ہے اور چند دن ہی گزرنے پاتے ہیں کہ تو دیکھ رہا ہوتا ہے کہ وہ ایک گھونٹ (آباد) ہوئی ہے۔ اور تیرے معبود کی قسم وہ تم پر اس سے زیادہ قادر ہے کہ تمہیں پانی سے جمع کرے۔ زمین کی کھیتی کو جمع کرے۔ اور تم اپنی عقل گاہوں اور قبروں سے نکلنے لگو۔ پھر تم اس کی جانب دیکھو گے اور وہ تمہاری جانب دیکھتا ہوگا۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول یہ کیسے ہوگا؟ ہم تو زمین پر ہوں اور وہ ایک ہی ذات ہوگی، جو ہماری طرف دیکھ رہی ہوگی اور ہم اس کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔

آپ نے فرمایا کہ میں تجھے اس کی مثال اللہ کے انعامات (سورج اور چاند) میں دیتا ہوں جو بہت چھوٹی سی نشانیاں ہیں ایک ہی ساعت میں تمام دونوں کو دیکھتے

ہوا اور وہ تمہیں دیکھ رہے ہوتے ہیں اور جانیں ایک دوسرے کی طرف سے مطلوب (محرور) نہیں ہوتے۔

میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول، جب ہم اس سے ملیں گے تو اس وقت ہمارا پردہ رگڑا رہتا ہے ساتھ کیا سلوک کرے گا؟

آپؐ نے فرمایا، تم اس کے سامنے اس حالت میں پیش کیجئے جادو گے کہ تمہارے رخ اس کے سامنے ظاہر ہوں گے اور تمہاری کوئی چیز اس سے مخفی نہ ہوگی پھر پردہ پردہ رگڑا رہنے ہاتھ میں پانی کا ایک پتو بھر لے گا۔ اور تمہاری طرف ماسے گا تیرے محبوب کی قسم تم میں سے کسی کا چہرہ اس سے خالی نہ رہے گا کہ اسے ایک قطرہ اس میں سے نہ لگے۔ رہا مسلم تو اس کا چہرہ اس سے بالکل سفید پڑے گی طرح ہو جائے گا۔ کافر تو اس پر چڑکے گا یا (فرمایا اس پر اس کے) سیاہ کانٹے گناہ ماسے گا۔ تہلانی چلے گا اور اس کے نشان پا پر صلح ہوگ چل پڑیں گے اس طرح وہ آگ کے ایک پل پر سے گزریں گے۔ جیسے تم میں سے کوئی ایک انگارے پر سے گزر جاتا ہے جس کے کچھ گناہ اور اللہ تعالیٰ فرمائے گا، (الاجروہ) پھر تم اپنے نبی کے حوض (کوٹھ) پر تیرے تریں پیاس کی حالت میں پہنچو گے، واللہ اس قدر پیاس ہو گے کہ میں نے کبھی نہ دیکھے ہوں گے، تمہارے محبوب کی قسم تم میں سے جو بھی ہاتھ پھیلائے گا اس کے ہاتھوں میں ایک دھانی کا پیالہ ہوگا جو تنکوں اور تھامت سے پاک ہوگا اور سوچ و باند کو روک دیا جائے گا۔ اور تم ان دروں میں سے کسی کو نہ دیکھو گے۔

مادی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول، ہم کس طرح دیکھیں گے؟ آپؐ نے فرمایا، جس طرح آج تم دیکھتے ہو، جب دن میں سو دت نکلا جوتا ہے اور زمین روشن ہو جاتی ہے۔

مادی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول، ہمیں تمہاری برائیوں اور نیکیوں کا بدلہ کیا ملے گا؟

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نیکی کا بدلہ دس گنا اور برائی کا صرف اس قدر

مبتنی رہے ہوتی ہے ماسوا اس صورت کے کہ اللہ تعالیٰ معاف کر دے ۔  
راوی فرماتے ہیں ، میں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول جنت اور دوزخ  
کیا ہیں ؟

آپؐ نے فرمایا : تیرے معبود کی قسم ۔ دوزخ کے سات دروازے ہیں اور دوزخ  
دروازوں کے درمیان اس قدر فاصلہ ہے کہ ایک سو اسی سال تک وہ دونوں کے  
درمیان چلتا رہے ۔ اور جنت کے آٹھ دروازے ہیں ۔ اور ان کے درمیان اس قدر  
فاصلہ ہے کہ ایک سو اسی سال تک چلتا رہے ۔

میں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول ، ہم جنت کی کس (نعمت) پر حاضر ہوں ؟  
آپؐ نے فرمایا : سات شہد کی خبروں پر ، ایسی خبریں کہ جو حق سے دور ہو  
ہوگا اور نہ تمامت ہوگی ۔ اور دوزخ کی خبروں پر ، جن کا واقعہ متغیر نہ ہوگا اور ایسا پائی  
جو خراب نہ ہوگا اور نہ بدی ہوگی ۔ اور تیرے معبود کی قسم تم انہیں جانتے اور اس کے  
ساتھ ساتھ بہترین اور پاکار بیبیاں ہوں گی ۔

میں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول اس میں ہماری بھی بیبیاں ہوں گی اور ان  
میں سے بھلائی کرنے والی بھی ہوں گی ۔

آپؐ نے فرمایا : نیک عورتیں (مصلحات) ، نیک مردوں کے لینے دیں گی ۔ اور نیک  
لفظ میں نیک عورتیں (مصلحات) ، نیک مردوں کے لینے دیں گی تم ان کو خوش کرو گے  
اور نہ تمہیں خوش کریں گی جس طرح دنیا میں تمہیں خوش کیا کرتی تھیں ، ان سلسلہ  
تو اللہ کے عمل نہ ہوگا ۔

لیطہ کہتے ہیں ۔ میں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول دوسرے ہم اس تک  
پہنچنے اور آسکے والے نہیں ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا جواب نہیں دیا ۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا : اے اللہ کے رسول کس بات پر میں آپؐ  
کی بیعت کر رہا ہوں ؟

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ پھیلا دیا اور فرمایا: تماد قائم کرنے، نہ کوئی دینے  
شرک کو شادی نہ ہے۔ اور اس بات پر کہ تو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک  
نہیں بنائے گا۔

راوی کہتے ہیں میں نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول، اور ہمارے بچے شوق  
اور مغرب کے درمیان ہر چیز ہوگی۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کھینچ لیا اور کہا میں ایسی شرط لگاؤں جو وہ  
سمجھیں دیتے والا نہیں؟

راوی کہتے ہیں، میں نے عرض کیا، ہم اس میں سے جہاں چاہیں رہیں اور انسا  
کا بار صرف اسی پر ہے۔

آپ نے ہاتھ پھیلا دیا اور فرمایا: تمہے اس بات کی اجازت ہے کہ جہاں چاہو  
سکونت اختیار کرو۔ اور تمہے ہر صوف تیل باہر ہی ہوگا۔

راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم واپس چلے آئے۔ پھر آپ نے دوبار فرمایا: یہ دونوں، یہ  
دونوں، اول و آخر تمام لوگوں سے زیادہ پرہیزگار ہیں۔

ابن بکر بن کلاب کے ایک آدمی کعب بن جہز یہ نے عرض کیا اسے اللہ کے  
رسول وہ کون ہیں۔

آپ نے فرمایا، بنو متفق۔ بنو متفق۔ بنو متفق، ان کے اہل ان میں سے  
ہوں گے۔

راوی بتاتے ہیں کہ پھر ہم واپس آ گئے۔ اور میں آپ کے سامنے حاضر ہوا اور  
عرض کیا، اے اللہ کے رسول، کیا کوئی ایسا آدمی جو جاہلیت میں بھلائیوں کر گیا  
کے لینے بھی کچھ ہے؟

قریش کی جانب سے ایک آدمی بول اٹھا، واللہ تو باپ متفق آگ میں ہے  
راوی کہتے ہیں، لوگوں کے سامنے میرے باپ کے متعلق اس کا یہ جملہ سنی کریری  
یہ حالت تھی کہ گویا میرے چہرے اور گوشت پر آگ برس گئی۔

آخر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر سات آدمیوں کے بعد ایک نبی بھیجا جس نے اس نبی کی مخالفت کی۔ وہ خالین (گمراہ) میں سے ہو گیا اور جس نے اس نبی کی اطاعت کی وہ ہدایت پانے والوں میں سے ہو گیا۔

یہ حدیث اپنی جلالت و شہادت اور عظمت پر شاہد ہے کہ یہ انوار مشکوٰۃ نبوت سے ہی نکلے ہیں اور یہ روایت صرف عبدالرحمن بن یحییٰ بن عبدالرحمن مدنی سے مروی ہے اس سے ابوالہیثم بن حمزہ زہری نے روایت کیا ہے۔ اور یہ دونوں اس کاہر علمائے مدینہ میں سے ہیں۔ ثقہ اور صحت میں ان کو حجت حاصل ہے۔ امام اہل حدیث محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور اہل سنت کے دیگر ائمہ نے اپنی کتابوں میں ان سے اتنی روایت کیا ہے، اور ان کے قول کو قبول کیا ہے اور کسی کے ان پر طعن نہیں کیا اور نہ کسی نے ان کے نہ واقع میں (طعن کیا ہے) جس جس نے ان سے روایت کی ہے۔

ان میں سے امام بن امام ابو عبد الرحمن عبداللہ بن احمد بن حنبل نے مستدرک اور کتاب السنۃ میں روایت کیا۔

نیز ماظ ابو محمد محمد بن احمد بن ابوالہیثم بن سلیمان غسال نے کتاب المعروفہ میں نیز ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ابویوسف طبرانی نے اپنی کئی کتب میں اور دیگر کثیر تہذیب و ائمہ نے روایت کیا ہے۔

**ذات و صفات الہی کی قسم ہائز ہے** | (۱) اس واقعہ سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ اس کی ذات و صفات کے ساتھ اس کی قسم کھانا جائز ہے۔

**نبی سے سوال جو اس کے بارے میں ہے** | (۲) نیز اس بات کا ثبوت ہے کہ (صحابہ) کے ذہن میں جو اشکال وارد ہوتے

یا کوئی مشکل مسئلہ درپیش آتا وہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے۔



آپ اس طرح اس کا جواب دیتے کہ انہیں تشفی والہمینان ہو جائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کے دشمنوں نے اور صحابہ کرام نے سب نے سوائے پیش کیے۔ دشمنوں نے بغض و عناد اور شکست دینے کی خاطر اور آپ کے صحابہ نے محض سمجھنے و مباحث اور ایمان کی زیادتی کے لیے آپ ہر سوال کا جواب دیتے۔ بشرطیکہ کوئی سوال ناقابل جواب نہ ہو جیسے قیامت کے وقت کا سوال۔ بعثت ضرور ہوگی (۴) نیز اس سے اس کی وضاحت بھی ہوتی ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ بندے کے تمام اجزاء کو متفرق ہو جانے کے بعد پھر سے جمع فرمائے گا اور دربارہ اس کی نشأت اور نئی تخلیق کرے گا۔

شے کا حکم نظیر کے مطابق ہوتا ہے (۴) نیز اس میں یہ بھی ثابت ہوا کہ شے اور اللہ تبارک و تعالیٰ جب کہ شے پر قادر ہے تو اس کی قدرت اس کی نظیر سے کس طرح عاجز ہو سکتی ہے؟ جب کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں معاودہ بارہ جی اٹھنے پر بہترین اسلوب میں کئی دلائل دیے اور عقول عامہ اور فطرت سلیمہ کے سامنے انہیں واضح کر دیا۔ اس پر سنگروں اور دشمنوں نے اس کے احکام میں طعن کیا اور اس کی تکذیب کی۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے اقوال، المعن سے بلند اور پاکیزہ ہے اور اللہ تعالیٰ کے قرآن یہ ہیں۔

فی الاہ رضۃ شریعت علیہا وھو مددۃ بالقیۃ۔

یعنی الہ رض یحد موتہا۔

نیز اللہ کا فرمانا انک مقرب الہ رض خاشعۃ فان انزلنا علیہا الامام اھتزن

وہر بت و انبت صحت کل شے و ج بھیج۔

عرض اس طرح قرآن مجید میں اس کی اشد کثرت سے ملتی ہیں۔

# قدم و فد نخع

زرارہ بن عمرو کے عجیب و غریب مشاہدات  
اور ان کی توجیہ

آپ کے پاس نخع کا وفد آیا۔

یہ آخری وفد تھا۔ یہ مشیر میں نصف حرم کے قریب آستانہ جوی پر حاضر ہوا، اس میں دو سو آدمی تھے۔ یہ مہمانت خانہ دارالغنیافتہ، میں آرا۔ پھر یہ لوگ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اسلام کا اقرار کرتے ہوئے حاضر ہوئے، پہلے یہ حضرت معاذ بن جبل کے ہاتھ پر بیٹ کر چمکے تھے ان میں سے ایک آدمی نے جس کا نام زرارہ بن عمرو تھا۔ عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول میں نے اس سفر میں ایک عجیب واقعہ دیکھا۔

آپ نے دریافت فرمایا: تم نے کیا دیکھا؟

زرارہ نے عرض کیا: میں نے تلیلہ میں ایک گدھی چھوڑ رکھی ہے۔ غولہ اس نے سہا و اور سرخ رنگ کا بچہ جنا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اپنے پیچھے اپنی باندی چھوڑ

آستے ہو؟

جسے حل تھا۔

اس نے عرض کیا: جی ہاں!

آپؐ نے فرمایا: اس کے بارے میں شک پیدا ہوا ہے۔ اور وہ تمہارا بیٹا ہے۔  
 تدارک نہ کرنے میں کیا؟ اے اللہ کے رسول! اس کا شریخ اور سیاہ رنگ رکھنا کیا  
 ہے؟ روایا کیوں ہے؟ کیا مطلب ہے اس کا؟

آپؐ نے فرمایا: میرے قریب ہو جاؤ! وہ آپؐ کے قریب ہو گیا! آپؐ  
 نے فرمایا: تمہیں برس کا مرض ہے؟ جیسے تم زکوٰۃ سے منہ اٹھاتے رہے ہو۔  
 زرارہ نے عرض کیا: قسم ہے اس ذات کی۔ جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ  
 مبعوث فرمایا۔ میں کسی کو علم ہے نہ آپؐ کے سوا کوئی اس پر مطلع ہوا۔  
 آپؐ نے فرمایا: یہی بات ہے!

وہ کہنے لگا: اے اللہ کے رسول! میں نے نعمان بن حذافہ کو دیکھا، جس  
 کے کانٹے میں دو دوزخیں ہیں جو خوب چمکا کر بتائے گئے ہیں۔  
 آپؐ نے فرمایا: یہ شاہِ حرب ہے۔ جو بہتر رشتہ اور مسرت و تخیل لیا جس میں  
 بیوس بیوس دکھائی دیا ہے۔

اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اور میں نے ایک سفید بالوں سے ڈال  
 برصیا دیکھی ہے۔ جو زمین سے نکلی تھی۔  
 آپؐ نے فرمایا: یہ زمین کی لٹا ہوا ٹہری ہے۔

اس نے عرض کیا: میں نے ایک آگ بھی دیکھی جو زمین سے نکلی تھی۔ اور  
 میرے اور میرے بیٹے عمرو کے درمیان سے حائل ہو گئی تھی، اور وہ کہہ رہی تھی: "شعلہ شعلہ۔"  
 دیکھنے والا اور نہ ہمارے کھڑے۔ میں تمہارے اہل اور مال کو کھاؤ گی۔  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ آخری زمانہ کے فتنے ہیں۔  
 اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! فتنہ کیا ہے؟

آپؐ نے فرمایا: لوگ اپنے رہبر کو قتل کر دیں گے، اور سروے کے لیے ہاروں  
 آپؐ میں جھگڑا کریں گے۔ ان میں گناہ کرنے والا کچھ گناہ میں نیکی کرتا ہو  
 اور مومن کے نزدیک دوسرے مومن کا خون پانی کے گھونٹ سے زیادہ

فرخت، غشمت ہو گا۔ اگر تو مر گیا۔ تو تیرا بیٹا یہ فتنہ دیکھے گا، اور اگر تیرا بیٹا مر گیا۔ تو تو اس فتنہ کو دیکھے گا۔

اس نے عرض کیا: یہ اللہ کے ہولِ اتر سے دعا فرما ہے کہ میں اس فتنہ کا زندہ باقی بچا رہوں علیٰ اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔

اے اللہ یہ اس عہدِ فتنہ کو نہ پائے۔ ہر نچھوڑا ہوا فوت ہو گیا۔ اور اس کا بیٹا زندہ رہا۔ اور وہ اسے اس سے تھا جنہوں نے حضرت عثمانؓ کو معزول کرنے میں حصہ لیا تھا۔

# ہر قل کے نام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی،

صحیحین میں بنی اندس علی، اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے ہر قل کو  
نہاں کا نام مبارک لکھا:

بسم اللہ الرحمن الرحیم!

محمد رسول اللہ کی جانب سے ہر قل دروم کے خلیفہ (بادشاہ) کے نام

سلام علی سب اہل اللہ

اما بعد!

میں تمہیں اسلام کی دعوت دیتا ہوں۔ اسلام قبول کرو، سلامتی پاؤ گے۔  
اسلام سے آؤ۔ اللہ تمہیں دگنا اجر دے گا۔ (لیکن) اگر تم نے اسرا غت کیا تو درجہ  
کا گناہ بھی تم پر ہوگا۔ اور اسے اہل کتاب آؤ ایک ایسی بات پر اتفاق کر لیتے  
جو ہمارے اور تمہارے درمیان مشترک ہے، یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی دوسرے  
کی عبادت نہ کرتے۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بناؤ۔ اور ہم میں  
سے بعض دوسرے بعض کو ایک دوسرے کو اللہ کے سوا رب نہ بنائیں۔  
یہ اگر وہ پھر جائیں۔ تو تم احکامات کو دو، لوگوں کو گواہ کر کے کہ ہم مسلمان  
ہیں۔“

# کسریٰ شہنشاہ ایران کے نام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک

اود کسریٰ کو آپ نے جو نام مبارک لکھا وہ یہ ہے ۔  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد رسول اللہ کی جانب سے فارس کے عظیم بادشاہ  
 کسریٰ کی طرف۔

سلام علیہ من بعدہ ابوعبدیہ وامنہ بالشیء در مولا وشریہ  
 الفی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ والشیء محمد بن عبد اللہ رسولہ  
 اس پر سلام ہو جو برابیت کا اتمام کرے اود اللہ اور اس کے رسول  
 پر ایمان لائے اور اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے  
 وہ تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس  
 کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

میں تجھے اللہ کی طرف بلاتا ہوں ، میں تمام لوگوں کے لیے اللہ کا رسول  
 ہوں۔ تاکہ جو زندہ ہیں انہیں ڈراؤں اور کافروں پر اتمامِ محبت  
 کروں اسلام لے آؤ، سلامتی پاؤ گے، پس اگر تم نے انکار کیا، تو تم پر مجھ سے  
 کاتناہ ہو گا۔

جب کسٹنی کے سامنے مکتوب مبارک پڑھا گیا، تو اس نے اسے پھاڑ دیا۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ملی تو وہ پٹ نے فرمایا۔  
اللہ تعالیٰ نے اس کا دلگ ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔

---

# بادشاہِ حبش نجاشی کے نام

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک

نجاشی کا قبول اسلام | لکھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد رسول اللہ کی جانب سے نجاشی شاہ حبش کے نام۔  
اسلام سے آؤ، کیونکہ میں تمہارے سامنے اللہ کی حمد کرتا ہوں، وہ خدا کہ  
اس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ بادشاہ ہے، تدوین و سلام ہے، وہ  
حق دینے والا عجیبان ہے اور میں شہادت دیتا ہوں کہ عیسیٰ مینا مریم  
علیہ السلام اللہ کی روح ہیں، اللہ نے اپنا کلمہ پاک نہاد اور پاک  
دامن مریم بنوں کی طرف القا فرمایا اور اسی سے عیسیٰ السلام پیدا ہوئے  
انہیں اللہ نے اپنی روح اور نطق سے پیدا فرمایا جیسے آدم علیہ السلام  
کو اپنے دست قدرت سے پیدا فرمایا۔ اور میں تجھے اللہ کی طرف بلاتا  
ہوں۔ جو کہتا ہے، جس کا کوئی شریک نہیں اس کی عظمت پر حاکم  
کی دعوت دیتا ہوں اور اس پر کہ تو میری اتباع کرے اور جو دھوکے  
مجھ پر اتارے ہوتے اس پر کان نہ لائے کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں



اور میں تجھے اشد تیرے صبا کر کو اللہ عزوجل کی طرف آنے کی دعوت  
دیتا ہوں، بات پہنچ گئی اور میں نے نصیحت کر دی، پس لازم ہے  
کہ میری نصیحت قبول کرے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔  
اُس نے عمرو بن امیہ صمری کو یہ مکتوب دے کر بھیجا۔

ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو بن امیہ صمری نے شاہ نباشی  
سے کہا۔ اے احمد مجھ پر کہنا اور تم پر سنا واجب ہے۔ تم گویا ہماری چاکرت  
ہیں ہو۔ میں گویا تم پر افتخار کرتا ہوں۔

کیونکہ ہم نے جب بھی تم سے خبر کی اسید کی تو ہمیں رنج و غم ہی ملا۔ اور ہمیں  
تم سے کہیں کوئی اندیشہ نہیں ہوا۔ اور انجیل میں جو کچھ ہے اس سے ہم  
نے تمہارے خلاف بخت قائم کر لی ہے۔ وہ ہمارے اور تمہارے درمیانے شاہ  
ہے ایسا شاہ جو نہ دہنیں ہوتا، اور دنیا فیصلی کندہ جو عظیم نہیں کرتا در نہ  
اس بنی امی کے مقابلہ میں تم ویسے ہی ہوتے جیسے حضرت عیسیٰؑ بن مریمؑ  
کے بہو دھنے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف اپنے قاصد بھیجے  
میں۔ اور تم سے وہ امید باندھی ہے جو دوسروں سے نہیں باندھتا اور ہمیں  
اس سے امن دیا، جس سے دوسروں کو خوف تھا، یعنی ماضی کی بھلائی سے  
آئندہ کا اثر۔

حاشی کہتے تھے، اس خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ وہ نبی میں، جنت کا  
اہل کتاب انتظار کر رہے ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کی بشارت دیکھ جا رکھ  
اس طرح ہے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کی دیکھ چکے ہیں۔  
اس کے بعد نباشی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا:  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

محمد رسول اللہ کی خدمت میں نباشی دھن کی طرف سے۔

اے اللہ کے نبی آپ پر سلام ہو اللہ کا۔ اور اللہ کی رحمت ہو۔ اور اللہ کی برکات وہ اللہ کو اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔

اما بعد!

اے اللہ کے رسول مجھے آپ کا مکتوب گرامی ملا جس میں آپ نے طیبی طیبہ السلام کے بارے میں ذکر فرمایا ہے۔ اسکا نسخہ لڑ میٹھ کے پروردگار کی قسم طیبی طیبہ السلام کی حیثیت اس سے بالکل زیادہ نہیں جتنا آپ نے ذکر فرمایا ہے۔ آپ نے ہماری جانب جو کچھ ارسال فرمایا، ہم نے اسے پہچان لیا اور ہم نے آپ کے بھائی کے بیٹے اور آپ کے اصحاب کو بھی پہچان لیا۔ پس میں شہادت دیتا ہوں کہ بے شک آپ اللہ کے رسول صادق و مصدق ہیں۔ اور جس نے آپ کی بیعت کر لی۔ اور آپ کے بھائی کے بیٹے کی بیعت کر لی۔ اور میں نے اس پر اللہ رب العالمین کی اعانت کر لی۔

نماشانی سہ کو فوت ہوا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی موت کی خبر دی گئی۔ تو آپ لوگوں کے ہمراہ جنازہ گاہ میں پہنچے اور آپ نے اس پر قائمانہ نماز (جنازہ) پڑھی، اور نماز گہریں کہیں۔

میں کہتا ہوں کہ یہ وہم ہے۔ اللہ ہی خوب جانتا ہے اسے رفاۃ نے خلط کر دیا ہے، اور وہ نماشی جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قائمانہ نماز و جنازہ پڑھائی وہ آپ پر ایمان لایا تھا اور آپ کے صحابہ کرام کہا تھا اس مذکورہ نماشی و رفاۃ نے اس دوسرے نماشی کے درمیان فرقہ

لہذا یعنی اسلام قبول کر لیا۔

نہیں کیا اور دوسرا نیا شیہ اوہ سہے جس کی طرف اُچھٹنے سے اسلام کی دعوت دیتے ہوئے نامہ مبارک لکھا تھا۔ یہ انگ انگ ہیں۔ صحیح مسلم ہیں و نہایت سے منقول ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے (جس) انجاشی کو دعوتِ اسلام کا مکتوب لکھا، یہ وہ نہ تھا جس پر آپؐ نے نماز جنازہ پڑھی۔

---

# بادشاہ مصر مقوقس کے نام

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب

مقوقس کے طرف سے تحائف آپ نے جو نامہ مبارک لکھا: مقوقس شاہ مصر اسکندریہ کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔  
 محمدؐ اللہ کے بندے اور اس کے رسول کی جانب سے مقوقس سے قبضہ  
 کے عظیم ریا دشاہ کے نام۔  
 سلام علی من تبع اھدی۔

الابعد!

میں نبیوں اسلام کی دعوت دیتا ہوں، اسلام قبول کر لو، سلا متوجہ  
 گئے، اللہ تمہیں دگنا بر دے گا۔ اور اگر تم نے انکار کیا تو قبلیوں کا گناہ  
 بھی تمہارے ذمہ ہو گا۔ اسے اپنی کتاب سے اسیے لکھ کر طرف جو  
 ہمارے اور تمہارے درمیان مشترک ہے یعنی یہ کہ ہم اللہ کے سوا  
 کسی کی عبادت نہ کریں اور ہم اس کے ساتھ شرک نہ کریں۔ اور ہم

نہ کہ وہ تیرے ملکوں اور تابع ہیں۔

جی میں کوئی ایک دوسرے کو اللہ کے سوا دین نہ بنائے ، پس اگر پھر عائشہ  
دیکھ دو لوگوں کو گواہ کہہ کر ہم مسلمان ہیں ؟

آپ نے اسے عائشہ بن ابی بنقرہ کے ہاتھ پر نامہ مبارک بھیجا۔ جب  
صحابہ و انصار پہنچے۔۔۔۔۔ انہیں بتایا گیا کہ آپ سے قبل یہ ایسا آدمی تھا کہ  
بگناہ تھا کہ یہی سب سے بڑا رب ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے آخر اور پہلو کی ہجرت کے لیے پکار دیا اس  
نے اتمام لیا اس لیے اپنے پیسے ہجرت حاصل کر دے اور یہ کہہ کر دو رستم  
میں ہجرت حاصل کرے۔

مقوقس نے جواب دیا ہمارا ایک دین ہے ہم اسے نبی تک نہیں  
بوڑھ سکتے جب تک کہ اس سے بہتر دین نہ ہو۔

عائشہ نے انہیں جواب دیا ، میں تجھے دین اسلام کی دعوت دیتا ہوں  
اس دین میں اللہ ہی کافی ہے اور اس کے نبی نے لوگوں کو دعوت دی  
ہے۔ قریش اور ان کے دشمن یہود نے ان پر شہادت کی ہے اور ان کے  
رہروسی نصاریٰ نے بھی شہادت اختیار کی ہے اور مجھے میرے کام کی قسم ، موسیٰ  
میرے اسلام کی عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق بشارت ایسی ہی تھی جیسے عیسیٰ  
علیہ السلام کی بشارت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہے۔ اور قرآن کی  
رفہ ہماری دعوت ایسی ہی ہے جیسے اہل توہات کو انجیل کی طرف تمہاری  
موت ، اور جس نبی کو جو قوم ملی وہی اس کی امت ہے ، اس پر حق یہ ہے کہ  
ہ اس کی امت کریں۔ اور تو ان میں سے کہ جس نے اس نبی کو پایا اور ہم  
نئے دین مسیح سے روکنے والے نہیں بلکہ ہم تو تجھے ان کا بھی اکرام کرنے  
احکم دیتے ہیں۔

مقوقس نے جواب دیا ، میں نے اس نبی کے معاملہ میں غور کیا ہے نہ تو یہ  
لڑو باتوں کا حکم دیتا ہے اور نہ ہی مرغوب باتوں کی ممانعت کرتا ہے اور نہ

میں اسے گمراہ جاؤں گا یا کاذب کا ہفتہ کہتا ہوں (بلکہ میں نے اس میں ہوشیار  
باتیں اور بھید ظاہر کرنے کے باعث علامات نبوت کو محسوس کیا ہے) اور میں  
ابھی دیکھوں گا۔

چنانچہ اس نے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب مبارک اٹھایا اور  
اسے ساگو انجک ڈیرہ میں ڈال کر اپنی ایک اندھی کو دے دیا۔ پھر مڑی لکھنے  
والے کا تب کو بلایا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یہ خط لکھوایا  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

محمد بن عبد اللہ کے نام مقوقس کی جانب سے جو قبیلہ کا عظیم سردار ہے  
سلام علیک و آلہ

میں نے آپ کا مکتوبہ پڑھا اور سو کھراپس نے اس میں لکھا اور جس  
کی آپ نے دعوت دی اسے کھانا کھائے معلوم تھا کہ ایک نبی آئے والا ہے اور  
میں سمجھتا تھا کہ وہ..... شام میں ظاہر ہوگا۔ اور میں نے آپ کے تادمہ کلام  
کہا ہے اور آپ کی خدمت میں وہ ایسی یا نہایت بھیجی ہیں کہ قبیلوں کے ہاتھ  
ان کا ایک ہندو مقام ہے، نیز آپ کی خدمت میں ہیں نے ایک لباس بھیجا ہے  
نیز ایک نیر بریز بھیج رہا ہوں تاکہ آپ اسی پر سوار ہو سکیں۔ والسلام علیک۔  
اس سے زیادہ کچھ نہ لکھا اور نہ ہی اسلام قبول کیا۔ یا مدیر اللہ کا نام مارا اور  
سیر ہوتے تھا اور خبر کا نام دل دل تھا جو حضرت معاذ بن عمرو کے عہد خلافت تک رہا۔

# منذربن ساوی کے نام مکتوبے رسولؐ

یہودیوں اور مجوسیوں کے لیے جزیہ کا فرمان نبویؐ

آپؐ نے منذربن ساری کو بھی ایک نامہ مبارک لکھا۔ واقعہ یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی وفات کے بعد اللہ کی کتابوں میں یہ مکتوبہ دیکھا ہے تو اسی میں منذربن تھا کہ جناب رسول اللہ علیہ وسلم نے حضرت علامہ ابن عمرؓ کی طرف بھیجا اور ان کے ہاتھ ایک خط بھی بھیجا۔ جس میں آپؐ نے اسے اسلام کی دعوت دی تھی منذر نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ جواب بھیجا۔

ابا بعدہ

اسے اللہ کے رسولؐ میں نے ابن عمرؓ کے سامنے آپؐ کا مکتوبہ پڑھا۔ ان میں سے بعض نے اسلام کو پسند کیا اور اسے خواہاں کیا اور اس کے حلقہ میں داخل ہو گئے اور بعض نے اسے ناپسند کیا اور مجوسیوں اور یہودیوں سے راضی ہو گئے آپؐ اس باب میں اپنا ارشاد تحریر فرمایا ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

حمد رسول اللہ کی جانب سے منذربن ساوی کے نام۔

سلام علیک! میں تیرے سامنے اس اللہ کی حمد کرتا ہوں کہ تمہیں کے سوا کوئی

معبود نہیں اور میں شہادت دیتا ہوں کہ لا الہ الا اللہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں (واللہ محمدؐ ورسولہ) اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں (واللہ اعلم)

میں تجھے اللہ عزوجل کی یاد دلانا ہوں کیونکہ جو نصیحت کرتا ہے وہ اپنے اپنے نصیحت کرتا ہے۔ اور جو میرے قاصدوں کی اطاعت کرتا ہے اسے اللہ کے احکام کا اتباع کرتا ہے۔ وہ میری اطاعت کرتا ہے اور میں نے انہیں نصیحت کی۔ اسی نے میرے لیے نصیحت کی جس سے قاصدوں نے تیری تعریف کی ہے اور میں نے تیری قوم میں تیری سفارش کی ہے۔ اس لیے مسلمانوں کو اللہ کے حالی پر چھوڑ دے جس عقیدے پر وہ ایمان لائے ہیں، اور میں نے اپنی خطا سے درگزر کر دیا ہے اس لیے ان کا (عذر) قبول کر، اور مہربان ہو تو اصلاح پڑے گا، ہم تجھے معزول نہیں کریں گے اور جو بدعت یا جو سیت پر قائم رہے اس پر تیرے لازم ہے۔



# شاہ عمان کے نام مکتوبِ رسول

نامہ بر عمرو بن العاص کے انکشافات و تاثرات

آپ نے شاہ عمان کو بھی مکتوب لکھا، اور اسے مکتوبی مام کے ہتھ بچھا (وہ مکتوب

یہ تھا)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد بن عبد اللہ کی جانب سے جعفر اور عبد اللہ بن جعفر کے نام۔

سلاطین من امتیج المہدی۔

المہدی!

میں تمہیں اسلام کی دعوت دیتا ہوں۔ تم دونوں مسلمان ہو جاؤ، سلامتی پاؤ گے  
کیونکہ میں تمام لوگوں کی جانب رسول ہوں۔ تاکہ جو زندہ ہیں انہیں خدا سے ڈراؤ  
اور کافروں پر جہت نافذ کر دوں۔ اس لیے اگر تم دونوں نے اسلام کا اقرار کر لیا تو  
میں تم کو حاکم بنا دوں گا اور اگر تم نے اسلام کے اقرار سے انکار کر دیا تو  
کہ تمہارا ملک تم سے چھیننے والا ہے، اور لشکر تم سے متعلق ہے میں آنے والا ہوں  
اور میری بخت تمہارے ملک پر غالب آئے والی ہے۔  
اس خط کو اپنی مجلس کعب سے لکھا اور مکتوب پر مہر بخوی انگو دی۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں لکھا اور عثمانؓ پڑھا۔ جب میں وہاں گیا تو میں عید کے پاس گیا یہ نسبتاً غلیظ اور نرم مزاج تھا اس سے بتایا کہ تمہاری اور تمہارے بھائی کی طرف میں جناب رسول اللہ ﷺ علیہ السلام کا قاصد بن کر آیا ہوں۔

وہ کہنے لگا، میرا بھائی عمرؓ اور ملک میں مجھ سے بڑا ہے۔ میں تجھے اس کے پاس پہنچا دیتا ہوں یہاں تک کہ وہ مکتوب پڑھ لے پھر کہنے لگا تم کس بات کی دعوت دیتے ہو؟ میں نے جواب دیا میں تجھے اللہ کی طرف، عورت دینا ہوں اور مکنا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ تو اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرے۔ نیز تو اس بات کی شہادت دے کہ محمد ﷺ علیہ السلام اس کے بندے اور رسول ہیں۔

وہ کہنے لگا، اسے عمرؓ تو اپنی قوم کے سردار کا بیٹا ہے، بتا تیرے والد نے کیا کیا کرکر اس میں ہمارے سپرے بٹھائے ہیں۔

میں نے کہا، وہ مر گیا اور محمد ﷺ علیہ السلام پر ایمان ڈالا۔ یہ کہہ کر میری خواہش تھی کہ وہ اسلام قبول کر لیتا اور آپؐ کی تصدیق کر لیتا، شروع شروع میں میں بھی اس کا ہم نوا تھا۔ آخر اللہ تعالیٰ نے مجھے اسلام کی ہدایت دی۔

وہ کہنے لگا، تم نے کب اتباع رسول اللہ کیا؟

میں نے کہا، کچھ زیادہ مدت نہیں گزری تھی وہاں پر صدمہ ہو رہا تھا۔

اس نے پوچھا تم نے کہاں اسلام قبول کیا تھا؟

میں نے کہا، بچہ شی کے ہاں۔ اور ساتھ ہی میں نے اسے یہ بھی بتا دیا کہ نہایت ہی

مسلمان ہو چکا ہے۔

اس نے پوچھا پھر اس کی قوم نے اس کے ساتھ کیا سلوک کیا؟

میں نے کہا، انہوں نے اسے برقرار رکھا اور اس کی اتباع کی

وہ کہنے لگا، اور پادریوں اور راہبوں نے بھی اس کا اتنا کیا؟ میں نے کہا، ہاں!

وہ کہنے لگا،

اسے عروہ تم کیا کہہ رہے ہو، کسی آدمی کے لیے بھوٹ بھوٹنے سے زیادہ کوئی رسوا

کہا بات نہیں۔

میں نے جواب دیا، جو کچھ میں نے کہا بالکل سچی بات ہے اور جھوٹ بولنا ہم اپنے دین میں جانتے بھی نہیں سمجھتے۔

پھر اس نے پوچھا، میں نہیں سمجھتا کہ ہر قس کو نجاشی کے مسئلہ میں ہونے کی خبر دی ہو۔

میں نے کہا، کیوں نہیں (اسے بھی خبر ہے)

اس نے پوچھا، تمہیں اس کا کیسے علم ہوا

میں نے کہا، نجاشی اسے خراج دیا کرتا تھا۔ جب وہ اسلام لے آیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی تو اس نے (ہر قس) سے کہا، اللہ کی قسم اگر تم مجھ سے ایک درہم بھروسہ مانگیے گا تو میں ۱۰ درہم گا۔ ہر قس کو اس کی اس بات کی خبر ملی تو اس کے بھائی یا قریبی سے کہا، کیا تم ایک غلام کو چھوٹے سے رتبے پر، حالانکہ وہ تمہیں خراج نہیں دیتا اور اور تمہارے دین کی بھلائی کے لیے ایک نیا دین اس نے اختیار کر رہا ہے!

ہر قس نے جواب دیا:

ایک آدمی نے ایک (سننے) والے کو پسند کر لیا ہے۔ اور اسے اختیار کر لیا ہے۔ میں اس کے ساتھ کیا سوچ کر دوں! اللہ کی قسم اگر مجھے اپنی بات نہ دینی کا لالچ نہ ہوتا تو میں بھی اسی طرح کرتا جیسا اس نے کیا ہے۔

وہ کہنے لگا، اسے طرزِ اختیار کر لیا کہہ رہے ہو! میں نے کہا، اللہ کی قسم میں نے کچھ نہیں کہا ہے، عہد نے کہا، اچھا بتاؤ تمہارا خیال کس بات کا حکم دیتا ہے؟ اور کس بات سے منع کرتا ہے؟

میں نے جواب دیا، وہ اللہ عز و جل کی غلامت کا حکم دیتا ہے اور اس کی نافرمانی سے منع کر رہا ہے نیز یہی کرتے اور منہ نہ بھی کا حکم دیتا ہے اور ظلم و زیادتی، غنا و شراب اور ہتھیار و بخت اور مصلحت کی پرستش سے روکتا ہے۔

وہ کہنے لگا، کتنی اچھی باتیں ہیں جن کی طرف وہ دعوت دیتا ہے۔ کاش میرا بھائی میری بات مان لے۔ پھر ہم دونوں سولہ سو گرجا میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے لے

آئیں اور ان کی خدمت میں گریں لیکن میرا بھائی حکومت کا بڑا مرید ہے اور اسے چھوڑ نہیں سکتا اس طرح وہ قریب بن جاتے تھے۔

میں نے کہا، اگر وہ مسلمان ہو گئے تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے اپنی قوم پر حاکم بنادیں گے۔ اور وہ انبیاء سے صدقہ لے کر اپنی ہی قوم کے خزانہ تقسیم کر دے گا۔ اس نے جناب ویاہرہ تو بہتری غلط ہے پھر اس نے پوچھا، صدقہ کو پرتا ہے اللہ نے اسے وہ بتایا جو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حوالہ میں سے صدقات کے بارے میں فرمایا تھا۔ انہوں نے انہوں میں سے لے لیا۔

وہ کہنے لگا، اسے عمرہ کیا ہمارے ان موشیوں کا صدقہ لیا جائے گا جو سارا سال خدمت پر رہتے ہیں اور چٹپٹوں سے پانی پیٹتے ہیں۔

میں نے کہا، ہاں، ضرور لیا جائے گا۔

وہ کہنے لگا، اللہ کی قسم میں نہیں سمجھتا کہ میری قوم دور دور رکھتے اور کثیر تعداد میں موشیوں کے رکھنے کی وجہ سے اس کا صدقہ بھی ادا کرے۔

عمر و کثرت ہیں، میں اس کے پاس چند روز ٹھہرا رہا۔ اللہ عزوجل نے بھائی کے پاس جانا اور اسے میرے متعلق تمام باتیں بتا دیں، پھر ایک دن اس نے مجھے بلا بھیجا، میں اس کے پاس گیا تو اس کے موانعہ کاروں نے میرا بازو پکڑ لیا۔ وہ کہنے لگا، اسے چھوڑ دو، لوگوں نے مجھے چھوڑ دیا، چنانچہ میں بیٹھنے لگا۔ انہوں نے مجھے بیٹھنے سے روک دیا، میں نے اس کی حجاب دیکھا، تو وہ کہنے لگا، اپنی ضرورت بیان کر دو میں نے اس کو مرنے والا مکتوب دیا، اس نے ہرگز نہ دیا، اور اسے آخر تک پڑھ دھرا، پھر اپنے بھائی کو دیا، اس نے بھی اسے اسی طرح پڑھا، وہ اللہ میں نے محسوس کیا کہ اس کا بھائی اس کی نسبت زیادہ ترقی القاصد تھا۔ اس نے پوچھا کیا تم بتا سکتے ہو اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ کیا کیا؟

میں نے کہا، انہوں نے ان کا اتہام کر لیا ہے، یا تو رعبت سے یا تو اسے مغلوب ہو کر وہ کہنے لگا، اس کے ساتھ کون لوگ ہیں؟ میں نے کہا، لوگوں نے اسلام رعبت سے اختیار کر لیا ہے اور آپ کو اختیار کر لیا ہے اور اللہ کی عطا کردہ عقل و فہم کے ساتھ یہاں

لیا ہے کہ اس سے قبل وہ گراہی ہو چکے تھے۔ لہذا میں نے جانتا کہ میرے سوا کوئی دینی رفیق ہو اور اگر تم آج اس وقت کوڑے لگے اور ان کا استیفاء نہ کرو گے تو دوسری شکر تمہیں مغلوب کرنے کا اور تمہارے سب سے زار وں کو پاگل کر کے رکھ دے گا پس بہتر یہ ہے کہ اسے قبول کر لو۔ سلامتی پاؤ گے اللہ جی صلے اللہ علیہ وسلم تمہاری تمہاری قوم پر حاکم مقرر فرمادیں گے اور تم پر سوار اور ہمارا فوج کبھی حملہ بھی نہ کرے گی۔

وہ کہنے لگا آج مجھے سوچ لینے دو اور کل صبح میرے پاس آنا۔

میں اس کے بھائی کے پاس لوٹ آیا۔ اس نے کہا اے عمرو مجھے امید ہے کہ اگر اس نے حکومت کا لالچ دیکھا تو وہ مسلمان ہو جائے گا، آخر عہد جمع ہوئی تو میں اس کے پاس آیا۔ اس نے مجھے حاضر ہونے کی اجازت نہ دی میں دوبارہ اس کے بھائی کے پاس گیا، اور اسے خبر دی کہ میں اس کے پاس نہیں پہنچ سکا اس لیے مجھے وہاں پہنچی وہ اس نے جواب دیا میں نے تمہاری حکومت پر غور کیا ہے اور میں عرب لوگوں میں سب سے زیادہ مکڑ و رہوں، اگر میرے اپنے مقبوضہ ملک پر کسی کو نائب مقرر کرو تو تو اس کے لشکر بچہ ملک نہیں پہنچ سکتے اور اگر پہنچ بھی گئے تو اس جنگ سے سامنے نہ آوگا کہ اس سے قبل ایسی لڑائی نہ دیکھی ہوگی اس نے جواب دیا اچھا میں کل واپس چلا جاؤں گا جب اسے میرے جانے کا یقین ہو گیا تو اس نے اپنے بھائی سے حکومت میں باقی نہیں اور کہنے لگا جن جن پر حق غالب ہے چکے ہیں یہاں کے برابر بھی نہیں، اور جس میں کی طرف انہوں نے مکتوب مبارک بھیجے سب نے تہنیت کر لیا ہے۔ آخر جمع ہوئی تو مجھے بلا بھیجا، اس نے اور اس کے بھائی دونوں نے اسلام قبول کر لیا اور جی ارض صلے اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی، اور مجھے صدقہ وصول کرنے اور اس قوم میں حکمران اسلامی ائمہ مقرر کرنے کی اجازت دے دی اور جس نے بھی میری مخالفت کی ان دونوں نے اس کے خلاف مجھ سے تعاون کیا۔

# یَمَامَہ کے حاکم

ہوڑہ کے نام رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا خدہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمامہ کے حاکم ہوڑہ بن غنی کو مکتوب لکھا اور یحییٰ بن  
مردمانہ بنی کے ہاتھ روزانہ فرمایا اور مکتوب یہ تھا،

”بسم اللہ الرحمن الرحیم

فمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوڑہ بن غنی کے نام :

صبر و صبری من لا یفزع لا بدی

یاد رکھو، کہ میرا دین ملتقریب وورد نزدیک تک غلبہ آئے والا ہے، اس

سے اسلام قبول کر لو ورنہ میں پادوں گے، اسلام قبول کر لو گے تو تمہارا مقبوض ملک

تمہارا سے قبضہ و تسلط میں رہے گا۔“

جب سبط بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرمی کے آگے ہوڑہ کے پاس پہنچا تو یہ

مکتوب اسے دے دیا۔۔۔ اس نے انھیں اعزاز و اکرام سے ٹھہرایا۔ اور مکتوب پڑھوایا

اس کے بعد جو جواب دیا، وہ گو قرار نہ تھا، مگر انکار بھی نہ تھا، اور جس کرم صلی اللہ علیہ وسلم

کو اس نے جواب میں لکھا،

”کس قدر اچھی بات ہے، جس کی طرف آپ دعوت دیتے ہیں اور میں لوگ

میرے مرتبہ سے سیدت زدہ ہیں اس لئے کہ باتیں میری بھی مان لیجیے تو  
میں آپ کا اتہار کروں گا؟  
پھر حضرت سید عالم کو اس نے انعام دیا اور پھر کیا اس کا کپڑا دیا جو اس زمانہ میں  
عمدہ مانا جاتا تھا،

وہ یہ تھا کہ چریک سے کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو گئے اور آپ  
کو اعلان دے دیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خطہ پڑھا اور فرمایا، اگر  
دو فتح سے ایک بالشت بھر زمین بھی طلب کرے گا تو میں نہیں دوں گا۔ جو کچھ اس  
کے قبضہ میں ہے۔ وہ جائے والا ہے جائے ولا ہے۔

پہنانچہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح (مکہ) سے فارغ ہوئے تو حضرت جبریل  
علیہ السلام حاضر ہوئے اور بتایا کہ ہودہ مر گیا۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا،

یہ امر میں ایک کذاب لکھے گا جو نبوت کا (جھوٹا) دعوئے کرے گا اور اسے میرے  
بعد قتل کر دیا جائے گا۔

ایک کہنے والے نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اسے کون قتل کرے گا۔  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ادا رہے ستمی (اسے)  
قتل کریں گے،

پہنانچہ ایسا ہی ہوا، واقعہ پیش فرماتے ہیں کہ دمشق کا ایک... جو نصاریٰ کا ایک بڑا آدمی  
تھا۔ یہ ہودہ کے پاس تھا۔ اس نے ہودہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
متعلق پوچھا تو اس نے کہا میرے پاس ای کا مکتوب آیا ہے جس میں، انہوں نے  
مجھے اسلام قبول کرنے کی دعوت دی ہے۔ میں نے اسے قبول نہیں کیا۔

اگر کوئی نے پوچھا، تو نے کیوں قبول نہیں کیا؟ اس نے کہا کہ مجھے اپنے دین کا  
لوہجہ ہوا، نیز میں اپنی قوم کا حکمران ہوں۔ اور اگر میں اس کا اتہار کر لیتا تو باطن  
مردہ ہوتا۔

اس نے جواب دیا نہیں اگر تو ان کا امتیاز کر لیا تو وہ ضرور تجھے کو حکم بنا دیتے اس سے  
 لیے تیرے لیے ان کے امتیاز میں ہی بھلائی ہے۔ اور درحقیقت وہ نبی عربی  
 ہے جس کی عیسیٰ بن مریم نے بشارت دی ہے اور ان کا نام ہمارے ہاں انجیل  
 میں محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) تحریر ہے۔

---



# حارث ابن ابی شمر غسانی کے نام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نامہ مبارک

یہ دمشق میں تھا، چنانچہ آپ نے شہنائیوں و سب کے ہاتھ حدیبیہ سے واپسی پر ایک مکتوب مبارک اس کے نام بھیجا جو یہ ہے:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد رسول اللہ کی جانب سے حارث بن ابی شمر کے نام۔

داس پر سلامتی ہو جو ہدایت کا اتباع کرے،

اللہ پر ایمان لائے۔ اس کی تصدیق کرے۔ اور میں تجھے اس بات کی

طرت و دعوت دے گا کہ تو اللہ پر ایمان لے آئے ہو کتنا ہے۔ اس کا

کوئی شریک نہیں۔ تیرا ملک باقی رہے گا۔

طِبِّ نَبَوِی

ہم نے کتاب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے مفاہیص - سیر - جہانگیر  
 سلاطین رسائل اور کتابیں وغیرہ سے متعلق کچھ صفحات میں آپ کی منقبت طیبہ پر  
 روشنی ڈالی ہے۔ اب ہم طب کے متعلق آپ کی منقبت طیبہ کا ذکر کرتے ہیں کہ آپ  
 نے کیا کیا کیا (طریقے اختیار فرمائے۔ اپنے شاگردوں کے لیے کیا کیا علاج  
 بیان فرمائے۔ ہم اسی میں اس حکمت کا تذکرہ کوں گے کہ جس تک پہنچنے میں  
 اطباء عاجز آچکے ہیں کیونکہ طب عام کے مقابلہ میں آپ کی طب معجزات پر مشتمل  
 ہے۔ ہم اللہ سے استعانت کرتے ہوئے اسی قوت و توفیق کے طالب ہیں  
 مرض کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔

قلب کے امراض اور بدنہ کے امراض۔

یہ دونوں امراض قرآن مجید میں مذکور ہیں۔

امراض قلب کی بھی دو قسمیں ہیں، امراض شکوک و شبہات اور امراض

شہوت و ہمتان (سرکشی) ان دونوں کا بھی قرآن مجید میں ذکر کیا گیا ہے۔

# علاج بدن

## اس کے اقسام اور انواع کا بیان

علاج بدن کے قواعد تین ہیں ۔

(۱) حفاظتِ صحت ۔

(۲) مرض سے محفوظ رہنا ۔

(۳) موادِ فاسد کا استفراغ ۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کہہ چکا ہے ان تینوں کا ان مقامات پر تذکرہ فرمایا، آیت روزہ میں فرمایا ۔

اس آیت میں مریض کے لیے مذہبِ مرض اور مسافر کے لیے اپنی صحت اور قوت کی طلب کی خاطر افطار کرنے کی اجازت دے دی تاکہ روزہ سفر میں کمزوری نہ ہو اور مہجارتِ غلیظ کی وجہ سے اور بدلی مائعِ جلی کے معدوم ہونے کے باعث فرسائی نہ ہو جائے ۔

اور قوت و صحت کی حفاظت کی وجہ سے مسافر کو اجازتِ افطار مرحمت فرمائی ہے ۔ کچھ کی آیت میں فرمایا :

نعم، فان منكم مریضاً او به اذی من سببہ فعدیۃ من۔

صیاہ او صدفۃ او نسک

اس آیت میں مریض کو ادا اسے جس کے سر میں ہو یعنی پڑ جائیں یا غار میں ہو جلتے یا کوئی اور تکلیف ہو جائے، اجازت دی کہ وہ حالت حرام میں سر منڈوائے تاکہ فاسد مادوں سے استفراغ حاصل ہو جائے جن کے بالوں کی بڑوں میں سرایت کرنے کی وجہ مرض پیدا ہوا ہے، جب سر منڈوائے گا تو سام کھلی جائیں گے۔ اور بر فاسد مادوں سے ان مسات کے کھل جانے کی وجہ سے نکل جائیں گے۔ اسی استفراغ پر تمام ان استفراغات کو قیاس کیا جاسکتا ہے جن کے رک جانے کے باعث تکلیف و گزند پہنچتا ہے۔

ہا تفخذ مرضاً ثواللہ تاملے نے وضو کی آیت میں فرمایا

وان کنتم مریضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط فلاستم

التماء فقلتم تعبدوا ما ترفقتم بہ صعبین ا طیباً۔

اس آیت میں مریض کو اجازت دی ہے کہ اپنے جسم کو اس وقت سے بچانے کے لیے پانی کی بجائے مٹی کے تیم کی طرف مستعمل ہو جائے۔ تمام داخلی یا خارجی معذرات سے تفخذ کے سلسلہ میں آیت احتیاء کہتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے بندوں کو طب کے تین اصولوں پر انما ہی خمس ہو تمام قواعد (مغلفان صحت) کے مرکزی اصول ہیں۔

اس سلسلہ میں ہم اب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ کا تذکرہ کرتے ہیں اور ہم اس بات کی دعا کرتے ہیں کہ اس معاملہ میں آپ کی سنت طیبہ اکل جرات ہے۔

رہی طیبہ تعویب، تو یہ انبیاء و رسل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی جانب مستعمل طور پر منسوب ہے اور ان کے بغیر اور ان کے دست کرم سے بے نیاز ہو کر اس کے معمول کا سرچے سے امکاں ہی نہیں۔

# علاج بدن کے اقسام و طرق

مفرد اور مرکب دویہ کے استعمال کے فوائد پر ایک نظر

علاج بدن کے اقسام و طرق

اللہ تعالیٰ نے تمام حیوانات، مائع و بہائم کو انہی دو میں منقسم فرمایا ہے۔

ایک قسم ایسی ہے جس کے علاج کے لیے کسی طیبہ کی ضرورت نہیں جیسے جو کہ پیاس، سردی، تھکاوٹ، وغیرہ کا علاج۔ دوسرے وہ جس میں تامل اور غور و فکر کی ضرورت ہے جیسے وہ امراض جو مطلقاً اصل کے اعتدال سے خارج ہو جانے کے باعث پیدا ہوتے ہیں۔ حرارت، برد، سردی، یا بہرست یا رطوبت یا کسی دوسرے مرکب ہونے کی صورت میں رہت اور معتدل صورت اختیار کر لیتا ہے۔

ان کے درافواج میں یا ماری ہونے میں یا کبھی یعنی یا تو کسی مادہ کے نقصان کے باعث یا امراض پیدا ہوتے ہیں یا کسی کیفیت کی وجہ سے ان کا ظہور ہوتا ہے۔ اور تم دیکھو گے کہ اللہ کے فضل و کرم اور اس کے نعمت سے جناب سلامت کامیابی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ میں ان تمام امراض کا شافی اور مکمل علاج ملتا ہے۔

معلوم اور اقدس علی اللہ علیہ وسلم کی سنت پیہر میں کراچک اپنا اور اپنے اہل و عیال اور نہی بڑ کا علاج فرمایا کرتے۔ لیکن ایک کی سنت پیہر میں نہیں کہ قرینہ و بیوی کی طرح مرکب ادویہ کا استعمال فرماتے بلکہ ایک کی زیادہ تر ادویہ مفردات پر مشتمل تھیں اور گاہے گاہے مفرد ادوا کے ساتھ کسی معجون یا مصلحہ دو کا اضافہ فرماتے اور ہر سال سر یوں، ترکوں اور کام اہل و عیال، عزیزین مختلف اقوام میں مختلف ہوتا ہے، اور تجربہ کار دوا لیا و جو کثرت کے ساتھ مفردات سے معالجہ کرتے ہیں۔ وہ اسے خوب سمجھتے ہیں اور ان تینوں طبوں میں فرق بھی ہے۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ ادویہ بھی غذا کی نفس سے ہوتی ہیں تو ایسی قوم یا جماعت جن کی غذا پر مفردات پر مشتمل ہوں۔ ان کے امراض بھی کم ہوتے ہیں۔ اور ان کا معالجہ بھی مفردات سے ہی درست ہوگا۔ اور شہر و دیوں پر مرکب مذاکوں کا نسبہ ہوتا ہے۔ اسی لیے وہ لوگ مرکب دواؤں کے محتاج ہوتے ہیں، اور اس کا سبب یہ ہوتا ہے کہ اہل شہر کے امراض زیادہ تر مرکب ہوتے ہیں، اسی وجہ سے انہیں مرکب دواؤں زیادہ نفع دیتی ہیں، اور اہل دیہات اور صحرائی لوگوں کی غذا پر مفرد ہوتی ہیں اس لیے انہیں مفرد دواؤں سے مفید ہوتی ہیں۔

اس علاج کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بابت اسی طرح ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کے پاس دیگر علوم بذریعہ وحی آتے ہیں، بلکہ یہاں تو وہ وہ ادویہ ملتی ہیں کہ جن کی شفا دہی کی تاثیرات کی ہائیں بڑے بڑے حکماء و کماہن نہ جاسکا۔ اور ان کے علوم و تجارب کی رسائی بھی نہ ہو سکی۔ اور یہ تقلید اور روایت ہیں قوت قلب، اقتناء علی اللہ، توکل علی اللہ، اس کی طرف رجوع و انابت اس کے ساتھ مجز و نیاز اور تغافل و انکساری۔ سداۃ دعا، توبہ و استغفار، التوبہ ہر صاف اور صائب نزدیکی مدد اور نصرت۔ ہر تمام ادویہ ایسی ہیں کہ مختلف ادویات اور مختلف علی کے حامیوں سے بھی، بارہ آمایا اور شفا دہ کا اثر حاصل کی جس کی طرف ان کے بڑے بڑے دانشوروں کا ذہن متوجہ نہ جاسکا، اور نتائج کے

تجربات اور قیاسات نے ان کی رہنمائی کی۔ ہم نے انہیں بار بار یاد دلایا۔ اور ہم سمجھتے ہیں کہ ان سے جو وہ کام سرانجام پاسکتے ہیں کہ مادی اور دیر سے کبھی اسی قدر زیادہ فائدہ نہیں ہو سکتا۔ اور ہم معتقد ہیں اس بات کا سبب بیان کریں گے کہ جس شخص کو سانپ نے ڈس دیا تا کہ بڑھنے سے کیونکہ آرام حاصل ہوا اور نورانی وہ ماکڑ کھڑا ہوا، گویا اسے کوئی مرض ہی نہ تھا۔

طلب جنوی میں ہر وہ دو قسم کی دودیر ملتی ہیں۔ ہم اپنی استطاعت کے مطابق اپنے کم علم، اور فقدان معرفت اور سرمایہ علم کی شدید کمی کے باوجود اللہ تعالیٰ کی توفیق اور مدد سے ان دونوں انواع پر بحث کریں گے۔ اللہ عزوجل ہی سے تمام غیر اور بھلائی کے طالب ہیں اور اس کے نفس کے سوال ہیں۔ کیونکہ وہ طالب اور از سر مطلق کرنے والا ہے۔



# ہر مرض کا علاج موجود ہے

## لا علاج مرض صرف موت ہے

صحیح مسلم میں حدیث ابو ذر غفاری سے جو انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اور انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ثابت ہوئی ہے کہ آپ نے فرمایا: ہر مرض کی دوا ہے۔ جیسے بھی مرض کی روایت، دوا مل جاتی ہے۔ تو اللہ عزوجل کے اذن سے صحت ہو جاتی ہے۔

صحیحین میں حضرت عمار سے منقول ہے کہ انہیں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ملی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسا مرض نازل نہیں کیا جس کی دوا بھی نازل نہ کی گئی ہو۔

اور مسند امام احمد میں فراد بن علقمہ کی حدیث مروی ہے۔ انہوں نے اسحاق بن شریک سے روایت کیا کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ چند امرا نے (دہن) آگے۔

انہوں نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول۔ کیا ہم علاج کریں۔

آپ نے فرمایا: ہاں! اے اللہ کے بندو۔ دوا استعمال کرو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے

ایک مریض کے موانع نام از مریض کو علاج بھی آتا رہے۔

انہوں نے منع کیا، وہ (ایک مریض) گریا رہا۔

آپ نے فرمایا: موت!

ایک روایت کے الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی دلیلا نہیں کیا جس

کی وہ انداز رکھی ہو۔ جسے سکا دے وہ جان گیا۔ اور جسے بجا بل رہا۔ وہ جا بل رہا۔

مسند اور سنن میں ابو خزائہ سے مرزی ہے کہ میں نے مریض کیا اسے اللہ کے

رسولؐ ہو بھلا ہو کہ کرتے ہیں دیا وہ سنا دیا کرتے یا ہر چیز کرتے ہیں کیا

نہایت سمجھتے ہیں کہ ان سے اللہ کی کچھ قدرت بھی رہ ہو سکتی ہے؟

آپ نے فرمایا: یہ (علاج وغیرہ) بھی اللہ کی قدرت میں داخل ہے، اور وہ اناد

میں ہیں علاج کا حکم ملتا ہے۔ تو کل کے متعلق نہیں ہیں، جیسے بھوک، پیاس

حارث اور سردی کے موقع پر ہر مسند سے علاج کرنا تو کل کے متعلق ہیں، نیز

اس سے ان لوگوں کا رد بھی ملتا ہے، جو علاج کا انکار کرتے ہیں اور بولتے

ہیں کہ اگر شفا مسترد ہیں۔ ہے، تو پھر علاج سے کچھ فائدہ نہیں، اور اگر شفا مقدر

ہے تو یہ بھی علاج سے کیا فائدہ؟ کیونکہ مریض تو اللہ کی قدرت کے مطابق

آتا ہے۔ اور اللہ کی قدرت بڑھائی جا سکتی ہے۔ اور ٹوٹائی جا سکتی ہے۔ انجی سوال

اسلام کے شیخ احمد علی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش کیا تھا۔ کیا مریض پتا تو

اللہ اور اس کی حکمتوں اور اس کی صفات سے خوب متدبر بننے سے وہ کس

طرح ایسا سوال کر سکتے تھے؟ اور شیخ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی انہیں بہت

تسلی اور کافی جواب دیا۔ اور فرمایا: علاج۔ بھلا ہو کہ اور ہر چیز بھی اللہ کی

قدر میں ہے۔ بھلا ہو کہ ہر چیز بھی اس کی قدرت میں ہے۔ انکے کہ کوئی ماسند نہیں اور

یہ اسی طرح ہے جیسے بھوک و پیاس، حارث اور سردی کی قدرت سے مسند

سے بھلا ہوتا ہے۔ یا دشمنی کی قدر کہ اس کے مقابلہ میں جہاد کر کے اسے

بھلا ہوتا ہے۔ اور وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اور ہمارے آباؤ اجداد نے شرک

نہیں کیا۔ اور اگر اللہ چاہتا تو ہم اور ہمارے بڑے اس کے سوا دوسروں کی عبادت نہ کرتے۔ یہ بات انہوں نے شریعت کے لئے اس لئے کہی تاکہ انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں اللہ کی دلیل اور بخت کو کاٹ دیں۔ اور اس کا جواب یہ ہے کہ ایک نبی قلم بھی بانی ہے جس کا اجماع تک نہ ہو نہیں جاتا۔ وہ یہ ہے کہ اللہ نے اس سبب کے باعث ایسے ایسے مقدرات پیدا کر رکھے ہیں کہ اگر تم قلم سبب کو پیدا کر دیا تو سبب و نتیجہ بھی موجود ہو گا۔ ورنہ نہیں۔ اور اگر وہ یہ اعتراض کرے کہ اگر اس نے سبب مقدر کر رکھا ہے تو عین اسے رد کر دوں گا۔ اور اگر مقدر نہیں کیا۔ تو میں اس کے فعل پر قادر ہی نہ ہو سکوں گا۔ اب آپ خود ہی سوچیں کیا آپ اپنے مرض کے خاتم یا مزہور کا یہ استدلال قبول کر سکتے ہیں۔ جب آپ انہیں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیں۔ اور وہ آپ کے حکم کی مخالفت کرے۔ اگر آپ قبول کر لیں گے۔ تو ہو آپ پر غلبہ کرے اور آپ کا مال موٹھے۔ آپ کی عزت برباد کر دے۔ اور آپ کے معزق پناہ کر دے اس کی شکایت نہ کیجیے۔ اور آپ قبول نہیں کر سکتے تو اللہ کے حقوق کو آپ کس طرح بٹھا سکتے ہیں جو آپ کے قدر لازم ہیں۔

اور امراض بدن بھی امراضِ قلب کی طرح ہیں۔ اللہ نے کوئی مرضِ قلب ایسا نازل نہیں فرمایا جس کی دوا نازل نہ کی ہو۔ اگر مریض اسے جانتا ہے اور اسے استعمال کر لے۔ اور وہ علاجِ قلب کے مرض کو درست علاج ہو تو مریض مزہور اللہ کے اذن سے صحت یاب ہو جائے گا۔

# بسیار خوری اور کم خوری

آپ کی سنت طیبہ اور متوازن طریق کار

مسند وغیرہ میں جی ایف ایف صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: ”پہلے پیٹ سے کھانا کھانا“  
 آدمی نے پیٹ سے زیادہ برتن کبھی پر نہیں کیا۔ ابن آدم کو چند لقمے کافی ہیں  
 جن سے ان کی کرسی پر رہے۔ اگر ضرورت زیادہ کھانا ہو، تو پھر تیسرا کھانا کھانا  
 چاہیے اور تیسرا کھانا پینے کے لیے وقف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر شخص کو عافیت عطا فرمائے۔  
**امراض کی دو انواع ہیں** | پیدا ہوئے ہیں۔ جن کی طرحی افعال پر بھی مضر  
 اثرات ڈالتے ہیں۔ اکثر یہی امراض پائے جاتے ہیں اور ان کا سبب بھنگن ازل  
 سے قبل ہی مزید کھانا اور برتن کی احتیاج سے کہیں زیادہ مفاد پر کھانا اور  
 ایسی غذا میں کھانا ہے۔ جن میں تمام کم اور دیر سے بھنگن ہونے والی جوت  
 اور مختلف انواع و اقسام کے کھانے کی کثرت و اعتدال چنانچہ جب انسان  
 ان اندیز سے جیٹ بھرتا رہتا ہے اور پر کھوری، کامادی جو جائے تو اس سے  
 کئی قسم کی مریض اور عارضی لاحق ہو جاتے ہیں۔ لیکن اگر وہ غذا میں اعتدال  
 قائم رکھے۔ اور بقدر حاجت ہی کھانا کھائے جو مقدار اور کیفیت کے لحاظ سے

مناسب ہو۔ تو اگر موری کی قسمت اس حالت میں بدن کو نہ بارودہ فائدہ حاصل پڑا  
ہے۔

غذا کے تین درجات ہیں - ۱۔ درجہ ضرورت - (۲) درجہ نگاہیت - (۳) درجہ ناپید۔

چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آدمی کو چند نعمتیں کافی ہیں جو  
اس کی پیٹھ سیدھی کر سکیں نہ بھی اس کی قوت مائل نہ ہو۔ اور وہ کمزور نہ پڑ جائے  
اور اگر اس سے تھوڑی سی کرنا ہو۔ تو گھنٹائی کا غیر اعتد کھاتے۔ نمبر اعتراف ہے اور  
تیسرا حقہ سانس لینے کے لیے چھوڑ دے۔

ہر صورت جسم و قلب دونوں کے لیے نہ بارودہ فائدہ بخش ہے کیونکہ سہو کھانے  
سے پڑ ہو گا تو باقی پینے میں تکلیف ہوگی۔ اور جب پانی بھی اس پر ڈالی دیا جائے  
۴۔ تو سانس میں سنگی محسوس ہوگی۔ اور اسے کرب اور تکان محسوس ہونے لگے گی اور  
اس کا پیٹ ایک ذرا بوجھ اٹھانے والا بن جائے گا۔ جس سے غلبہ پریشانی اور  
جہالت کے سلسلہ میں جسمانی سستی لازم آئے گی، اور سیر ہونے کا لازمہ شہوات  
کی صورت میں بھی ظاہر ہوگا۔ الغرض معذہ کو پڑ کرنا قلب و جسم دونوں کے  
لیے مضر ہے۔ لیکن ہر صورت اس وقت ہوگی جب اکثر و بیشتر اس کا عادی ہو۔  
اور گاہے گاہے ایسا کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اس قدر دودھ پیا کہ ان کے کپڑے تھکے۔ تم اس ذات  
کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، وہ مجھے اس (دودھ) کے لیے  
کوئی جگہ نہیں ملتی۔ اور معجزات صحابہؓ نے بھی بار بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
کی موجودگی میں خوب سیر ہو کر کھانا کھایا۔

## قسم اول یعنی ادویہ طبعیہ سے معالجہ

نبی کے علاج میں آپ کی سنت طبعیہ صحیحین میں حضرت اناض سے ثابت ہے۔ انہیں حضرت ابن عمر سے روایت ہے۔ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بخار یا شدت بخار منجم کی چسکا رہے۔ اس لیے اسے پانی سے ٹھنڈا کرو۔ اس روایت میں آپ کا فرمان! "پانی" تو اس میں دو قول ملتے ہیں، ایک عام پانی۔ دوسرا صبح بخور برادر ہے۔ اور دوسرے زہم کا پانی۔ اس کے ماننے والوں نے صبح بخار کی اس روایت سے استدلال کیا۔ کہ ابو یوسف نے فقیر بن عمر بن شعیب سے مروی ہے کہ میں مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس بیٹھا تھا کہ مجھے بخار ہو گیا انہوں نے فرمایا! اسے زہم کے پانی سے ٹھنڈا کرو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ بخار جہنم لپیٹ میں سے ہے اسے پانی سے ٹھنڈا کرو یا زہم کے پانی سے ٹھنڈا کرو، دوسری کو اس میں شک ہے۔ اور اگر اس میں یقین بھی ہو، تو بھی یہ حکم اپنی جگہ کے لیے ہوگا۔ کیونکہ انہی کو آسانی سے زہم کا پانی پیدا ہو سکتا ہے۔ اور دوسرے لوگوں کے لیے عام پانی کا حکم ہوگا۔ جو ان کے ہاں بہ آسانی دستیاب ہوتا ہے۔

اور سفین ابن ماجہ میں حضرت ابو یوسفؒ سے مرفوع روایت ہے کہ بخار جہنم کی لپیٹ میں سے ہے۔ اس لیے اسے ٹھنڈے پانی سے دور کرو۔

اور مسند دیگر میں حدیث حسن مروی ہے۔ انہیں سمرقہ سے مرفوع روایت علی کہ بخار آگ کا ایک قطرہ ہے۔ اس لیے اسے ٹھنڈے پانی سے ٹھنڈا کرو۔

مناہب۔ مانت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بخار پھر جاتا۔ تو آپ پانی کا ایک شیکڑو منگواتے اور اسے اپنے سر پر اندھیل لیتے اور غسل فرماتے۔



درد نہ پانچ روزہ، در اگر ٹھیک نہ ہو تو سات روز الٹہ کے افوق سے غلہ سات روز سے  
تجاویز نہ کرے گا۔

میں کہتا ہوں کہ گرم ماحول میں موسم گرما میں شرائط استفادہ کے مطابق یہ نسل زائدہ  
نخس ہوگا اور اس وقت بدن میں خوشی بھی داس کہے، قابل ہوں گے، چنانچہ  
قوت کی قوت اور دوا کی قوت درست ہوگی یعنی گرم ماحول میں بارہا تعب خالصہ  
رہا ہی کا بخار بہ سردی قلع نخس ہوگا۔ بشرطیکہ دکانہ کے ساتھ ساتھ گرم نہ ہو۔  
اور نہ دیگر دوی عوارض اور فاسد مواد پائے جائیں۔ اس صورت میں (سر پانچ)  
اس عوارض آگ بھڑکے گا۔ خاص کر کین ایام میں ہیں کا تذکرہ حدیث میں آیا ہے  
کیونکہ نہ دوا و نہ نالی ایام میں عوارض کا بھڑکنا واقع ہوتا ہے۔ کیونکہ خصوصاً  
حالات کے سائنس کے اختلاط رقیق ہو جاتے ہیں۔ اور نافع دوا سے تیزی کے  
ساتھ متاثر ہوتے ہیں۔



# امراض شکم

## سورہ ہضم اور پیٹ کی خرابی میں شہد کا استعمال

**شہد کے فوائد کثیرہ** | ابو سعید خدریؓ سے روایت ملی کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے عرض کیا۔ میرے بھائی کو پیٹ کی تکلیف ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے پیٹ میں خرابی ہے۔ آپؐ نے فرمایا: اسے شہد پلاؤ۔ وہ گیا اور واپسی آکر کہنے لگا، میں نے اسے شہد پلایا لیکن اسے کچھ فائدہ نہیں ہوا، ایک روایت کے لفظ ہیں کہ اس کی تکلیف بڑھتی ہی گئی۔ دیا تین مرتبہ یہ معاملہ درپیش آیا۔ پھر آپؐ نے فرمایا۔ اسے شہد پلاؤ۔ تیسری بار بھی مرتبہ آپؐ نے فرمایا۔ اللہ نے صحیح فرمایا! اور تیسرے بھائی کے پیٹ کے جھوٹ کہا۔ اور جمیع مسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ ہضم یعنی اس کا ہضم خراب ہو گیا ہے۔ اور اس کا سدہ ہمارا ہو گیا ہے۔

شہد میں کثیر لوٹاؤں ہیں۔ کیونکہ یہ سروق و اسہار وغیرہ میں سے میل کو کاٹ دیتا ہے۔ کھانے اور پاش کرنے سے رطوبت شور و فاسدہ کو تحلیل کر دیتا ہے

ہے۔ بوڑھے عسوں اور بھٹی مزاج کے لوگوں کو فائدہ دیتا ہے۔ اور جس کا مزاج نہ ہو۔ تو اس کے لیے منفی اور ملیں کا کام دیتا ہے۔ جو لوگوں کی قوت قائم رکھنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اور جب اس میں دواؤں کی آمیزش کی جاتی ہے، تو وہ ان کی مکروہ کیفیات کو نازل کر دیتا ہے۔ جگر اور سینہ کو صاف کرتا۔ پیشاب آور اور جہم کے سبب سے ہونے والی کھانسی کو فائدہ دیتا ہے۔ اور جب اسے روغن کلاب کے ساتھ گرم کیا جاتا ہے۔ تو جانوروں کے کاٹے اور انبیوت خوری میں نفع دیتی ہے۔ اور اگر اسے سادہ پانی میں ملا کر پیا جائے تو کینے کاٹے اور نہر خورانی میں فائدہ بخش ہے اور اگر اس میں تازہ گوشت دھو دیا جا تو تین ماہ تک اس کی تازگی قائم رہتی ہے۔ اسی طرح اس میں تربوز، لکڑی کدوہ بار خجائنہ، کھو دیا جائے اور پھر نادنگ عام پھلوں کو بھی غراب بوتے آجائیتا ہے۔ اور مردے کے جسم کی حفاظت کرتا ہے۔ اسے حافظہ میں قائم دیا جاتا ہے۔ اور جب اسے بدن اور بالوں پر لگا دیا جائے تو بھوں مانزا اور بالوں کو دھرتا ہے۔ اور اگر اسے آنکھوں میں ڈالا جائے۔ تو آنکھوں کے سامنے سے اندازہ رکی بھارت کو دور کرتا ہے۔ اگر اسے دانتوں پر سنوٹ کے طور پر دیا جائے۔ تو دانتوں کو سفید کرتا اور انہیں صقل کرتا ہے۔ اور مسوروں اور دانتوں کو قوی کرتا ہے۔ اس کا چائنا بھم کو سفید ہے، اور معدے کی مدد کیفیات کو نازل کرتا ہے۔ اور اسے گرم کر کے استعمال کرنا ہے اور سہلے کھوتا ہے۔ جگر، گز اور مثانہ پر بھی اثرات اس کے مرتب ہوتے ہیں۔ جگر کے سہلے کھوسنے اور ہر بھی چیز کے معاملہ میں اچھا لوگم سے کم فزیو سالت ہے۔

اور سنس این ماجہ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول حدیث میں مروی ہے: ابو شمس ہر ماہ تین روز صبح صبح شہد چاٹے۔ اسے کسی سخت تکلیف

۴ ساشا نہیں کرتا بڑے ۴۔

اور دوسری حدیث میں آیا ہے: تم ہر دو شافی پیرزویسے رکواستعمال کرتا یا ان سے شفی حاصل کرتا لازم ہے۔  
شہید اور قرائن۔

---

# ایک آیت

## اور اس پر بحث

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِكُلِّ شَيْءٍ

اس باب میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ آنا تیبہ کی یہ ضمیر شراب کی طرف راہج ہے

یا قرآن کی طرف ؟

اس سلسلہ میں دو قول ہیں اور صحیح تر یہ ہے کہ ضمیر شراب کی طرف راہج ہے یہی

ابن مسعود ابن عباس حسن قتادہ اور اکثر صحابہ کا قول ہے کیونکہ یہی مذکور ہے

اور سیاق کلام بھی اس پر دلالت کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آیت میں قرآن

کا ذکر نہیں تھا۔ اور صحیح حدیث کے یہ الفاظ بھی اس پر شاہد میسرے ۔

# طاعون

علاج، پریزیر، احتیاط اور فرار

صحیحین میں عامر بن سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ میں نے ایک ایسے مسئلہ | اپنے والد سے روایت کی کہ انہوں نے حضرت اسامہ بن زید سے پوچھا کہ آیا آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کچھ سنا ہے؟

اسامہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ طاعون ایک نرا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے نبی اسرار کے ایک گروہ پر اور ان قوموں پر جو تم سے پہلے تھے، نازل کیا۔ جب تم کسی جگہ طاعون کے پھیلنے کی خبر سناؤ تو وہاں داخل نہ ہونے سے احتراز کرو اور اگر طاعون وہیں پھوٹ پڑے، وہاں تم نہ ہو تو وہاں سے فرار ہوتے نکلتے سے احتساب کرو۔

صحیحین میں حضرت سعید بن مسروق سے مروی ہے کہ حضرت انس بن مالک نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون میں مبتلا ہو کر مرنے والا ہر مسلمان کے لیے شہادت رکھا جائے گا اور وہ رکتا ہے۔

جہاں طاعون پھیلا ہو نہ جائے اور اگر اسے ہو تو پھیلے گا اور تم | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی جگہ جہاں یہ وبا پھیلی ہو داخل ہونا اور وہاں سے نکلنا دونوں کی ممانعت کی ہے۔

اس طرح امتیاز کامل کو جمع فرما دیا۔ کیونکہ ایسی جگہ جہاں کا مطلب اپنے آپ کو  
وہاں کے پھر دیکھا اپنے آپ کو یاد کیا اور وہاں کی جگہ میں جاکر موت کو دعوت  
دیتا ہے۔ اسی طرح بات شریعت و عقل و دونوں کے خلاف ہے بلکہ ایسی جگہ جہاں  
سے گمراہی کرنا پڑے پھر اس داخل ہے۔ جیسا اللہ تعالیٰ و تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے۔۔۔  
اور یہ ممکن اور ایسا وہ باتوں سے مختلف اور بجا و کارآمد ہے۔

قیسنا و قدیر توکل کی تعلیم | باغوں سے نکلنے کی ضمانت کا معاملہ تو اس سے  
اللہ پر بھروسہ اور توکل کرنے کا سبق دیا جائے اور اس کی قضا و قدر پر ایمان رہنے پر  
آمادہ کیا جائے۔

پہلی صورت تعلیم و تادیب کی ہے دوسری تصویف و تسلیم کی۔

دوسری صورت یہ کہ ایمان سے کچھ دھماکہ سے بچنے کے لیے ہر آدمی کو چاہیے کہ وہ  
اپنے بدن سے دعوات کا عمل کو خارج کرے۔ خدا میں کمی کر دے اور وہ دشمن اور دشمن  
میں قطع نظر سے تیار ہو کر عمل کو خشک کر دے۔ کیونکہ ان دونوں (دشمن  
اور عمل) سے پرہیز ایک ضروری امر ہے کیونکہ بدن میں ہر وقت کچھ کچھ غلطی  
فعلات و درپردہ ہوتے ہیں۔ جو وہ دشمن اور عمل (مقام) سے ہرگز انہیں سکے۔  
اور کہیں دیکھیں انہیں قتل کر دیں گے۔ اس وجہ سے نہادہ فساد برپا ہوگا  
اور جس دامن میں جاسکے گا۔ بلکہ انہوں کے مواقع ہر گز نہیں اور ان ضروریات  
اور غلطیوں میں ممکن پیدا کرنا واجب ہے۔

وہی جگہ سے نکلنے اور سفر کرنے میں حرکت شدہ وہ دشمن کے بغیر جاریہ  
کا نہیں اور یہ بات زیادہ ضروری ہے۔ تاہم حکماء کا بھی قول ہے اس  
پسے نہایت نیکی سے کسی غلطی میں ہو جاتا ہے اور تو کچھ اس میں جانتے  
و غلطی کے حالات ملتے ہیں ان کا بھی پتہ چل جاتا ہے۔

صبح روایت میں ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی طرف سے جب آپ

مقام سرشار پہنچے تو ابو جہیدؓ بن جراح اور ان کے اصحاب سے ملاقات ہوئی انہوں نے بتایا کہ شام میں دبا پوسٹ نکلے ہے۔

اب اس میں اختلاف پیدا ہو گیا، ابیرامو سبیتؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے مشورہ فرمایا، مہاجرین آرمین کو بلائے وہ کہتے ہیں میں انہیں بلا دیا۔ میرامو سبیتؓ نے ان سے مشورہ کیا۔ اور انہیں بتایا کہ شام میں دبا پوسٹ پڑی ہے۔

اس باب میں ان کے اندر اختلاف رونما ہو گیا۔

یعنی نے کہا کہ آپؓ ایک کام کے لیے نکلیں، ہم غائب نہیں سمجھتے کہ آپؓ اس سے واپس لوٹ جائیں۔

دوسروں نے کہا، آپؓ کے ہمراہ اذمودہ کا رنوگ، اور اسحاق بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ ہم یہ مانگے نہیں دیتے کہ آپؓ اس واد میں انہیں دیکھ لیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، انچاہ آپؓ لوگ نہ ہیں۔

پھر فرمایا، انصار کو بلاؤ، میں انہیں بلا دیا۔ ابیرامو سبیتؓ نے ان سے مشورہ کیا وہ میں مہاجرین کی طرح اختلاف کرتے رہے۔ میرامو سبیتؓ نے فرمایا، تم بھی اللہ کاؤ۔ پھر فرمایا،

جو قریش کے جوڑے سے شائع ہیں انہیں بلاؤ۔ میں نے انہیں بلایا تو ان میں سے دو نے بھی اختلاف نہ کیا، اور انہوں نے مشورہ دیا کہ ہماری راستے پر ہے کہ آپؓ ان لوگوں کو لے کر واپس چلے جائیں اور اس وبار کی طرف نہ بڑھیں۔

حضرت عمرؓ نے لوگوں میں اعلان کر دیا کہ میں صبح کو واپس جاتے والا ہوں۔ جب صبح ہوئی تو ابو جہیدؓ بن جراح نے عرض کیا، اے ابیرامو سبیتؓ اللہ کی تقدیر سے فرار ہو کر آپؓ مارے ہیں!

انہوں نے جواب دیا، اگر لاشی اسے ابو جہیدؓ بن جراح سے سو کوئی یہ بات کرے اس ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ تعالیٰ کی تقدیر کی جانب فرار کرتے ہیں۔ کیا یہ صحیح

نہیں کر اگر تہہ ہمارا اونٹ میرا اور وہ ایک وادی میں اتر پڑے ، بس میں دو عالموں میں - ایک ہاتھ ہراؤ گے تو بھی اللہ کی تقدیر سے ہی جلاؤ گے۔

وادی کہتے ہیں کہ اتنے میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حاضر ہوئے وہ اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے غیر حاضر تھے - انہوں نے فرمایا : اس کے متعلق میرے پاس علم ہے - میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب کسی جگہ (مقاموں) ہو ، اور تم وہاں ہو تو فرار ہونے کے لیے وہاں سے نہ نکلو اور جب تم کسی جگہ (مقاموں) متوقوفاں مت جاؤ ؟



# مرض استسقاء

علاج — پراپیئر۔۔ ہدایت

عجمین میں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، فرمایا کہ منکھل اور طریشہ کی ایک ہمارت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئی۔ اسے سرینہ کی آئینہ دیا اور اسے سوانقی ہوئی دیکھا خدا ان دونوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ لایا۔ ایک نے فرمایا: تم صدقہ کے اونٹوں کے پاس جانا اور انے ۷ بول اور دودھ پیو۔ انہوں نے ایسا ہی کیا، جب وہ خدرست ہو گئے، انہوں نے چمڑا بولست پر لٹک کر رہا اور انہیں تنقی کر کے اونٹوں کو منکھل کر کے گئے اور اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تلاش میں آدمی بھیجے، وہ وہاں نہیں پکڑ لائے، آپ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کٹوا دیئے۔ ان کی آنکھیں نکلو، دین اور انہیں دھوپ میں ڈال دیا۔ یہاں تک کہ وہ مر گئے۔ اور اسے سنسنا کی تین اقسام ہوتی ہیں۔

- ۱۔ استسقاء فی طس بر سبب سے زیادہ شدید ہوتا ہے۔
- ۲۔ استسقاء فی نالی۔

۲۔ دستغافقہ علی۔

اور چونکہ ان امراض میں فاسدہ دینے والی اور یہ وہی ہیں جن میں اعتدال پیدا کرنے پیشاب دینے کی کیفیت پائی جاتی ہے اور یہی اثرات اونٹوں کے پیشاب اور دودھ میں بھی شے ہیں۔ اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کے پینے کا حکم دیا کیونکہ اونٹ کے دودھ میں بولہ اور قلیقہ کی صفت ہوتی ہے اور یہ عارضہ بولی، ملطفت اور سردی کے لیے مفتح (کھولنے والا) ہوتا ہے۔ اور یہ وہ قوم جو بلاد عرب میں گئی۔ اس قے اسے بار بار زیادہ۔ یہ بھی انہیں اس کی ضرورت لاحق ہوئی۔ تو انہوں نے اسے مقید پایا۔

عربی اور نسوں کا پیشاب دوسری کی نسبت زیادہ فاسدہ نفس ہوتا ہے۔ اس واقعہ سے انہوں نے عام جانوروں کا پیشاب پاک ہونے اور ان سے علاج و معالجہ کی اجازت لی ہے۔ کیونکہ حرام اشیاء سے علاج کرنا جائز نہیں۔ اور حکم جوتے کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسدہ کے بعد انہیں منہ دھونے اور کپڑے پاک کرنے کا حکم نہیں دیا اور بعد از ضرورت تا قیر بیانی روا نہیں۔ نیز کہ جرم کے فعل کی تائید اس سے ہٹ کر ضروری ہے۔ کیونکہ ان لوگوں نے چرواہوں کو قتل کر دیا اور اس کی انگلیں نکال دیں۔ یہ صحیح مسلم سے ثابت ہے۔ اور ایک جماعت کو قتل کرنے اور ایک آدمی کے قصاص میں پوری جماعت کے ہاتھ پاؤں ایک ایک سمت سے کاٹ دینے کا ثبوت ملتا ہے۔

نیز یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جب جرم پر حد اور قصاص دونوں سزا میں سے ہو جائیں تو دونوں کٹنی وارد کی جائیں گی۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ڈاکے کے عوض ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیے اور جرحہ کے قتل کے قصاص میں انہیں بھی قتل کر دیا۔ اہل مدینہ کا یہی مذہب ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمدؒ کا یہی مذہب ہے۔ اور اس کو ہمارے شیخ (رحمۃ اللہ علیہ) نے اختیار کیا اور اس پر فتویٰ دیا ہے۔

اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ براہم و کرکشی ہوں تو مقبوبات میں شہادہ  
 فتنہ کی جاسکتی ہے۔ یہ وہ لوگ تھے۔

مقبوبوں نے:

۱۔ اسلام قبول کرتے کے بعد ارتداد اختیار کیا۔

۲۔ مجھے گناہوں کو نقل کیا۔

۳۔ قتل کے بعد ان کا منہ لیا، لیش باغ باز کاٹے، در صورت ہنگامی۔

۴۔ ملل ٹوٹ لیا۔

۵۔ دور جنگ بن آئے (لہذا ان کی سزا بھی ایسی جونی پاسیجہ تھی)

# زخم اور جراحت

علاج — اور — طرق علاج

صحیحین میں اہل تائید سے مروی ہے کہ انہوں نے سہیل بن سعد کے متعلق  
سنا کہ انہیں نکالیں کیا جا رہا تھا کہ احد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم  
کا کس طرح علاج کیا گیا؟

انہوں نے فرمایا: ایک گاہرہ انورہ زخمی ہو گیا۔ اور دبا سی دراستہ برٹوٹ گیا۔  
حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خون دسو رہی تھیں اور حضرت علی  
بن ابی طالب دسبہ دسبہ میں باقی رہے تھے۔ جب حضرت فاطمہ تھیں و بچیں کہ  
خون بند ہی نہیں ہوتا تو انہوں نے چٹائی کا ایک ٹکڑا لیا اور راستہ بٹایا۔ جب  
وہ خاکستر ہو گیا تو اسے زخم میں پہلا دیا۔ ٹشکی کے باعث چٹائی کی خاکستر سے  
نوقہ روکنے اور نہ پھینکنے میں یہ بہت مصلحہ ثابت ہوا۔

جھٹ اور یہ میں اگر ندرت کی سی کیفیت ہو تو خون میں بیجان آجاتا ہے  
والہذا خاکستر کو اگر تنہا یا سرکہ کے ساتھ ملا کر بچہ سرکہ ریش کی ناک میں پھونک دیا جائے  
تو بچہ سرکہ روک دے گی۔ اور صاحب قانون ملہ کا قول ہے کہ بروی غوث بہت

کوہ و کشتی ہے۔ اور اس میں علامہ فشتی ہے اور کازہ زخموں پر رستہ اُردا جاتا ہے۔  
 تو انہیں منہ علی گردوشی ہے، تعلیم مصری کا لفظ اس سے بنا یا گیا تھا۔ اس کو مرزا  
 سرور خشک ہوتا ہے اور اس کی خاکستر اگر تم میں بھی مقیدہ۔ لفظ العرم کوہ و کشتی  
 ہے اور غراب زخموں کو مزید بگڑاتے سے بچاتا ہے۔

---

# پچھنے لگوانا اور داغ سے علاج

احادیث متعددہ و مختلفہ اور ان کی تفصیل و تشریح

شیخ بخاری میں حضرت سیدہ بن جبر سے مروی ہے۔ "انہیں حضرت ابن عباس سے روایت کی گئی ہے۔ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا تھا: "پچھنے لگوانا اور داغ سے علاج"۔

۱۔ شہد کے گھونٹنے میں

۲۔ شہد کے گھونٹنے میں

۳۔ شہد کے گھونٹنے میں

اور میں اپنی دست کو داغ سے منع کرتا ہوں۔

ابو جبر اللہ بن جبر فرماتے ہیں کہ شہد کے امراض، یا تو دوسوی ہوتے ہیں، یا سفر کی یا محلی اور یا سوزاوی ہوتے ہیں۔

پس اگر دوسوی ہوں گے، تو دن کی شمار و فراخ خون میں ہے۔ اور باقی تینوں مقام کی نعمت اسباب میں ہے۔ ہر وقت محسوسہ کے مطابق ہو، تو باکری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد کے ساتھ سبھی در تہیتہ فرمایا، اور چھارت کہہ کر بعد ہر تہیتہ فرمائی۔ مابقی کلام نبوت پر ہے۔ امراض کے علاج میں اصل اصول یہ ہے کہ تشہیل ضرور ہو، اور گرم میں منقسم ہیں۔ اگر مرض گرم ہو تو ہم اس کا علاج قصداً چھارت کے ذریعہ اتراج خون سے کریں گے، کیونکہ اس صورت میں استخراش باود ہو سکے گا، اور اگر مرض کی تہیتہ بھی ہو جائے گی، اور اگر مرض سرد ہے تو تسخیر کے ذریعہ اس کا

علاج ہوگا اور یہ خاصیت شہید میں پائی جاتی ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ ساتھ مادہ بارود کا استغراق بھی ضروری ہوگا۔ تو شہید پر کلام بھی مبرا تمام دسے دسے گا۔

رہلہ داغ دینا، تو تمام مادی امراض یا قوحار ہوتے ہیں، یعنی ایک ذرا ایک سمت مزاج الا متغالی ہوتے ہیں، اس لیے اس میں ضروری ہیں اور یا مزین ہوتے ہیں اور استغراق کے بعد ان میں بہتر صورت یہ ہے کہ ان اعضا میں حادث دیا جائے جہاں رافضیا جائز ہو۔ کیونکہ مرض مزین ہے مرقہ مادہ و غلیظ مادہ سے ہونا ہے جو عضو میں راسخ ہو جاتا ہے اور اس کا مزاج بگڑ جاتا۔ اور تمام جو ہر جو اس کی طرف مائل ہوتا ہے۔ اسے بھی بدل دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے عضو میں جوش پیدا ہو جاتی ہے۔ چنانچہ عاشقے کی دیر سے یہ مادہ اس جگہ سے خارج ہو جاتا ہے، کیونکہ جزو مادی میں ایسا اثر موجود ہوتا ہے اس مادہ کو فنا کر دیتا ہے۔ تو اس صحت سے ہمیں تمام مادی امراض کا علاج اور اصول علاج معلوم ہو گیا جیسے مادہ امراض کے علاج کا ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے استنباط کیا تھا کہ، بخار جنم کی شدت گرم لپیٹ میں سے ہے۔ اس لیے اسے پانی سے ٹھنڈا کرو۔

# حجامت یعنی پچھنے لگوانا

## احادیث نبویؐ اور بیان احادیث

یہی حجامت۔ تو سنہج ابن ابیہ میں حضرت بنادہ بن مفلح کی حدیث ہے۔ اور یہ کبیر بن سلیم سے یعیسف ثریب سے۔ انہوں نے بنا یا کہ میں نے حضرت انسؓ بن مالک کو فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

میں شنبہ اسرار کو جس حجامت کے پاس سے بھی گزرا۔ اس نے یہ کہا۔

اے محمدؐ اپنی امت کو حجامت کا حکم دیکھو!

اور جامع ترمذی میں یہ حدیث مروی ہے جس کے الفاظ یوں ہیں۔

اے محمدؐ آپ پر حجامت لازم ہے!

اور یحییٰ بن یحییٰ میں طائوس کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے حجامت کرانی رستہ گیاں لگوئیں

اور رستہ گیاں لگا واسے کو اہل بیت خلیفہ خلیفہ

نیز یحییٰ بن یحییٰ میں عیسیٰ بن ابیہ سے بھی حضرت انسؓ کی حدیث منقول ہے کہ

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابو عبیدہ نے رستہ گیاں لگائیں۔ اور آپؐ نے ان کے

پیسے دو ساعہ طعام رہنے کا حکم دیا۔ اور انہوں نے اپنے سوال کے متعلق عرض کیا تو

آپؐ نے ان کا پیسہ کم کر دیا۔ اور فرمایا کہ حجامت رستہ گیاں لگوانا ہے۔



اور دین سبائی سے مروی ہے کہ جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہتر  
بندہ سینگیاں لگانے والا ہوتا ہے۔ مرنوں نکال ہے۔ پیٹھ خشک ہوتی ہے اور  
عدت میں جلا ہوتی ہے۔ اور فرمایا: ستریں۔ انیسویں ستریں کا دن جماعت کے  
پیسے بہتر ہے۔

اور فرمایا: سب سے بہتر علاج مسحور۔ لرد و۔ جماعت اور چلنا ہوتا ہے۔  
جماعت کے کثیر فوائد ہیں۔

کیونکہ: قصہ سے زیادہ ظاہر جلد کو (ادنیٰ از حق) سے پاک کرتی ہے۔ اور قصہ  
برق کے گہرے تہ کے پیسے زیادہ نافع ہے۔ اور جماعت جلد کے ظاہر حصہ سے فرق  
م کرتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ جماعت اور قصہ میں تحقیق یہ ہے کہ نہ دونوں اختلاف زمانے  
مکان عمر اور مزاج گرم و سرد ملک۔ اور گرم موسم اور گرم مزارعوں کے لحاظ سے  
منتف ہوتی ہیں۔ گرم مزاج لوگ جن میں خون خوب نسخ یا چکا ہوتا ہے۔ ان میں  
سرد نسبت جماعت زیادہ مفید ہے۔ کیونکہ خون قبیح یا شے کے بعد ظاہر جلد کی  
رف آچکا ہوتا ہے اس لیے قصہ کے بنائے۔ خون آسانی سے نکل جاتا ہے۔ اسی وجہ  
میں بچوں اور ان لوگوں کے پیسے جو قصہ کے منتفیل نہ ہوں۔ نہ زیادہ فائدہ بخش ہے۔  
اور ابلانے فرمایا ہے کہ گرم ملک میں قصہ سے جماعت کرنا زیادہ مفید و نافع

ہے۔ اور مہینہ کے وسط میں یا زیادہ سے زیادہ مہینہ کے آخری تیسرے ربع موسم  
مفید رہتا ہے۔ کیونکہ اندائے نام میں خون میں ہسپان اور نفیج واقع نہیں ہوتا۔  
جو با نکل افراد میں اکثر اوقات ساکن ہو چکا ہوتا ہے۔ البتہ وسط اور آخر کے  
نصف میں خاست نفیج کی حالت میں ہوتا ہے۔ ہر خصوص۔ ایک کی قصہ کا ایک خصوص  
نامہ ہوتا ہے۔ جتنا خیر یا سلیم کی قصہ کرنے سے حرارت جگہ و گھاٹی اور اوزم میں  
فاثر مند ہے۔ جو ان۔ فلوں میں انتھاریٹ دم سے پیدا ہوتی۔ نیز بھیڑ سے سرد  
میں بھی مفید ہے۔



و غاصد اوتوں سے صاف کرتی ہیں۔ اور پاؤں کی پشت پر سیٹکیاں لگانا ممانن  
رنگ کی فصد کے قائم مقام ہے۔ پر رنگ نٹنے کے قریب ہے اور اس پر سیٹکیاں سے  
لگوانا دانوں پنڈلیوں کے امراض، جھپٹن کی بندش، اور انیشین کی خارش کے  
یہے مفید ہے۔

سپنے کے نیچے عقد پر سیٹکیاں لگوانا دانوں کے چھوڑ دینے، خارش اور جھپٹوں  
اور نقوش یو ابرو اور نیل پا اور پشت کی خارش کے یہے فائدہ بخش ہے۔

جامع ترمذی میں حضرت ابن عباسؓ سے مرفوع روایت  
**اوقات حجامت** | منقول ہے کہ بہترین دن جس میں تم سیٹکیاں لگواتے ہو  
وہ ستر دن، انیسواں اور اکیسواں دن ہے۔

نیز اس سلسلہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کنٹیوں اور گدی پر سیٹکیاں لگوا کر تے تھے، اور آپؐ ستر صوب، انیسویں  
اور اکیسویں تاریخ کو سیٹکیاں لگوا کر تے تھے۔

سحق ابن ماجہ میں حضرت انسؓ سے مرفوع روایت ہے: جو سیٹکیاں لگوانا  
چاہے اسے ستر صوب، انیسویں، اکیسویں تاریخ تلاش کرنا چاہیے۔

رواہ سیٹکیاں لگوانے کے یہے دنوں  
**سیٹکیاں کس دن لگوانی چاہئیں!** | اس انتخاب: تو جامع نکال رہے  
کہ ہمیں حرب بن اسماعیل نے بتایا کہ میں نے احمدؒ سے دریافت کیا کہ آپؐ کبھی قنوس  
دن سیٹکیاں لگوانا امر وہ بھی سمجھتے تھے۔

انہوں نے فرمایا: ایسی بات بدھ اور جعفر کے منقول ہے۔

اور حلی بن حسان سے منقول ہے کہ انہوں نے ابو عبد اللہؒ سے سیٹکیاں  
لگوانے کے متعلق دریافت کیا کہ آپؐ کس دن انہیں لگوانے چھتے تھے؟

انہوں نے فرمایا کہ جعفر اور بدھ کے دن!

بعض محد کے دن بھی ایسا ہی کہتے ہیں۔ اور خلالؒ نے ابو سلمہؒ اور ابو جہدؒ



منظور کا رشتہ کا دین ہوتا ہے۔ اور اس میں ایک ایسی حالت ہے، مگر ہم اس کے اندر فحش نہیں سمجھتا۔

**احادیثِ ثورہ کے مسائل مستنبط** اور ان کو منسلک احادیث کے مجموعہ میں مداح و مدائیم اور نکاح و نکاح کا مستنبط

یہی معلوم ہو گیا۔ اور یہ کہ یہ اتفاقاً خائفی کے مطابق ہوا ہے۔

بہتر نم کے بیگیاں لگوئے گا جو از معلوم ہو گیا۔ اگر یہ دلوں سے ہل جائے  
بڑی سبب ہے۔ اس پر غور دینا۔ خلاف یہ ہے۔ نیز جب رقعہ ایتر  
نویں۔ اور اس صانع کی محاسن کے جو از کا بہتر چلتا ہے۔ کہو کہ صحیح و نامی میں ہوتا  
سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت سوم میں بیگیاں لگوئیں۔ لیکن کیا  
اس سبب ہے۔ وہ غلط قرار دیا جائے گا۔ یا نہیں؟ یہ ایک مسئلہ مستحب ہے۔ اور  
مستحب فیہالی یہ ہے کہ محاسن سے اسے نشانہ سمجھا جائے گا۔ کہو کہ یہی اسی ثورہ  
درم سے بہتر کسی تبار میں کے محاسن کے ساتھ ثابت ہے۔

بہتر اس سے بیگیاں لگانے کے کاردار سے کہنا بھی جائز ثابت ہوتا ہے۔ اگر یہ  
مقام کے بہتر چیزوں کی کافی لگا کر محاسب نہیں۔ کہو کہ یہی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس پر اجماع دیا ہے۔ اور اس سے اس کے کہاتے سے نفع نہیں فرما۔ اور خلیفہ  
فرار دینا ایسا ہی ہے۔ جیسے ایتر اور میں کر جہت ثورہ یا۔ اور ان الفاظ سے ان  
کی حرمت ثابت نہیں ہوتی؟

# قطع عروق اور دلغ

آنحضرت علیؑ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

صحیح روایت میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث سے ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب کے پاس ایک عجیب بھجوا، اسی نے ان کی ایک دھک لکھ دیا اور پھر اس پر داغ دیا۔

اور حضرت سعد بن معاذ کو اکھن میں تیر لگا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر داغ دیا۔ پھر دم ہو گیا آپ نے داغ دیا۔

اور الفضل بن وکیع نے فرماتے ہیں کہ ہمیں سفیان ثمالی نے انہیں ابی ذر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اکھن پر داغ دیا۔ اور صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہیں ذات الجنب کے مرض میں داغ دیا گیا۔ اور اسی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جیات تھے۔

اور ترمذی میں حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن زید کو اکھن لکھ دیا۔

اور شافعی علیہ حدیث لکھ چکی ہے کہ میں اسے پسند نہیں کرتا۔ کہ میں داغ دیا اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ میں اپنی امت کو داغ سے منع کرتا ہوں۔ اور ثابت بن سنان نے روایت کی کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے داغ سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا ہے میں ہمیشہ اپنے نوہم کا مہاب نہ ہونے اور نہ لجاج پائے۔

اور ایک دن مات کے غلط یہ ہیں۔ مگر ہمیں خاموشی سے اسے کیا دیا۔  
اور کچھ روایت ہیں اسی حدیث سے ثابت ہے کہ مگر نزار لوگ ایسے ہوں  
گے۔ جو کہ بغیر باب کے نہایت ہیں داخل ہوں گے کہ نہ وہ بھلا کر کہاتے تھے۔ اہل  
نہ مانع کو ان کے ہوتے۔ اور نہ ہی خالی ہوتے تھے۔ وہ صرف اپنے ہارور دلا رہے توکل  
کرتے تھے۔

پس امانیت روحانہ کی امانیت اپنا نواح پر مشتمل ہوئیں۔  
ایک تو اس کے فعل پر۔

دوسرے مدح محبت پر۔

تیسرے اس کے تارک کی تعریف پر۔

چوتھے اس کی ممانعت پر۔

اہل محمد اللہ قدسے ان میں کوئی تمارض نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ اس کا فعل اس  
کے جوانہ پر دلالت کرتا ہے۔ اور صوم محبت ممانعت پر مال نہیں۔ اہل اس کے  
سارک کی شمار و مدح اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا ترک اونی کا فعل ہے اور اس  
کی ممانعت اختیار و کراہت کا طریقہ ہے یا ایسی نوع مراد ہے جس کی احتیاج  
نہیں بلکہ محض اندیشہ کے پیش نظر دانا ہے۔

# مرگی کا مرض

یہ رواج کا نتیجہ بھی ہوتا ہے اور مرض کا بھی

صحابہ میں میں حضرت عطاء بن ابی رباح کی حدیث مشہور ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے میرا دوا کیا میں سمجھے گا کہ کتنی عورت نہ بتاؤں؟

میں نے عرض کیا: ابن عباسؓ بتائیے۔

آپؓ نے فرمایا: یہ عبادہ عورت بھی کہہ م حنی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی: مجھے مٹی کا بھس ہے اور جنس اوقات میرا پردہ کھل جاتا ہے۔ اللہ! اسے سے اپنی رحمت کے شفیق دعا فرمائیے۔

آپؓ نے فرمایا: اگر تم چاہو، تو سہ کرو۔ اور تمہارے سے یہ جنت ہے اور اگر چاہو تو میں دعا کر دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہیں صحت دے دے۔

وہ کہنے لگی: میں سہ کروں گی، لیکن یہ پردہ کھل جاتا ہے۔ آپ یہ دعا فرمائیے، کہ میرا پردہ نہ کھلے۔

آپؓ نے، من سکے یہ دعا فرمائی۔

میں کہتا ہوں کہ مرگی کے دورے دوا کر کے ہو سکتے ہیں۔ ایک اور علاج خیمہ رضیہ



کے باعث اور دوسرے اضلاع پر یہ نئے باعث۔ دوسری قسم کے اسباب و علاج کے متعلق اطباء کلام کرتے ہیں۔ بہتے اندر ج خبیثہ کی وجہ سے تو بڑے سے بڑے دانشور اور عقلا بھی اسی قسم کا اعتراف کرتے ہیں۔ اندر اس کا علاج نہیں کر سکتے۔ اور سمجھتے ہیں کہ اس کا علاج اروا ۲۰۲ نمونہ ہی سے نہیں ہے۔ جو دراز شریک خبیثہ کا مقابلہ کر دیں اور ان کے افعال کا۔ بلکہ کر کے انہیں باطل کر دیں۔

بقدر اگلے اپنی مجلس کتب میں، سن پندرہ ہجرت کی ہے۔ اور مرگی کے علاج کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ علاج صرف دلتی مرگی میں نافذ بخش ہے جس کا سبب اضلاع پر یہ جو مادہ ناسخ ہوتا ہے۔ لیکن وہ مرگی جو اروا کے باعث ہوتی ہے اس میں یہ علاج نافع نہیں۔

ابتر جاہل اطباء اور ہست قسم کے لوگ اور وہ مجوزہ ندرتیت کو افضلیت قرار دیتے ہیں وہ ارواح کو مرگی کا سبب اسنے سے انکار کرتے ہیں اور اس بات کو تسلیم نہیں کرتے۔ کہ یہ بھی مرضی کے تیم میں داخل کرتے ہیں۔ ان کے پاس سوا جہالت کے کوئی دلیل نہیں ہے۔ ورنہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ سبب میں اس علاج کے سلسلہ میں کوئی کامیاب چیز نہیں ملتی۔ اور جس درجہ زہنی اس کا مشاہدہ ہے اور قدرہ اسے مرضی الہی کا نام دیا کرتے تھے، اور کہا کرتے تھے کہ یہ ارواح کا کارنامہ ہے۔ اس کا علاج دو وجہ پر رد کر سکتا ہے۔

ایک مرضی کی جانب سے دوسرا علاج کی جانب سے۔ مرضی کی جانب سے یہ ہے کہ وہ ان ارواح کے پیدا کرنے والے کی طرف صدق دل سے توبہ پوری قوت سے بند دل رکھے۔ اور صحت کے ساتھ تہوذا اختیار کرے۔ کیونکہ سبب ان وجوہ میں کوئی بھی ختم ہوا تو اسے کسی قسم کا اختیار کام نہ دے گا۔ اب قدامت اس حالت کا اعلازہ کیجئے کہ جب وہ نزل ہی میں، یعنی دل توحید، توکل تقویٰ، اور اثابت سے بالکل غفلت ہے۔ اور اس کے مقابلہ کے لیے کوئی ہتھیار نہیں۔

دوسرے علاج کی جانب سے اس میں یہ دونوں امور ہائے جاسنے ضروری ہیں

اور انہیں دعا نہیں کی جانب سے اس قدر کہ دینا ہی کافی ہوتا "اس سے نکل چو تا بہرہ" یا "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ تھے مجھے ڈرتا اللہ کے دشمن فکاں ہا "میں اللہ کا رسول ہوں۔

اور اکثر اوقات آفت زدہ کے کان میں یہ آیت پڑھ کر تھے۔

انجستہ را تہا خست کسر عینا را انکدر ایت لا توجعون۔

اور مجھے بتایا گیا کہ ایک بار ایک مریض کے کان میں یہ آیت پڑھی گئی۔ تو روج کہنے لگی۔ ہاں! اور طویل اور زکائی۔

شیخ کہتے ہیں کہ میں نے ڈنڈا پکڑ لیا اور اس کی گردن پر مارا۔ حتیٰ کہ مار مار کے میرے ہاتھ نمک گئے اور عاصیوں کو یقین ہو گیا کہ یہ اس بار ہیٹ سے حرور مر جا گا۔ چنانچہ مذکورہ دھواں وہ دھواں بولی اٹھی۔ اور کہا میں اس سے نفرت کرتی ہوں۔ میں نے اسے جواب دیا۔ لیکن اسے تم سے محبت نہیں۔

وہ کہنے لگی میں اس کے ہمراہ حج پر جاتا ہوں۔ میں نے کہا لیکن وہ میرے ہمراہ حج پر جانا نہیں چاہتا۔

پھر کہنے لگی! اچھا میں تیری عزت کی خاطر اسے چھوڑتی ہوں۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا انہیں۔ بلکہ اللہ اور اس کے رسول کی عصمت کی نظر!

آخر اس نے کہا،

میں جانتی ہوں راوی کہتے ہیں کہ مریض بیٹھ کر دائیں بائیں دیکھنے لگا کہ عزت شیخ کیسے قرابت لائے!

لوگوں نے کہا۔ اور یہ جو مار پڑی ہے! اس نے کہا! عزت شیخ نے مجھے کس جرم میں مارا؟ حالانکہ میں نے کوئی گناہ نہیں کیا۔ اور اسے محسوس بھی نہیں ہوا کہ اسے جوت لگی ہے۔ وہ آیت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا علاج کیا جاتا تھا۔

اور آفت زدہ کو بھی اس کا درد رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اور محفوظین پر جسے کا بھی

کہا کرتے تھے۔ الخضر مرگی کی اس قسم اور اس کے علاج کا ریت وہی انکار کرتا ہے۔ جو بے عقل اور بے علم نہایت ہوتا ہے اور ان پر اروج نجدیشہ کا تسلط نہایت شرک کی دین کی وجہ سے اور اس وجہ سے واقع ہوتا ہے کہ ذکر اللہ تعالیٰ و ذکر نبوی نہ ایمانی اور اس کے زبان و قلب کبھی جھٹکتا ہے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس حالت میں ارواح نجدیشہ انسان کے اس صورت و روپ کو مٹاتی ہیں۔ مرنے والے بظہیر ہوتا ہے اور کبھی کبھی وہ طریاں ہوتا ہے۔ اور اس حالت میں آسیب اس بھڑانا ہے۔۔

# مرگی کا سبب اور علاج

دعا کا اثر دوا سے زیادہ کارگر ہوتا ہے

رہی صرع اختلاطہ تحریر ایک ایسا مرض ہے جس سے اعضائے بدن حرکت سے ناکل حالت تکمیل تکمیل پہنچتے ہیں۔ اس کا سبب نرج قسم کی غلیظہ غلیظہ ہے۔ جو بطون و دماغ کے منافذ میں سد پیدا کرتی رہتی ہے۔ اس وجہ سے دماغ و حرکت کا اعصابی غلیظہ میں نفوذ کم ہو جاتا ہے۔ البتہ کمال انقطاع واقع نہیں ہوتا اور گاہے گاہے اس کے اور بھی اسباب ہوتے ہیں۔ سورج غلیظہ جو منافذ روح میں سد پیدا کرتی رہتی ہے۔ بڑا آدمی کے دماغ میں انقباض پیدا کر دیتا ہے جس کے باعث وہ مادہ موزیہ کو دفع کر دینے کی قدرت نہیں رکھتا۔ نتیجہً اعضا میں قیغ پیدا ہو جاتا ہے پھر مادہ موزیہ کو دور کرنے کے لیے دماغ میں انقباض واقع ہوتا ہے۔ اسی لیے اس کے بعد نصاب سیدھا کھڑا نہیں ہو سکتا بلکہ گر جاتا ہے۔ اور اس کے منہ سے بکثرت جھگک شارج ہونے لگتا ہے، اور یہ علت جملہ امراض مادہ میں وقت وجود کے اعتبار سے شمار ہوتی ہے، اور جملہ امراض مزمنہ میں زیادہ تر ایک قائم رہنے کے باعث شمار ہوتی ہے۔ خصوصاً اس حالت میں کہ مریض کی عمر

دو پچیس سال کی جو بھی ہو، اور یہ مرض دماغ خصوصاً بھرپور دماغ میں ہوتا ہے۔ سبب  
یہ ہے اس حالت میں نرس کا دماغ ایک لازمی امر ہے۔

بقدر کہ بتا ہے کہ ایسے لوگوں میں سرگی کا مرض موت تک ناکارہ ثابت ہوتا ہے۔ ایسا ہی ان  
مرگی زدہ عورت کا قصہ ہے جس کا ذکر عدت میں آیا ہے کہ اسے مرگی کا دورہ پڑتا  
تھا اور اس کا ہر وہ کھل جاتا تھا۔ یہ ہو سکتا ہے کہ اس کا نام ہی اسی نوعیت سے تعلق رکھتا ہو  
چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرض پر شاگردی کرنے کی دہرے سے اسے عدت  
کی خوش خبری دی۔ اور اس کا گھر تہہ گھٹنے کی دعا دی۔ اور اسے صبر و درجستہ یا  
صمت کی دعا کا بغیر عدت کی ضمانت کے اختیار دیا۔ چنانچہ اس نے عدت اور  
صبر کو اختیار کر لیا۔

اور اس واقعہ میں ترک مبالغہ اور اس کے نہ کرنے کا ہونا بھی متنازعہ ہے۔ اور  
دعاؤں اور اللہ کی جانب تو صبر کرنے میں ارواح کا علاقہ ایسے طریق پر موجود ہے کہ  
دوسری صورتوں میں ناممکن ہے۔ اور بدنی اور اندامات طبیعہ کی بے گمانی  
اور عیہ کا اثر اور عمل زیادہ نافع ہوتا ہے۔

ہم نے اور ہمارے صحابیوں نے بار بار آزمایا، اور وہ اس بات کے  
معتز ہیں کہ شعاع امراض میں ان کی قدرت تعبیہ غیب اثر رکھتی ہے، اور نہایت  
جہلاء اور سفہاء سے زیادہ کوئی نقصان دہ عنصر نہیں۔ اور غایب طلب میں ہے کہ  
اس صورت کا مرض اسی نوع سے تعلق رکھتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ ارواح کی بیکار  
فرمانی ہو، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے صبر کرنے اور عدت حاصل کرنے  
یا صمت کی دعا کے درمیان اختیار دیا۔ اس نے صبر اور پردہ کو اختیار کیا۔

# عرق النساء

نفث اور طب کی رُو سے مرض کی تشریح و علاج

سنن ابن ماجہ میں محمد بن سیرین سے روایت ہے انھیں انس بن مالک سے روایت پہنچی کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما دیا کہ عرق النساء کا علاج یہ ہے کہ اس راہ کی تھوڑی سی پھینک دینا اور پھر اس کے تھوڑے تھوڑے حصے کیے جائیں۔ پھر ہر روز اس کا ایک دہہ پلا جائے۔

عرق النساء ایک دردناک ہے جو سون کی ہڈی سے شروع ہو کر پٹھائی کی کھلی بائیں سے نیچے اترتا ہے اور اکثر اوقات ٹخنے تک جا پہنچتا ہے۔ اور جوں جوں وہ گزر رہا ہے اس میں اضافہ ہوتا پلا رہا ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ رات اور دن ایک جیسا کڑی بھڑکائی ہوتی ہے۔

اس حدیث میں اخروی اور طبی دونوں طالب پاسکے جاتے ہیں۔ نفوی معنی اس مرض کو شرقی اشارہ کہہ دینا ہے۔ اور یہ رکب یعنی سون کے ہوتے شروع ہوتا ہوتا ہے۔ اور ٹخنے کے نیچے پاؤں کے آخری حصہ پر ختم ہوتی ہے۔ اور اس کا طبی مطلب گندہ چکا ہے کہ نہ کہہ سکیں اللہ علیہ وسلم کا کام دوا نواں

بہر مشکل ہے۔ ایک ازمنہ۔ اکلند اور اثنائیں و احوال پر عام حیثیت رکھتا ہے اور دوسرا ان امور میں یا ان میں سے بعض کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے۔ اور یہ اسی نوع سے تعلق رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ اپنی عربی اہل مجاز اور ان کے آس پاس کے لوگوں بافصوص اسرار سے مخاطب ہوتا ہے۔ اور یہ علاج دیگر معالجات کی نسبت ان کے لیے زیادہ نافع ہے۔ کیونکہ یہ مرض پھر بہت کے باعث پیدا ہوتا ہے اور گاہے لزوج قسم کے غلیظ مادہ سے پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کا علاج مسہلات سے ہوتا ہے اور سرین کی جڑی میں فنج اور تلخین کے دونوں خواص پائے جاتے ہیں۔ اور یہ مرض ان دونوں علایجوں کا محتاج ہوتا ہے۔

اعرابی بکری کا انتخاب اس وجہ سے ہے کہ اس میں فضولیات (مادہ ہائے خراب) کم پائے جاتے ہیں۔ اور اس کا جوہر لطیف ہوتا ہے۔ اور اس کی تحفیف یہ بھی ہے کہ یہ گرم جگہ کی جڑی بوٹیاں کھاتی ہے۔

اس مرض کو "عرق الخسار" اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے کرب میں انسان اس درد کے جو اسب کچھ بھول جاتا ہے!

# خشکی طبع

## تعریف علاج اور تفصیلات

جامع شریعی سنن ابن ماجہ میں حضرت اسماء بنت عیسٰی سے مروی ہے  
فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،  
تم کس دوا سے جلاب (تلیخین) لیتی ہو؟  
انہوں نے عرض کیا، شرم سے۔

آپ نے فرمایا، یہ گرم اور تیز ہے۔ پھر فرمایا، سنا کہ جلاب دیا کرو، اور فرمایا،  
اگر موت سے شفا ہوتی تو سنا ہی سے ہوتی۔

اور سنن ابن ماجہ میں ابراہیم بن ابی حنیفہ سے مروی ہے کہ میں نے عبداللہ بن  
عمر کو فرماتے سنا، اور وہ ان میں سے تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ہمراہ وہ پہلوں کی جانب نماز پڑھی ہے، فرماتے تھے، کہ میں نے جناب رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا، تم پر سنا اور سنوت کا استعمال واجب ہے کیونکہ  
سام کے ہوا ان میں ہر مرض کی شفا پائی جاتی ہے۔

عرض کیا گیا، اے اللہ کے رسول کیا چیز ہوتی ہے؟



نہے۔ نہ فریاد، نہ صوت :

سچی شانہ تو اس میں وہ نوتے ہیں۔ اور وہ ضرور کہہ سکتے۔

یہ ایک مجازاتی چوٹی ہے۔ درجہ سب سے افضل کی دعوت ہے۔ اور یہ بہت سی خوب قریب۔ اعدائے درجہ اول کی گرفتار۔ درجہ اولیٰ ہے۔ ابو حفراز اور زاد کی مہمل۔ یہ۔ ملک کو کوئی دیتی ہے۔

اس میں بہت اعلیٰ نامیتوں پائی ہیں۔ نیز وہ مواس سوراوی بدن میں شفا کے مہل کو بھی فائدہ پہنچاتی ہے۔ مفضلہ کو کھوٹی۔ باور کو ٹانگہ دیتی ہے۔ اور ہوس درد سر حین غارش۔ چھٹی پھوٹے اور مریگی میں مقید ہے۔ اس کا ہوشیار دینا اسے کوٹ کر چھینے سے زیادہ فائدہ بخش ہے۔ اس کی مقدار نمونہ کتاب میں درج ہے اور اس کے پانی کی مقدار نور اکس پات ہے۔ ہر گاہ ہے اور اس کے ساتھ ساتھ گل بنفشہ۔ مرث اور کشمش کو ہوشیار میں لڑا جائے تو اس کی مصلحت۔ دزدی کہتا ہے کہ سنا اور شاہ ترو اندازہ عترت کے مہمل ہیں۔ اور شاہ شہرب کو ٹانگے ہیں۔ اور ہر ایک میں سے چار سے سات درجہ تک فائدہ شہرب ہے۔ یہی سنوتے۔ تو اس کے معنی میں آٹھ اقوان ہیں۔

اگر یہ شہد کا دوسرا نام ہے۔

دوراز یہ گھی کا گھر بتلا رہا ہے۔ اور گھی پر سے سیواہ ظہر کی شکل میں خارج ہوتا ہے۔

قیس۔ یہ کمون کی لڑی جو رب ہوتے ہیں۔ اور یہ ابن اعرابی اقور ہے۔ جو تھما یہ کمون کرمانی کا نام ہے۔

پانچواں ابو سفیہ دھوہی سے کسی عربی سے نقل کیا ہے کہ یہ لڑہ لانج ہے جھٹا یہ موٹ کا نام ہے۔

ساتواں یہ کھجور کا نام ہے۔ اسے ابو بکر بن سنی حنفی نے نقل کیا ہے۔

بعض طبہد کا کہنا ہے یہ مطلب معقول اور قریب حواہب بھی معلوم ہوا ہے کہ

سنا کوٹ کر اس شہد میں ملا دیا جائے۔ جس میں پہلے گئی ملا ہو۔ پھر اسے چٹا دیا جائے۔ اسے مفرود الاستعمال کے بجائے یہی بہتر سمجھتا ہے۔ کیونکہ شہید اور گئی میں سنا کی اصلاح اور اسہانی قوت میں اعانت کی تاثیر پائی جاتی ہے۔

ترنہ کو غیر روئے حضرت ابن عباسؓ سے مفرود حدیث نقل کی ہے بہتر علاج ہو تم کہتے ہو وہ معوط۔ لہرود۔ مسیٹگیاں لگوانا اور چلنا ہے۔ کیونکہ چلنے سے طبیعت میں مادہ خار بہہ کو خراج کرنے کے لیے تلحین و اسہال کی قوت آجاتی ہے۔

ملعہ ان اعلویٰ اور فرق علاج کے مسئلہ میں وہ آپس میں نظر کرنا چاہیے۔

۱۔ ان میں سے اکثر حدیث کا پورا اسکتہ میں معیار پر پورا نہیں آتا جو بحری و مسلم کہتے ہیں۔ اللہ ما شاء اللہ۔

۲۔ جو غریب علاج آپ حضرت سے قطعی طور پر ثابت ہے اس کے درست اور بجا ہونے میں شبہ نہیں، لیکن جس کی تعلیم ثابت نہ ہو اسے مقامی احوال پر محمول کیا جائے گا۔

# جسم کی پاکیزگی

تدبیر — طریقہ — علاج

صحیحین میں حضرت قتادہؓ سے حدیث مروی ہے، انھیں حضرت انسؓ بن مالک سے روایت ملی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف اور حضرت زبیرؓ بن عوام کو طارش کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی۔ ایک روایت میں منقول ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف اور زبیرؓ بن عوام نے ایک غزوہ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جوڑوں کے متعلق شکایت کی۔ آپؐ نے انھیں ریشم پہننے کی اجازت دی۔ اور میں نے ان کے بدن پر ریشم دیکھا۔

اس حدیث میں دو امور کا ذکر ہوا ہے۔ ایک نفی اور دوسرا طبی۔ نفی تو یہ ہے کہ عورتوں کے لئے ریشم مطلقاً مباح ہے۔ اور کسی ضرورت یا مصلحت یا جگہ کے سوا مردوں کے لئے حرام ہے۔ حاجت یہ ہے سخت بازار اور اور اس کے سوا کوئی اور لباس ہیجانہ ہو۔ نیز طارش، حکمت یا کسی مرض یعنی جوڑوں کے لینے

اس کا استعمال جائز ہے جیسے حضرت انسؓ کی مریضی صحیح اس پر شاہد ہے۔

امام احمدؒ سے مرد وراثتوں میں سے زیادہ صحیح روایت میں اس کا جواز منقول ہے اور امام شافعیؒ سے بھی مرفوعوں میں سے زیادہ صحیح قرار میں ایسا ہی منقول ہے، کیونکہ اصل مرفوعہ تخصیص اور عدم رضاعت سے اور ربہ امت کے ایک حصہ پر کسی حدیث سے اس کی رضاعت ثابت ہو گئی تو یہ سبب جہاں بھی پایا جائے گا۔ عدم سبب کے باعث اس کا حکم بھی وہاں ضرور موجود ہوگا۔

اور امریٰ یہ ہے کہ ریشم حیوانی دواؤں سے مائل کیا جاتا ہے، اسی لیے اسے بھی حیوانی اور یہ میں شمار کیا جاتا ہے کیونکہ اس کا مخرج ایک کڑا ہے۔ اور اس سے کئی ایک فوائد ہیں۔ اس کے خواص میں دل کو تقویت دینا ہے یہ ذہن میں رہے۔ اور کئی اعراض میں نافع ہے۔ مرمد لگایا جائے تو مقوی بصر بھی پہنچے اور خام حاستوں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ درجہ اول میں گرم خشک ہے۔ ایک قوں کے مطابق گرم تر ہے اور بعض کے نزدیک مستعمل ہے۔

اگر بولوں کہا جائے کہ جب ریشم کا یا اس سب سے زیادہ مقبول اور بدن کے لیے زیادہ موافق ہے، تو شریعت کا قائل فاضل ہے، اسے مردوں کے لیے کیوں مرام قرار دیا جائے؟ شریعت نے طبعیات کو ملاحظہ کیا ہے اور صحت خباثت کو ملاحظہ کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہوگا کہ شریعت نے اسے اس وجہ سے حرام قرار دیا کہ نفوس اس سے رک جائیں۔ اور افشہ کی طاقت کی خاطر اسے ترک کر کے خوب فواید ہوں۔ یہ ضروری چیز ہے کہ انھیں اس کا علم ملے۔

بعض جہتے ہیں کہ ریشم اصل میں خوردوں کے لیے ہی لگایا جاتا ہے، جیسے سوزن کے لیے زیادہ ہے، اور مردوں پر خوردوں سے تشابہ کی وجہ سے حرام کر دیا گیا۔

بعض کا قول ہے کہ اس میں فخر و غرور پایا جاتا ہے، اس لیے حرام ہے۔ اور تسمائی نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث نقل کی ہے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے میری اُمت کی عورتوں کے لیے ریشم اور سونا حلال کیا ہے اور مردوں پر حرام کر دیا ہے ایک مذہب کے لفظ یہ ہیں کہ وہ میری اُمت کے مردوں پر ریشم اور سونا حرام کر دیا گیا اور عورتوں کے لیے حلال کر دیا گیا۔

صحیح بخاری میں حضرت صدیق اکبرؓ سے مروی ہے: ”انہوں نے بتایا کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے حریر اور دیباچ پہننے سے اچھے ہیں پر بیٹے سے منع کیا ہے اور قرآن ہے۔“  
یہ ان (غیر مسلموں) کے لیے دنیا میں ہے اور تمہارے لیے آخرت میں ہوگا۔

# ذات الجنب

دوا، معالجہ، کیفیت، پیرائیز

جامع ترمذی میں حضرت زید بن ارقم کی حدیث مروی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
سے فرمایا، کہ ذات الجنب میں قسط بھری اور نہ تیرہ سے علاج کرو۔  
اطباء کے نزدیک ذات الجنب کی دو انواع ہیں۔ نوع حقیقی اور نوع غیر حقیقی۔  
نوع حقیقی میں درم مار ہوتا ہے جو پسلیوں کے ساتھ غشاء باطنی میں ایک پہلو  
پر لاحق ہو جاتا ہے۔ اور غیر حقیقی میں ریاح غلیظہ کے باعث پہلو میں نمونے کا  
سادہ محسوس ہوتا ہے جو ہر دوں میں نفوذ کرتا ہے۔  
ذات الجنب حقیقی کا عمائل درد بھی ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن اس قسم کے  
درد میں کھنچاؤ ہوتا ہے، اور حقیقی ذات الجنب میں (درد) کی حالت بہت  
زیادہ سخت ہوتی ہے۔

ذات الجنب میں پانچ اعراض ضرور پائے جاتے ہیں۔ بخار، کھانسی، کھینچنے  
والی درد تنگی تنفس اور بھنن نشاری۔

معدیت میں جو مدد آتا ہے وہ اس نوح کے لیے نہیں بلکہ دوسرے افراد کے لیے ہے جو غنیف ریگ کے باعث پیدا ہوتا ہے کیونکہ کمر تسط بھری دراصل وہ ہندی ہوتی ہے، جیسے دوسری امادیت میں تسط ثانی کا ذکر ہے کہ جب اسے نئی سے کوٹا جاسے وہ گرم نہ ہونا کے ساتھ مل جائے اور اس کی جگہ مل جائے یا پٹا یا جاسے تو یہ اس لیے ہے۔ پھر نافع ہوگی اور اس کو نکال کر کے مرنے کو دیا گی۔ نیز عشاءے یاقوتہ کے لیے اور اس کو نکال دے گی۔ عود نہ کر میں اسی قسم کے فوائد ملتے ہیں۔

دوسرا بھٹہ حقیقی میں بھی تسط نفع بخش ہو سکتی ہے۔ اگر اس کا سبب بنی بارہ ہو۔ اور اس کا فائدہ ان خطا مرض کے نسبت کمزور آباد نمایاں ہوتا ہے۔

ذات المجنب نظر آب امراض میں سے ہے۔

صیغ معدیت میں حضرت ام سلمہ سے مروی ہے۔ انھوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیماری کی حالت میں حضرت میمونہ کے گھر تشریف لے گئے تھے جب ان کا قہر سا ہو جاتا تھا آپ باہر تشریف لاکر نماز پڑھ جاتے۔ اور جب تکلیف زیادہ ہو جاتی۔ تو آپ حضرت ابو بکر کو حکم دیتے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ شدت درد کے باعث تکلیف زیادہ ہوتی۔

چنانچہ آپ کے پاس اندراج طہارۃ حاضر ہوئیں اور آپ کے بچا حضرت عباس اور ام فضل بنت حمرث اور اسماء بنت عمیس بھی۔ خرموئیں انھوں نے مدد دینے کا مشورہ کر کے وہ دوا دے دی۔ اس وقت آپ بیہوشی کے عالم میں تھے۔ جب آپ کو آفاقہ ہوا تو آپ نے فرمایا  
یہ یہ کام کس نے کیا ہے ؟

یہ ان مردوں کا کام ہے جو وہاں سے آئی ہیں آپ نے ان میں حبشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ حضرت ام سلمہ اور اسماء نے یہ دوا دی تھی۔ انھوں نے مرنے کی بات

اللہ کے رسول ہمیں خیال تھا کہ شاید آپ کو فاسطہ الجنبہ ہو گیا ہو۔ آپ نے  
 حقیقت فرمایا، یہ دوا کس چیز پر مشتمل تھی؟  
 انھوں نے عرض کیا، عود ہندی، کچھ کسبہ اور زیتون کے دھاتروں کے ساتھ  
 آپ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ مجھ پر یہ مرض وارد نہ کرے گا۔ تم میں سے کوئی بھی دوا  
 دینے والا میرے چچا عباس کے سوا اس گھر میں نہ رہے۔

---



## دردِ سر اور دردِ شقیقہ

کیفیت ، اسباب ، علامات ، علاج

سنن ابن ماجہ میں حدیث منقول ہے ، جس کی صحت مختلف فیہ ہے ، کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی درد سر ہوتا تو آپ مہندی لگاتے اور فرماتے کہ اللہ کے اذان سے یہ صداع (دردِ سر) میں مفید ہے ۔  
صداع ایک ایسا مرض ہے کہ جس سے سر کے بعض حصوں یا سارے سر میں درد ہو جاتا ہے ۔

اور جو دردِ سر کے ایک ہی حصہ میں قائم ہو جائے اسے شقیقہ کہا جاتا ہے اور اگر سارے سر میں پھیل جائے تو اسے بینہ اور خودہ کا نام دیا ہے کیونکہ اس کی (خود) سے مشابہت ہوتی ہے جو بتنگہ کے موقع پر پہنا جاتا ہے ۔  
گاہے گاہے سر کے پچھلے یا اگلے حصہ میں بھی درد ہوتا ہے ، اس کی کئی اقسام ہیں اور اس کے اسباب بھی مختلف ہوتے ہیں ۔

ایک تو اخلاطِ اربعہ میں سے کسی خلط کا غالب آجانا یا پورا ۔ باب ہونے ۔  
پانچواں محدہ میں چھوڑوں کی وجہ سے کہ سر بھی اس رسم سے متاثر ہو کر درد انگ

ہوتا ہے۔ کیونکہ سر سے نیچے معدہ کی طرف چاٹنے والے صعب آپس میں متصل ہیں  
پیشا معدہ میں غلیظہ رنگ کے باعث کہ وہ سر کی بائیں معودہ کے موجب سوز  
ہوتی ہے۔

ساقوں عروقی معدہ میں درم کے باعث کہ معدہ کے اتصال کی وجہ سے سر میں  
بھی درد نظر ہوتا ہے۔

انھوں اسخفوع اور قے کے بعد نبوت یا معدہ سے بخارات چڑھنے کے  
سبب سے سر درد لاحق ہو جاتا ہے۔

نواں شدت سر درد اگر کم ہوا کہ باعث سر میں درد ہونے کا ہے۔  
دسواں طرائق نفسانیدہ۔ تلامع حزن و ملل۔ و سوا میں و انکار کے باعث درد  
ہو جاتا ہے۔

بہار صحت دماغ کے پردہ سر میں درم چاٹنے سے درد ہونے لگتا ہے۔ اس  
صحت میں مریض سمجھتا ہے کہ اس کے سر پر تھوڑے بار بے جا رہے ہیں۔

بار صلا، بخار میں شدت حرارت کے باعث سر میں درد لاحق ہو جائے اور  
شقیقہ کا سبب وہ مادہ ہوتا ہے جو کہ کی شریاٹوں میں واقع ہوتی ہے۔ ان کے اندر  
بایر سے آتا ہے۔ اس طرح جو رقیقہ مرکز درد ہوتا ہے وہ اس سے ساثر ہو جاتا ہے

ابو انیم نے کتاب الطب النبوی میں اس نون کا ذکر کیا ہے۔ اور لکھا ہے کہ اس  
نون کا درد نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا تا، تو ایک یا دو روزہ ٹھہرا۔ اس میں حضرت  
ابن عباس سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے  
خطبہ دیا اور آپ کے سر پر ٹی بندھی تھی۔ اور صحیح روایت میں ہے کہ آپ نے سر میں  
دوا تہ میں فرمایا:

اُف درد مر

درد مرض کی حالت میں آپ نے سر پر ٹی باندھ رکھی تھی۔ اور درد و شقیقہ اور سر کے  
دوسرے دردوں میں سر پر ٹی باندھنا بہت ہی فائدہ بخش ہے۔

اس کا علاج اس فلاحی انورجی واسطیائی ذریعہ سے مختلف ہوتا ہے۔ بعض میں استقرخ سے علاج کرنا پڑتا ہے اور بعض میں تندر سے صحت ہو جاتی ہے۔ اور بعض حالات میں سکون و خاموشی سے آرام اہلنا ہے۔ بعض میں بخار و گلا نے بعض میں تبرید اور بعض حالتوں میں اندر حرارت پہنچانے سے آرام ہوتا ہے۔ بعض صورتوں میں حرارت اور آوازوں کے سننے سے پرہیز کرنا ضروری ہوتا ہے۔

اس بحث سے خود ہی معلوم ہو جائے کہ دردِ سر کے اندر مہندی سے علاج کرنا ایک جزوی علاج ہے، کئی نہیں بلکہ صرف ایک ہی نوع کے لیے مفید ہے کیونکہ جب دردِ سر حرارتِ فائدہ سے ہوگا، اور کوئی ایسا مادہ بھی نہ ہو کہ جس کا استقرخ ضروری ہو تو اس صورت میں مہندی بہتین فائدہ دے گی۔ اسے کوٹ کر سر کے میں ملا کر پیشانی پر پھلے کر لے سے دردِ سر میں فائدہ ہوگا۔

ام بخاری نے تندرستی میں بتایا ہے اور سنن ابی داؤد میں بھی روایت ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی دردِ سر کی شکایت کی گئی تو آپ نے فرمایا، سیکیاں گموؤ، اور جب بھی کسی نے پاؤں کے درد کی شکایت پیش کی، تو فرمایا، مہندی ڈھاؤ۔

جامع ترمذی میں مسلم ام رافعہ خلاصہ منصور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی چھوڑا پھنسی دیتا یا کانٹا چھوڑتا تو آپ اس پر مہندی لگاتے۔

# رخا (مہندی)

## فوائد، طریق استعمال، اثرات

مہندی درجہ اول میں سرد و درجہ دوم میں خشک ہے۔ اس کے فوائد یہ ہیں کہ محلل ہے اور آگ سے جلنے میں نافع ہے۔ نیز اس کو اگر عصب پیرا، پشوں پر، نہا، کیا جائے تو مقوی اعصاب بھی ہے اور قروح (زخم، فم اور سلاق) مسلولوں کے زخم، مرض میں اس کا چھانا فائدہ بخش ہے۔ بچوں کے قلاع (منہ آنا نام کے مرض) کو فائدہ دیتی ہے اس کا ضاد کرنا ورم حار کو نافع ہے۔ بخشوں میں اس کی تاثیر دم الاخویں سے مشابہ ہے اور جب سے موسمِ محضیٰ اور برصِ گلاب میں آمیز کر دیا جائے تو یہ پسلی کے درد میں فائدہ دیتی ہے۔ نیز جب بچے میں بھاری اوجھکا، کامن ظاہر ہو تو اس کو پاؤں کے کونوں پر لگانے سے اس کی آنکھوں میں کوئی درد نہیں نکلتا اور آنکھیں محفوظ رہتی ہیں۔ اور یہ خرب ہے اور جب اس کا سفوف کپڑوں کی تہوں میں ڈال دیا جائے تو ان میں خوشبو پیدا کرتی ہے۔ نیز چون سے حفاظت کرتی ہے۔ اور جب اس کے پتوں کو آبِ شیریں میں دکھایا جائے۔ پھر بخور لیا جائے اور یہ مصفا پانی چائیس روز تک روزانہ ہمیں درجہ کی مقدار میں دس درجہ

فہم لاکھ پینے پائے اور ساءے ہی سریش کو چوٹی بھڑکا کر منہ لٹکا رہا ہے۔ تو جہاں  
کی ابتدائی حالت میں حدود تہہ عجیب اور اثر انگیز طور پر نفع بخش ہے۔  
کہ جانا ہے کہ ایک آدمی کی انگلیوں کے ناخن پھٹ گئے۔ اس نے ایک ہور  
بہر طرح کا علاج کیا مگر حاصل، آخر ایک عورت سے اسے بتلایا کہ وہ دس روپے  
تک مہندی کا پانی پیے۔ اس نے طریق مذکورہ پر پانی پیا اور صحت یاب ہو گیا اور  
اس کے ناخن دوبارہ صحت مند ہو گئے۔

مہندی بالعموم کو لگائی، انہیں قوت و حسن دیتی اور سر کو قوت دیتی اور پٹھانوں  
لٹاگوں اور تمام چھوڑے پھنسی سے محفوظ رکھتی ہے۔

سہ مہندی کے فوائد طب جدید نے یعنی ڈاکٹروں نے بھی تسلیم کیے ہیں اور کوئی شبہہ  
نہیں یہ فوائد بے شمار ہیں۔ مزید تفصیل کے لیے ان طبی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے جن میں  
اشیائے مقررہ کے خواص تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔

# علاج اور تیمارداری

دورانِ عدالت مریضوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے؟

ہمارے ترمذی، ابوہریرہؓ میں حضرت عقبہؓ کی مریضی سے مروی ہے۔ انھوں نے بنا بنا کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: مریضوں کو کھانے پینے پر مجبور نہ کرنا کیونکہ اللہ عزوجل انہیں کھلانا اور پانا ہے۔

بعض فاضل علماء کا قول یہ ہے کہ: سالنہ اسے صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ملاحظہ فرمائیے برصطحت ہے، فسوسا اذ بار کے لیے اور اس کے لیے جو مناجات کے پیشہ سے متعلق ہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مریض جب کھانا پینا اور دیتے ہیں تو اس کا سبب بنتا ہے کہ یا تو طبیعت مرض کو دفع کرنے میں مدد دے دیتی ہے۔ یا خواہش کی کمی یا اس کا کسر فقدان اس کا موجب ہو سکتا ہے کیونکہ حرارت فریضہ ضعیف ہوتی یا قریب قریب سرد ہو جاتی ہے۔ بہر حال جو بھی حالت ہو اس حالت میں مریض کو کھانا دینا مناسب نہیں۔

یاد رکھنا چاہیے کہ بھوک کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بدن میں مایہ متحمل ہو سکے

باسمٹ غذا کے خواہش مند ہوتے ہیں۔ اس طرح غذا کی خواہش دھوکہ دہوتی ہے اور اگر مرض موجود ہو تو طبیعت دفع مرض اور داد مرض کے نفع و اشفاق میں پوری کوشش کرتی دکھائی دیتی ہے۔ اس لیے طلب غذا اور پانی سے رک جاتی ہے۔ اس طرح مرض کو کھانے پر مجبور کیا جائے تو طبیعت کے فعل انسانی میں تعطل واقع ہو جائے گا۔ اور اسے بخیم کمرے میں مصروف ہو جانا پڑے گا۔ اس طرح مرض کے بڑھ جانے کا اندیشہ لاحق ہوگا۔

یاد رکھنا چاہیے کہ کھانے کا بے مہربانی کو کھانے اور پینے پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ معاملہ ان امراض میں ہوتا ہے جہاں عقل بھی عقل ہو چکی ہو۔ اس بنا پر یہ حدیث عام، مخصوص، مطلق، ہوگی، جس کی تقید دلیل اور معنی دونوں سے ثابت ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ مرض کچھ عرصہ تک غذا کے بند بھی گزار سکتا ہے اور تندرست آدمی اس طرح گزار نہیں کر سکتا۔ اور مرض کا اندیشہ بانی سے تغذیہ کیا جاتا ہے، جیسا کہ احیاء نے تغذیہ باندہ ذکر کیا ہے۔ اور برص و افتقر و جلی کے سامنے اس کے ضعف و عجز کے مطابق ہوتی ہے جب اس کا دل نور نہ جاتا ہے اور پروردگار کی رحمت اس کے قریب ہوتی ہے اس وقت کہ اللہ تعالیٰ کا نور ہوگا تو اسے اندیزہ قلبی مرحمت ہوں گی، جن سے اس کی طبیعت کو قوت اور اضافہ ملے گی نعمت۔ اس میں ہوگی اس طرح اسے ہدفی اندیزہ کی نسبت نہ زیادہ فرصت حاصل ہوگی اور بس قدر اس کا ایمان قوی ہوگا۔ اسے اپنے پروردگار سے بہت ہوگا اور اس کی فرصت کی نعمت سے بہرہ ور ہوگا۔ اور اپنے رب پر یقین اس کی رضا و اقبال کا شوق و ذوق قوی کرے گا۔ اسی قدر اپنے طلب میں اس حد بہ قوت محسوس کرے گا کہ اس کی تعمیر و شواہد ہے۔ اور اہل اہل محسوس کرنے اور اس کے متعلق معلومات حاصل کرنے میں ناکام ہیں۔

جس کی طبیعت غلبہ جہ اور وہ قوت ایمان اور تہذیب قلبی کے اوراق سے جانی ہو وہ اس راز کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتا۔ اس عشاق کے حالات پر غور کیجیے

جو اپنے محبوب کی سورت یا یاد یا نام یا علم پر فریفتہ ہوتے ہیں، عموماً اس سلسلہ میں مختلف عجائبات دیکھتے ہی جیتے ہیں۔

اور صحیح روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ کو کئی روز تک صیام وصال رکھتے۔ اور اپنے صحابہ کو اس سے منع فرماتے اور فرمایا کرتے کہ میری حالت تم جیسی نہیں۔ کیونکہ مجھے تو میرا پروردگار کھانا اور پانی ہے۔ اور یہ تو معلوم ہی ہے کہ یہ کھانا اور پانی حرام انسانوں کا کھانا اور پانی نہ تھا حدیث صوم وصال قائم ہی نہ رہتا۔ اور سارے امتیاز ہی ختم ہو جاتا۔ بلکہ آپ تمام روزہ و روزہ نمازی نہ پڑھتے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا ہے، میرا پروردگار مجھے کھانا اور پانی ہے اور آپ نے اپنے اہل صحابہ کے درمیان صوم وصال سے فرق فرمایا ہے۔ آپ ایسے امور پر قادر تھے جن پر صحابہ کو قدرت حاصل نہ تھی۔ اور اگر آپ باقاعدہ منہ سے (مادی طور پر) کھانا کھاتے اور پانی پیتے۔ تو آپ یہ نہ فرماتے کہ میری حالت تمہاری طرح نہیں! <sup>صلی</sup>

۱۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کی غیر معمولی قوت برداشت عطاۃ الہی کا اثر تھی جس سے ہر شخص بہرہ ور نہیں ہو سکتا، اس لیے آپ نے امداد مند لوگوں کو ایسی چیز کے مظاہرہ سے منع فرمایا ہے۔



# پھوڑے کھنسی

علاج — احتیاط — ادویہ

میمین میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ  
 ”بہترین دوا جس سے تم علاج کرتے ہو وہ سینکلیاں لگوانا اور قسط بھری ہے  
 اور اپنے بچوں کو عذروں میں نشتر سے چھین کر مذاق نہ دو۔“  
 سنن اور مسند میں اسٹی سے حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث منقول ہے۔  
 انھوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے پاس  
 تشریف لے گئے ان کے پاس ایک بچہ تھا جس کے گھٹنوں سے خون بہہ رہا تھا۔  
 آپ نے دریافت فرمایا یہ کیا بات ہے ؟

عرض کیا گیا۔ اسے عذروں کی تکلیف ہے یا اس کے سر میں درد ہے۔  
 آپ نے فرمایا کہ تاج بھر دو اپنی اولاد کو قتل نہ کرو۔ جس عورت کے کسی  
 بچہ کو عذروں کا مرض ہو جائے یا اس کے سر میں درد ہو۔ تو وہ قسط بھندی لے۔ اور  
 اسے پانی میں رگڑ لے۔ پھر اسے سعوٹ (ناک میں چڑھائے) کر اسے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا نے اسے بھی حکم دیا۔ چنانچہ بچہ کا اسی طرح علاج کیا۔ اور وہ صحت یاب ہوا۔

کہتے ہیں کہ مذرہ ایک پھوڑا ہوتا ہے کہ جو کان اور حلق کے درمیان نکلتا ہے اس کی وجہ سے حلق میں خون بھرتا رہتا ہے۔ اور یہ مرض اکثر بچوں کو لاحق ہوتا ہے۔ رہا بانی میں گرگڑی ہوئی قسط سے اس کا نافع ہونا اس کی وجہ یہ ہے کہ مذرہ کا مادہ خون ہوتا ہے جس پر بلغم غالب آجاتا ہے اور قسط بوجھتا ہوئی ہے نہاد کو سخت کر کے اور پٹھا دیتی ہے۔ گلاسے گلاسے اس کا خوب فائدہ ظاہر ہوتا ہے، اور کبھی کبھی اس میں گرم دوائیں براہ راست اور کبھی بالعرض فائدہ بخش ہوتی ہیں۔ اور صاحب قانون نے بھی سقوط لبہ حلق کا کوثر جانا، اس علاج تحریر کیا ہے قسط کو شیب بمانی اور دار مرو کے ساتھ ملا کر استعمال کرنا چاہیے۔ اور حدیث میں جس قسط بھری کا ذکر کیا ہے۔ وہ عود بھندی ہے۔ اور اس کی سفید قسم شیریں ہوتی ہے۔ اس کے فوائد بھی زیادہ ہیں۔ اور عرب لوگ اپنے بچوں کا علاج کوڑے کے اپہرین اور حلق کے ذریعہ کرتے ہیں۔ اور حلق ایک ایسی جگہ ہے کہ جسے وہ بچوں پر لٹکا دیا کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کام سے منع فرمایا۔ اور بھوں کے لئے زیادہ فائدہ بخش اور سہل تر نسخہ بتا دیا۔

# قلبی بیماریاں

## کھجوروں کے فوائد، منافع اور خواص

سنن ابی داؤد میں حضرت مجاہدؒ سے مروی ہے انہیں حضرت سعیدؓ سے روایت پہنچی فرمایا کہ میں بیمار ہو گیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لئے تشریف لائے۔ آپؐ نے اپنا ہاتھ میرے سینہ پر رکھا۔ میں نے اس کی ہڈ تک اپنے دل میں محسوس کی۔

آپؐ نے فرمایا، تجھے دل کا مرض ہے۔ اس لیے حرث بن کدہ کے پاس جاؤ۔ جو بنو نضیف میں سے ہے۔ اور علاج کرنا ہے، اسے چاہیے کہ مدینہ کی سات جگہوں پر کھجوریں لے اور ان کی گٹھلیاں نکالے اور وہ تجھے دے۔

اور اس مرض میں کھجور ایک عجیب خاصیت رکھتی ہے، خصوصاً مدینہ کے کھجوروں میں اور بالخصوص کھجوروں کی نوع حموہ میں تو یہ صفت بدرجہ تام ہوتی ہے، اور اس کی تعداد سات تک ہونا یہی سے متعلق ہے۔

اور صحیحین میں حضرت عامر بن سعدؓ ابی وقاصؓ سے مروی ہے۔ انہیں اپنے والد سے روایت پہنچی، انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو صبح کو ان میں سے سات کھجوریں کھائے۔ اسے اس روز کوئی زہر، اجاد و نقصان نہ دے گا۔

کھجور دوسرے درجہ میں گرم اور درجہ اول خشک ہوتی ہے۔ بعض کہتے ہیں۔ اس میں طبعیت بھی پائی جاتی ہے۔ ایک قول کے مطابق معتدل ہے۔

کھجور میں صحت کی حفاظت کے لیے فاضل غذا پائی جاتی ہے۔ خصوصاً ان کے لیے زیادہ مفید ہے، اجماع ہے اپنی غذا کا جزو بنا چکے ہیں جیسے اہل مدینہ وغیرہ اور تمام سردیوں میں گرم ممالک میں جہاں دوسرے درجہ کی گرمی پڑتی ہے یہ ایک عمدہ غذا ہے۔ اسی وجہ سے اکثر اہل مجاز اور چین اور طائف کے لوگ یا ان کے مشابہ آب و ہوا کے رہنے والے ایسی گرم غذا میں کھانے کے عادی ہیں جیسے کھجور، شہد وغیرہ۔

یہ نیز بچے دیکھا ہے کہ وہ کھانوں میں مرچیں اور زنجبیل دوسروں کی نسبت دس گنا زیادہ ڈالتے ہیں اور دوسروں کے مقابلہ میں زنجبیل (سوتلو) کو اس طرح کھاتے ہیں۔ جیسے حلوا ہو۔ اور اہل مدینہ کے لیے کھجور گھوٹ کے قائم مقام ہے۔ یہی ان کی قوت اور تاج ہے۔

تقریباً کھجور کی تمام اقسام سے زیادہ بہترین ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ ہم کو قوی کرتی ہے لہذا اور صدر و جگر میں ہوتی ہے۔

کھجور غذا ہے اور دوا بھی ہے اور بھل بھی یہ ہر جنس میں داخل ہے۔ اکثر لوگوں کو یہ مفید ثابت ہوتی ہے یہ حرارت مزید کی قوت دیتی ہے دوسری غذا میں اور بھلوں کے مقابلہ میں اس سے بہت کم فضلات رو بہ پذیرا ہوتے ہیں۔ بلکہ اس کے بدن میں تعفن و فساد اخلاط اکثر ہوتا ہے۔ اس کی اصلاح کرتی ہے۔

سات کے عدد اور اس کے خواص اس کی سات عدد کی خاصیت، تو قدرہ۔ شرح ہر لحاظ سے یہ درست ہے کیونکہ

اللہ عزوجل نے سات آسمان اور سات زمینیں پیدا فرمائیں۔ ایام سات میں۔ اور انسان کا خلق سات اظہار میں ہوا۔ عیدین کی نمازیں پہلی رکعت میں ہی سات تکبیریں ہوتی ہیں، اور اسی روز کے ستر جزر آفتی بلا حساب و کتاب جنت میں داخل ہوں گے۔

انفرض سات کے مدد میں ایسے فوائد ملتے ہیں جو دوا و دہشتہ اعداد میں نہیں پائے جاتے۔ اور اطباء کو بھی لفظ سات کے ساتھ مخصوص قسم کا تعلق خاطر ہوتا ہے۔ بقدر طے کیا ہے کہ اس عالم میں ہر چیز سات اجزاء پر مشتمل ہے۔ کچھ سات میں ایام سات میں لوگوں کی عمریں سات حصوں میں تقسیم ہیں۔

۱۔ پہلی طفلی سے سات برس تک۔

۲۔ پھر بڑی سے چودہ برس۔

۳۔ پھر مزاجی۔

۴۔ پھر شباب (نوجوان)۔

۵۔ پھر کبوترات (وصیر عمری)۔

۶۔ پھر شیخ (بزرگ)۔

۷۔ پھر آخری عمر تک۔ (بہت زیادہ بزرگ)۔

اور اللہ تعالیٰ اس عدد کی تخصیص کے سبب میں اپنی حکمت و شریعت سے خوب واقف ہے۔ کہ یہ اسی مطلب کے لیے ہے۔ یا کسی اور مطلب کے لیے۔ اگر بقدر اور جائز ہو یا نہ ہو، کوئی غیب اس علاقہ میں اس شہر میں اس عدد کے متعلق بتا دیتا۔ کہ کھجوروں کی یہ تعداد ستر ہزار ہو، اور ہر خورانی میں نافع ہے تو اطباء خود پورے یقین و ایمان کے ساتھ قبول کر لیتے۔ حالانکہ اطباء کے لیے یہ خالط کا احتمال بھی ہو سکتا ہے۔

کیونکہ ان کا قول محض غلطی اور تخیلی ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جملہ کلام یقینی قطعی ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ وحی پر مبنی ہوتا ہے۔ اور وحی کو

قبول کرنا و تسلیم کرنا اور اس پر اکتفا نہیں کرنا زیادہ آسانی اور لائق ہے اور تمام اور یہ کبھی تو کیفیت سے اعتبار سے اثر کرتی ہیں۔ اور کبھی نہایت کے لحاظ سے جیسے کئی قسم کے اجزاء اور جوہر و ریزہ قوت وغیرہ۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نمونہ نمونہ کا اثر نہ ہو بلکہ بعض اغواء پر ہو۔ تو اس صورت میں حدیث علم محسوس ہوگی۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا اثر اس شہریہ یا اس نہایت کی خصوصیات کے سبب سے ہو اور ہر قسم کے زہر ہر شفا بخش اثر رکھتی ہو۔ لیکن اس موقع پر ایک بات کی وضاحت ضروری ہے۔ وہ یہ کہ مریض کی شفا دوا کرنے اور اس کے نافع ہونے کا اعتقاد رکھنے پر منحصر ہے۔ کیونکہ طبیعت جب پورے اطمینان سے دوا قبول کرے گی۔ تو وہ دفع مرض میں مدد دے گی۔

چنانچہ کئی امراض محض اعتقاد اور حسن سلوک سے دور ہو جاتے ہیں۔ اور لوگوں نے اس سلسلہ میں کئی عجیب و غریب واقعات دیکھے ہیں۔ اور دوا و شفا میں جس چیز کا بڑا اثر ہوتا ہے۔

نیز قلوب و ابدان حتیٰ کہ معاشی و معاد و دنیا و آخرت ہر جگہ اس کا اثر لاندی ہوتا ہے۔

وہ قرآن ہے۔

قرآن ہر مرض کی شفا ہے۔ لیکن ان قلوب پر آخر وہ کیوں شفا بخش اثر نہیں کرتا کہ جنہیں اس پر اعتقاد ہی نہیں۔ اور اس کی نافع حیثیت کے قائل ہی نہیں بلکہ ان کے مرض میں اضافہ ہی کرتا ہے۔

حالانکہ امرائے قلوب کے لیے قرآن سے زیادہ شفا بخش کوئی نسخہ نہیں اس کی شفا بھی کامل اور مکمل ہوتی ہے۔ یہ کسی قسم کا مرض دیتے نہیں دیتا اور پھر صحت کی توبہ حفاظت کرتا ہے اور ہر آفت اور مرض سے بچاتا ہے۔ اس کے باوجود اکثر قلوب کا اس سے اغراض اور اس پر بھروسہ اعتقاد نہ ہوتا۔ اور اس

کامد میں استعمال۔ اور اس کی بجائے ان ادویہ کے پیچھے پھرا، جو اس کے ہمنسب  
 دازیوں کی ایجاد ہیں۔ (اسی خریدنی کے باعث ابھی ان کے اور شفا کے درمیان  
 پردہ آجاتا ہے۔

چنانچہ امراض و کالین غالب آجاتی ہیں اور قلوب میں امراض مزید لاحق  
 ہو جاتے ہیں۔ مرض بڑھتے جاتے ہیں۔ اور اطباء اپنے ہم منموں کے علاج سے  
 عاجز آ جاتے ہیں۔ اور حالت یہ ہو جاتی ہے کہ مرض میں برابر اضافہ ہوتا جاتا ہے

# ضرر اغذیہ کے دفعیہ میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

پہل عدوان کی اصلاح جس سے ان کی ضرورت دور ہو جائے اور ان کا نفع پورا پورا حاصل ہو اسی سلسلہ میں صحیحین میں حضرت عبدالغنی بن جعفرؓ کی حدیث مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تر کھجور کے ساتھ گزری کھاتے دیکھا۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اسے جیسے تجھے ہرنیزوی لگتی۔ لیکن میں فرسہ ہوئی۔ آخر مجھے اکثری اور تر کھجور دی گئی، جس سے میرے بدن پر ہوا پاپا گیا۔ غرض جو کھا گرم سے اور گرم کا مرقہ سے اور خشک کا تہ سے اور تر کا خشک سے ضرر دفع کیا جا سکتا ہے اور ایک دوسرے کی ترکیب سے اعتدال کرنا رسوخات اور نفع اور صحت کا ایک عمدہ طریقہ ہے۔ ۳۱۰ کی مثال پچھلے ابواب میں سننا اور موت کی ترکیب میں گزری چکی ہے۔ اور سنت ایسے شہد کو کہتے ہیں جس میں اصلاح کے لیے کبھی ملا دیا ہو۔ تاکہ اس سے سنا کی اصلاح اور تعذیل ہو سکے۔ پس اسی ذات پر اللہ کا مصلوٰۃ و سلام ہو۔ جیسے قلوب وابدان کے علاج اور مصلح و مینا و ضرورت کے ساتھ مبعوث فرمایا گیا۔



# پرہیز اور احتیاط

## پرہیز کے اقسام اور ان کے اثرات و نتائج

علاج دراصل پرہیز اور حفظِ صحت کا نام ہے۔ اور جب کسی طرح کی گڑبڑ ہو جاتی ہے تو مناسب استقرار کی ضرورت لاحق ہوتی ہے۔ ایسے ہی قواعد پر تمام طب کا مدار ہے۔ پرہیز کے دو اقسام ہیں۔

- ۱۔ ایک مرض پیدا کرنے والی بات سے پرہیز۔
  - ۲۔ اور دوسرے اس بات سے پرہیز جو مرض میں اضافہ کا سبب بن سکتی ہے۔
- پہلا پرہیز تندرست لوگوں کے لیے ہے۔ اور دوسرا مریضوں کے لیے پیناچہ مریض جب پرہیز شروع کرتا ہے تو اس کا مرض زیادہ بڑھنے سے رک جاتا ہے۔ اور دفعِ مرض میں (طبیعت) کو قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور پرہیز میں اللہ کا فرمان ہے
- وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْمَرْغَبِ فَلْيَصُمْهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ
- الْبَسَاءُ فَلْيَصُمْهُ وَأَمَّا فَتَيَحُّنُوا صَاعِبِينَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْتَخِرُونَ
- یعنی اور اگر ہو تم مریض یا سفر پر یا آئے تم میں سے کوئی پاخانہ سے یا پیو نا تم کو رکھنا کو اور نہ پاؤ پانی تو تیمم کرو پکیزہ مٹی سے۔

چنانچہ اس میں مریض کے لینے پانی کے استہوال سے پرہیز کا حکم ہے کیونکہ اس حالت میں پانی اسے ضرور دے گا۔

اور سنی ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ام مستندہ بنت قیس انصار یہ سے مروی ہے رو فرماتی ہیں۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حاضر ہوا، ان کے ساتھ حضرت علیؓ بھی تھے اور مرض کی وجہ سے حضرت علیؓ کمزور ہو چکے تھے۔ ہمارے یہاں دول (سیاہ انگور) ملک رہے تھے۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھ کر اس میں سے کھانے لگے، اور حضرت علیؓ بھی اٹھے وہ بھی کھانے لگے۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا تم کمزور ہو۔ انھوں نے ہاتھ روک لیا۔

فرماتی ہیں کہ میں نے پھر اور شہد کو آمیز کیا۔ میں اسے ملے کر حاضر ہوئی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ زیادہ درست ہے۔ کیونکہ یہ تمہارے لینے نافع ہوگا ایک روایت کے لفظ یہ ہیں کہ یہ زیادہ درست ہے یہ تمہارے زیادہ موافق ہوگا۔

اور سنی ابن ماجہ میں حضرت صہیبؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپؐ کے سامنے روٹی اور کھجور تھی آپؐ نے فرمایا، قریب ہو جاؤ اور کھاؤ۔ میں نے کھجور لی اور کھانے لگا۔

آپؐ نے فرمایا، تم کھجور کھاتے ہو حالانکہ تمہیں آشرب (چشم) ہے۔ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول میں دوسری جانب سے کھارہا ہوں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا،

# علاج اور پرہیز سے متعلق

## معلومات ضروریہ اور نافعہ

جی سے مرعق اور تندرست کو ضروری طور پر پرہیز کرنا چاہیے۔ جب اس کی خواہش ہو اور طبیعت کا اس طرف میلان ہو۔ اس وقت اگر اس قدر کھالے جس کو ہضم کرنے سے طبیعت عاجز نہ آجائے تو اس میں کوئی ضرر نہ ہوگا۔ بلکہ اس سے کچھ نہ کچھ فائدہ بھی ہوگا۔ کیونکہ طبیعت اور مدہ داسقہ خوراک کو خواہش سے قبول کرتے ہیں۔ اس لیے حرر سے تحفظ ہو جاتا ہے اور گاہے گاہے باوجود طبیعت کی کراہت کہ غذا کا کھانا نافع ہوتا ہے۔ اسی باعث سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مسیحؑ کو تھوڑی سی کھجوریں کھا لینے سے منع نہیں فرمایا۔ کیونکہ آپؐ جانتے تھے کہ قلیل مقدار میں کوئی مغزت نہیں۔

اسی طرح حضرت علیؑ کے متعلق مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت علیؑ نہ آئے۔ انہیں آشوبِ چشم تھا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھجوریں تھیں۔ جنہیں آپؐ کھا رہے تھے۔ آپؐ نے فرمایا اے علیؑ کھاؤ گے؟ یہ کہہ کر ایک کھجوران کی طرف بھیںکی۔ پھر دوسری اس طرح سات کھجوریں مرحمت فرمائیں پھر فرمایا! اے علیؑ اسی تعدد کافی ہیں۔

نیز اسی طرح سنن ابن ماجہ میں حضرت عکرمہؓ کی حدیث منقول ہے جو انہیں  
حضرت ابن عباسؓ سے ملی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کی عیادت فرمائی  
اور اس سے دریافت فرمایا تم کیا پاتے ہو؟ اس نے عرض کیا میں گندم کی روٹی  
پا ہوتا ہوں۔ ایک روایت کے لفظ یہ ہیں کہ میں پر اٹھا پا ہوتا ہوں، نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم سے گندم کی روٹی ہوا سے چاہیے کہ اپنے بھائی کے  
پاس بھیجے۔ پھر فرمایا: جب مریض کسی میز کی خواہش کرے تو اسے کھلا دو۔

اس حدیث میں ایک لطیف طبی راز ہے۔ کیونکہ مریض طبی اور سچی جھوٹ کے ساتھ  
جو چیز بھی کھائے گا اس کا اثر بھی نفع میں بدل جائے گا اور اگر نیراشتہا کے کھائے  
گا تو اس کا نفع بھی ضرر بن جائے گا۔ کیونکہ جو عیادت کی وجہ سے طبیعت ضرر کو از خود  
دور کر دیتی ہے۔

# آشوب چشم

سکون، ترکِ حرکت اور پرائیز

اس سے قبل گزر چکا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مسیح کو کھجوروں کے استعمال سے منع فرمادیا۔ جب انہیں آشوب چشم کی تکلیف تھی نیز آشوب کی حالت میں حضرت عائشہ کو تر کھجوروں سے منع فرمادیا۔ اور ابو نعیم نے کتاب الطب النبوی میں لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی درواجِ مطہرات میں سے جسے بھی آشوب چشم کی تکلیف ہوتی، آپ ان کے پاس شریف نہ لاتے تھے کہ وہ سمعیاب ہو جائیں، آشوب ایک گرم ورم ہوتا ہے۔ جو آنکھ کے قطرہ میں لاحق ہو جاتا ہے۔ یہ دو پر کا سفید حصہ ہوتا ہے۔ اس کا سبب اختلاطِ اربعہ میں سے کسی خلط کا گزرا یا سر اور بدن میں کثیر مقدار میں گرمی کا آنا ہے۔ جس میں سے ایک حصہ آنکھ کے پردہ کی طرف جاتا ہے یا آنکھ پر تیز دھوپ پڑ جانے سے یہ مرض لاحق ہوتا ہے۔ اس طرح طبیعتِ دو فیضِ مرض کے پہلے، اس طرف خون کی ایک کثیر مقدار بھیجتی ہے تاکہ مرض کو ہٹائے میں اس سے مدد کی جائے اسی باعث مخصوص ورم آ جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے اپنی بیوی حضرت زینب سے کہا: جب انکے

آنکھوں میں آشوب تھا۔ اگر تم اس طرح کرو۔ جیسے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ تو پھر تم بہت جلد صحت یاب ہو جاؤ گی۔ اپنی آنکھوں پر پانی ڈالو اور یہ دعا پڑھو۔

۱۔ ذهب الیاس مرہب الناس شفت انت الشافی لا شفاء الا شفاء رب شفا لا یفادر سقمًا۔

یعنی: تکلیف بٹا اسے لوگوں کے پروردگار شفا عطا فرما۔ تو ہی شفا دینے والا ہے۔ تیرے سوا کہیں سے شفا نہیں۔ (ایسی شفا دینے) کہ کوئی تکلیف نہ رہے۔  
کئی بار گھر پر لپکا ہے کہ یہ مرض اور بعض آنکھوں کے درد بعض مرآت سے مختصر ہیں اس لیے کلام نبوت کے حشرہ جزئی خاص کو عام کلی نہ بنایا جائے۔ نہ کلی عام کو جزئی خاص بنایا جائے۔ کیونکہ اس سے غلط اور غلات واقعہ ناسخ نکلنے ہیں!

# سُن ہو جانے کا علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی تدبیر

ابو عبید نے ایک غریب حدیث میں حضرت ابنی عثمان بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ ایک گروہ ایک درخت کے پاس سے گزرا۔ ان لوگوں نے اس میں کچھ کھایا انھیں ایسا غموس ہوا کہ ہوا آتی اور پھر بخند ہو گئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنان میں پانی ٹھنڈا کر کے ان لوگوں پر دو اذانوں کے درمیان ڈال دو۔"

آپ کا فرمان کر دو اذانوں کے درمیان تو اس کو غلبہ صبح کی اذان اور اقامت کے درمیان ہے۔ آپ نے اقامت کو اذان فرمایا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمایا ہوا علاج تمام معاملات سے افضل ہے۔ کیونکہ یہ مریض اکثر و بیشتر مجاہد میں ہوتا ہے جو گرم خشک علاقہ ہے۔ (چنانچہ صدر سے اس کا علاج کیا گیا، اور اگر سقر اور بنو نضیر سے وہی یہ علاج بناتے تو طلبا سے نیاز ختم کر دیتے اور ان کے کمال معرفت پر انگشت بدندان روہاتے۔

لے بھی سنے ہو گئے۔

# مکھی

جس کے ایک پر میں زہر ہے دوسرے میں شفا

اور آپ کا ارشاد ہے کہ زہروں کے مفروقات کو بالمشافہہ سے دور کرو۔  
صمیمین میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا،

جب تم میں سے کسی کے بدن میں مکھی گر جائے تو اسے غوطہ دے دو۔ کیونکہ  
اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور دوسرے میں شفا۔

اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مکھی کے ایک پر میں زہر ہوتا ہے اور دوسرے میں شفاء  
ہوتی ہے۔ اس لیے جب وہ کھانے میں گر جائے تو اسے غوطہ دے دو۔ کیونکہ وہ  
زہر والا پر پہلے ڈبو تی ہے اور شفاء والا موخر رہتی ہے۔

اس حدیث میں دو احکام ہیں۔ ایک فقہی حکم اور ایک طبی حکم۔  
فقہی حکم سے معلوم ہوتا ہے کہ جب پانی یا ستیاں چیزیں مکھی گر کر مر جائے تو  
وہ نجس نہیں ہوتا۔ چھوڑ علماء کا یہی قول ہے اور سلف میں اس کے خلاف۔  
معلوم نہیں۔ خصوصاً اگر کھانا گرم ہو۔ کیونکہ اگر کھانا نجس ہو جائے تو آپ کھانے کے



خراب ہونے کی خبر دیتے، اس کے بھلائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اسلاج کا حکم فرمایا ہے۔ پھر اس حکم کو ہر اسی حیوان پر لگایا گیا کہ جس میں دم ساکن رہنے والا غرض، نہ ہو، جیسے شہد کی مکھی، بھڑکڑی وغیرہ کیونکہ عموم علت کے باعث حکم میں بھی عمومیت آجاتی ہے اور سبب کی نفی سے حکم بھی منقضي ہو جاتا ہے۔

اور طبی مطلب یہ ہے کہ ابو جعید نے فرمایا: ۱۰ مقلوب کا مطلب یہ ہے کہ اسے ڈبو دو تاکہ اس کی شفا بھی باہر آجائے، جیسے حرقن باہر آیا تھا۔

یاد رکھنا چاہیے، مکھی میں ایسا نہ بر بلا ادا ہوتا ہے جس کے پھیلنے سے تمام اعضاء ورم لاحق ہو جاتا ہے نیز اس کا اختیار ہے، اس لئے جب وہ کسی کو انڈا دینا چاہتی ہے تو اس اختیار سے کام لیتی ہے۔ اس وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس زہر کو اس کے دوسرے پر سے مقابلہ کرو، جس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے شفا رکھی ہے۔ اس لیے اسے مکمل طور پر پانی یا کھانے میں غوطہ دیا جائے گا۔ چنانچہ ملوثہ بھی اور ادا و نافذ کا مقابل ہو کر ختم ہو جائے گا۔ اور یہ ایسا علاج ہے کہ بڑے بڑے اطباء اس تخفیف تک رسائی حاصل نہیں کر سکے، اور کئی اہل ہائے نے بتایا ہے کہ بھڑکڑا بچھو کے ڈسنے پر اگر مکھی کو ملا جائے تو مریض کو سکون ہو جاتا ہے اور یہ صرف اسل مادے کی وجہ سے ہے۔ کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے، شفاء و دلیلت کر رکھی ہے اور جب کھینچوں کے سر کاٹ کر باقی حصہ کو آنکھوں کے بالوں پر پھینکنے والی پھنسی پر لٹکایا جائے جسے شعرو کہتے ہیں تو وہ تبدیل ہو جاتی ہے۔

# پھنسی کا علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

کتاب ابن سنی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی زوجہ محترمہ سے مروی ہے کہ  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس قشر پھنسا لائے۔ میری انگلی پر پھنسی نکلی ہوئی تھی  
اُنک نے فرمایا کیا تمہارے پاس قدرہ ہے؟ پھر آپ نے فرمایا اسے اس پر  
رکھو اور نیوں دعا کرو۔

اللہم صفر العبد وکفر العبد وکفر العبد وکفر العبد

یعنی اے اللہ بڑے کو چھوڑا کر نے اور چھوٹے کو بڑا کر دے۔ اے میری انگلی  
کو چھوڑا دے۔

قدرہ ایک ہندی دوا ہے جو قطب الذریعہ سے تیار ہوتی ہے۔ یہ گرم خشک  
ہوتی ہے اور معدہ اور جگر کے اہدام اور استسقاء میں سفید ہے۔ خوشبودار ہے۔  
قلب کے لیے مقوی اور مخرج ہے۔

مصححین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ کے ساتھ حل و مرام کے لیے حبة اللوداع کے موقع پر فرمایا

کی خوشبو لگائی۔

بشرہ (پھنسی) ایک چھوٹا سا پھونڈا ہوتا ہے جو گرم دلوں سے پیدا ہوتا ہے جسے طبیعت اس طرف پھینک دیتی ہے، اپنا نچر جسم کے ایک حصہ پر ٹھہر کر وہیں سے خارج ہوتا ہے۔ اس کے پلٹنے لٹچ کرنے اور پھر خارج کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور ذریعہ میں لٹچ اور انطراج کی صفات پائی جاتی ہیں۔ مزید برآں اس میں خوشبو کے باعث تبریدی اثر بھی ہوتا ہے جس کی وجہ سے پھنسی کی تکلیف کم ہو جاتی ہے، اسی طرح صاحب قانون نے بتایا ہے کہ آگ سے جلنے کا سب سے بہتر علاج یہ ہے کہ روغن گلاب اور سرکہ میں ذریعہ کو ملا کر لٹکایا جائے۔

# حادث اور مزمن امراض و اورام

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول اور ہدایات

حضرت علیؓ سے منقول ہے، فرماتے ہیں کہ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار ایک آدمی کے پاس عیادت کے لیے گیا، اس کی چٹھی میں دم تھا، عرض کیا گیا، اسے اللہ کے رسول اس میں پیپ ہے آپؐ نے فرمایا اسے شق کرو۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں شق کرتا رہا، احد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم علامہ مندرجہ رہے تھے۔

حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نمیب کو حکم دیا کہ وہ اجوی آدمی کے پیٹ میں شکاف دے۔

عرض کیا گیا، اسے اللہ کے رسول کیا اس کے لیے یہ علاج نافع ہے؟  
آپؐ نے فرمایا، جس فاستہ نے مرض نازل کیا ہے اس نے جس میں چاہا شفاء بھی نازل فرمائی۔

شق کرنے میں دو فوائد ہیں، ایک تو لاسد اور بدوی مادہ کا اخراج، دوسرے مزید خراب مادے کے اہتراج میں رکاوٹ ہوتی ہے۔

ایک دوسری حدیث میں آپؐ کا ارشاد ہے کہ اجوی آدمی کے پیٹ میں شکاف اجوی کے کئی حق ہیں، ایک یہ کہ پیٹ میں گندہ پانی جمع ہو جاتا ہے، جس سے

استسقاء کا مرض لاحق ہو جاتا ہے۔ اور ان کے خیال میں یہ تکم استسقاء سے زرقی ریت ہے، جیسا کہ گزر چکا ہے۔ اور اس کی تین اقسام ہوتی ہیں۔

۱۔ استسقاء طبعی، یہ وہ قسم ہے جس میں مادہ ریکیہ کی وجہ سے پیٹ پھون جاتا ہے جب اس پر تھپکی دی جائے تو دل صول کی آواز سنائی دیتی ہے۔  
۲۔ دوسرا استسقاء ٹھہری۔

اس میں تمام بدن کا گوشت جمع ذکر پیٹ کے اندر مادہ بنفیدہ پیدا ہونے کی وجہ سے پھول جاتا ہے جو خون کے ساتھ ساتھ اس وقت بدن میں پھیل جاتا ہے۔ یہ پہلی قسم سے زیادہ شدید ہے۔

۳۔ تیسرا استسقاء زرقی

یہ وہ ہے، جس میں پیٹ کے نچلے حصہ میں خاصہ پانی جمع ہو جاتا ہے۔ اور حرکت کے وقت اس کی اس طرح آواز آتی ہے کہ جیسے مشک میں پانی کی حرکت کی آواز اور اکثر اعضاء کے نزدیک یہ سب سے بدترین قسم ہے، اور اس کا علاج شگاف کے ذریعہ پانی نکالنا ہے۔

# تیمار داری کا گر

## مریضوں کی تفریح اور تقویت قلب کا سامان

سفن ابن ماجہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم مریض کے پاس جاؤ تو اس کی اہل کمر بہت دیکھو۔ یہ مریض کو خوش کرنے کا طریقہ ہے۔

اس حدیث میں علاج کے متعلق ایک بہت ہی کارآمد اور اصلی نصیحت ہے اور وہ یہ ہے کہ مریض کی تقویت طبیعت کے لیے ایسا کلام کرو جس سے اسے فرحت و ابساط حاصل ہو۔ اور اس کی تقویت میں اضافہ ہو۔ اور حرارت و غریزی میں زیادتی ہو جس کی وجہ سے طبیعت مرض کو دفع کر سکے۔ اس میں کمی کر سکے اور ایک طبیب کا یہی کام ہوتا ہے۔

اکثر اوقات لوگوں نے دیکھا ہے کہ مریض بعض ایسے لوگوں کی عیادت سے خوش ہوتے ہیں، جن سے وہ محبت رکھتے ہیں۔ ان کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں، اور ان سے ملاقات ان کے طبع و کرم اور گفتگو سے انہیں طبعی قوت حاصل ہوتی ہے۔ مریضوں کی عیادت کے سلسلہ میں یہی چیز از حد مفید ہے۔ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاثیر کرو۔

سلی اللہ علیہ وسلم کی سقّت طیبہ کے متعلق یہ گزر چکا ہے کہ آپؐ مریض سے اس کے مرض کی حالت اور احساسات کے متعلق دریافت فرماتے اور اس کی خواہش طعام وغیرہ کے متعلق بھی معلوم فرماتے۔ اس کی پیشانی پر ہاتھ مبارک رکھتے اور گاہے گاہے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھتے اور اس کے لیے دعا فرماتے۔ نیز جو چیز مریض میں مفید ہوتی وہ بھی بیان فرماتے۔ گاہے گاہے وضو فرماتے اور وضو کا پانی اس پر چھڑکتے اور اکثر اوقات مریض سے فرماتے :-

کوئی ہرج نہیں، انشاء اللہ سب ٹھیک ہو جائے گا۔

یہ حسن علاج اور کمال لطف کا مظہر ہے۔

۱۔ اس سے بہتر نفسیاتی علاج بھی کوئی نہیں ہو سکتا۔

مریض کو اگر مرض سے ڈرایا نہ جائے، بلکہ قلبی اور دلی دہی کی باتیں کر کے اس کا حلقہ قائم رکھا جائے تو طبیعت مدبرہ بدن خود ہی اس کا علاج کر لیتی ہے۔ اور یہ علاج اور یہ علاج اور یہ کے مقابلہ میں زیادہ مؤثر اور کارگر ہوتا ہے۔ اور اس سے جو نفع حاصل ہوتا ہے وہ بھی نسبتاً دیر پا اور مستقل ہوتا ہے۔

# عادی اور غیر عادی دوائیں

مذکورہ ادویہ سے علاج کے بارے میں آپسے کا

معمول اور اصول

اصول علاج میں یہ چیز سب سے زیادہ درست اور نافع ہے اور جب طبیب اس میں غلط کرتا ہے تو سریش کو تروا پٹے ہا تا سیدہ اور وہ سمجھ رہا ہوتا ہے کہ اسے فائدہ ہو رہا ہے، اور صرف باطل طبیب ہی اس وقت صرف کتابی اور یہ کی تلاش میں رہتا ہے۔

کیونکہ ادویہ واغذیہ اہل ان کے لیے سبب استعداد و قبول منفید ثابت ہیں۔ اور اہل ایوانی و دیہاتی لوگوں کے لیے مشربیت خلیو فرغلاب اور دیگر تریاتی ادویہ کچھ کارگر نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان کی طبائع پر منفید اثر ڈالتی ہیں۔ بلکہ مذہبی و مشہوری لوگوں کی عام ادویہ بھی ان پر اچھا اثر نہیں ڈال سکتیں۔ تجربہ اس بات کا شاہد ہے جو بھی علاج خوبی میں ذرا بھی غور کرے گا ۱۰۰ سے محسوس ہوگا کہ یہ علاج مزہبی اور اس کے وطن اعد جاسے پیدائش کے بالکل مطابق ہے، اصول علاج میں اصل سرگز دکھ مانی ہی ہے اور اس کا خیال نہ کن اشد ضروری ہے، اور فائس، طبائے بھی اس کی مراست کی سہے حتیٰ کہ طبیب عرب بلکہ سب سے بڑا طبیب حزن بن



کلدہ جو اپنی قوم میں بقراط کی حیثیت رکھتا تھا۔ کہتا ہے :  
 پریز علاج کی جڑ ہے اور معدہ امراض کا گھر ہے۔ اور ہر جسم کا علاج اس کی عادی  
 ادویہ کے ساتھ کرو۔

اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ عادت طبیعت ثانیہ کی حیثیت رکھتی ہے اور بدن  
 میں اس کی قوت عظیمہ مسلم ہے۔ اسی وجہ سے اغذیہ اور ادویہ کے متعلق علاج نبویؐ  
 میں ان کی عادی اشیاء کا لحاظ رکھا ہے۔

عادی اغذیہ میں سے زیادہ لطیف غذا میں استعمال کرنی چاہئیں <sup>صحیحین میں</sup>  
 حضرت ثور

سے مروی ہے انہیں حضرت عائشہؓ سے روایت پہنچی کہ جب کسی کے گھر مورت ہو  
 باقی تو عورتیں اکٹھی ہوتیں پھر وہ اپنے اپنے گھر واپس چلی جاتیں۔ انہیں دودھ کی  
 آمیزش سے شریہ تیار کرنے کا حکم تھا جسے وہ تیار کرتیں۔ پھر دودھ کا آمیزہ اس پر  
 ڈال کر اسے کھایا جاتا، کیونکہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے  
 سنا کہ دودھ کا شدید مریض کے قلب کو قوت دیتا اور غم دور کرتا ہے اور فرماتیں  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں کوئی مریض ہو جاتا تو برہ آگ پر ہوتا یہاں تک کہ  
 صورت حال یکسو ہو جاتی۔ یعنی یا وہ صحت یاب ہو جاتا یا فوت ہو جاتا۔

نیز جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا جاتا کہ فلاں کو درد ہے وہ کھانا نہیں  
 کھاتا، تو آپ فرماتے، تمبینہ (دودھ آمیز غذا) بنا کر اسے پلائی جاوے، اور فرماتے  
 کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ تمہارے پیٹ کو اس  
 طرح دھو دیتا ہے کہ جیسے تم اپنے چہروں کو میل سے صاف کر دو۔

اور یہ تو گزر چکا ہے کہ ادویہ و اغذیہ کے افادہ میں عادات کو بڑا دخل ہے  
 اور اس قوم کی عادت تھی کہ جوہ پانی پیس کر پیٹتے اور یہی زیادہ تہان کی غذا میں  
 شامل تھا۔ اس کا فعل بھی قوی اور عظیم ہوتا ہے۔

البتہ شہر کے اطباء نے زیادہ صاف حصہ کو لیا تاکہ زیادہ رفیق و لطیف ہو

جائے۔ اس طرح وہ مریض کی طبیعت پر گراں نہیں گزرتا۔ اور یہ معاملہ اہل شہر کے مختلف طبائع اور جوئے پانی کے نقل و تحافت پر منحصر ہے۔

الغرض جو کہ مطبوخ پانی زیادہ سریع الغوذ ہوتا ہے اور اس کا فائدہ کافی سے زیادہ ہے اور یہ ایک لطیف غذا کی حیثیت رکھتا ہے جب اسے گرم پیا جائے تو اس کے فائدے اور سرجب الغوذ میں قوت آجاتی ہے اور مصلحت غریزہ کو بھی بڑھاتا ہے اور دیوارِ محدہ کے لیے مفید ہے۔

## زہر کا علاج

خیبر کی یہودیہ عورت کا زہر آلود کھانا اور  
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تدارک

عبدالرزاقی نے سمر سے انہیں زہری سے انصاف عبدالرحمن بن کعب بن مالک سے  
روایت پہنچی کہ ایک یہودی عورت نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں برفا  
خیبر ایک ٹھنی ہوئی بکری بھیجی  
آپ نے دریافت فرمایا، یہ کیسی ہے۔  
اس نے عرض کیا، یہ ہریہ ہے۔  
صدقہ کہنے سے اس نے اس سے انکار کیا کہ آپ صدقہ نہیں کھاتے تھے۔  
چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کھالیا۔ صحابہؓ نے بھی کھالیا۔  
پھر آپ نے فرمایا، رک ہواؤ۔ اور عورت کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا، کیا تو نے اس  
بکری میں زہر ملا ہے؟  
اس نے کہا، آپ کو کس نے بتایا؟  
آپ نے فرمایا، اس کی پٹلی کی اس بڑی نے۔  
وہ اس وقت آپ کے ہاتھ میں تھی۔

اس نے تر کیا، اور کہا: باب! آپ نے فرمایا: کیوں تو نے ایسا کیا؟ اس نے کہا: میں نے سوچا، اگر آپ جھوٹے ہیں تو لوگ آپ سے نجات حاصل کر چکے، اور اگر آپ سچے ہیں تو آپ کو کچھ زبردستی ہوگا۔ رافضی کہتے ہیں کہ میری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن مرتبہ گدی پر پھینچنے لکھا، اُسے اور صحابہ کو بھی پھینچنے لکھا، اُسے کہ حکم دیا۔

آئمہ اربعہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات چھ ہجری تھی۔ اس واقعہ کے تین سال بعد تک آپ زندہ رہے حتیٰ کہ مرض وفات میں آپ نے فرمایا: میں نے فیہر کہہ دی جس بکری کا گوشت کھانا تھا۔ اس کا شرعاً ہمیشہ محسوس کرتا رہا ہوں، حتیٰ کہ اس وقت دو عجمی سے شفع ہو رہی ہے۔ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت کی وفات پائی۔

مومن بنی عقبہ فراتہ ہیں کہ روبرو حذیفہ کو سلامی دستہ فرماتا اور ایسی اور یہ سے کہلاتا ہے کہ سبھی اثرات کی خبر ہوں، اور انھیں باہر نکلیں، کینیا سے یا خواہات کسی لحاظ سے بھی، اگر وہ دنیا دار ہو تو لوگ استفادہ کا فریب اور حماقت اور سخیلیاں گونا، اور نہایت ہے۔ خصوصاً اگر گمراہی مطلقہ اور گمراہی میں بیوقوفی، خون میں حشر، اثرات معریت کرنا سے ہیں اس کے بعد عربی دنیا میں انھیں کرتے ہیں، اور آخر قلب پر پہنچے کہ خاک گرد دیتے ہیں، گویا ہوا کے کام، یہاں ہوا میں، مویہ ہے جو اسے انھیں کرتا ہے اور نہ کہ قلب انشا تک لے آتا ہے، اس لئے وہ موسم جلندہ سے خزانہ لکھواتے، تا تو یہ بھی کیفیت بھٹ ساتھ ہی خارج ہو جائے، جو اس میں مل چکی ہے، اور اگر استغناء کامل ہو گا تو نہ ہرگز نہ دے گا، بلکہ یا تو بالکل ہی یا بہت جلد سے گا، یا اس کے اثرات کو دور پڑ جائیں گے اور طبیعت اس کے مقابلہ پر قوی ہو کر اسے باطل کر دے گی، یا اس کے اثرات کو کمزور کر دے گی، اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو شہادت سے نوازنے کا ارادہ فرمایا، تو اس معنی نہ ہرگز کے اثر کو موقع تاخیر دیا، تاکہ اللہ کا فیصلہ شدہ حکم پورا ہو۔

اور اللہ تعالیٰ کا یہود کے متعلق اس فرمان کا راز بھی کھل کر سامنے آ گیا:  
 ﴿وَمَكَدَ جَاكِدُ رَسُوْلٍ بِسَارَةٍ تَهْوِي ۚ نَفْسُنْكُمْ ۚ سَتَكْبِرُنَّ فَنُفِثَ  
 كُنْ بِتَمْرِ وَفَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ ۝﴾  
 یعنی ”پھر بھلا کیا جب پاس لایا کوئی رسول بے سارہ تھوڑی سی نفس تمہاری ستکبر کرتی ہے تو تم کو قتل کر دیتے۔“

پھر ایک جماعت کو بھٹلایا اور ایک جماعت کو تم سے قتل کر دیا۔  
 ”تم نے بھٹلایا“ کا لفظ اسی کے صیغہ میں آیا تھا اور قتلوں کے لفظ میں زمرہ  
 مستقبل پنا ہے جس کی توقع تھی۔

# جادو اور سحر

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

اس کے علاج میں لوگوں کے ایک گروہ نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ آپ کے متعلق یہ گمان جائز نہیں اور اسے فتنہ و عیب قرار دیا ہے۔ حالانکہ واقعہ ان کے زعم کے مطابق نہیں بلکہ یہ کام تو امراض و اوجاع کی ان اقسام میں سے ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لاحق ہوتے رہے اور یہ معاملہ بھی امراض میں سے ہے اور اس کے اثرات بھی نہ کی طرح ہیں ان میں کچھ فرق نہیں۔

صیغہ میں حضرت عائشہؓ سے ثابت ہے انھوں نے بیان کیا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر بارود کیا گیا۔ حتیٰ کہ آپ کو خیال ہوا کہ آپ اپنی بعض اذواج کے پاس آ رہے ہیں حالانکہ ایسا نہ ہوتا، اور یہ معاملہ سحر سے بھی زیادہ شدید ہے۔

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں: سحر بھی ایک مرض ہے اور دوسرے امراض کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کا ورود متعین نہیں۔ اس کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ یہ چیز نبوت میں تعدی و عیب مان سکتی ہے۔

اور نہ ہی یہ امر کہ آپ کو ایک کام کرنے کا خیال ہوتا حالانکہ آپ وہ کام نہ کر رہے

ہوتے تو یہ مخالفین کے لیے دلیل نہیں بن سکتی، جب کہ آپ کی عصمت پر سب کا اجماع ہے، بلکہ یہ معاملہ امور دنیا کے متعلق ہو سکتا ہے کہ آپ کو لاحق ہوا ہو، جس کے لیے آپ معصوم نہیں ہوئے اور دنیا میں تمام انسانوں کی طرح آپ کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑا ہے اور یہاں صرف اس کا علاج بیان کرنا مقصود ہے۔

اس باب میں آپ سے دو انواع مروی ہیں ایک کا استخراج اور اس کا باطل کرنا، دوسری نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار سے اس سلسلہ میں دعا فرمائی۔ تو آپ کو اطلاع دی گئی۔ آپ نے اسے کنوئیں میں سے نکالا۔ تو یہ (جادو) کنگھی اور مشالہ میں تھا جب آپ نے اسے نکلوا یا تو آپ کو تکلیف جاتی رہی۔ گویا آپ بالکل فوری طور پر محتیا ب ہو گئے اور یہ مادہ خبیثہ کے زائل کرنے اور بدن سے اُسے استخراج کے ذریعہ نکال باہر کرنے کے قائم مقام ہے۔

دوسری نوع وہ ہے جس میں مقام سحر زدہ سے استخراج ضروری ہوتا ہے، چنانچہ مسعود کی طبیعت میں اثر ہوتا ہے۔ اور اس کی اختلاط میں بیجان اور مزاج میں پریشانی واقع ہو جاتی ہے۔ جب کسی عضو میں اس کا اثر ظاہر ہو اور اس عضو سے مادہ فاسدہ کا استخراج بھی ممکن ہو، تو یہ خوب فائدہ بخش ہوتا ہے۔

ابو عبیدہ نے کتاب غریب الحدیث میں حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کی سند سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہ جب جادو کیا گیا، تو آپ نے مبارک پر پھینے لگوائے۔ ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تکلیف ہوئی، کہ آپ کو ناکردہ کاموں کا خیال ہونے لگا، تو خیال ہوا کہ یہ وحی یا کسی دوسرے مادہ کے سبب سے ہے، جو دماغ کی طرف مائل ہو چکا ہے اور بطن مقدم پر غالب آ گیا ہے، اس لیے اسے حالت طبعیہ سے متغیر کر دیا ہے اس وقت پھینے لگوانا از سر فائدہ بخش اور نافع علاج تھا۔ چنانچہ آپ نے پھینے لگوائے۔

لیکن یہ معاملہ وحی سے قبل تھا اور جب وحی آگئی، اللہ تعالیٰ نے بتا دیا کہ یہ سحر کی وجہ سے ہے تو آپ نے علاج حقیقی کی طرف رجوع فرمایا۔ یہ علاج استخراج (تعوذات) اور

ایکال سحر سے ہی ہو سکتا تھا، پناغیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کا مقناص بنا دیا، آپ نے انہیں نکھوایا، تو گو یا آپ چنگے تھے۔ اور اس سحر کا زیادہ سے زیادہ اثر آپ کے جسم اور ظاہر و باطن پر تھا۔ آپ کی عقل و قلب اس سے متاثر نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ اس خیال کی صحت کا یقین نہ کرتے کہ آپ

سحر اور جادو کا اثر نہ آپ کے اعضاء اور جوارح پر ہو سکتا تھا، نہ ہوا یہ بالکل غلط خیال ہے اور شان نبوت کے یکسر منافی ہے۔

درحقیقت جو لوگ، روایات کو ہر حالت میں قبول کرنے کے سہلوی ہیں، خواہ ان سے شان نبوت کا استغنا کیوں نہ ہوتا ہو، وہ اس طرح کی باتوں کو جو قطعاً غلط، ناقابل قبول اور منافی کردار رسول ہیں قبول کر لیتے ہیں کہ ”روایت“ موجود ہے اور ”سند“ صحیح ہے، رواۃ ”ثقت“ ہیں۔ حالانکہ اس طرح کی روایتوں میں، سند کی صحت اور رواۃ کا ثقت ہونا بھی متفق علیہ اور غیر مختلف فیہ نہیں۔ اور قبول کر لینے کے بعد خود ان کا دل قبول نہیں کرتا، کھٹک پیدا ہوتی ہے، اب یہ چہ کم میں پڑ جاتے ہیں، روایات کو چھوڑ نہیں سکتے، اور قبول کرتے ہیں تو اشکال عقل و فکری و دینی و عقائدی پیدا ہوتا ہے، اب تاویل کا سہارا لیتے ہیں۔ اور تاویل کے ذریعہ بات بنانے کی کوشش کرتے ہیں جو بالکل نہیں بن پاتی۔ علامہ ابن قیم بہت بڑے مجتہد تھے، مجاہد تھے، علم و عمل کی دنیا میں اپنی مثال آپ تھے، تحقیق و تدقیق کے میدان میں اپنا کوئی حریف نہیں رکھتے تھے۔ مسائل فقہیہ میں جو نکات پیدا کرتے ہیں وہ انہی کا حق ہے۔ احادیث کی تحقیق میں جتنی شرف نگاہی سے کام لیتے ہیں وہ انہی کا حصہ ہے، لیکن بایں ہمہ بشریت کے تقاضے سے مجبور ہو کر ایسی باتیں بھی کہیں کہیں اور کہیں کہیں کہہ جاتے ہیں جو ان جیسے مجتہد و دران کے شایان شان ہرگز نہیں ہیں، انہی میں یہ جادو کا معاملہ بھی ہے۔

صاف اور سیدھی بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول برحق ہوتے ہوئے نہ جادو، سحر اور ٹوٹنے ٹوٹنے کے سے متاثر ہو سکتے تھے۔ نہ یہ ان کی شان کے مطابق تھا، یہی اعضاء و جوارح اور قلب و روح کی تفریق و تاویل پر محض سخن سازی ہے، ایسی دس ہزار



ازواجِ مطہرات کے پاس آتے ہیں، بلکہ آپ کو علم ہوتا کہ یہ محض خیال ہے۔ اس کے کچھ حقیقت نہیں۔ اور بعض امراض میں اس قسم کی باتیں جو یہی جاہل کرتی ہیں۔

سحر کا سب سے زیادہ نافع علاج دو اسے الٹیہ ہے

کا نتیجہ ہوتا ہے اور ان کی تاثیرات کو ان کا مردانیت اور وہ ادیبوں کی باطل کر سکتی ہیں۔ ہر  
ان کے تعالٰی اور معارف جہوں۔

ساحروں کا خیال یہ ہے کہ ان کو سحر کھڑا کرنا اثر ہو جائے گا جسے ماننے والے مقرب اور شہوانی انسانوں پر زیادہ اثر انگیز ہوتا ہے۔ جو کہ بدست صفات میں طوطہ رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ زیادہ تر یہ عمودوں بچوں، بہلا اور حیاتی لوگوں میں اثر کرتا ہے۔ یا ان پر اس کا اثر ہوتا ہے جو دین۔ توکل اور قوتیر میں کمزور ہوں، اور اولاد بہ اور عید مار شہرہ اور نبوتی تعویذات سے بالکل محروم رہیں۔

(بقیہ عاشقین) روایتیں بھی۔ خود ان کے راوی بظاہر کہتے ہی تھے ہوں اور سند بظاہر کتنی ہی مٹائی ہوئی تھا ناقابل قبول ہیں جو سے آنحضرتؐ کی قربت کا ثبوت بھی نکلتا ہو، لہذا اس طرح کی حدیثیں جن کی صحت اور قطعیت بھی مشتبہ ہے۔ نہ کسی مرتبہ مومن کے عقیدے کا جوہر بن سکتی ہیں، نہ ان پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ اس حضرتؐ کی ذات اس سے کہیں اعلیٰ اور بالاتر تھی کہ آپؐ پر مبادیہ کو لاثر ہو سکتا۔

سلسلہ اعلیٰ، تہ بھی ہے کہ جس کی روح پاک ہو، جو دماغ اس قلوب کا شکار نہ ہو، جو مادہ حیات کی درجہ وی قرآن و سنت کی روشنی میں کرنا ہو۔ جسے خدا نے واسطہ دیکھتا پر کامل! محتاج ہو، وہ ان شعبہ ہائے کسی درجہ میں بھی تشریف نہیں ہو سکتا، اس کے لیے خدا کا کلام کافی اور بہت کافی ہے۔ اس کے بعد اسے کسی سے بھی تشریف نہیں پہنچ سکتا۔

(۱) محکمہ اعلیٰ و متوسط تعلیم،

# استفراغ ایک علاج

## استفراغ کے اقسام اور فوائد و اثرات

جامع ترمذی میں حضرت سعد بن ابی طلحہ سے مروی ہے، انھیں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت پہنچی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قہ کی پھر وضو فرمایا، آخر کار میں دمشق کی مسجد ثوبانی سے علاء اور اس کا بزرگہ لیا، انھوں نے فرمایا ہاں انھوں نے کچھ کہا میں نے آپ کے وضو کے لیے پانی بنایا۔

امام ترمذی فرماتے ہیں: باب النہی میں یہ روایت اصح ہے۔

استفراغ کی پانچ اقسام میں سے ایک قسم قہ ہے۔ یہ پانچ حسب ذیل ہیں:

۱۔ اسہال

۲۔ قہ

۳۔ اخراج خون

۴۔ غرورج اخبرہ

۵۔ اور عرق (پسینہ)

اور ان کے متعلق سنت بیان ہو چکی۔ اسہال کے متعلق سنائی حدیث میں بیان ہو چکا جس میں وارد ہوا ہے کہ سب سے بہتر دوا جو تم کو ملے ہو وہ سیر ہے۔ انفرادہ

کے متعلق مجاہدت کی اداویش میں وضاحت ہو چکی ہے۔

استفراغ انجروہ کے متعلق اس فصل کے آخر میں ذکر ہوگا، انشاء اللہ رب العزت کے ذریعہ استفراغ! وہ زیادہ تر قصداً نہیں ہوتا بلکہ طبیعت اس مادہ کو ظاہر میں آنے کی طرف بھیج دیتی ہے۔ مسامات کھلے ہوتے ہیں۔ وہ باہر نکل پڑتا ہے۔

حقے دراصل معدہ کے اوپر کے حصہ کا استفراغ ہے اور حصہ معدہ کے پچھلے حصہ کا اور دوا ہر دہ پیر اور پچھلے حصہ میں کام کر رہی ہوتی ہے۔

حقے کی دو قسمیں ہیں، ایک غلبہ و بھان (دھ) کے سبب سے۔

دوسرے خود اپنی سعی اور کوشش سے۔

پہلی میں اگر ہلاکت یا انقطاع کا خوف نہ ہو تو اسے روکنا نہ چاہیے اور نہ بند کرنا چاہیے کیونکہ یہ مسک دوا سے قطع ہو جائے گی (اور پھر ضروری ساں نہ ہوگی)

دوسری قسم ضرورت کے وقت مفید ہے بشرطیکہ اوقات و شرائط مقررہ کو دخل نہ رکھا جائے۔

گرم ممالک اور گرم موسموں میں اخلاط رقیق ہو کر اوپر کو متجذب ہو جاتی ہیں۔ تو حقے ہی ان میں نافع ہو سکتی ہے، البتہ سرد ممالک اور سرد موسموں میں یہ غلیظ اور متجذب ہو جاتی ہیں۔ اس لیے اسی وقت انہیں اسہال سے خارج کرنا مفید ہوتا ہے اور اخلاط کے ذریعہ کے دوسری طریقے ہیں ایک جذب اور دوسرا استفراغ!

حقے، مسفی معدہ، منقی اور متوی معدہ ہوتی ہے۔ بھارت کو تیز کرتی۔ سر کے بوجھ کو ہلکا کرتی اور جذام، استسقاء، فالج اور غشہ جیسے مزمین و مراضی میں نیز گردے اور مثانے کے زخموں کو نائل دیتی ہے۔ نیز یہ قان کو دور کرتی ہے۔

مہینہ میں دوبارہ مسلسل اس اخلاط سے اس کا استعمال کرنا چاہیے کہ ہر دوسری بار کے وقفہ میں فرق نہ آجائے۔ یہ گرنے والے مادوں کا تغیر کرتی ہے۔ اس کی کثرت معدہ کو ضرر دیتی ہے اور ناضل مادوں کے سامنے اسے کمزور کر دیتی ہے۔ نیز اس کی کثرت دانتوں، بھارت اور سماعت کے لیے مضر ہے، اور جس کے طلق میں

درم ہو یا سینہ میں ضعف ہو، یا اس کی گردن باریک ہو یا نفٹ اندام کا مریض ہو یا اس سے جلد ہی متاثر نہ ہوتا ہو، اسے قے سے پرہیز کرنا چاہیے۔

اور قے لاسنے کے موقع پر چاہیے کہ آنکھوں پر ٹپکی بانجھو، ذی جائے، پیرٹ دبا دیا جائے، اور خارش ہونے کے بعد مرد پانی سے چہرہ دھو لیتا چاہیے۔ نیز خارش ہونے کے بعد شربت سیدب میں تھوڑی سی تھنکائی اور عرق گلاب ملا کر پی لینا چاہیے اس صورت میں خوب فائدہ ہوگا۔

اس کے اوقات گراما اور بیمار کا موسم ہیں، البتہ سردیوں اور خزاں میں یہ نقصان دہ ہو سکتی ہے۔ قے معدہ کے اوپر کے حصہ کا استفراغ کرتی ہے، اور اسفل معدہ سے مادہ کو جذب کرتی ہے اور اسہال اس کے برعکس اثر رکھتے ہیں۔

بقراط کہتا ہے کہ گرمی کے موسم میں دوا سے لاپرواہی کے حصہ کا استفراغ زیادہ ہونا چاہیئے اور سردیوں میں اسفل حصہ کا زیادہ استفراغ مناسب ہے۔

# علاج کے لیے

حاذق اور ماہر معالج سے رجوع کرنا چاہیے

موطا مالکؒ میں حضرت زید بن اسلم سے منقول ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک آدمی زخمی ہو گیا۔ اسے خون آیا، تو ایک آدمی نے بنی انمار کے دو آدمیوں کو طلب کیا۔ ان دونوں نے اس کی طرف دیکھا، اسے خیال ہوا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے کون زیادہ ماہر طبیب ہے؟ اس نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا علاج میں بھی اس سے فائدہ ہے؟

آپؐ نے فرمایا کہ جس نے مرض اُتارا ہے، اسی نے علاج بھی نازل کیا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر علم و صنعت میں جو زیادہ ماہر ہو اس سے مدد لینی چاہیے۔ کیونکہ وہ درست دوائی کے زیادہ قریب ہو گا، اور آپؐ کا فرمان کہ جس نے مرض اُتارا اس نے علاج بھی نازل کیا، اس مضمون کی کئی اسنادیں آتی ہیں۔ ان میں سے ایک حضرت عمرو بن دنیا کی روایت ہے انھیں ہلال بن یساف سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مریض کی عیادت کے لئے تشریف لائے

آپ نے فرمایا اسے طیب کے پاس لے جائے۔

ایک کہنے والے نے کہا: اسے اللہ کے رسول کیا آپ یہ فرما رہے ہیں؟

آپ نے فرمایا: ہاں اللہ عزوجل نے کوئی مرض ایسا نازل نہیں کیا جس کی دوا نہ نازل کی ہو۔

یہ حدیث گزری چکی ہے، البتہ نازل الیہ دوا نزلہ اس کے معنی میں اختلاف ہے۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس کے نازل کرنے کے معنی بندوں کو بتا دینا ہے۔

دوسرے گروہ کا خیال یہ ہے کہ موکل فرشتوں کے ذریعہ مرض اور علاج وغیرہ ہدایت انسانوں پر نازل کیا گیا۔

کیونکہ اس کا راز عالم اللہ انسان کے دودرم میں آجھلنے سے لے کر موت تک کے موکل ہیں۔ اس طرح مرض اور علاج ملا کر کبھی ذریعہ ہوا۔ یہ صورت اقرب الی الصواب نظر آتی ہے۔

ایک گروہ کا خیال ہے کہ عام امراض اور سہل بات آسمان سے نزولِ باران کے ذریعہ آتے ہیں۔ جس سے ائمہ نے "ادویہ و درزیان پیدا ہوتی ہیں" اور اس کے تمام آلات و اسباب

و معروض و مورد ایسی آتے ہیں، اور محاورہ علویہ کی باتیں پہاڑوں کے ذریعہ اور ولولہ کی اشیاء و ادواء و دراقوں اور پھلوں کے ذریعہ نازل ہوتی ہیں۔ یہ پہلی وجہ سے بھی اسن قول ہے اور اللہ ہی خوب جانتا ہے۔ یہ بھی پروردگار کریم کی حکمت اور ربوبیت کا مظہر کامل ہے جس طرح اس نے بندوں کو امراض میں مبتلا کیا اسی طرح اور بھی نازل فرمائیں جن سے انھیں صحت حاصل ہوتی ہے جیسے انھیں گناہوں سے آزاد کیا اسی طرح توبہ سے گناہوں کو مٹا دینے والی مسلمات اور کفارہ ہونے والے معاصی سے مدد بھی دی جس طرح انھیں شیطانیوں کے ارواحِ عبیدہ سے آزاد کیا۔ اسی طرح ملا کر جیسے ارواحِ طیبہ کے لشکر سے نصرت کی جس طرح انھیں شہوات میں مبتلا کیا اسی طرح انھیں شریعت کے مطابق قصائے ہوا شیخ کر لینے اور پاک (پوریوں) سے

استغفار کی ہازت دی۔

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر جس قسم کا بھی ابتلا ڈالے، انہیں اس میں کامیاب ہونے اور بڑائی کو دور کرنے کا ہتھیار بھی دیا۔

اب صرف علم سے تفاوت رہ جاتا ہے اور علم تو عمل و معمول کی سی سے ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی سے پس درو مطلوب ہے۔

# انارڑی معالج

کوئی غلطی کر جائے تو تادان لیا جاسکتا ہے

ہو اور اوروہ آسانی اور ابن ماجہ نے عمرو بن شعیب سے اشجوں نے اپنے والد سے اشجوں نے دعا سے روزت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کسی نے اپنے آپ کو طبیب ظاہر کیا ملائکہ خوب کا علم اور حق حاصل نہ کیا ہو تو وہ سزا میں ہے۔

جابر بن عبد اللہ پریشان خوانے کا صیب بن سبہ کہ جب اس نے طب کا کام شروع کر دیا اور اس نے اس سے قبل علم طب نہیں سیکھا تو گوئی اس نے لوگوں کی جان سے کھینچ شروع کر لی۔ وہ گوئی ایسے کام کا کرنا جب ہونا چاہتا ہے جس کا اسے ذرا علم نہیں ہو۔ یہی ہے دھوکا کرتا اور اسے جتنا کہے فریب کرتا ہے۔ یہاں اس پر شامی لازم آئے گی۔

اس مسئلہ میں اہل علم کا اجماع ہے۔ خطہ فی الزمان میں میرزا ثمالی ہے مگر ممالک کی نزادتی کے باعث کوئی سرینہ بلاک ہو جائے تو اس پر ضمان لازم آئے کہ مسئلہ

ملہ اس سے تادان لیا جاسکتا ہے۔

ملہ تادان پیرا ہوا۔



میں کسی کا اختلاف نہیں۔

البتہ اگر کوئی شخص اس فن میں کچھ علم رکھتا ہو، لیکن تجربہ اور معرفت کے لحاظ سے کو مرتبہ نذر رکھتا ہو اس کے علاج سے اگر کوئی ہلاک ہو جائے تو اس پر ویت لازم آئے گی، البتہ قصاص ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ مریض کے ماذن سے یہ فعل کر رہا ہے۔

فقہاء کے قول کے مطابق معالج کی شبہیت اس کی عقل و فراست کے مطابق و کم و بیش، ہوتی ہے، میں کہتا ہوں، مگر اس کی پانچ اقسام ہیں۔

۱۔ طبیب مافق پر ضمان نہیں ہوگی | ایک طبیب مافق جو اس فن کا صحیح علم پر اہر ہو، اور اس نے قصداً زیادتی

کی ہو۔ بلکہ شارح اور مریض کی جانب سے وہ ماذن ہو اس سے کوئی عین یا عارضہ ہلاک ہو جائے۔ یا کوئی صفت (معاذت بصرات و ٹیوہ و ضائع ہو جائے تو اس پر بالاتفاق کسی طرح کی ضمان نہیں۔ کیونکہ وہ فی الحقیقت ہر طرح سے ماذن سے (ماذرت یافتہ) ہے۔ اسی طرح کسی اہر اور کارواں طبیب کی جانب سے شکاف وہ اپریشن دیا گیا، اور اتفاق سے یہ فعل اس وقت انجام پا گیا بھی اس کا موقع نہیں تھا، اور مریض ہلاک ہو گیا۔ تو بھی اس پر ضمان نہ ہوگی۔

اسی طرح ہر ماذن کا فعل جو تاویل کی (قصداً) زیادتی پر مبنی ہو، ایسے حد گزرنے والا اتفاق (غیر ضامن ہے)، اور قصاص کا معاملہ مجبور کے نزدیک شفعہ ہے، لیکن اس مسئلہ میں وجوب ضمان سے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا اختلاف ہے، نیز مددگار تصدقات بچوں کا معلم اور کسی چوپائے کو گمراہ پر لینے والا بھی ضامن ہوگا۔

البتہ آخری دو صورتوں میں ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ کے نزدیک ان پر ضمان کے وجوب میں اختلاف ہے، امام شافعیؒ نے سواری کے مارنے میں استشفاء کیا ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف و نزاع کی صورت یہ ہے کہ سرایہ جنایت تو بلا اختلاف قابل ضمان (تاوان طلب) ہیں، اور ساریہ واجب بالاتفاق بدر (تاخايل تاوان) نہیں مگر

اختلاف کی صورت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے مطلقاً ضمان واجب کیا ہے۔ اور احمدؒ و مالکؒ نے ضمان کو ہر قدر دیا ہے۔

امام شافعیؒ اس میں فرقی کرتے ہیں، انھوں نے قدر صورت میں ضمان کو ہر قدر دیا ہے اور غیر قدر صورت میں ضمان واجب فرمایا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا خیال ہے کہ فعل میں اذن سلامتی سے مشروط ہے۔ اور احمدؒ و مالکؒ نے فرمایا کہ اذن کے باعث ضمان ساقط ہو جائے گی۔ اور شافعیؒ کا خیال یہ ہے کہ قدر صورت میں ضمان واجب ہے، گو یہ نص ہے۔ اور غیر قدر صورت مثلاً تعزیرات و ثواباً یہ اجتہاد ہی صورت ہے۔ اس لیے اس صورت میں ضمان لازم آئے گی۔ کیونکہ اس وقت تعدی ضمان کیا جاسکتا ہے۔

۲۔ انازی اور جابل معالج | دوسری قسم جابل طیب کی ہے، یہ اگر کسی کا علاج کرتا اور وہ ہلاک ہو جاتا ہے تو اس صورت میں وہ جہالت کا ایک حملہ گزر رہا ہے، کیونکہ طیب نہیں جانتا۔ لیکن اسے علاج کی اہانت اور بغض کی جانب سے ہے، اس لیے اس پر ضمان لازم نہ ہوگی۔

۳۔ طیب حاذق کی دانستہ غلطی موجب ضمان ہے | تیسری قسم ایسے طیب حاذق کی ہے جو ہذا دون بھی ہے، اس فن میں درک اہل جاہرت بھی رکھتا ہے، یقیناً ہاتھ چوک گیا اور اس نے کوئی مضمون صحیح ضائع یا ٹکڑا کر دیا تو اس سے ضمان فی جائے گی۔ کیونکہ اس نے قابل سزا غلطی کا ارتکاب کیا ہے۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ تلاون ملام سے کیا جہتے گا یا بیت المال سے ادا کیا جائیگا؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ جو امام احمدؒ سے مروی ہیں۔

ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ اگر طیب ذی ہے، تو اس کے مال میں سے ضمان ادا ہوگی۔ اور اگر مسلمان ہے، تو اس میں اختلاف روایت ہے۔

۴۔ طبیب کی چوتھی قسم | قسم چہارم | طبیب ماذق ہوا خدا اپنے فن میں بہارت رکھتا ہو۔ اس نے خوبہ سوچ بچار کے مرہضے کے لیے علاج تجویز کیا۔ لیکن اجتہادی طور پر غلطی ہو گئی اور مریض ہلک ہو گیا۔ اس کے متعلق دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مریض کی دہیت بیت انال سے دی جائے گی۔ دوسری یہ کہ دیت طبیب پر لازم آئے گی، امام احمد نے امام اور حاکم کی غلطی کے سلسلہ میں اسے بیان کیا ہے۔

۵۔ طبیب کی پانچویں قسم | ایسا طبیب جو ماذق ہے اس نے فن طب میں پورے طور پر بہارت حاصل کی ہے، اب اس نے کئی آدمی۔ یا بچے یا جنوں کا چھوڑا بغیر اس کے یا اس کے ولی کے اذن کے کاٹ دیا۔ یا ولی کے اذن کے بغیر کچھ کاغذ کر دیا اور ضرر پہنچ گیا تو ہمارے اصحاب فرماتے ہیں۔ کہ چونکہ اس نے غیر ماذون صورت میں تصرف کیا ہے اس وجہ سے اس پر ضمان لازم ہوگی، اور اگر مانع یا بچے اور جنوں کا ولی (مرد و عورت) اذن دے دے تو ضمان نہ ہوگی۔

اور اس کا بھی احتمال ہے۔ کہ وہ مطلقاً اس پر ضمان (کسی صورت میں بھی) لازم نہ آئے کیونکہ وہ عمن ہے، اور محسنوں کے خلاف کوئی حرکت نہ کئی چاہیے) اور حدیث میں طبیب کا اطلاق اس پر ہوتا ہے۔ جو اس فن میں دسترس رکھتا اور علاج معالجہ کرتا ہو۔

# ماہر اور حاذق طبیب

وہ امور جن کا اہتمام و انصرام معالجات میں  
لازمی اور ضروری ہے۔

- ۱۔ اور حاذق طبیب وہ ہے جو اپنے معالجات میں تیس امور کا اہتمام کرتا ہے
- ۱۔ نوع مرض، کہ وہ کس قسم سے متعلق ہے ؟
- ۲۔ مرض کے سبب کا خیال کرنا کہ کس وجہ سے ہوا اور اس کے پیدا ہونے کی مدت کیا ہے۔
- ۳۔ مریض کی خوراک اور مزاج کا مقابلہ کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۴۔ مریض کا مزاج بدن طبیعی ؟
- ۵۔ مزاج طبیعی کے علاوہ مادیات مزاج کیسا ہے ؟
- ۶۔ مریض کی عمر۔
- ۷۔ اس کی علوات و معمولات
- ۸۔ موسم۔
- ۹۔ مریض کا وطن اور جائے پیدائش۔

۱۰۔ وقتِ مرضِ موسم اور آب و ہوا کی نوعیت ۔

۱۱۔ اس مرض کے مقابل میں دوا کی تجویز ۔

۱۲۔ دوا اور دواؤں کی قوت یا بھی کا موازنہ ۔

۱۳۔ بعض اس مرض کا سبب دور کرنے کا قصد نہ ہوا، بلکہ اس انداز سے علاج کیا جاسکے کہ کوئی نئی تکلیف پیدا نہ ہو جائے جو اس سے بھی صعب تر ہو اور اگر کوئی ایسی ہی صورت پیش آجائے کہ کسی صعب تر مرض کے لاحق ہو جائے کا خطرہ ہو تو مرض کو جوں کا توں باقی رکھ کر اس کی تلخیص کی سعی کی جائے ۔

اس بات کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے جیسے دلوں کے دہانے کا مرض ہے کہ جب انھیں کٹ کر یا باندھ کر علاج کیا جائے تو اس سے صعب تر اور مضر تر دواں مرض کا خطرہ ہوتا ہے ۔

۱۴۔ علاج پہلے سہل طریق پر کیا جائے ، پھر وہ مراطرقت اختیار کیا جائے ، بجز جمبوری کے اسے اختیار نہ کیا جائے ، اور اسکے تو شروع میں دوا سے معاملہ رکے بجائے خلافئے علاج پر اکتفا کرے ، جہاں تک ہر اسکے مفرات سے علاج کرے ، بدرجہ جمبوری مرکبات استعمال میں لائے اور یہ طبیعت پر منحصر ہے کہ وہ بعض علاج قبول کرے یا مرکبات کی بجائے صرف مفرات پر اکتفا کرے ۔

۱۵۔ مرض کو اچھی طرح جانچنا ، اگر آیا علاج ممکن بھی ہے یا نہیں ؟

اگر لا علاج مرض ہو تو اپنے پیشے اور نہز کا وقار رکھے اور غیر مفید علاج کر سکا جانے نہ کرے اور اگر ممکن علاج ہو تو یہ دیکھے کہ اس کو دور کرنا ممکن ہے یا نہیں ۔ اگر ممکن ہے تو دیکھے کہ اس کی تخفیف ہو سکتی ہے یا نہیں ۔ اگر تخفیف ناممکن ہو تو دیکھے کہ زیادہ سے زیادہ اس کے بڑھنے اور غم کو روکا جاسکتا ہے تو اس علاج کو بڑھتی طبیعت کو قوت دے اور مادہ (مرض) کو ضعیف کرے ۔

۱۶۔ فنج سے قبل کسی غلط کو استفراغ کے ذریعہ خارج نہ کرے ، بلکہ پہلے اس کا فنج کرے جب فنج مکمل ہو جائے تو استفراغ کی جانب توجہ کرے ۔

۱۷۔ نیز طبیب کو قلوب و ارواح کے امراض و ادویہ کا علم ہو جائے۔ اور علاج کے مسئلہ میں یہ چیز مرکزی حیثیت رکھتی ہے۔

۱۸۔ مریض سے لطف و نرمی کے ساتھ پیش آئے۔ جیسے کہ بچے کے ساتھ نرمی سے پیش آتے ہیں۔

۱۹۔ طبی ایبائی اور نفسیاتی ہر قسم کا طریق علاج استعمال کرے؛ کیونکہ ماہر طبیب سے بعض اوقات نفسیاتی علود پر ایسے ایسے عجائب و غرائب صادر ہوتے ہیں جن تک ادویہ کی رسائی نہیں ہو سکتی۔ الغرض طبیب مریض کا ہر نوع سے اور قسم سے علاج کرے۔

۲۰۔ ایک اچھے اور کامل طبیب کے لیے ضروری ہے کہ اس کا علاج و تدبیر ذیل کے امور پر منحصر ہو!

۱۔ حفظ صحت موجودہ۔

۲۔ رد صحت مفقودہ۔

۳۔ مرض کا ازالہ۔

۴۔ اس کی امکان جبر تھیل۔

۵۔ دو خرابیوں میں سے زیادہ بڑی خرابی کو دور کرنے کے لیے بھی حضرت کو قبول کرنا

۶۔ بڑے فائدے کے حصول کی خاطر چھوٹے کی قربانی دینا۔

یہ ہیں وہ چھ اصول جن پر کامیاب علاج کا انحصار ہے۔ اور جو طبیب ان امور کو نظر انداز کر دیتا ہے اسے علاج اور طبیب کہنا روا نہیں۔

مریض کے چار احوال ہوتے ہیں!

۱۔ ابتداءئے امراض۔

۲۔ مرض کا شہاب۔

۳۔ مرض کی انتہا۔

۴۔ مرض کا انحطاط۔

اس لیے طبیب پر ہر مزاج کی رعایت کرنا اور احوال مرض کا خیال رکھنا واجب ہے۔

اگر طبیعت میں یہ محسوس کرے کہ طبیعت تحرک و استغفار و فضلات کی محتاج ہے تو طبیعت سے ان کا فصیح کرے (اور پھر اسہاں وغیرہ سے ان کا استغفار کہے) طبیعت کی حفاظت کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ اگر آسان تدبیر ممکن ہو تو درشتوار علاج کی طرف متوجہ نہ ہو اور ضعف سے قوی کی طرف ابھرتے ہوئے منتقل ہوں ہاں اگر (مریض) کی قوت کے نتائج ہو جائے گا اندیشہ ہو، تو ابند ہی سے قوتی اور پھر سے علاج کرنا درست ہے۔

علاج کے دوران میں ایک ہی ڈگر پر قائم نہ رہنا چاہیے کیونکہ طبیعت اس سے مانوس ہو کر دوا کے اثرات کو دیتی ہے اور یہ تو گندہ ہی چکا ہے کہ اگر غذائی علاج جو اسکے تو دوران علاج سے پرمایز کیا جائے اور اگر یہ معلوم کرنا دشوار ہو رہا ہے کہ آیا مریض گرم ہے یا سرد، تو سبب تک بہ معاملہ مکمل نہ جائے تب تک (علاج) نہ کرے اور جس سے مزید کا اندیشہ جو اس کا حجر بن نہ کرے۔ ہاں اگر ضرر کا اندیشہ نہ ہو تو پھر کوئی منہ اندیشہ اور اگر چند امراض یکجا صورت میں پائے جاتے ہوں تو ایسی صورت میں مریض سے کسی ایک خصوصیت کا خیال رکھ کر علاج کرنا چاہیے۔

ایک یہ کہ دوسرے مرض کی صحت کا مدار اس (مرض) کے دور ہونے پر ہو جیسے درم الدنغم کیونکہ اس کی ابتداء و درم سے ہوتی ہے۔

دوسرے یہ کہ ایک دوسرے کا سبب ہو جیسے سذہ اور حمی متعقبتہ و متعقبتہ کے باعث بخار کہ اس میں سبب کے ازالہ سے علاج کی ابتداء کرنا چاہیے۔

تیسرے یہ کہ ایک دوسرے سے زیادہ اہم ہو جیسے کہ علا اور مریض امراض اس میں حاد کا پہلے علاج کرنا چاہیے۔ نیز اس کے باوجود دوسرے مرض سے بالکل بے اعتنائی بھی اختیار نہ کرنی چاہیے۔

# امراض متعدی

بیماروں کے لیے احتیاط  
اور صحت مندوں کے لیے ہدایت

جذام اور وق و سل سے تحفظ | صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ وہ ثقیف میں ایک شخص

جذام کے مرض میں مبتلا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا۔

تم وہیں جاؤ۔ ہم نے تمہیں یہ بت کر لیا ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جذامی سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔

سنن ابن ماجہ میں حضرت بن جہاش سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جذامی کی طرف زیادہ دیر تک مت دیکھو۔

بہزاد حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جذامی سے اسی طرح کلام کرو کہ اس کے اور تمہارے درمیان ایک یا دو غریزوں کا واسطہ ہو۔

جذام ایک نہایت خطرناک مرض ہوتا ہے۔ جو بدن کے سارے حصہ میں مروج ہوتا ہے۔ اور اعضا کے مزاج و طبیعت اور شکل کو خراب و فاسد کرتا ہے۔ گاہے گاہے۔ آخر میں انہیں اس قدر غلبہ



کردیتا ہے کہ امضاء لکھ جاتے ہیں اور گڑبڑ سے بچیں، اس مرض کو دوا الہیہ بھی کہا جاتا ہے۔

**جذام اور رقی و سلی موروثی امراض ہیں** | اہل ہند کے نزدیک یہ مرض موروثی اور متعدی ہوتا ہے۔ ہندی اہل

کے مریض کے پاس رہنے والا بھی ان امراض کی وجہ سے مبتلا ہے۔ مرض جو سکتا ہے۔ چنانچہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی است پر کمال شفقت و نصیحت کی بنا پر ان اسباب سے بھی منع فرمایا، جن سے ان کے تمام قلوب میں فساد مرضی لاحق ہو، اور فی الحقیقت کہ ہے گا ہے بدن میں اس مرض کے قبول کر لینے کا استعداد غنی ہوتا ہے۔ اور کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے۔ کہ طبیعت نقال ہونے کے باعث جمالت و مخالفت رکھنے والے امراض سے تیزی کے ساتھ منفعلیں اور متاثر ہو جاتی ہے۔

**کیا یہ احادیث باہم معارض ہیں** | بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ احادیث

کا بطلان و نقض کرتی ہیں ان میں سے ایک ترمذی کی حدیث ہے جو حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنوائی آدمی کا ہاتھ پکڑ لیا اور اسے پیالے میں ڈالا اور فرمایا!

کھاؤ۔ جسرا اللہ شقۃ باللہ و قو کھا علیہ! یعنی اللہ کے نام سے اللہ پر خدا رکھتے ہوئے اللہ پر توکل کرتے ہوئے اہل ایمان باپہ لگے حضرت باہر بن جہز اللہ سے روایت کیا اور صحیح بخاری میں سنن ابو ہریرہ سے ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کوئی متعدی مرض (عدوی) نہیں۔ نہ ظہر (غلل) ہے۔

**ان احادیث میں تعارض نہیں** | اور ہم کہتے ہیں کہ محمد اللہ ان احادیث میں صحیحہ کوئی تعارض نہیں جب تاہی

ہوتا ہے۔ تو صرف ان روایات میں ہوتا ہے۔ یہو کلام نبوت میں سے نہ ہوں، نیز بعض روایات نے بھی لکھ دیا ہے کہ ہاں تو وہ غلط لفظ لکھا ہے، یا پھر ایک روایت دوسری کے ساتھ ملتی ہوئی ہے۔ مثلاً لکھا ہے۔ نیز غم جامع کے ذہن میں ہیں نہ مرض ہو سکتا ہے۔ حقیقتاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں آنا نہیں چاہیے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اختلاف نہیں ہے، بلکہ ہر معنی کے لیے روایت و مقام ہے۔ جب جگہ متعین ہو جائے تو اختلاف ختم ہو جاتا ہے۔

عدوی کی دو قسمیں ہیں۔

ایک بنیادی کا عدوی۔ بنیادی ہوا، نہ صرف ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ اس کے ساتھ بلاست و غفلت دیکھنے سے مرض لاحق ہو سکتا ہے۔ نیز بنیادی ہی بیوی سے جب قرینہ لگتا ہے تو اس قرینہ سے بھی اس کا ہر مرض صورت میں منتقل ہو سکتا ہے، نیز اس کا ہر مرض و ہلاہل میں بھی منتقل ہو سکتا ہے۔ اسی طرح دینی اور سنی کے مرض کا مبادلہ ہے، یہ بھی امتحان پر پریز میں ایک سے دوسرے کو لگ سکتے ہیں۔ پناغہ الجبار مسکوں اور بنیادی کے پاس جاست کرنے سے منع کرتے ہیں، اور اس ممانعت سے وہ تو بہ مراد نہیں ملے رہتے بلکہ ان کا مطلب نقطہ تغیر و استے ہوتا ہے۔

دوسری قسم متعدی امراض کی طائفت ہے۔ یہ شہر میں واقع ہو اس صورت میں چھوٹے لگ جاتے کے ذریعے لوگ بولگ کھوٹے ہوتے ہیں۔

بنیاد رسالت، اب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

حب ویا کسی شہر  
و یا چھوٹ پڑنے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے؟  
میں واقع ہو تو وہاں  
میں رہا کس پذیر ہو تو وہاں سے نہ نکلو، ورنہ اگر یہ کس شہر میں پہلے سے موجود ہو تو  
اس میں داخل نہ ہو۔

یاد رہے کہ مراد آپ کی یہ تھی کہ جب تم اس شہر میں ہو۔ تو باہر نہ

جاء۔ گو باتم یہ سمجھتے ہو۔ کہ اللہ کی تقدیر سے فرار اختیار کرنا نہیں اللہ سے نجات دے دے گا اور اپیل کا یہ فرمان کہ جب یہ وہاں کسی شہر میں ہو تو وہاں داخل نہ ہونا۔ مطلب یہ ہے کہ جہاں تم ٹھہرے ہو یعنی جہاں کاموں نہیں چھوہ جگہ تیار رہے تو یہاں کے بیسے زیادہ اطمینان بخش اور تیار رہے رہنے کے لیے نادر بہتر ہے۔

دوسرے گروہ نے یہ بھی کہا ہے کہ جیڑی سے احتساب و فرار کا حکم استجاب اختیار و ارشاد کے طور پر ہے۔ رہا اسی کے ساتھ کھانا تو یہ حرف جو ان کے لیے ہے۔ حرام نہیں۔

دوسرے گروہ نے کہا ہے کہ یہ دونوں خطاب کلی نہیں بلکہ جزئی ہیں۔ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر آدمی کے حسب حال حکم دیا ہے۔ بعض کا بھانٹ اور توکل قوی ہوتا ہے۔ اس لیے ان کی قوت توکل قدرہ کی قوت کو فنا کرتی ہے اس کے برعکس بعض لوگ اس کی قوت نہیں رکھتے۔ چنانچہ آپ نے احتیاط و تحفظ کے طور پر انہیں انگ خطاب فرمایا۔ اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کے لیے منہتر اقتداء پھوٹنے کے لیے دونوں امور ارشاد فرمائے۔ تاکہ امت کے توکل توکل رکھنے والے ایک عمل اختیار کریں۔ اور ہو کر نہ ہوں وہ تحفظ و اختیار کی صورت اختیار کریں اور یہ دونوں سنن صحیح ہیں۔ ایک سو مسیح قوی کے لیے اور دوسری مسیح ضعیف کے لیے۔

ایک جماعت نے کہا ہے کہ زنا و باہلیت میں لوگوں کا اعتقاد تھا کہ متعدی امراض خود طبعی طور پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی عزت و شان سے کہنے لیتے ہیں۔ اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اعتقاد باطل کہا۔ اور جہد ہی کے ساتھ کھایا۔ تاکہ انہیں بتا دیا جائے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی مریض کرتا اور شفاء دیتا ہے۔ اور قریت سے یوں منع فرمایا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اسباب کو مسببات (امراض) انگ۔ پہنچ جانے کا سبب بنایا ہے

تواثبات اسباب کی نفی ہیں ایسے سے وضاحت فرمادی۔ کہ کسی چیز کو مسمولی نہ سمجھو بلکہ ہر وہ دکاندار چاہے تو اس کی قوت تسلیم کرے۔ پھر کچھ بھی اثر نہیں ہو سکتا۔ اور اگر باقی رکھنا چاہیے۔ تو اس کے اثرات ظاہر ہو جاتے ہیں۔

خرابت روایات سے بچنے کی تاکید ایک دوسرے کے لیے ناسخ و منسوخ ہیں۔ اس صورت میں ان کی تاریخ دیکھی جائے گی۔ اگر متاخر حدیث کی تاریخ کا علم ہو جائے تو ایک کو ناسخ قرار دیا جائے گا۔ ورنہ توافق قائم کرنا ہو گا۔ اور حضرت جابرؓ کی روایت کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا ای کا ہاتھ پکڑ کر بیچا میں مثلاً۔ غور حدیث ثابت نہیں، اور نہ صحیح ہے۔ امام ترمذی کا قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں، اور نہ حسن ہے بلکہ اسے مرسل قرار دیا ہے۔ اور شعبہ وغیرہ نے فرمایا کہ ان روایات سے بچو۔ اور ہم نے کتاب الفتح میں اس مسئلہ پر خوب سیر حاصل اور لمبوں تبصرہ کیا ہے۔

۱۔ احادیث کی ہر کوئی یہ کہ حدیث سے برائے سخت اور بے نیک اصول و قواعد وغیرہ کیجئے ہیں، ان کو اگر جس قدر رکھا جائے تو بڑی دشمنی سے کھوئے اور کھری، صحیح اور غلط، حدیث کا پتہ چل سکتا ہے۔ اور ظاہر ہے اس کے بعد پھر حدیث کی سخت شک و شبہ سے بالا ہو جاتی ہے۔

# حرام چیزیں دوا نہیں بن سکتیں

یہ بجائے خود ایک قسم کی سخت اور شدید بیماری ہیں

سفن ابو داؤد میں حضرت ابو الدرداءؓ سے مروی ہے: انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے مرنے والی کو دوا بھی نہ دی، اور مرنے والے کے لیے دوا پیدا کی۔ اس لیے دوا کرو۔ البتہ حرام چیز سے علاج مت کرو۔ اور صحیح بخاری میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں میں شفا نہیں رکھی ہے نہ بھلیں تم پر حرام کر دیا ہے۔ سنفن میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نابالغ دوا سے منع فرمایا ہے۔

شراب دوا نہیں مرض ہے | صحیح مسلم میں قتادہ بن سوید جعفی سے مروی ہے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق دریافت کیا۔ آپؐ نے اس سے منع فرمایا: یا اس سے بنائے ہر گز بہت ظاہر فرمائی۔

ان نے عرض کیا۔ میں تو دوا کے لیے بناتا ہوں۔

آئیپ نے فرمایا: یہ دوا نہیں بلکہ مرض ہے۔

اور سقن میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دوا میں ڈالنے کے لیے شراب کے متعلق دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا۔ یہ مرض ہے۔ علاوہ نہیں! یہ روایت ابو داؤد اور ترمذی نے نقل کی ہے۔

اور سقن نسائی میں منقول ہے کہ ایک طبیب نے اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں دوا کے لیے مینڈک کا ذکر کیا۔ آپ نے اسے ہلاک کر کے سے منع فرمایا!

نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، آپ نے فرمایا! جس نے شراب سے علاج کیا۔ اسے اللہ شفاء نہ دے۔

حرامات سے علاج کرنا قتل اور شرعاً ہر ناجائز سے قبیح فعل ہے۔ شرعیت کا خیال تو ہم نے احادیث وغیرہ میں بیان کر دیا ہے۔ اور عقل کے لحاظ سے خود بھی تو معلوم ہوگا۔ خدائے بزرگ اور تری نے خبیثہ انہیں حرام کیا ہے، کیونکہ اس امت پر منازکے عور بار کوئی قبیح چیز حرام نہیں کی گئی۔ جیسے کہ نبی اسرائیل پر حرام کی گئی تھیں۔

اللہ تعالیٰ کافرات ہے کہ فظلم من الذین ہادوا حرمنا علیہم طیبات احسن لہم۔

یعنی! پس ان کے ظلم کی وجہ سے جو یہودی ہوئے ہم نے حرام کر دیں ان پر پاک (چیزیں) جو حلال کی گئیں ان کے لیے۔

اور اس امت رسول پر جو چیزیں حرام ہیں ان کی بنیاد خبیثہ ہے

جو چیز بھی حرام ہے۔ وہ کھنڈ خبیثہ کی وجہ سے حرام ہوئی۔ تاکہ اس کے خبیثہ سے پرہیز کر کے (مرض) سے بچاؤ حاصل کیا جائے۔ اس لیے امراض و اسقام سے شفاء نہیں مل سکتی اور

اگر قوتِ دخیلی کے اثر سے مرض کا زائل بھی کر دے پھر بھی خبیث کے باعث قلب میں اس سے بھی زیادہ خطرناک مرض پیدا کرے گی اور ام الجناۃ (شراب) میں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ذرہ بھر بھی شفا نہیں رکھی، کیونکہ ہر دماغ کے لیے شدید ترین ضرر یہاں ہے۔ جو اطباق فقہاء اور متکلمین سب کے نزدیک عقل و دانش کا مرکز ہے۔

**شراب کے بائیسے میں بقراط کے رائے** | بقراط نے اس مرض حادہ پر بحث کر کے جوئے مکھا ہے، مگر شراب دماغ کے لیے سخت ترین نقصان دہ ہے، کیونکہ ہر دخیلی کے ساتھ اوپر کی جانب چڑھ جاتی ہے۔ اور اس کے ارتعاش کے ساتھ ساتھ بدقی زنا سداً افراط بھی چڑھ جاتی ہیں۔ اسی طرح وہ ذہن کے لیے بھی مضر ہے۔ اور صاحبِ کامل نے مکھا ہے۔ کہ شراب کی خاصیت دماغ اور اعصاب کو ضرر دیتا ہے۔

۱۷: حرام چیزوں سے کوئی شبہ نہیں احتیاط کامل اور کفایت لازم ہے۔ اور ان سے گریز و اجتناب ایمان کی علامت ہے۔ اس سلسلہ میں یہ بات پیش نظر رکھنی چاہیے کہ اس طرح کے احکام و مسائل سے دو طرح کے اشخاص کو سابقہ پڑتا ہے۔

ایک قسم ان لوگوں کی ہے جو صاحبِ عزیمت ہیں، یہ اتنے باعزم اور باحوصلہ ہوتے ہیں کہ ماتھے پر شکن لائے بغیر، احکام و اوامر الہی کی تعمیل ہر حالت میں کرتے ہیں۔ خواہ جان ہی کیوں نہ چلی جائے، خواہ کیسے ہی مصائب کا سامنا کیوں نہ کرنا پڑے۔ (بقیہ صفحہ نمبر ۳۸۶)

## سرمیس جوں کا پڑنا

اسباب، تحفظ، علاج، تدبیر

سچیجیوں، ایسے کسٹنٹ بن جڑو سے مراد ہے۔ انہوں نے بتلایا کہ میرے سہیلی  
درو نہ تھے۔ پتا چھوٹا تھا۔ میں ان دنوں علی احمد علیہ وسلم کے پاس سے بنایا گیا۔ ہونے لگا  
میرے گھر میں جو شخصیں

ایک دلاہشتا بیس ہے۔ کہ آجپا نے انہیں سر ہڑاتے اور چور آدمیوں کو  
کھا اگلائے یا بکس کی تفریق دینے یا قین و زور سے رکھنے کا حکم دیا۔  
مراد یہ کہ جس دور و زور سنہ۔ تو اس بڑا ہوتی ہیں۔ ایک خانہ جی سید  
ہے، ایک خانہ جی سید ہے۔

وَقَدْ نَظَرْتُ فِيهِ مِنْ خَمْسِينَ وَكُنْتُ كَمَا جِئْتُ مُرَاحِبًا لِنَفْسِهِ جُودًا وَبُحْبُوحًا، لِحُجَّتِهِ  
كَالْمَحِجِّ وَوُجْهًا كَمُزْنٍ جُودًا، لِيُخْبِرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا جِئْتُ مُرَاحِبًا لِنَفْسِهِ وَكَمُزْنٍ كَمُزْنٍ  
بَيْنَ مَبِيتٍ وَدُورٍ أَسَافٍ نَاسِلٍ بِحُجَّتِهِ، لِيُخْبِرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا جِئْتُ مُرَاحِبًا لِنَفْسِهِ  
عَرِجٍ مُزْمَجٍ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ كَثْرَةِ خَلْقٍ كَمُزْنٍ جُودًا، لِيُخْبِرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا جِئْتُ مُرَاحِبًا لِنَفْسِهِ  
تَوْبًا خَرِيبًا، حَبِيبًا كَمُزْنٍ جُودًا، لِيُخْبِرَ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا جِئْتُ مُرَاحِبًا لِنَفْسِهِ.

یعنی جو شخص سرگئی اور ریخا دشت کا ترکیدار ہوئے بغیر ہمارے چھاسے کے لیے  
 ادا کر گئے تو اس پر گناہ نہیں۔۔۔ یہی صورتِ کار ہے۔



خارجی۔ سب سطح بدن پر پھیل گئی کی نہ باریکی کے باعث ان کا پیدل ہونا ہے۔ دوسری قسم یعنی داخلی، درمیانی اور متعلقہ تھلک سے نکال کر ہوتا ہے۔ جسے طبیعت کا ہر تلک کی طرف چھینک دیتی ہے۔ چنانچہ ہر تھلک مسامات سے خارج ہونے کے بعد لاہر بلکہ ہر تلک پر تلک بہت دم کے باعث تھلک پھیل کر ہر کونوں کے بعد وکش کا سبب بنتی ہے۔ اسی دیر سے اکثر امراض کے بعد یا پہلے کچیل سے جو ہیں پیدل ہو یا کرتی ہیں اور بچوں کے سر میں ہیں رطوبت کی کثرت سے زیادہ ترہ مرض طائع ہوتا ہے کیونکہ یہاں پیدل ہونے کے اسباب زیادہ ہوتے ہیں۔

اسی دیر سے آخرت سلی اللہ علیہ وسلم نے بنی جعفر کے لوگوں کے سر منڈوا دیے۔ اور اس مرض کا سبب بڑا ملاں سر منڈوانا ہی ہے۔ تاکہ مسامات کھل جائیں۔ اور غامدہ بیماریات نہ آئیں جو بائیں اور مارہ تلک سے منہم ہو جائے۔ نیز یہ بھی مناسب ہے کہ خوشی اور غم والی اور عیہ سوز و گدگالی نہ آئیں۔

**سر منڈوانے کی تین صورتیں ہیں** | سر منڈوانا تین طرح سے ہوتا ہے۔ ایک تو یہی بنا ہے

دو برابر مت اور شرک کے باعث۔

تیسرے عرصت اور علاج کے لیے۔

پہلا کچ اور کمرو میں کیا جاتا ہے۔

دوسرا اللہ تمنا کے سوا رسولی قرب کے لیے سر منڈوانا جیسے مرد اپنے سیوہ کے لیے منڈواتے ہیں۔ تیسرا فہرہ ایک مرد کہنا ہے میں نے فلاں کے لیے سر منڈوایا۔ اور تو نے فلاں کے لیے سر منڈوایا۔ اور یہ قول اسی لڑکے کے لیے کوئی کہے۔ میں نے فلاں کو جمع کیا کیونکہ تہی سر شریعہ و منسوع اور مہودیت کے مترادف ہے۔ اسی وجہ سے ہر کمالات سے ہیں۔ ہے۔ انم ناقصی رہا نہ فرماتے ہیں کہ ہر رفاق و اس کی کے ارکات ہیں۔ ایک

رکن ہے۔ اس کے پتھر چمکے نہیں ہوتا۔ پھر شیوخ الفکر (مگر ابھی کے مرکز) اور دشمنانِ ہر در و گار ظاہر ہوتے جن کی مشغیت کی بنیاد ہی شرک و بدعت پر ہے انہوں نے مریدوں سے اپنی عبادت کو اس کے قاعدہ کیا۔ چنانچہ انہیں یہ بات خوب لگی کہ وہ ان کے لیے مرید و امین۔ جیسے انہوں نے سجدہ کو اپنے لیے خوب سمجھ رکھا ہے۔ اور اس کا نام درویش کو دیا ہے۔ کہتے ہیں یہ تو گویا اپنے شیخ کے سامنے سر رکھ دینا ہے۔ حالانکہ سجدہ تو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے جائز ہے۔ انہوں نے ہمارے کہہ کر یہ لوگ ان ہی کے نام کی تدبیریں دیں۔ ان ہی سے تائب ہوئے اور انہی کے ناموں کی تمجیدیں کھائیں۔ یہ سورت و راصل اللہ سے جوارب بنا کر اللہ کے سوا ان کو خدا ٹھہرانا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا!

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَهُوَ لَا يُؤْمِنُ بِالْآيَاتِ الَّتِي أَنْزَلْنَا مِنْ لَدُنْهِ وَلَكِنَّ كَوْنَهُ أَتَى شَيْئًا مِمَّا كَانَتْ تَعْلَمُونَ  
الَّذِينَ آمَنُوا كَانَتْ تَرْتَعُونَ ۝ وَرَبُّكُمْ أَنْ تَقُولُوا مَا نَزَّلَ الْكِتَابَ وَآيَاتُ الْكِتَابِ  
رَبُّكُمْ أَنْ يَأْمُرَكُمْ بِأَلْغَفِ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۝

یعنی کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ اس کو دیوے کتاب اور حکمت اور پیغمبر کرے پھر وہ کہے لوگوں کو کہ تم میرے بندے ہو جاؤ، اللہ کو بھڑکائیں۔ یوں کہے کہ تم اللہ والے ہو جاؤ جیسے کہ تم سکھاتے تھے۔ کتاب اور جیسے کہ تم آپ بھی پڑھتے تھے۔ اور نہ یہ کہے کہ تم ٹھہراؤ فہرستوں کو اور غیبوں کو رب۔ کیا تم کو کفر سکھائے گا۔ بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے ہو۔

نام نہاد شیوخ اور صوفیہ پر اعتراض | سب سے افضل عبادت نماز کے عبادت ہے اور معنوی شیوخ و

علماء و رُفہ اسے بھی تقسیم کر رہا ہے۔ چنانچہ بڑے شیخ نے کاذب اپنے سید سے بڑی عبادت ر سجدہ کو اپنا لیا۔ بعض نے رکوع کر دیا۔ چنانچہ جب وہ ایک

دوسرے سے ملتے ہیں۔ تو جس طرف ایک نماز پڑھتے والا اپنے پروردگار کے سامنے رکوٹ کرتا ہے، اسی طرح ہرگزہ درصوفی، ایک دوسرے کو رکوٹ کرتے ہیں اور ذرا جاہل فہم کے رشیوخ کہتے قہام اختیار کر لیا۔ چنانچہ آزاد و غلام ان کی بات کرنے ہوئے ان کے سامنے قہام کرتے ہیں۔ اور یہ شیوخ شکیانہ انداز میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ حالانکہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بیہوش امور سے متصل طور پر ممانعت فرمائی ہے۔ کیونکہ یہ امور شریعت حق کے مترک طور پر خلاف ہیں۔

**غیر اللہ کو سجدہ جائز نہیں** | آپ نے غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے منع فرمایا۔ اور فرمایا کہ کسی کو مناسب نہیں کہ وہ غیر اللہ کو سجدہ کرے۔ اور جب مساذن نے آپ کو سجدہ کیا تو آپ نے ان کے اس فعل کو تصویب، کالاکار فرمایا۔ اور فرمایا!

تصویر و راہبانت کرد

اب اگر کوئی اس فہم کی رنکوبم، ایک بشر کے پیسے جائز کر دے تو گویا اس نے غیر اللہ کی عبادت کو جائز کیا۔

اور صحیح روایت میں آپ سے ثابت ہے کہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ اگر ایک آدمی اپنے بھائی سے طاقاٹ کرے تو کیا وہ اس کے پیسے بھک جلتے۔ آپ نے فرمایا نہیں۔

مرض کیا گیا۔ کیا اس سے چٹ جاتے اور اسے بوسہ دے؟ آپ نے فرمایا نہیں مرض کیا گیا اس سے معاف نہ کرے؟ آپ نے فرمایا۔ ہاں

**مسلم کے موقع پر ممکنہ بھی سجدہ ہے** | دراصل ایک نوع کا سجدہ ہوتا ہے۔ اس کی مثال اللہ کا کلام ہے۔ ادخوالا بید سجدہ یعنی پکھتے ہوئے داخل ہونا، درنہر سب باسنتے ہیں۔ کہ پیشانی کے بل ٹیٹ کر داخل ہونا تو محال ہے۔

معنی روائت شیعہ ہے۔ قیام کی انعتاب نداشت ہے۔ یہ کہہ کر یہ بیٹھے ہوں  
 جیسے کہ تم لوگ ایک دوسرے کے پیٹہ کرتے ہیں۔ اتنی کم فائدہ ہیں کہیں اس سے  
 منع فرما دیا۔ اور حکم دیا۔ کہ حسیہ آپ بیٹھ کر خانہ پر حملہ جس قوت پر بھی بیٹھ کر پڑھو۔  
 حالانکہ سوائزہ تمہارے ہست تھے۔ اور انہیں کوئی حذر نہ تھا۔ لیکن اس پر بیٹھنے  
 کا حکم آپ کے بیٹھنے ہوئے وہ آپ کے سر پر کھڑے نہ رہیں۔ کیونکہ ان  
 کا قیام تو اللہ کی رعباء کے پیٹہ ہے۔

اس برائی کا اندازہ تو کیجیے جو غیر اللہ کی تعلیم و عبادت کے لیے قیام سے  
 پیدا ہوتی ہے۔

یہ نام اسوۂ شرک ہیں، اور اللہ تعالیٰ شرک کو برگزیدہ معاف نہیں کرے گا!

# رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملات

ادویہ طبعیہ ، ادویہ روحانیہ ، مفرد اور مرکب سے

## معالجات

# نظر برحق ہے

## نظر بد، اس کے اثرات اور معالجات

صحیح مسلم میں حضرت ابی جاسمؓ سے مروی ہے، انھوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ نظر حق ہے اگر کوئی چیز قدر سے بھی بڑھ جاتی تو وہ نظر ہی ہو سکتی تھی۔

نظر بد کا علاج جھاڑ پھونک سے | اور اسی صحیح میں حضرت انسؓ سے منقول ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بخار، نظر اور پھوڑے جیسی کے امراض میں جھاڑ پھونک کر دینے کی اجازت دی ہے۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، نظر حق ہے۔

سنن ابی داؤد میں حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، انھوں نے بتایا کہ آپؐ نظر لگانے والے کو حکم دیتے۔ وہ وضو کرتا اور (مریض)، نظر والا اس سے دھاتی سے غسل کرتا۔

صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے

لکم دیا یا دیکسی کو حکم دیا کہ ہم نظر کے مرقع، میں جھاڑ چھونک کر دیا گیا کریں۔  
ترغذی نے حضرت سفیان بن عیینہ سے انھوں نے عمرو بن دینار سے انھوں نے  
زورہ بن عاتر سے انھوں نے عبید بن رفاعہ زرقی سے روایت کیا کہ حضرت اسماء بنت  
عیسٰی رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ عرض کیا،

اے اللہ کے رسول بن جعفر کو نظر لگ جاتی ہے، کیا میں ان کے لیے جھاڑ چھونک  
کر دالوں؟

آپ نے فرمایا: ہاں، اگر کوئی چیز تمہارا پر سبقت کر جاتی تو وہ نظر ہو سکتی تھی۔ یہ  
حدیث حسن صحیح ہے۔

مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن شہاب سے انھوں نے ابی امامہ بن سہل بن حذیف  
سے روایت کی ہے انھوں نے بتایا کہ عاتر بن ریع نے حضرت سہل بن حذیف کو غسل  
کرتے دیکھا، تو کہا۔

بہنہ! میں نے آج تک ایسا بارگاہ شخص نہیں دیکھا اور نہ ایسی خوبصورت جلد دیکھی۔  
راوی کہتے ہیں اس پر حضرت سہل نے کو (نظر لگ جانے کے باعث دست فروع ہو گئے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم حاضر کے پاس تشریف لائے اور ناماوض ہوئے اور فرمایا،  
تم میں سے ایک آدمی اپنے بھائی کو کس وجہ سے قتل کرتا ہے؟ اس کے لیے غسل  
کرو۔ حضرت حاضر نے اپنا چہرہ ہاتھ کہنیاں، گھٹنے، اطراف پاؤں اور اندرون اندام  
ایک پیالے میں دھویا۔ چہرہ پانی ان پر مہلایا گیا، تو ٹھیک ہو گئے۔

نظر در قسم کی ہوتی ہے، انسانی اور حیاتی نظر۔  
حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنے گھر میں ایک باندی دیکھی، جس کے چہرہ پر (سحقہ) چھوڑا تھا۔  
آپ نے فرمایا، اس کی جھاڑ چھونک کر اڑیو کہ اسے نظر لگ گئی ہے۔

مسین بن مسعود فرماتے ہیں کہ آپ کا قرآن ”سعدہ“ سے مراد حیاتی نظر ہے  
اور حیاتی نظر اس قدر تیز ہوتی ہے کہ نیروں کی لوک سے بھی زیادہ۔

حضرت ابو سعیدؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بتوں اور انسانوں کی نظر سے پناہ مانگتے تھے۔

ایک گروہ نے عقل و خرد کی کمی کے باعث نظر کو غلط کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ شر سے اولیٰم ان کی کچھ حقیقت نہیں۔ یہ لوگ عقل و خرد کے لحاظ سے تمام لوگوں سے زیادہ فرہمایہ اور جاہل ہیں۔

دعایہ میں نظر کی تاثیر، ان کے طوائف، قوی، کیفیات و خواص کے لحاظ سے مختلف ہے۔ چنانچہ حاسد کی روح، محسود پر یقین طور پر ضرر رساں اثر کرتی ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم دیا۔ محسود کے ضرر دینے میں حاسد کی تاثیر کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ نفس ماسد غیث قسم کی کیفیات کے ساتھ محسود کا مقابل کرتا ہے اور اس میں (غیثیت) خاصیت کے ساتھ جو کہ اسے ضرر دیتا ہے، اور اس کی تاثیر اتصال بدن پر موقوف نہیں، جیسا بعض کم علم اور طبیعت و شریعت سے جاہل لوگوں سے کا خیال ہے، بلکہ گاہے گاہے اتصال بدن سے کبھی تقابل ہو جانے سے کبھی محض دیکھ لینے اور کبھی صرف روحانی توجہ سے بھی تاثر ہو جاتا ہے۔ اور کبھی ادھیہ، منتروں اور تعویذات اور کبھی صرف حرم و تحلی سے بھی اثر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

قل اعوذ برب الفلق من شہ ما خلق ومن شہ غابقی اذا وقع ومن شہ الیقائنات فی العقی ومن شہ حاسد اذا حسد۔

یعنی، تو کہہ میں پناہ میں آیا صبح کے رب کی، ہر چیز کی بدی سے جو اس نے بنائی، اور بدی سے اندھیرے کی، جب سمٹ آئے اور بدی سے نور توں کی جو گرہوں میں چھوٹک ماریں اور بدی سے برا چاہنے والے کی جب لگے ٹوک لگانے والے کی۔

چنانچہ ہر نظر لگانے والا ہوتا ہے۔ ہاں ہر ماسد نظر لگانے والا نہیں ہوتا۔



# نظر بد کا علاج

## سنت نبوی کی روشنی میں

نظر کے مرض میں علاج نمونہ کی کئی انواع ہیں۔  
 سنن ابوداؤد میں حضرت سہیل بن صہیف سے مروی ہے کہ ہم ایک سیلاب  
 میں سے گزر رہے تھے۔ میں اس میں داخل ہوا اور اس میں غسل کیا۔ لیکن باہر آتے آتے  
 مجھے بخار ہو گیا۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی آپ نے فرمایا بوقت  
 سے کہو کہ تعوذ کرے۔  
 راوی کہتے ہیں میں نے عرض کیا: اسے میرے آقا دم کرانا چھی بات ہے؟  
 آپ نے فرمایا: دم صرف نظر یا محض یا لاش میں ہوتا ہے۔ یہ تعوذات اہم دم یا  
 مسودہ میں سودہ فاتحہ اور آیت الکرسی سے مراد ہیں۔  
 نیز تعوذات نبوی بھی مروی ہیں۔

۱۔ نظر بد - شہ بخار -  
 ۲۔ بھو وغیرہ کا ذکر ملتا۔

مثلاً اعوذ بکلمات اللہ، اتار ات، یعنی لا پجا اور من پرورد زاجر من شر ما خلق وذرأ ورسا ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ فی الارض ومن شر ما یخصر منھا ومن شر فلق النیل والسماء ومن شر عبادک ومن حرکات الشیاطین وان یحضر ون۔

یعنی میں اللہ کے کلمات تمام کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں، جن سے کوئی ٹیک و بد نہیں بڑھ سکتا، اس کے شر سے جو اس نے پیدا کیا، اس کی تخلیق کی یا نیست سے ہست کیا اور اس کے شر سے جو آسمان سے اترتا ہے اور اس کے شر سے جو اس میں پڑتا ہے اور اس کے شر سے جو زمین میں پیدا کیا، اور اس کے شر سے جو اس میں سے نکلتا ہے اور ادرات اور دن کے فتنوں کے شر سے اور اس کے بندوں کے شر سے اور شیاطین کے وساوس سے اور اس بات سے کہ وہ (میرے پاس) آن موجود ہوں۔

تیز یہ دعا بھی مروی ہے:

اللهم اذی اعوذ بوجهک اکریم وکنما تک النامات من شر ما انت احدث بأصیتہ اللہم انت کلشف العاصم والمصور التهم انه لا یحضر جبذک واه یملک وعدک سبحانک وجمادک۔

یعنی "اے اللہ میں تیرے چہرہ النور کے ساتھ اور تیرے کلمات تمام کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں، اس کے شر سے جس کی پیشانی کا تو پکڑنے والا ہے اسے اللہ تو ہی قریں اور خطاؤں کو دور کرتا ہے۔ اے اللہ تیرے عساکر کو کوئی شکست نہیں دے سکتا، اور تیرا وعدہ غلات نہیں ہو سکتا، تو پاک ہے، اور تیری ہی حمد ہے۔"

نظر پر سے بچنے کی ایک اور دعا | تیز یہ دعا بھی مروی ہے:

اعوذ بوجه اللہ العظیم الذی لا شی

اعظم منہ وبکلماتہ الامات التي لا يحيا وزهن برزخه فاجروا سماء الله  
الحسنی ما علمت منها وما لم اعلم من شر ما خلق وذراؤه ومن شر  
کل ذی شر لا اطیق شرکاً ومن شر کل ذی شر انت اخف بنا صیغہ  
ان ربی علی صراط المستقیم۔

یعنی ”میں خدا سے بزرگ و برتر کے چہرہ کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں جس  
سے کوئی چیز بزرگ نہیں اور اس کے کلمات اس کے ساتھ جن سے  
کوئی نیک و بد نہیں بڑھ سکتا۔ اور اللہ کے اسماء الحسنیٰ کے ساتھ جو  
میں جانتا ہوں اور جو نہیں جانتا اور اس کے شر سے جو اس نے پیدا کیا۔  
تخلیق کیا اور عدم سے وجود میں لایا اور ہر شر وافی چیز کے شر سے جس کے شر  
(سہنے کی) مجھ میں برکت نہیں اور ہر اس شر وافی چیز کے شر سے جس کی  
پیشانی کا تو لک ہے۔ بے شک میرا پروردگار سیدھے راہ پر ہے۔

نیز، اللہ عز و جل ربی لا الہ الا انت علیک توکلت وانت رب العرش العظیم  
ما شاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن لا حول ولا قوۃ الا باللہ اعلم  
ان اللہ علی کل شیء قدیر ان اللہ قد احاط بکل شئ علماً و احصی کل  
شئ عدلاً واللہ اعلم انی اعوذ بک من شر نفس و شر الشیطان و شر عدو  
ومن شر کل دایۃ انت اخفی بنا صیغہ ان ربی علی صراط مستقیم۔

یعنی ”اے اللہ تو ہی میرا پروردگار ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں  
نے تجھی پر توکل کیا اور تو ہی عرش عظیم کا پروردگار ہے جو اللہ جانتا ہے وہ  
ہوتا ہے اور جو نہیں جانتا وہ نہیں ہوتا۔ اللہ کے سوا نہ قوت ہے نہ  
توفیق ہے۔ میں جانتا ہوں کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور  
بے شک اللہ تعالیٰ کا علم ہر چیز پر محیط ہے اور اس نے ہر چیز کا شمار  
کیا ہے اے اللہ میں اپنے نفس کے شر سے اور شیطان کے شر اور  
اس کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور ہر چلنے والے کے شر سے

پایہ پائے ہوں، یہ کہ پیشانی کا تڑاگ ہے۔ بڑے شک میں رہ رہ کر یہی  
 دہرا رہتا ہے۔

تو میں نے بھی ان اوجہ یا شورہ اور تعذبات کا تجربہ کیا وہ سمجھنے لگا کہ یہ کس  
 طور پر اس طرح مشرب ہو گا، ان کی کس قدر اہمیت ہے۔ ان سے نظروں سے ہٹا کر ہو  
 سکتا ہے اور کچھ دانتوں کو تیز اڑانی کے ساتھ ان سے قطع ہو سکتا ہے  
 اور ان کی خوب تھکن و شپاہ و تھلب کے مطابق تھکن ہو سکتا ہے کہ وہ ایک  
 ہتھیار ہے اور ہتھیار پہلے تر سے کے انکار ہو گئے ہیں۔ ہی ہوتا ہے۔

# خود اپنی نظر لگنا

## نظر بد سے بچنے کی ایک عام اور جامع دعا

اور مہربانین (نظر لگانے والا) کو اپنی نظر لگ نہانے کا اندیشہ ہو تو اسے دعا پڑھ کر اس شر کو دور کرنا چاہیے، دعا یہ ہے:

اللہم بآرک علیہ یعنی اے اللہ اس پر برکت فرما۔

جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ بن ربیعہ سے فرمایا: جب سہیل بن حنیف نے انھیں نظر لگائی کہ کیا تم نے دعائے برکت نہیں کی۔ یعنی اللہم بآرک علیہ نہیں پڑھا؟

یہ ماثلاً اللہ لا قوت الا باللہ سے بھی نظر دور ہو جاتی ہے۔

ہشام بن عروہ اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ کوئی غیب انگیز دیکھتے، یا اپنے کسی باغ میں داخل ہوتے تو ماثلاً اللہ لا قوت الا باللہ پڑھ لیتے۔

اس قبیل سے حضرت جبریل علیہ السلام کا وہ دم ہے جو انھوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا جو صحیح مسلم میں مروی ہے۔

”باسم اللہ الرقیق من کل ۱۲ یوزیات من شر کل نفس ہوجیت  
حاسد اللہ یشغیثک باسم اللہ الرقیق“

یعنی؟ اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں۔ ہر مرض سے جو آپ کو  
تکلیف دے۔ ہر نظر بد یا حاسد کی نظر کے شر سے اللہ آپ کو شفا دے  
۱۲، اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں؟

آیات قرآنی کھول کر پلانا | سلف کی جماعت کو دیکھا گیا ہے کہ وہ اس مرض میں قرآن  
پاک کی آیات کہہ کر مریض کو پلا دیتے۔

علاج فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی ہرج نہیں کہ قرآن (کی آیات) لکھی جائیں پھر پتہ  
دھوکہ کر مریض کو پلا دیا جائے۔

ابنی تلابیث سے اس طرح مروی ہے، نیز حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ انھوں  
نے ایک محدث کے لئے قرآن نمید کی آیات کہہ کر اسے دھوکہ پلانے کا حکم دیا، تاکہ  
ولادت میں آسانی ہو جائے۔

امیرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو تلابیثؓ کو دیکھا کہ انھوں نے قرآن میں کچھ کھار  
پانی سے دھوکہ دے دوالے کو پلایا۔

ایک علاج نظر بد کا یہ بھی ہے کہ نظر دکھانے والے کو اطراف بیکہ داخل ازاد وغیرہ  
غسل کا حکم دینا چاہیے۔ اس سے مراد دائیں جانب کا وہ حصہ بدن ہے جو متصل ازاد  
ہے۔ پھر اسے مریض کے سر پر پیچھے سے اپنا تک پہنچایا جائے یہ وہ علاج ہے جو اطباء  
کے وہم و گمان میں بھی نہیں آ سکتا اور سکریں، ودا استعجز اور کرنے والے لوگ بھی  
اس سے مستفید نہیں ہو سکتے، بلکہ یوں کہیے کہ محض تجربہ کے طور پر اسے کرنا  
والے بھی نافع سے محروم رہتے ہیں۔ اگر انھیں فائدہ کا یقین نہ ہو، الغرض پانی سے  
دھونا اس کی ناریت کو ختم کر دینے کے اور اس کی سمیت کو نازل کر دینے کے مترادف  
ہے اس سے نظر کو شفاء حاصل ہوتی ہے۔ نیز غسل کے اثرات قلب پر پہنچتا  
جو تمام مقامات سے زیادہ رقیق اور سریع الغور ہے۔

اس طرح (مرض) کی ندرت بکھر جاتی ہے اور نظر ہر کے مریض کو صحت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کی مثال اس طرح ہے۔ جیسے ڈسنے کے بعد اگر زہریلے کپڑوں کو مار دیا جائے تو مریض کے بدن سے زہر کا اثر کم ہو جاتا ہے۔ اور اسے آلام غموسس ہوتا ہے کیونکہ ڈسنے کے بعد اس کا تنفس مریض کی جانب زہر اور سمیت کے اثرات زیادہ متعلقہ میں بھیجتا رہتا ہے اور جب اسے ار دیا جائے تو درد میں کمی آ جاتی ہے اور یہ مشاہدہ میں ہر روز تازہ رہتا ہے۔

نیز ڈسنے واسطے کیڑے کو ہلاک کرنا مریض کی طبیعت کے لیے فرصت و اینساں کا باعث ہوتا ہے اس لیے اس کی طبیعت درد کے مقابلہ میں قوی ہو جاتی ہے اور اسے دور کر دیتی ہے۔

# نظر بد سے بچنے کا طریقہ

حضرت عثمانؓ بن عفان کا ایک واقعہ

نظر بد کے علاج اور اس سے تحفظ کے سلسلہ میں یہ بھی ہے کہ ایسے مقامات کو چھپایا جائے، جن پر نظر بد کا خطرہ ہو جیسے کہ امام بخاریؒ نے کتاب خراج السنہ میں لکھا ہے۔ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ نے ایک خوبصورت بچے کو دیکھا، تو فرمایا: اس کی ٹھوڑی میں سیاح داغ لگا دو، تاکہ اسے نظر نہ لگ جائے۔

اور خلافتؓ ایک غریب حدیث میں فرماتے ہیں، جو عثمانؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک بچے کو دیکھا جیسے نظر لگ جاتی تھی (حضرت عثمانؓ) نے فرمایا: اس کی ٹھوڑی میں سیاح داغ لگا دو۔



## جھاڑ پھونک وردم

جن سے نظربد کا اثر زائل ہو جاتا ہے

ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مشغول ہے کہ وہ حج یا غزوہ کے کسی سفر میں ایک سر میچ ایمر اور دشمنی پر سوار تھے۔ جماعت میں ایک آدمی تھا جس کی طرف نظر کرتا۔ اسے ہلاک ہی کی گئی تھی۔ ابو عبد اللہ سے کہا گیا: کیا آپ نے دشمنی کو نظر بدستہ ہی کہہ دینا۔

انھوں نے کہا: میری ماؤ فطی میری کوئی راہ نہیں پاسکتا۔

نظر گانے والے کو اس کی عبوری گنجی، اس نے ابو عبد اللہ کی غیر ماضی سے فائدہ اٹھایا اور اس کے سامان کی طرف آنکھ اس کی انٹھی کو (نظر بد) کے نیال سے دیکھا۔ وہ حریف اور گرجی۔

ابو عبد اللہ نے تو انھیں بتایا کہ نظر گالے والے اس کو نظر گادی اور اس کی یہ حالت ہے جیسی تم دیکھ رہے ہو۔

انھوں نے کہا، مجھے نظر لگانے والے کی اطلاع دو کہ وہ کہاں ہے؟ انہیں اطلاع دی گئی، وہ اس کے پاس آکر کھڑے ہوئے اور یہ دعا پڑھی:

بِسْمِ اللَّهِ حَبِيسُ حَابِسٍ وَحَجَرٍ يَا بَحْرُ وَشِهَابِ قَابَسٍ رَوَدَتْ عَيْنُ الْعَالَمِ  
حَلِيدٍ وَغُلَّ حَبِيبُ النَّاسِ إِلَيْهِ فَأَرْجَحُ الْمُبَصَّرَ هَلْ تَرَى مِنْ تَطَوُّرٍ وَشَرَّارٍ  
الْبَصَرُ كَرْتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْمُبَصَّرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَبِيبٌ

یعنی ”اللہ کے نام سے روکنے والے کی روک، تمنا، تپیر، شعلے والا ستارا،  
 میں منہ نظر لگاتے والے کی نظر سے پر نور اس کے سب سے زیادہ محبوب  
 پدر اٹھادی۔ پھر دوبارہ دنگا دکر کہیں نظر آتی ہے، تجھ کو دراز، پھر ٹوٹا کر دیکھ،  
 ”دو بار لوٹ آئے گی تیرے پاس تیرے ہی نگاہ دو ہزار چٹک کر“  
 پتا نہیں یہ دعا پڑھتے ہی غراؤ نے والے کی دو نور آنکھوں کے سامنے کیا برنگل  
 آئے اور اونٹنی اس طرز اٹھ گئی جیسے اسے کوئی تکلیف نہ ہو۔

ملے بھاڑ چھوٹک اور ہم بھی وہ حقیقت، ایک طرف کی دماغی ہے، اور اس کا اثر حیرت انگیز طور پر  
 مرتبہ ہوتا ہے، اتنا ہی گراہی چیزوں میں جو بیاتے خود دوسرے انسان کے لیے اذیت دہلی  
 رکھتے وہ اور بڑھتی ہیں۔ منہ نظر لگنا۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس سے اکلاد نہیں کیا جاسکتا  
 وہ روزمرہ کی زندگی میں ہر شخص کو اس کا منہ بد اور تجرہ ہوتا رہتا ہے۔

# روحانی علاج

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
سنت طیبہ،

سنتی ابوہریرہؓ میں حضرت ابوالفضلؓ سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا  
جیسے تم میں سے کوئی تکلیف ہو یا اس کا بھائی کسی تکلیف میں مبتلا ہو جائے اسے  
چاہیے کہ یہ دعا پڑھے :

ربنا اظفہ الذی فی السماء تعد من اسمک امرک فی السماء والارض  
کما رحمتک فی السماء فاجعل رحمعتک فی الارض ولا تغفلنا حوزنا وغفلانا  
انت مرہ الطیبین انزل رحمته من عندک وشفأ من شفأک علی  
ہذا الوجه۔

یعنی ”اے ہمارے پروردگار! اللہ جو آسمان میں ہے، تیرا نام مقدس  
ہے۔ تیرا امر آسمان اور زمین میں بھی اپنی رحمت فرما اور ہمارے گناہوں اور  
لغزشوں کو محاف فرما دے، تو ہی پاک لوگوں کا پروردگار ہے۔ اپنے پاس  
سے رحمت نازل فرما اور اپنی شفاء سے شفاء نازل فرما اس درجہ۔  
چنانچہ یہ دعا پڑھتے ہی وہ الشریکہ اون سے شفا یاب ہو جائے گا۔

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے، اور فرمایا اسے محمدؐ کیا آپ کو تکلیف ہے؟  
آپؐ نے فرمایا، ہاں ہے۔

حضرت جبریل علیہ السلام نے یہ دم پڑھا:

بِاسْمِ اللّٰهِ اَرْقِيْكَ مِنْ كُلِّ سَاحَۃٍ يُّوْذِيْكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ اَوْ عَيْنٍ  
حَاسِدٍ اِنَّ اللّٰهَ يَشْفِيْكَ يَا سَاحِۃُ اَرْقِيْكَ۔

یعنی: اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں۔ ہر مرض سے جو آپ کو تکلیف  
دے ہو جان کے یا نظر حاسد کے شر سے، اللہ آپ کو شفا دے گا۔ اللہ کے نام  
کے ساتھ میں آپ پر دم کرتا ہوں۔

سے جو دعا حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تلقین کی ہو وہ جو  
گمراہ راہ زست خدا کی طرف سے آپ پر نازل ہوئی ہو، اس کی طاہریت میں کون عاقل  
ایمان شک کر سکتا ہے؟

عزیزت عارف اس کی۔ سچ کہ ان دعاؤں کو ایمان کامل کے ساتھ پڑھا جائے۔ پھر ان کا  
شر دیکھا جائے۔

# نیش عقبہ

سورہ فاتحہ کے ذریعے علاج اور  
اس کی مصلحت

صحیحین میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر  
کی ایک جماعت، ایک مرتبہ ایک سفر پر بھی۔ آخر کار یہ لوگ قبائل عرب میں سے ایک قبیلہ  
کے ہاں اترے، اور ان سے کھانا مانگا، انھوں نے انکار کر دیا۔

اپنا تک قبیلہ کے سردار کو کوئی ذکر نہ ہو، اس گناہ انھوں نے اس کے لیے ہر وہ کفری  
لیکن کچھ فائدہ نہ ہوا، کسی نے کہا، اس قافلے کے پاس جاؤ، جو یہاں اتر رہے، شاید  
وہاں کسی کے پاس اس درد کا دوا مل جائے۔

دو آئے اور کہا، اسے قافلے والو! ہمارے سردار کو کوئی ذکر نہ ہو، اس گناہ سے، اور ہم نے  
اس کا ہر علاج کر ڈالا ہے، لیکن کچھ فائدہ نہیں ہوا، کیا تمہارا معہ پاس کچھ (دوا وغیرہ) ہے؟  
ایک نے جواب دیا، یاں! اللہ کی قسم میں دم کرتا ہوں، لیکن ہم نے تم سے کھانا مانگا  
اور تم نے انکار کر دیا، اس لیے میں تب تک دم نہ کروں گا، جب تک کہ تم کچھ اجرت  
میں نہ کرو۔

چنانچہ انھوں نے بکری کا ایک ٹکڑا دینا منظور کر لیا، یہ اس پر دم کرنے لگے اور  
الحمد للہ رب العالمین الحمد پڑھنے لگے۔ تو آگویا اسے قید سے رہا کیا گیا، اٹھ کر چلنے لگا،

اور اسے کچھ بھی تکلیف نہ رہی۔

انھوں نے کہا: وہ وعدہ پورا کرو، جو طے ہوا ہے۔

بعض نے کہا: اسے آپس میں تقسیم کر لو۔

وہ کہنے والے نے کہا: ایسا مت کرو، جب تک کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر نہ ہوئیں، تاکہ آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کر دیں اور کہیں کہ آپ اس کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں؟

چنانچہ یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو گئے۔ اور آپ کی خدمت میں اس کا تذکرہ کیا گیا۔

آپ نے فرمایا: تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ دم بھی ہے۔ پھر فرمایا: تم نے ٹھیک کہا، تقسیم کر لو۔ اور تیرا بھی حصہ لگاؤ۔

سلف ابن ماجہ میں حضرت علیؓ سے مروی ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سب سے بہترین حاکم قرآن مجید ہے۔

اور یہ کسے نہیں معلوم کہ بعض کلاموں کے مخصوص فوائد اور فربہ منافع ہوتے ہیں، پھر عرب العالمین کے کلام کا کیا کہنا جس کی نصیحت تمام کلاموں پر مستکم ہے جیسے اللہ کی نصیحت، انہی مخلوق پر ہے۔ یہی شفاء کامل اور عصمت نافذ نور بادی اور رحمت ماحیہ ہے۔ اگر اسے پہاڑ پر نازل کیا جاتا تو اس کے عظمت و جلال سے پارہ پارہ ہو جاتا۔

قرآن میں شفاء اور رحمت ہے | اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَفُذِّنَا مِنَ الْقُرْآنِ

قرآن میں سے جو شفاء ہے اور رحمت ہے واسطے مومنوں کے؟

اور یہاں وہ قولوں سے اس کے مطابق پیش بیان ہوا ہے، بعض حصہ مومنوں میں اللہ اکبر! اوعن اللہ ابن بن امان وعلو الصالحات منحہ مغفرۃ واجر عظیم

پس سورۃ تائخر کے متعلق تو بہ زبیر اولیٰ کا ہے۔ مگر اس جلیسی کوئی سورت قرآن  
تورات ۱۰، انجیل اور زبور میں نازل نہیں کیا گئی۔ نیز اس میں اللہ کی تمام کتب کے معانی  
پاسے جاتے ہیں۔ یہ سورت رب تعالیٰ کے اسماء صفات اللہ رب ربوں، نمیز  
اثبات معاد، ذکر کو حیدر ربوبیت و توحید الہیت ذکر ضرورت استعانت از پروردگار  
کریم و طلب ہدایت وغیرہ پر مشتمل ہے۔ نیز علی الاطلاق سب سے افضل اور باقی دہا  
بھی یہ سورت ہے۔

بزرگ طرح طرح کی مخلوق پر مشتمل ہے، جو معرفت حق اس کی محبت و اشد نمیز  
مغضوب و ضال مخلوق کے تذکرہ پر مشتمل ہے۔

اور یہ بھی قول مزی ہے کہ دم کے اصل کلمات ایانک نعین وایانک فستعین  
ہیں، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ دونوں کلمات سب سے قوی اجزاء پر مشتمل  
ہیں، لہذا کہ ان میں تفویض و توکل، استعانت و احتیاج کی انتہا ہے۔

**میرا ذاتی تجربہ** کہ کمر میں رہائش کے دوران مجھ پر بھی ایک وقت ایسا آیا کہ میرا  
ہو گیا اور طیب اور علاج کچھ میرے آیا۔ پناہ میں آپ نہ مزم بہ سونہ  
فائدہ دے کر کے اس سے علاج کیا کہ تاہم اللہ بار بار اس پر (صورہ فاتحہ) پڑھتا پھر اسے  
پناہ دیتا۔ مجھے اس سے شفاء کامل ماسل ہوئی۔ اس کے بعد تو زیادہ تر امراض میں ماسی  
سے علاج کرتے رہا۔ اور خوب فائدہ ماسل کیا۔

# دفع سمیت میں

## سورۃ فاتحہ کی برکتیں اور فائدہ رسانیاں

سورۃ فاتحہ وغیرہ کے دم سے زہر زدہ کے علاج میں شقائق اثر بھی ایک عجیب  
دوا ہے، کیونکہ زہر اپنے خاص خلط خواص کے لحاظ سے اثر کرتے ہیں، جیسا کہ زہر  
چکا، اور کیرلوں کا ہتھیار وہ ڈنک ہی ہوتا ہے جس سے وہ ڈستے ہیں، اور ڈستے کسی  
وقت ہیں جب کہ انتہائی طبعیت میں آتے ہیں، اور جب غصہ میں آتے ہیں تو دان کے  
ڈنک میں زہر بھی جاتا ہے، جیسے وہ ڈنک کے ذریعہ منفصل کر دیتے ہیں۔

اگر تبارک و تعالیٰ نے بھی ہر مرض کا علاج فرمایا ہے اور ہر چیز کی ضد بنائی ہے اور  
دم کرنے والے اور دم کرانے والے کے تنفس کی کراپس میں فعل و انفعال کا تعلق  
پیدا کر لیتے ہیں جیسے مرض اور دوا میں تعلق ہوتا ہے۔ چنانچہ دم کرتے وقت دم کرنے  
والے کا دم اور قوت مرض کے مقابلہ میں بڑھ جاتا ہے، اور اللہ کے اذن سے مرض  
کو دور کر دیتا ہے۔

ادویہ کی تاثیرات کا مدار بھی فعل و انفعال پر ہے اور جیسے نادی اطرش اور علاج میں  
تعلق ہوتا ہے، اس طرح روح اور روحانی علاج کا آپس میں تعلق ہوتا ہے۔



الغرض سب درج، سورتہ فائقہ کے سوائے کے ذریعہ قوی اور مخصوص کیفیت کے  
مائل ہو جاتی ہے۔

اور پھر تک یا عذاب سے اسے صانت حاصل کرتی ہے اور یہ اثرات نفوس خبیثہ  
کے قریض خواہش کے مقابلہ میں آتے ہیں۔  
اور انھیں ختم کر دیتے ہیں۔

---

# بچھو کا ڈنک

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

حالت نماز میں آپ کی انگلی پر بچھو ڈسنا | سند ابن ابی شیبہؒ میں حضرت  
عبداللہ بن مسعودؓ سے حدیث

مروی ہے فرمایا

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک بچھو نے آپ کے  
انگلی پر ڈس لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غارت ہوئے تو آپ نے فرمایا

سورۃ اخلاص اور نمک کے پانی سے علاج | اللہ تعالیٰ بچھو کو غارت کرے  
یہ کسی نبی اور غیر نبی کو نہیں پہنچتا

پھر آپ نے برتن میں پانی منگوا دیا نمک ڈالا اور ڈسے ہوئی جگہ کو پانی اور نمک میں رکھا  
اور قل ہوا اللہ احد اور خود تین پڑھنے لگے۔ یہاں تک کہ آپ کو سکون ہو گیا۔

اس حدیث میں طبی اور الہی دواؤں کا مرکب علاج ذکر ہوا ہے۔

سورۃ اخلاص کے برکات و فوائد | سورۃ اخلاص میں استغاثہ کی طور پر توصیف نام ہے  
اور اللہ کے لیے اغاثہ حدیث ہے جس

سے شرک کی نفی ہوتی ہے نیز اغاثہ حدیث ہے جس میں اس کے برکات کا اثبات

ہوتا ہے۔ نیز خلوق کا اس کی طرف متوجہ ہونا بھی ثابت ہے۔ نیز سلسلہ توالد کی نفی بھی پائی جاتی ہے اور یہ ثلث قرآن کے برابر شمار کی گئی اور یہی تین امور مرکز توحید اور معوذتین میں ہرگز وہ چیز سے مفصل و مکمل طور پر استغاثہ ہے۔ کیونکہ صفت شمس ماخلق میں ہر چیز اجسام یا ارواح کے شر سے استغاثہ (پناہ) پایا جاتا ہے۔ اور صفت شمس الفاسق یعنی رات کا استغاثہ قرآن پر ہے کہ جب وہ غائب ہو جائے۔ تو اس وقت جو ارواح خبیثہ زمین میں پھیل جاتے ہیں ان سے استغاثہ مقصود ہے۔ دوسری سورت میں شیاطین انس و جن سے استغاثہ بتایا گیا، گویا یہ دونوں مؤخر سورتیں ہر قسم کے شر سے استغاثہ کی راہ بتاتی ہیں۔

تحفظ اور معائب آنے سے قبل وظائف کے سلسلہ میں ان دونوں سورہوں کی ایک عجیب نشان ہے۔ اسی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عقیل بن عامر کو ہر نماز کے بعد یہ دونوں سورہیں پڑھنے کا حکم دیا (جامع ترمذی)۔

اس میں ایک نماز سے دوسری نماز تک تحفظ کے لیے ایک عجیب راز ہے۔ آپ نے فرمایا کسی قعود کرنے والے نے ان ہمیں (سورتوں) کے ساتھ قعود نہیں کیا۔ منقول ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر گیارہ گزہیں لگا کر سحر کیا گیا اور حضرت جبریل علیہ السلام ان دو سورتوں کو لے کر نازل ہوئے۔ چنانچہ جوں جوں وہ ایک ایک آیت پڑھتے رہے ایک ایک گزہ کھلتی رہی۔ حتیٰ کہ تمام گزہیں کھل گئیں۔ اس طرح وہ گویا قید سے رہا ہوئے۔

اور اس میں علاج طبعی بھی ہے، چونکہ نمک کئی ذہنوں خصوصاً بچوں کے ذہن کے لیے و افغانہ اثر رکھتا ہے اس لیے آپ نے اسے بھی استعمال فرمایا۔

صاحب قانون کہتے ہیں کہ بچوں کے دستہ پڑھنے والوں کے ساتھ ملا کر نماز کیا جائے، ان کے علاوہ دوسرے علماء نے لکھا ہے کہ نمک میں ایک ایسی قوت مجاذبہ ہوتی ہے جو ہر کو جذب کر کے دم کو تحلیل کر دیتی ہے۔

پچھو کے ڈنک سے بچنے کی دعا صبحِ مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی حاضر ہوا۔ اس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! گذشتہ شب مجھے ایک ہتھوڑاں لگا گیا۔

آپؐ نے فرمایا کاش تو شام کے وقت یہ دعا پڑھتا ہوتا۔

احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ التامات من شواہد خلق تو مجھے ضرور نہ ہوتا۔

یاد رکھیے، ابوہریرہؓ الیہ مرض آنے کے بعد فائدہ دیتی ہیں اور مرض آنے سے قبل اس سے تحفظ کرتی ہیں اور اگر مرض آنے میں بھی تو ضرر رساں نوعیت اختیار نہیں کرتا۔ اگرچہ وہ عموماً ہی کہیں نہ جوتے اور طبعی (اور یہ طبی) مرض کے آنے کے بعد ہی فائدہ دیتی ہے۔ چنانچہ تعویذات و اذکار و اتوار اسباب و اوقات کو دور کر دیتے ہیں یا ان میں اور ان کے کامل اثرات میں حسبِ کمال تعویذ شامل ہو جاتے ہیں اس لیے تعویذ اور دم کو حفاظتِ صحت اور ازالہ مرض پر دو مقاصد کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

پہلی قسم کے متعلق صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بستر پر تشریف لے جاتے تو دونوں ہاتھوں پر قل ہو اللہ اور محفوظ تین پڑھ کر پھونک لیتے، پھر اپنے چہرہ اور تمام بدن مبارک پر پھیر لیتے جہاں تک بھی ممکن ہوتا۔

نیز حضرت ابو الدرداءؓ کی مثنوی حدیث میں مروی ہے کہ آپؐ ا

اللہم انت ربی و انت خلیف توکلک و انت رب العرش العظیم پڑھتے یعنی اے اللہ تو ہی میرا پروردگار ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے تجھ پر توکل کیا اور تو عرشِ عظیم کا رب ہے۔

یہ گزرجا کہ جس نے اسے ابتداء سے دن میں پڑھا، اسے شام تک کوڑے مصیبت نہیں پہنچے گی اور جس نے اسے دن کے آخر میں پڑھا، اسے صبح تک کوئی مصیبت لاحق نہیں ہوگی۔

مصائب سے بچنے کی دعا اور آخری آیتیں رات کو پڑھ لیں یہ دونوں اس کے لیے کافی ہیں۔

صحیح مسلم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ آپ نے فرمایا:  
جو کسی جگہ اترے اور یہ دعا پڑھے:

اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ الثَّامِنَاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ، یعنی وہ میں اللہ کے کلمات  
تیسرے کے ساتھ ہر اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جو اس نے پیدا کی۔  
اپنی جگہ سے سفر کرنے تک اسے کوئی تکلیف نہیں پہنچے گی۔  
سنن بن داؤد میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں تھے۔ اوقات  
کو یہ دعا پڑھ رہے تھے۔

یا اَرْضُ مَرْبٰی وَاَرْضِیْ۔ اللّٰهُمَّ اَعُوْذُ بِاَتَمِّهِ مِنْ شَرْفٍ وَشَرِّ مَا فِیْكَ وَشَرِّ مَا یَدْبِ  
عَلٰیكَ اَعُوْذُ بِاَتَمِّهِ مِنْ سِدْرٍ وَاَسْوَدٍ وَاَحْمَرٍ وَاَعْقَرٍ دَمْعٍ وَاَنْثٰی اَلِیْلِ  
وَمِنْ دَاخِلِهَا وَاَوْلٰدِ۔

یعنی: "اے زمین میرا رب اور تیرا رب اللہ ہے۔ میں اللہ کے ساتھ تیرے شر سے  
اللہ جو تجھ میں ہے اس کے شر سے اور جو تجھ پر چلتا ہے اس کے شر سے پناہ مانگتا  
ہوں۔ میں شیر اور سانپ سے اور از دہ سے اور کچھو سے پناہ مانگتا ہوں اور شہر میں  
رہنے والے سے اور باپ سے اور جو پیدا ہو اس کے شر سے پناہ مانگتا ہوں۔"  
دوسرا وہ ہے جو سورۃ فاتحہ کے ذریعہ دم کرے اور پھوس کے دم میں ذکر ہو۔

۱۔ اولیٰ ذی قریۃ کی اثر آخری شعلہ مشبہ سے بلا ہے۔ اگر صدق دن اور علق نیت سے  
ان دونوں کو پڑھا جائے تو ان کا حسب دن خواہ اثر ہونا نہ زمی اور قلعی ہے۔ اس کی بے شمار  
مثالیں مل سکتی ہیں۔

# پھوٹے پھنسی کا علاج دم سے،

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ کی حدیث نقل ہو چکی کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بخار، نظر، بداد، نملہ (چنسیوں) میں جھار پھونک کی اجازت دی ہے۔

سنن ابی داؤد میں حضرت شفاع بنت عبد اللہ سے مروی ہے، قرأتی ہیں کہ میں حضرت حفصہؓ کے پاس تھی کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا جس طرح تم نے کتابت سیکھ رکھی ہے کیا اسی طرح تم نملہ کا دم نہیں سیکھ لو گی؟ نملہ کا مرض اطراف بدن پر دانوں کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ یہ ایک مشہور مرض ہے اور اس کا نام نملہ اس لیے مشہور ہے کہ نملہ کے سنی چھوٹی چھوٹی ہے اور اس کا مرض یہ محسوس کرتا ہے کہ گویا ایک چھوٹی اس کے بدن پر رنگ رہی ہے اور اسے ڈس رہی ہے اس کی کئی اقسام ہیں۔

اس حدیث سے عورتوں کے لیے جواز کتابت ثابت ہے۔

# سانپ کا دس لینا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچپن میں سانپ کے ڈسنے کے لینے دم کرنے کی اجازت دی ہے۔  
ابن شہاب زہریؒ سے مروی ہے، انھوں نے بتایا، نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کو سانپ نے دس لیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کوئی دم کرنے والا ہے؟  
لوگوں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! ہر دم سانپ کے ڈسنے کا دم کیا کرتے تھے۔ جب آپؐ نے اس کی ممانعت فرمادی تو انھوں نے یہ کام چھوڑ دیا۔  
آپؐ نے فرمایا، عمار بن حزم کو بلا لانا، انھیں بلایا گیا۔ انھوں نے دم کے الفاظ آپؐ کے سامنے پڑھے آپؐ نے فرمایا، اس میں کچھ سمج نہیں سکتے۔  
آپؐ نے دم کرنے کی اجازت دی، چنانچہ انھوں نے دم کر دیا۔

---

یعنی اس دم میں ایسے الفاظ نہیں تھے، جو مشرکانہ ہوتے، لہذا آپؐ نے اجازت مرحمت فرمادی۔

# درد اور پھوٹے پھنسی کا علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

مسجد میں حضرت عائشہؓ سے گفتگو ہے کہ جب کسی کو کوئی تکلیف ہوئی، یا زخم ہو جائے، یا مچھڑا لگے، تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگشت شہادت کا سر اس طرح زمین پر رٹا کہ پھر اسے اٹھاتے اور پھوٹا دیتے:

بِسْمِ اللَّهِ تَوْبَةً بَرِيقَةً ارْضًا بَعْمَةً يَشْفِي سَقِيمًا يَأْذَنُ وَيَسَّ:

یہ علاج از حد سہل ہے اور ہر جگہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ بھی ترکیب علاج ہے، دیگر اور اسے تیار نہ ہو سکنے کے موقع پر رعبور خاص، عذرت ایک کہ اگر عائدہ کی حیثیت رکھتا ہے، کیونکہ ہر جگہ اسے عمل میں لایا جاسکتا ہے۔

یہ تو معلوم ہو چکا ہے کہ خالص اور شفاف ٹکی سرور شکب معرفی ہے اور رطوبت یا زخم اور پھوڑوں کو شکب کہ نہ ترقی ہے۔ مسرت اندمال کے باعث ایسے رومی اور خراب مادوں کو ختم کرتی ہے۔ جو سمیت میں نملی انداز ہو جاتے ہیں اور اس کے ذریعہ عیاض عضو کا مزاج متاثر ہوتا ہے۔ اور جب مزاج اعتدال میں آئے تو طبیعت کی قوت برہر قوی ہو جاتی گی۔ اور اللہ کے اذن سے شکیف دھو جاتے گی۔

اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ آپ انگشت شہادت کے سرے کو لعاب سے تر کر کے ٹکی سے لگاتے پھر اسے مزین پیر پیر سے من طرف ڈکرائی، تشویش اور



توکل علی اللہ کی برکت بھی ساتھ ساتھ ہو جاتی۔

یہ سوال کہ وہ "ترویجہ ارضنا" سے مراد تمام زمین ہے یا صرف مخصوص طور پر اس سے مدینہ کی زمین مراد ہے؟

اس میں دو قول ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ زمین میں ایسے خواص پائے جاتے ہیں جو کئی امراض میں فائدہ مند ہوتے ہیں اور کئی غراب قسم کے امراض میں منیہ و مائع اثر رکھتے ہیں۔

جانیوس کہتا ہے کہ میں نے اسکا سکندریہ میں کئی معالجین کو دیکھا وہ مصر کی مٹی استعمال کرتے اس سے پنڈلیوں، دانوں، کھانسیوں، پشت اور پٹلیوں پر لیپ کرتے، اور اس سے خوب فائدہ ہوتا۔

کہتے ہیں اچھا ہے گاچہ اور ام متخضہ پر یہ لیپ بہت زیادہ فائدہ بخش ثابت ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ایک قوم کو دیکھا کہ زیریں حصے سے اخراج خون کے باعث ان لوگوں کے بدن متھم ہو چکے تھے، انہیں اس مٹی سے کافی فائدہ ہوا، ایک دوسرے جماعت کو دیکھا کہ انہیں مزمن درد سے صحت حاصل ہو گئی جو ایک طویل عرصہ سے بڑی شدت سے جاری تھا، اور کوئی تکلیف نہ رہی۔

جب عام مٹی کی یہ خاصیت ہوتی ہے تو زمین کی سب سے پاکیزہ اور بابرکت مٹی کا کیا کہنا جب کہ اس کے ساتھ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا عاب مبارک بھی مخلوط ہو گیا ہو اور اس میں اشکائام بھی ہو اور تمام امور میں تعویض اسی کی مانج ہو۔

دردِ دہر دم کرنے سے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طیبہ صحیح مسلم میں حضرت

عثمان بن ابی عامر سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں درد کی شکایت پیش کی، جب سے انہوں نے اسلام قبول کیا تھا جسم میں ایک طرح کا درد سامعہ و سس کرتے تھے، نبی اکرمؐ نے فرمایا، بدن میں خباں درد عسوس ہوتا ہو اس جگہ ہاتھ رکھو اور یہ دعا پڑھو۔



# مصیبت اور غم کے موقع پر

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی دعائیں

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۝

یعنی "اور خوشخبری دے ان صبر کرنے والوں کو کہ جب پہنچے ان کو کچھ مصیبت تو کہیں ہم تو اللہ ہی کا مال ہیں۔" اور ہم اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں۔  
ایسے ہی لوگوں پر عنایت فرمائیں ہیں، اپنے رب کی اور مہربانی اور وہی میں سہجہ سی رہا ہے۔"

مسند میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، کوئی شخص اگر مبتلائے غیبت ہو جائے تو یوں دیکھ کر ہے۔

إِنَّمَا اللَّهُ وَآلُ اللَّهِ الْأَشْبَهُ رَاجِعُونَ إِلَهُكَ إِذَا جُرِّدَ فِي مَحْضِهِمْ وَأَخَافُ فِي خَيْرِ مَنْصَأٍ  
یعنی "ہم اللہ کے ہی ہیں اور اسی کی طرف واپس جاتا ہے۔ اے اللہ پر ہی عیبت

میں مجھے پناہ دے اور مجھے اس سے بہتر بدل عطا فرماۓ

اللہ تعالیٰ اسے اس مصیبت میں پناہ دے گا اور بہتر بدل عطا فرمائے گا۔ یہ کلام مصیبت کا سب سے بہتر علاج ہے اور دنیا و آخرت میں سب سے زیادہ نادر بخشش ہے کیونکہ یہ دو عظیم اصولوں پر مشتمل ہے کہ اگر بندہ کو ان کی معرفت ہو جائے تو مصیبت میں اسے اطمینان و سکون حاصل ہوگا۔ وہ اصول یہ ہیں:

**جو کچھ تمہارے پاس ہے سب خدای ہی کا ہے** | خیال اس کا اہل فی الحقیقت

اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اور بندے کے پاس یہ جو کچھ ہے محض مستعار ہے، جب وہ انھیں واپس لے لیتا ہے تو گو یا یوں سمجھنا چاہیے کہ مستعار دینے والا اپنا مال واپس لے لیتا ہے، نیز وہ عہد مامور کی طرح اور میں تصرف کرتا ہے، مالک زمینیت میں اسے تصرف کرنے کی اجازت نہیں، یہی وجہ ہے کہ اسے مالک حقیقی کے احکام کے مطابق ہی تصرف کرنے کا اختیار ہے۔

**آخر کار اللہ کے پاس واپس جاتا ہے** | اشارہ کی ہی طرف ہے اور دینا کو چھوڑ

کر منفرد حالت میں بہرہ ور ہو کر کے سامنے پیش ہونا ایک لادبی اور یقینی امر ہے، بالکل اس طرح جیسے اللہ تعالیٰ نے اسباب و خیال اور مال کے بغیر تہا پیدا کیا تھا، تب نہ اس کا کوئی مخالفین تھا نہ اہل و عیال لیکن حسانت و سیات کا معاملہ ضرور تھا۔ جب بندہ سے کی ابتدا و اختتام تھا یہ سچے تو حیرت انگیز و پر فرحت کیسی؟ اور مفقود پر غم کیوں؟ پس اس مرض کا علاج درحقیقت مبادا اور معاد کے غور و فکر میں نہاں ہے۔ نیز ایک علاج یہ بھی ہے کہ اسے اس بات کا یقینی علم ہے کہ جو تکلیف پہنچی ہے۔ وہ ملنے والی نہ تھی اور جو ٹھل گئی وہ پہنچنے والی نہ تھی۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَأَصَابَ مِنْ فَصِيحَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ الْآلَتِي

کتاب میں قبل ان نذرانہ "ان ذاقہ علی اللہ یسیرہ تکلیفہ ناسواہی  
ما ذلک کفر ذلک تفریح" ملاحظہ فرمائیے کہ یہ لفظ "تفریح" کا  
معنی "نہیں" نہیں ہے بلکہ "تفریح" کا معنی "تفریح" ہے۔  
اللہ تعالیٰ جو اسے قبل اس سے کہ پیدا کرے ہم اس کو بلا مشق یہ اللہ کے  
لیئے بہت آسان ہے۔ تو نہ غم کھاؤ تم اس چیز کے اور پر کر چوک گئی تم اللہ سے  
غور ہو اس چیز پر کہ آئی تم کو اور اللہ نے دو سست رکھنا کسی بھی کام کرنے  
والے کو کرنے والے کو۔

اپنے غم پر دوسروں کا غم یاد کرو۔ نیز اپنی مصیبت کو غلینوں اور غمخواروں کی دیکھو  
اس کے ہلکا کرنا چاہیے اور انہیں رکھنا چاہیے۔  
کہ ہر جگہ خوش بخت اور غم و مشقت میں مبتلا لوگ موجود ہیں۔ اور یہ کہ دنیا کی خوشیوں  
محض خواب ہیں یاد رکھنا کہ دنیا کی خوشیوں والا سیر نہیں۔ اگر کچھ دیر مناساقی ہیں تو زیادہ دیر والا نہیں  
حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں: ہر فرحت کے بعد غم بھی ہے۔ اور ہر گھر میں  
فرحت آئی منہم بھی عزت آئی۔

ابن مسعود فرماتے ہیں: کوئی ایسی منسی نہیں جس کے بعد رونہ نہ ہو۔  
ہند ہند نعلان فرماتی ہیں: ہم نے دیکھا ہم تمام لوگوں پر غالب اور طاقتور ملکوں نے  
پھر سوجھ سڑب بھی نہ ہوا تھا، کہ ہم نے اپنے آپ کو سب لوگوں سے کم زیادہ کم درجہ  
اور فروتر دیکھ لیا، اور اللہ کو یہ حق ہے کہ جس گھر کو نیر سے بھر دے، اس میں غبار  
بھی اڑ دے۔ ایک آدمی نے اس سے اس کی ضمانت معلوم کی تو انہوں نے جواب  
دیا: صبح تھی کہ تمام عرب ہم سے (معاویہ) کے امیدوار تھے اور شام ہوئی تو تمام عرب  
ہم پر دم کھا رہے تھے۔ اور اس کا تو یہ ہے کہ آدمی یقین کرے کہ جنت فرشتہ اور دیلا  
اسے دور نہیں کر سکتا۔ بلکہ اس میں ایشاف کا سبب بنتا ہے اللہ درحقیقت زیادتی  
مرض کے سبب میں سے ایک یہ بھی ہے تو پھر اس کا صبح علاج یہ ہے کہ کھرو  
تسلیم و رضا کا ثواب منافع ہو جانے کا خیال کرے۔ نیز یہ خیال کرے کہ صبر کے بعد جو

سرست و لذت سے ملے گی وہ اس سے کئی گنا ہوگی۔ اور اگر وہ دوسروں سے مقامیت پر ثابت قدم رہا تو جنت میں بنا ہوا بیت الحمد (حمد کہنے والوں کا گھر) کافی ہوگا۔ اور اسے اپنے ہموردگار کی حمد اور ثناء ملے گی وانا اشد راجعون پڑھنے سے حط ہوگا۔ پس انسان خود ہی سوچ لے، کون سی مسیبت بڑی ہے، دنیا کی مصیبت ہیں یا دوسری جہنم کی نتیجہ ہیں جنت کا بیت الحمد چھین جائے؟

جامع ترمذی میں مرفوع روایت آئی ہے کہ تین مسلمانوں کے وفد لوگ خواہش کریں گے کہ اکوش، دنیا میں ان کے چھوٹے قینیچوں سے کاٹے جاتے (اور انہیں صبر کرنے پر آمادہ ملتا) جب وہ مصیبت زدگان (کے صبر کے باعث) ان کا ثواب عظیم دیکھیں گے مصائب نعمت الہی کا سبب ہیں | بعض مسلمانوں سے منقول ہے ہم پر اگر دنیا میں مصائب نہ آتے تو ہم قیامت کے بعد مفلس اور تلاش ہی آتے۔

مسند محمود ترمذی میں حضرت محمد بن ابی بکر سے مرفوع روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی قوم سے محبت رکھتا ہے تو اسے مصائب میں مبتلا کر دیتا ہے۔ چنانچہ جو راضی ہو گیا۔ اسی کے لیے (اللہ) کی رضا ہے اور جو ناراض ہو گیا۔ اس کے لیے اللہ کا ناراضگی ہے۔ امام احمد نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ جو جزع کرے۔ اس کے لیے جزع (دوا دینا) ہے۔

حضرت ابو الدرداء فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب کسی ہم کافیلہ قرار دیتا ہے تو میں چاہتا ہوں کہ وہ اس کے ذریعہ نہ بنی ہو جاتے۔

حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہما نے انہی بیماری کے دوران میں فرمایا کہ تم تھے۔ مجھے بھی وہی بات محبوب ہے اور اللہ کو محبوب ہے۔

۱۔ یعنی میں نے میر کیا۔

۲۔ یعنی مجھ پر کر کیا۔

حضرت ابو حنیفہ کا قول بھی ایسا ہی مشہور ہے۔

یہ علاج دوا و صرف ہمیں کے ساتھ ہی کیا جاتا ہے اور برائی کے امکان میں بھی نہیں کر رہ اس طریقہ پر علاج کر سکے۔

مسیبیت صبر اور ایمان کا امتحان ہے | شیخ عبدالقادر نے فرمایا اسے میرے بیٹے  
آتی بکتر ترے صبر و ایمان کا امتحان لینے آتی ہے نیز اس کا علاج یہ بھی ہے کہ تو سوچے  
کہ اگر دنیا میں مناسب و محسن نہ ہو تو تو نہتے عجب فرعونیت، شقاوت قلبی جیسے امرِ غیر  
میں مبتلا ہو جاتے، جن سے آدمی دنیا میں اور آخرت میں ہر جگہ تباہ و برباد ہو کر رہ جاتا ہے۔  
اسی لیے یہ تواریخِ ارازمین کا کتاب رحمت ہے کہ بعض اوقات وہ مصائب کی دوا استعمال کر  
دیتا ہے جن کے باعث امراض سے تحفظ رہتا ہے اور مصیبتِ عیدیت قائم رہتی ہے اور  
رکھو صدق و شکر وغیرہ کے نامہ سداقوں کا استعمال جاری رہتا ہے۔ پس پاک ہے وہ  
ذات جو ابتلا کے ذریعہ رہ فرماتی ہے اور انعامات کے ذریعہ ابتلا میں ڈال دیتی ہے  
ہیسا کہ مشہور شعر ہے۔

قدایتھو اللہ ہا الملوئی وان عفت ویبلی اللہ بعض النور والنور  
یعنی گاہے کہ جب اللہ تعالیٰ مناسب کے ذریعہ انعام فرماتا ہے اگرچہ وہ کتنے ہی  
طرز سے کیوں نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ بعض اقوام پر انعام کر کے انھیں بند میں ڈال دیتا ہے۔  
دنیا کا دکھ آخرت کا شکر شہر ہے | نیز اس کا علاج یہ بھی ہے کہ آدمی عقلمند دیکھے کہ دنیا  
کے دکھ ہی دراصل آخرت کا شکر شہر ہیں ثابت ہو گا۔  
بعضوں نے سببِ ناز و تعالیٰ تبدیل کر دے گا اگر سمجھ میں نہ آئے تو نبیِ صادقِ مصدق  
صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان پڑھو

حفت الجنة بامکار ولا یحفت النار بالنہوات

یعنی جنت کے سامنے تائبین و تکیفات کی بارگاہی گنتی اور دوزخ کے آگے  
مذنبات (ظہوات) کی بارگاہی گنتی۔

پس اپنے آپ کو ان انعامات کے مطالعہ کی وجہ سے دیکھو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو  
 دیکھا اور فرماں بردار بندوں کے لئے دائمی انعامات سعادت ابدی اور کامیابی عظیم کی صحبت  
 میں تیار کر رکھے ہیں۔ نیز اس نعمت عذاب الہی مستحقوں کو بھی (مطالعہ کرو) محمودان باطن  
 اور نافرمانوں کے لئے اس نے تیار کر رکھی ہیں، پھر تنصیب کرو کہ کوئی سعادت تمہارے  
 لئے زیادہ مناسب ہے؟ اور آدمی اپنے طریق کار پر مائل ہے اور ہر آدمی اپنے مناسب  
 حال کی طرف یکساں ہے۔



# کرب الم اور حزن ملال کا علاج

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

صحیحین میں حضرت ابن مہاجر سے مروی ہے  
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چلنی کے موقع پر یہ دعا پڑھا کرتے تھے:  
 لا الہ الا اللہ العظیم الحليم لا الہ الا اللہ رب العرش العظيم لا الہ الا  
 اللہ رب السجوات الصمیم ورب الارض رب العرش الکبريہ  
 یعنی: اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو حرک اور عظیم ہے، اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں، جو عرش عظیم کا پروردگار ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، جو مائوں  
 و سمائل کا پروردگار اور زمین کا پروردگار عرش کبریا کا پروردگار ہے۔  
 نیز جامع ترمذی میں حضرت انس سے مروی ہے کہ جبہ جناب رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کو کوئی نعم نہ ملتی ہو تا تو آپ دعا فرماتے۔

یا حی یا قیوم برحمتک استغیث یعنی "اے زندہ سے ہر چیز کو قائم رکھنے  
 والے تیری رحمت کے طفیل مدد مانگتا ہوں۔"

نیز حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی بات کا  
 صدمہ ہوتا تو آپ آسمان کی جانب سرسراک اٹھاتے اور سبحان اللہ العظیم پڑھتے،

اور جب دعا میں خوب سعی کرتے تو باری ذاتیہم پڑھتے۔

پرایشانی اور حزن و کرب کے وقت کی دعائیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر دشمن آدمی کی دعائیں یہ ہیں:

اللّٰهُمَّ رَحِمْتَكَ اَرْجُوْهُ فَلَا تُكَلِّفْنِيْ اِلٰی نَفْسٍ مُّسْرِفَةٍ عَلَيْنِ وَلَا مَظْلَمٍ لِّيْ شَانِي كَهَذَا لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ۝۱

یعنی اے اللہ میں تیری رحمت کا امیدوار ہوں، اس لیے مجھے چشم زدنیوں کے لیے بھی جبرلے سپرد کر دے، میری حالت درست قرار دے، تجربے سوا کوئی معبود نہیں؟ نیز حضرت اسماعیلؑ بیت عظیم سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ خبر سے فرمایا:

کہا میں تمہیں ایسے کلمات نہ بتاؤں جنہیں تکلیف اور کرب کے وقت یا کرب کی حالت میں کہہ لیا کرے؟ وہ یہ ہیں:

اللّٰهُمَّ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَيْءٍ اَلْفَنِ اللّٰهُمَّ بِنُورِ رَحْمَتِكَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَيْءٍ اَلْفَنِ

ایک روایت میں ہے کہ اسے سات بار کہا جائے گا۔

مسند امام احمد میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رنج و غم دور کرنے کی دعا ایسی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ فرمایا:

میں غم دور کروں اور دکھ پہنچے اور وہ یہ دعا کہے۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَبْدُكَ اَبْنُ عَبْدِكَ اَبْنُ اَسْتَاثِکَ اَسْتَیْنِیْ بِیَدِکَ مَا عَنِیْ فِیْ حَکْمِکَ عَنِیْ فِیْ تَعْمَارِکَ مَا اَلَّکَ بِکُلِّ اِسْمٍ حُرِّکَ سَمِیْتِیْ بِیَمِّ نَفْسِکَ اَلَا اَنْزَلْتَنیْ فِیْ کِتَابِکَ اَوْ عَلِمْتَنیْ اَحَدَ اَمْتِ خَلْقِکَ اَوْ اَسْبَغْتَ اَفْرَیْقَتِیْ بِیَمِّیْ فِیْ حِلْوِیْ غَیْبِ عِندَکَ اِنْ تَجْعَلِ الْبَقَرَةَ اَوْ الْعِظَامَ رِیْحَ قَلْبِیْ وَفَوْقَ صَدْرِیْ وَجَلَّ مَوْحِزُیْ وَتَهْلُکَ عَمِّیْ ۝

”یعنی اسے اللہ میں تیرا نفع ہوں۔ تیرے بندے کا دُعا ہوں تیری بندی کا بٹھا ہوں  
تیری پیشانی تیرے قبضہ میں ہے۔ تجرہ تیرا علم ہادی ہے۔ محمد پر تیرا فیصلہ ہی  
کا دروازہ ہے۔“

میں تیرے ہر اُس نام کے عظیم سوال کرتا ہوں جیسے تو نے اپنا نام رکھا یا تو  
نے اسے اپنی کتاب میں شامل فرمایا۔ یا تو نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو سکھایا  
یا تو نے اسے اپنے پاس علم حبیب (مغنی علم) میں رکھا کہ تو قرآنِ عظیم کو میرے  
دل کی بہار، میرے سینہ کا نور، میرے تم کا طالع اور میرے مزین کو دور کر  
کا دروازہ بنا دے؟

جو بھی اسے پڑھے اللہ تعالیٰ اس کا مزی و مال و در کر دے گا اور اس کی بگر  
فرصت مقرر فرمائے گا۔

**حضرت ذوالنون علیہ السلام کی دعا** جامع ترمذی میں حضرت سیدنا ابوالفتح  
سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت ذوالنون علیہ السلام کی دعا ہوا ہوں تے بھلی کے بیٹ  
میں کی تھی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْفَاقِينَ یعنی تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو پاک  
ہے۔ پہلے تنگ میں غفلتوں میں سے ہوں؟  
کوئی مسلمان بھی اِن الفاظ سے دعا کرے تو اس کی دعا و غرور و بغاوت قبول  
کی جائے گی۔

ایک روایت میں منقول ہے کہ میں ایک عالم اکبر جانتا ہوں کہ کوئی معصیت  
تو وہ عالم نہیں جو اسے سمجھے اور اس کی تکلیف دور نہ ہو جائے وہ میرے بھائی  
یونس علیہ السلام کی دعا ہے۔



اور مسجد میں مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جبہ کوئی غم نہ تھا تو آپؐ نماز کی طرف رجوع فرماتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔  
 وَنَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالْعُسْفُوفِ، یعنی اور صبر کر کے اللہ تعالیٰ سے مدد مانگو۔  
جہاد و جنت کا دروازہ ہے | کیونکہ یہ جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے جس کے باعث اللہ تعالیٰ لوگوں کو غم و عزت سے نجات دیتا ہے۔  
 حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جس پر غم و غم کی کثرت ہو اسے کثرت سے لا حول و لا قوۃ الا باللہ تعالیٰ پڑھنا چاہیے۔  
 صحیحین سے ثابت ہے کہ یہ (الغافلہ) جنت کے فرائضوں میں سے ایک خزانہ

ترہنیٰ میں ہے کہ یہ جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

وحشی دو کسے پندرہ روز رکعت کا ہم فائز ہے | علاج پر مشتمل ہیں۔ اگر یہ غم و عزت ان سے نہ بھی نائل ہو اور جب درد شکم اور اس کے اسباب غم ہو گئے ہوں، اس وقت استغفار لگائی کی احتیاج ہوتی ہے۔

۱۔ پندرہ الواخ یہ ہیں:

۱۔ توحید ربوبیت خدا کے عزوجل۔

۲۔ توحید انبیت۔

۳۔ توحید علمی اعتقادی۔

۴۔ تنزیہ پروردگار علم کردہ کسی بندے پر غم نہیں کرتا اور نہ بندے کا پیغمبر سب کے موافق کرتا ہے۔

۵۔ بندے کا احترام غم و خفا۔

۶۔ پروردگار کے تصور میں اس کی محبوب چیز کا تو میل اور نہ ذریعہ تو میل ہی

کے اسماء و صفات میں۔

۷۔ عرف خدا سے استقامت۔

۸۔ ذات ربوبیت سے بندے کی اس اور اُمید افزار۔

۹۔ توکل علی اللہ و تعویض الی اللہ یعنی اس کا اعتراف کہ بندہ مخلوق کے ہاتھوں میں ہے وہ جو مخلوق اس سے چاہے کرے۔

۱۰۔ رہا فی قرآن سے اس کا قلب شہید انگیزانِ حاصل کرے جو اس سے قلب کے لیے موسمِ بہاراں بن جائے گا۔ جس کے باعث وہ شبہات و شبہات کے ظلمات میں روشنی نہ کر پل سکے، جس کے باعث ہر فوت شدہ چیز پر کسی حاصل کرے، ہر معیشت کو مرہ سکے، اور دل کے روگ دور کر سکے، جو اس کے حزن کو دور کر دے، اور صدرِ خم سے شفا بخشنے۔

۱۱۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے استغفار و رونا بت و رجوع۔

۱۲۔ خدا کے راستے میں جہاد۔

۱۳۔ نماز۔

۱۴۔ توہ نواحی بزرگ و برتری جناب میں۔

۱۵۔ ماحول و طاقت کے سہارے براءت اور کامِ آلام و محوم کے بارے میں یوں اللہ کی طرف مسلمات کی سپردگی۔

اللہ تعالیٰ نے ابنِ آدم  
المنیٰ امراض میں ادویہ بالاک کی جہت تائید  
 کو پیدا کیا۔ اور ہر مضمون کا ایک کمال بنایا جب وہ کمال ختم ہو تو وہ مضمون  
 محسوس کرتا ہے۔ اور افسانہ بادشاہ "قلب" کو بھی ایک کمال دیا۔ جب  
 وہ مطلق ہو جائے تو اسے آلام و محوم کے امراض لاحق ہو جاتے ہیں جب  
 آنکھ بصریت کی قوت کھو دے کان شنوائی کی قوت سے محروم ہو۔ اور  
 زبان کلام کی قوت سے عاجز آجائے، تو گو یا ان اعضاء کا کمال چھن گیا، دل کا

کمال پر ہے کہ اپنے پیدا کرنے والے کو بچا ہے اس کی محبت و توبہ اس کے ساتھ سدا  
و ابھناج، تو کئی درخشاں اسی کے لیے حب و محبت اور عواطف و معانات رکھے۔ چنانچہ  
تو جید بندے کے غیر سرورہ لذت و فرقت کا دروازہ کھولتی ہے اور توبہ و اعتقاد  
اور سوارِ ناصد کا استغفار کرتی ہے۔ جو اس کی امرتوں کا سبب بنتا ہے۔ اور  
اعتقاد سے تغلب ہوتا ہے۔ گویا وہ بلا یوں کا دروازہ بند کرتی ہے۔ اور توبہ  
کے ساتھ سعادت و خیر کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ اور توبہ سے استغفار کے ساتھ  
بلا یوں کا دروازہ خود بخود بند ہو جاتا ہے۔ متقدمین ائمہ اہلِ باطن کا کہنا ہے  
کہ جو شخص بدن کی صحت و عافیت چاہتا ہے۔ اسے کمانے اور پینے میں کمی  
کرنی چاہیے اور جو قلب کی عافیت کا چاہتا ہو۔ اسے گناہ ترک کر دینے چاہیے۔

**ترک گناہ اور کم خوری و کم گوئی کے برکات** نہایت بن قرۃ فراتے ہیں  
کہ ہم کی راحت کمانے

کی کمی نہیں ہے۔ اور روح کی راحت گناہوں کی کمی میں ہے اور زبان کی راحت  
کلام کی کمی میں ہے۔ تعجب کے لیے گناہ زبیروں کے قائم مقام ہوتے ہیں  
یہ اگر اسے پاک نہیں کرتے تو کزیرہ مال کر دیتے ہیں۔ اور یہ یقینی بات  
ہے کہ جب قوت میں ضعف آگیا، تو امراض کا مقابلہ دشوار ہو جائے گا۔  
طبیب الغلبہ دونوں دروہانی کے ماہر حضرت سید الشہین مبارک نے  
فرمایا ہے۔

نہایت الدنوب تمیت الغلوب وقت حدوث الفتن لہذا منہا

یعنی ہمیں نے گناہوں کو دیکھا کہ وہ دلوں کو پاک کر دیتے ہیں۔

اور کبھی کبھی ان پر وہامِ ذلت ڈال دیتا ہے۔

و ترون الدنوب حیۃ الغلوب و خیر بنفسک علیہا

یعنی، اور گناہوں کا ترک دلوں کی زندگی ہے۔

اور ترے نفس کی بھلائی اسی میں ہے کہ گناہوں کی نافرمانی کرے۔

اور آپ کے ارشاد:

## ”یا حی یا قیوم کے منافع و برکات“

یا حی یا قیومہ بوعزتک استغیث۔

اس میں واقع مرض کی ایک عجیب مناسبت ہے۔ کیونکہ صف ”حی“ تمام صفات کمال کو مستلزم ہے اور صفت قیوم تمام صفات افعال پر حاوی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے کہ جب اس کے وسیلہ سے دعا کی جائے تو قبول ہوتی ہے۔ اور جب کچھ سوال کیا جائے تو ملتا ہوتا ہے۔ اور ہر شے پر اسم اعظم ”الحی القیوم“ کا اسم مبارک ہے۔ چنانچہ ”فی قیوم“ کے اسماء ایسے تمام امراض کے قائل کرنے میں ایک عجیب اثر رکھتے ہیں جو مغریا ہوں۔ اور اس کی مثال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا میں ملتی ہے۔ جب آپ نے اپنے پروردگار کو ہم سے جہول و میکان اور اسرائیل کے رب ہونے کے وسیلہ سے دعا فرمائی کہ انہیں حق کے متعلق اختلاف میں نہ پڑے کیونکہ قلبی حیات ہیئت سے وابستہ ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان تینوں فرشتوں کو حیات کے معاملات پر درگزر نہیں کیا۔ چنانچہ جہول و میکان پر مسل ہیں جو تہذیب کی اصل حیات ہے۔ اور بیگانہ علیہ السلام بارش کے موکل ہیں جو ابدان و حیوانیہ کے لیے حیات کا باعث ہے۔ اسرائیل علیہ السلام سید بھونکنے پر مقرر ہیں جو حیات عالم اور ارواح کے دوبارہ احیاء میں دلچسپی لے کر باعث ہو گا۔ چنانچہ ان منعم ارواح علیہ السلام کی برکت کے وسیلہ سے دعا کرنا استجابات کے لیے بہت ہی موثر ہے۔

الفرس حی اور قیوم کے اسماء اجابت و دعوت اور کشف تکالیف ہیں احد قائم و مند ہیں۔

سبح اور جمیع ابن حاتم میں مرفوع روایت ہے کہ

## اسم اعظم والی آیات شریفہ

ہے کہ اللہ و راتوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم

اعظم ہے۔



وَذُنُوبُهُمْ وَأَخْذَ رَبِّهِمْ أَشَدُّ وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ -

اور آل عمران کی آیت اللہ تعالیٰ (وَأَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) -

ترجمہ کرتے ہیں اسے عذاب دردناک ہے۔

سنت اور صحیح ابن حبان میں بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے دعا کی اور یہ (اللہ تعالیٰ) کہے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْمَنَّانُ مَدِّ سَبِيحَ

السُّبُوحَاتِ وَالْأَرْشَادِ بِالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ أَوْ أَوْحِي بِأَقْبُوْر -

یعنی اے اللہ میں تجھ سے یہ وسیلہ لے کر دعا کرتا ہوں کہ تو ہی سزاوار

ہے۔ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بہت احسان کرنے والا، آسمانوں اور زمین

کا پیدا کرنے والا ہے۔ اے درگاہی اور عزت والے اے تندرہ اور ہر چیز کو قائم رکھنے

والے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس نے اللہ کے اسم اعظم کے ساتھ دعا

کی جب اس کے وسیلہ سے دعا کی جاتی ہے تو ضرور قبول ہوتی ہے اور جب دعا

جائے تو عطا ہوتا ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا میں خود سعی فرماتے

تو یا ہی یا قیوم کہتے۔ اور اس کی توبہ کے توسل کو مرثیہ بھی ایک مؤثر کیفیت

حاصل ہے، اس طرح آپ کے گاہی قبول ہے، اللہ ربی اللہ شریک ہے۔ یعنی اللہ میرا

پروردگار ہے میں اس کے ساتھ شریک نہیں کرتا،

# حدیث حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

اور اس کے معارف الہیہ اور اسرار عبودیت

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت -

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَسَا اَنْکَ وَ اَبْنَا عَسَا اَنْکَ اَنْکَ وَ عَا مِیْنِ اَسْمِیْ تَدْرُ مَعَارِفِ اِلٰہِیَہِ  
اور دوسرے عبودیت ہیں جو اس کتاب میں سمجھائیں سکتے۔ کیونکہ یہ الفاظ اس کی  
عبودیت اور اس کے ادا و اجداد اور مال کی عبودیت پر مشتمل نہیں۔ نیز یہ کہ اس کی  
پیشانی و یعنی وہ بندہ خود اُسی کے قبضہ میں ہے خواہ جس طرح چاہتا ہے۔  
اس پر تصرف کرتا ہے۔ اسی کیسے بندہ اپنے نفع و نقصان کا تو کیا ذکر و موت و حیا  
اور بعثت کا بھی مالک نہیں۔ کیونکہ اس کی پیشانی غیر محدود اللہ کے ہاتھ میں  
ہے اس کے اپنے اختیار میں کوئی بات بھی نہیں۔ بلکہ وہ اس کی سطوت و  
سلطنت کے ماتحت ہے پس اور مجبور ہے۔

اور آپ کا ارشاد!

ما ضیٰ فتنی حکمک عدلی فتنی قضاءک۔

دو ایسے اصولوں پر مبنی ہے۔ بود حقیقت  
دو اصول جو مدار توحید ہیں مدار توحید میں۔

ایک اثبات خود یعنی یہ کہ پروردگار کو کم کے افکارات بہر حال بندہ سے بڑا فائدہ میں اس میں باری و ساری ہیں۔ اس سے الگ نہیں۔ نہ الگ ہونے کی کوئی صورت ہے۔ اور تران کو ہٹانے کا کوئی طریقہ ہے۔

پھر اس کے بعد آپ نے اللہ تعالیٰ کے اسامہ مبارک کا فوعل اعتبار کیا یعنی جو اس نے اپنے نام رکھے ہیں۔ خود بندہ جیسے یا نہتے ہوں یا نہ بناتے ہوں اور ان میں سے بعض ایسے اسامہ مبارک بھی ہیں جو اس کے ہاں نہیں ہی کے بارہ ہیں مستور ہیں۔ اور عالم مقرر ہیں اور انبیاء مرسلین بھی ان سے آگاہ نہیں ہو سکے۔ اور یہ وسیلہ تمام وسائل سے زیادہ بڑا اور اللہ کو سب سے زیادہ محبوب اور قرب قبولیت کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

پھر آپ نے دعا کی کہ قرآن مجید کو آپ کے قلب کے لیے بہارستان بنا دے۔ جہاں سے جیوں فنا حاصل کرتے ہیں، اسی طرح قرآن دلوں کی بہار ہے۔ اور یہ کہ اسے اس کے غم و اہم کے لیے شفاء بنا دے۔ گویا یہ (قرآن مجید) ایسی دوا کا قائم مقام ہے۔ جو مرض کو جڑ سے اکٹھا کر دیتا ہے۔ اور بدن کو صحت و اعتدال کی جانب واپس لے آتا ہے۔

**دعا کے کونسل علیہ السلام کے اسرار و رموز** | ابھی حضرت یونس علیہ السلام کی دعا تھا اس میں کہا کہ توبہ اور تضرع باری تعالیٰ پر میرا تم پرایا جاتا ہے۔ نیز بندہ کا اعتزاز ظلم و قحط بھی موجود ہے۔ اور یہ پریشانیوں اور غم و حزن کو دور کرتے ہیں تھائی طور پر موثر ہے اور تقاضے حوائج کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں ایک بہترین وسیلہ ہے۔ کیونکہ توبہ و تضرع ہر گالی اللہ کے لیے ثابت کرنے اور ہر نقص و عیب کو اس سے جو ماننے اور تسکین کرنے پر مشتمل ہے اور ہر ظلم بندہ کے لیے شرف۔ ثواب اور قناب پر ایمانی دار ہونے کی گواہی ہے۔ ہر اللہ تعالیٰ شانہ کی جانب انکساری اور انابت کا باعث ہوتا ہے۔ اور اس کے

جو دینت کے استزاف اور برہہ و گناہ کی اعتیاج کے اظہار کا ذریعہ ہے۔  
 اس طرح بیان پیرامور ایسے ہیں۔ میں  
چار امور جو ذریعہ توسل ہیں کے ذریعہ توسل کیا جا سکتا ہے۔

- ۱۔ توسل باری آسمانی مزار سے۔
- ۲۔ نیز محمد خدائے تمام و تعالیٰ۔
- ۳۔ عبودیت کاملہ، خدائے وانا دینا کے حضور میں۔
- ۴۔ اعتراف و تلم و گناہ۔

ابو امامہ کی حدیث کے اسرار و رموز  
 ابو امامہ کی حدیث کے اسرار و رموز

اسے اللہ میں تم اور عزت سے تیرے بڑا نام لگتا ہوں۔  
 توبہ دعا آئمہ استیاد سے استفادہ پر مشتمل ہے۔ ہر دو ایک ایک جوڑ  
 کی طرح بیان ہوئی ہیں۔  
 ہم عزت ایک جوڑا ہے۔ مجز و کسل ایک جوڑا ہے۔ مہین و فحل ایک جوڑا  
 ہے۔ شمع الدین و غلبہ الرجال ایک جوڑا ہے۔

کیونکہ ایذا دینے والا کردار اور جب بھی غلبہ  
 پر آئیگا تو یا اس کا عیب کوئی گزشتہ  
معصم "آؤزہ عزت" کے اسرار  
 امر ہوگا۔ تو عزت چہا کر سہ گا۔ اور اگر مستقبل میں اس کا خطرہ ہوگا، تو "م"  
 پیدا ہوگا۔

اور دیکھی کبھی اندہ اپنے مصالح سے پیچھے  
 رہ جاتا ہے اور قادر نہیں ہو سکتا، یہ عدم  
"مجز" و "کسل" کے اسرار

سہ غم اور صدمہ  
 سہ اندیشہ و غم و الم

قدرت یا تو بزرگ ادا کرتا ہوگی۔ یا مددگار اور یعنی کسلی کے باعث ہوگی۔  
**”جنتنا اور جہنم کے اسرار“** | اور خبردار کہ جانا اپنے اور انسانی نفس سے نفع حاصل  
 کرنا یا ایسی صورت میں ہمارے ہاتھ اپنے جہنم کے  
 اور یہ نفع نہ حاصل کرنا ہوگا۔ یہ سمجھنا ہے۔ یا مال سے نفع نہ حاصل کرنا ہوگا۔ یہ  
 لکھی ہے۔“

**”قہرِ جہاں، اور ضلعِ دہریت کے اسرار“** | اور قہرِ جہاں بھی یا تو حق پرستی  
 ہوگا۔ مثلاً یہ ضلعِ الدینیت اور حق  
 ہے اور یا باطل کے سبب سے ہوگا۔ یہ حکم نیست یعنی نیکو اور نالی کہا جائے گا۔  
 گو یا یہ حدیث ہر قسم کے شر سے استفادہ اور نیکو کو نقصان ہے۔  
**استغفار کے تاثیر عجیب** | اس کی تاثیر تو بظاہر مل اور غفلت سے اہم کا اس  
 امر پر اتفاق ہے کہ معافی اور قنادی غم و غم۔ خوف و غم۔ نیز غم اور غم  
 قلب پیدا کرتے کامو جیسے ہوتے ہیں پھر جب گناہوں اور غفلتوں کے اثرات  
 قلب میں اس طرح جاگزیں ہوتے ہیں۔ تو ان کا علاج بھی صرف تو بہ استغفار  
 ہی ہو سکتا ہے۔

یہی خاندانِ انور فرخ و تقویٰ ہے قلب اور اس  
**خاندان کے برکات و فوائد** | کے اشراج و لذت ہیں اس کی ایک عجیب  
 شان ہے۔ اس میں قلب و روح اللہ کے ساتھ بیٹھتے ہیں۔ اس کا قریب  
 حاصل کرتے ہیں۔ اس کے انعامات کا تذکرہ کر کے مشایخات میں تذلل و کما  
 کر اور اس کے سلسلے قیام کر کے اور تمام برائے۔ اس کے قولی اور آلات ہیں  
 اس کی ہرودیتہ میں معروف کر کے اور ہر عضو کو اس کی عبادت کا ایک سطر  
 دے کر ایک طرح سے اتصالِ رحمت حاصل ہوتا ہے اور تو گویا خاندانِ دنیا و آخرت  
 کے مصالح کے حصول اور دنیا و آخرت کی تکالیف دور کرنے کا ایک بہترین اور

سب سے موثر ذریعہ ہے۔ نیز یہ گناہ سے روکنے والی اور امرائے قلب کو دور کرنے والی ہے۔ بدن سے بیماری بٹانے والی۔ دل کو روشن کرنے والی ہے۔ جبرے کو مستقیم و روشن کرتے والی۔ اعضائے بدن اور روح کے نشاۃ الکاۃ ہے۔ مدنی دینے والی۔ ظلم دور کرنے والی ہے۔ مظلوم تادمہ کا حل و کرنے والی ہے۔ انظار شہوانی کو برائے اٹھارتے طال ہے۔ انعامات کی محافطہ۔ منداب کی دفعہ۔ نزول و منت کا سبب ہے۔ غم دور کرنے والی اور اکثر امرائے شکم میں نفع دینے والی ہے۔

سحق ابن ماجہ میں حضرت جابرؓ کی حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا میں لیٹا ہوا تھا۔ میرے پیٹ میں درد تھا۔ آپؐ نے فرمایا اے ابو ہریرہؓ۔ کیا پیٹ میں درد ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! انے اللہ کے رسولؐ۔

آپؐ نے فرمایا! اٹھ اور نماز پڑھ۔ کیونکہ نماز میں شفا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث مستوف ہے۔

**دفع غم والم کے لیے جہاد کی تاثیر** | مری غم و حزن کے دھبہ کے لیے جہاد کی تاثیر۔ تو یہ وجہ ان سے بنی ظاہر

ہے۔ کیونکہ انسان جب باطل کی جارحیت اور استیلا کو باقاعدہ چھوڑ دیتا ہے تو اس کا غم و حزن اور کرب و غمب شدید ترین حد تک بڑھا جاتا ہے۔ اور جب وہ اللہ کے نام پر اس سے جہاد کرتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے غم و حزن کو فرحت و نشاط اور قوت و نشاط میں بدل دیتا ہے۔ مینا کہ خود فرماتا ہے:

فَاتْلُوْهُ حَرِيْجًا نُّبَهِّرُكُم بِهِ ۖ إِنَّ تِلْكَ اَيُّكُمْ وَتِلْكَ اَيُّكُمْ وَتِلْكَ اَيُّكُمْ عَلَيْهِمْ  
وَيُشْفِىْ صُدُوْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَتِلْكَ اَيُّكُمْ غِيْطٌ قُلُوْبِهِمْ ۚ

یعنی: ”اے ایمان والے! تم کو بھڑکانے کے لیے وہ جہاد ہے جس سے تم لوگ شفا پاتے ہو۔ اور وہ جہاد ہے جس سے تم لوگ شفا پاتے ہو۔ اور وہ جہاد ہے جس سے تم لوگ شفا پاتے ہو۔“

کرے، اور تم کو ان پر غالب کرے اور تختہ کوسے دی مسلمانوں کے اور نکالے  
ان کے دی کی جلق :-

پنچہ چار سے زیادہ کوئی کام ایسا نہیں جو کہ قلب کے خم و وزن اور طال کو  
دور کر سکے ۔

لاحول ولا قوت الا باللہ کی تاثیر | یہی لاجولی ولا قوت الا باللہ کی تاثیر بر خست  
کے دور کرنے میں : تو اس کا مرکز کیب سے

بندے نے تمام امور اللہ تعالیٰ کو سپرد کر دیے۔ اور دوسروں سے برأت حاصل  
کر لی اور کسی امر میں اس ذات باری تعالیٰ سے مشارکت نہ رہی۔ اور عالم طہوی  
و انبی کا ہر قول عام ہے اور اور یہ تمام تر اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

بعض آثار میں آتا ہے کہ آسمان سے جو فرشتہ بھی اترتا ہے یا آسمان کی طرف  
پرٹھکتا ہے۔ تو وہ لاجولی ولا قوت الا باللہ ہی کے الفاظ سے اترتا اور پرٹھکتا  
ہے۔ اور شبہا طبع کو دور کرنے کے لیے اس میں ایک عجیب تاثیر ہے ۔

# بے خوابی، وحشت اور پریشانی

دوا - دعا - علاج - تدبیر

جاسع ترندی میں حضرت برادرؑ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت پیش کی اور عرض کیا :  
اے اللہ کے رسول! میں پریشانی کے باعث مات کو سو نہیں سکتا۔  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : کہ جب بستر پر جاؤ تو یہ دعا پڑھ کر  
کرو

اَتَقُوْمُ رَبِّ اَسْمَاوَاتِ السَّمِیْعِ وَرَبِّ اَرْضِیْنَ وَرَبِّ مَا قُلْتَ وَرَبِّ  
اَلْشَّیْطٰنِیْنَ وَرَبِّ مَا بَصُلْتَ اَنْ لِّیْ جَاہِرٌ اَوْ سَرٌّ اَوْ خَیْرٌ خَلَقْتَ کُلَّھُمْ جَمِیْعًا اَنْ یَّعْزِظَ عَلٰی  
اِحَدٍ مِنْھُمْ اَوْ یَنْجِیْ عَنِ عَذَابِکَ وَجَلَّ شَاوْکَ وَلَا اِلٰہَ غِیْرُکَ ۔  
یعنی : اے اللہ سائنوں آسمانوں کے پروردگار اور حق پران کا ساہرہ ہے  
اور اے زمینوں کے پروردگار اور جنہیں انہیں نے پھر پویشیدہ کر دیا اور وہ  
شیطانیں کے پروردگار اور جنہیں انہوں نے گمراہ کیا اپنی ساری مخلوق کے شر  
سے بچے پناہ دینے والا بن جا۔ اس سے کہ ان میں سے کوئی مجھ پر افرار کرے  
یا مجھ پر نینا لگی کرے۔ تیرا شکر دینا جس نے (وہ) عزت والا ہو گیا۔ تیری نند



پر مبنی ہے اور تیرے سوا کوئی مہبود نہیں۔

اسی کتاب میں حضرت عمرو بن شعیب سے مروی ہے، انہیں اپنے والدہ انہیں دادا سے روایت ملی۔ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے یہ دعا سکھا دیا کرتے تھے۔

اعوذ بکلمات اللہ التامۃ من غصبہ ویتا بدہ وشر عبدہ ولا ومن  
حصزات النشیا طین واعدایک رب ان یحضرک۔

یعنی! میں اللہ کے نام نہیں تمام لکھنے لکھتے کے ساتھ اس کے غضب اس کے عذاب اس کے بندوں کے شر سے اور شیا طین کے دوسو معوں سے بچاؤ، اگنا بچاؤ اور اللہ پروردگار اس بات سے بھی بترک بچاؤ۔ اگنا ہوں کہ وہ دشمنین ہوں اتنا محفوظ ہوں۔

راوی کہتے ہیں کہ حضرت سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا اپنے شوهر کو یہ دعا سکھا دیا کرتے تھے اور بوجھوٹے تھے۔ اسے لکھ کر ان کے محلے میں لٹکا دیتے۔ اور اسی مرتبہ میں استغاثہ کی مناجات میں کوئی غفلت ہوتی نہیں۔

# جَل جانے کا مدوا

آگ بجھانے کی تدبیر  
تکبیر کا اثر آگ بجھا دیتا ہے

حضرت محمد بن شعیب سے منقول ہے۔ انہوں نے اپنے والد سے انہیں دارا سے دعا بیت ملی۔ انہوں نے بتایا: جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم آگ دیکھو۔ تو تکبیر کہو۔ کیونکہ تکبیر آگ کو بجھا دیتی ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ عزوجل کی کبریائی کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی۔ چنانچہ جب مسلمان تکبیر کہتا ہے۔ تو تکبیر کا اثر آگ بجھا دیتا ہے۔ اور شیطان کو بھی بھگا دیتا ہے۔ ہوا آگ کا اصل مادہ ہے۔ چنانچہ آگ بجھ جاتی ہے۔

ہم نے نیز ہمارے سوا دوسروں نے بار بار اس کا تجربہ کیا اور ایسا ہی پایا کہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

# حفظانِ صحت کے اصول

کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی روشنی میں

ہمیشہ ثابت ہو گیا کہ بدن کی صحت اور بقاء اور اس کا اعتدالی ہی حرارت کے لیے رطوبت و خافہ کا ذریعہ ہے تو گویا رطوبت اس کا مادہ ہے اور حرارت اس کا نفیج کرتی ہے۔ اور اس کے فضیلت کو دور کر کے اس کی اصلاح و لطیف کرتی ہے ورنہ بدن فاسد ہو جائے اور اس کا درست رہنا ناممکن ہو جائے۔ اسی طرح رطوبت حرارت کی غذا ہے اگر رطوبت نہ ہو تو بدن جلی اٹھے اور اسے خشک کر کے ختم کر دے۔ گویا دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ قوسی تعلق ہے اور بدن کی حیات ان دونوں کی ترکیب سے ہے۔ اور یہ دونوں ایک دوسرے کے لیے مادہ اکام دیتے ہیں۔ اس لیے حرارت ہمیشہ رطوبت کو تحلیل کرتی رہتی ہے اور بدن مائع بننے کے طور پر مزید رطوبت کا محتاج ہوتا ہے۔ تاکہ اپنی زندگی قائم رکھ سکے۔ یہ رطوبت کھانے اور پینے سے حاصل ہوتی ہے۔ اور اگر رطوبت مقدار میں بڑھ جائے۔ تو مزاحمت اسے تحلیل کرنے سے عاجز رہ جاتی ہے، اس وقت یہ رطوبت فاسد ہوا کی صورت اختیار کر لیتی ہے چنانچہ بدن متبلا ہو کر بیمار ہو جاتا ہے۔ اور مادہ کی قوی قبولیت اور استعداد اور مرض کے لحاظ سے مختلف

انواع کے امراض ماضی ہو جاتے ہیں۔ اور بہ تمام احتیاطیں اشرعہ ٹھکانے کے اس  
قرآن سے مستفاد ہیں۔

نکوحۃ و حیوالاتہ و قسود افکار اور کھاؤ اور پیو اور اسراف نہ کرو

اس آیت میں اشرعہ ٹھکانے سے  
**اعتدال اور احتیاط اصلی اصول ہے** اپنے بندوں کو بدل یا خلیل کے

مطابق کھاتے پینے کا حکم دیا تاکہ اس سے بدن کی کیفیت اور کیفیت میں تادم  
منہ و مذہب استفادہ حاصل ہو لیکن جب یہ مقدار و خورد و نوش بڑھ جاتے ہیں  
تو یہ اسراف میں داخل ہوگی، اس لیے دونوں باتیں صحت کے لیے مفرد مرضی  
کی تفسیر میں، یعنی خورد و نوش متکرر دینا یا اس میں اسراف سے کام لینا۔

پس اشرعہ ٹھکانے کے ان دو حکمت طبعہ میں حفظانِ صحت کی تمام باتیں بحال  
موجود رہتی جتنی ہیں، اور جو بھی اقدس سلی الشریعہ و مسلم کی سعادت طبعہ کا  
مطلب کرے گا، وہ اسے تغذیہ صحت کے لیے سب سے زیادہ اعلیٰ اور عمدہ  
پائے گا۔ کیونکہ صحت کی حفاظت، خورد و نوشی، لباس، رہائش، ہوا، پانی

بیرونی حرکت و سکون، نکاح، استغراق اور اغیاس رہا نہ ہیں سب تدارک  
ہر سو قوت ہے۔ اب اگر ان باتوں میں بدلے، شہر، عمر اور عادت کے مطابق  
اعتدال قائم رہے۔ تو یہ مرتبہ تک بالکل صحت مند رہا اس کے قریب ہی رہے۔  
کا ذکر بعد ہوگا۔ اور جب صحت و عاقبت نہ رہے پھر اشرعہ ٹھکانے کے افعالیات

میں سے ایک انعام اور سب سے بہترین اور اعلیٰ علیہ اور سفارشات ہے۔ بلکہ  
صوت کا طبعی اطلاع تمام نعمتوں سے بڑھ کر بڑی نعمت ہے۔ لہذا جیسے اس کی  
حفاظت، مراستہ اور دناخ کا موقع ہے۔ اس کے لیے اس کی حفاظت کرنا  
ہیہ۔

تبیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ  
بہتاب۔ مولیٰ اللہ علی الشریعہ و مسلم کے فرمایا!

در تعین ایسی ہیں۔ کہ جن کے بارے میں کئی لوگ دھوکے میں ہیں، ایک صحت اور ایک خرافت۔

**صحت: ہرمت بڑی نعمت ہے** | اور ترمذی وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن حصن انصاریؓ سے مروی ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو صبح اس حالت میں کرے۔ کہ اس کا دم ناموں ہو۔ اپنے گھر میں وہ عاقبت سے ہوا اور اس کے پاس اسی دن کی روزی موجود ہو۔ گویا اسے ساری دنیا دے دی گئی۔

اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نیامت کے روز انعامات میں سے اللہ تعالیٰ سب سے پہلے اپنے بندہ سے پوچھے گا۔ اور اس سے کہا جائے گا: کیا ہم نے تجھے صحت مند بدن دیا تھا اور تجھے ٹھنڈے پانی سے سیراب نہ کیا تھا؟ یہی وجہ ہے کہ بعض نے اس آیت کی تفسیر۔

تَمْرَاتُ ثَلَاثِينَ عَنْ النَّبِيِّ (بھرا ہوا درخت تین سو سے انعامات الہی کے متعلق باز پرس جوگی) میں فرمایا ہے کہ اس سے مراد صحت ہے۔

**دنیا و آخرت میں عاقبت کی دعا** | اور مسند اللہؓ میں مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

عباسؓ سے فرمایا: اے عباس! رسول خدا کے بچا اللہ سے دنیا و آخرت میں عاقبت کی دعا کیا کرے!

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ فرمایا: کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔ اللہ سے تین اہم معائنات کی دعا کرو کہ جو تم یقین کے بعد عاقبت سے زیادہ بہتر کوئی چیز نہیں جو کسی کو عطا ہو۔ اس میں کیا تھے دنیا و آخرت کی عاقبت جمع فرمادی ہے۔ اور امر واقعہ یہی ہے کہ دنیا و آخرت میں تباہی کے حالات نہیں اور عاقبت کے بغیر علاج پذیر نہیں ہو سکتے۔

پُرنا پھر یقین سے آخرت کی سزا بھی دودھ پہوتی ہیں۔ اور عافیت سے قلب و ہر حصہ  
 امراض دنیا سے نجات پاتا ہے۔ پس جب عافیت و صحت کی یہ شان ہے تو ہم  
 نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طیبہ ان امور میں مراعات کے متعلق بیان  
 کریں گے۔ جو انہیں پڑھے گا۔ وہ محسوس کرے گا۔ کہ آپ کی سنتِ طیبہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے کامل طراقتِ زندگی ہے۔ جس سے ہر دو یعنی بدن و قلب اور دنیا و آخرت  
 کی زندگی کی صحت و صحت حاصل کی جاسکتی ہے۔

---

# خور و نوش

میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

سنت اور معمولات





# سنت نبویؐ

طعام و اغذیہ اور ماکولات کے سلسلے میں

**غذا کی یکساہت مفسر ہے** | نور فرشتہ اربعین اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت یہ تھی کہ ایک دن قسم کی غذاؤں پر تمام رہنے ان کے علاوہ دوسری استعمال نہ فرماتے کیونکہ یہ عرصہ طبیعت کے لیے اوسود و سردمان ہوتا ہے، اور گلابی چھاپے اس پر عمل پیرا ہونا دشوار ہو جاتا ہے، کیونکہ آدمی اگر دوسری اغذیہ استعمال نہ کرے گا تو کچھ نہ ہو جائے گا یا قسم ہو کہ وہ جاسکے گا، اور اگر چنانچہ دوسری اغذیہ شروع کر دیں تو پھر فریبہ لگا، اور اسے طبیعت قبول نہ کرے گی۔ اس لیے دماغی طور پر ایک ہی نوع کی اغذیہ پر اتمام نہ کیا اگرچہ وہ کتنی ہی اچھی کیوں نہ ہوں خطرناک اور مفسر ہے، بلکہ اہل شہر جس قسم کی اغذیہ کے عادی ہوں۔ مثلاً گوشت، بھیل، روٹی اور کھجور وغیرہ سب استعمال کرنا چاہیے، جیسا کہ ہم ماکولات کے بیان میں لکھ چکے ہیں۔

اور اگر کوئی غذا کس قدر تبدیل چاہتی ہے تو اس کی سند ہی سے اس کی کمر اور تبدیل ہو سکے گی۔ جیسے نونہ کے ساتھ کھجور کی حرارت کی تبدیل کی گئی اور اگر مصلیٰ نہ تھ تو عرف انکا کھانے کو جس قدر ضرورت ہو اور طبیعت شواہش رکھتی ہو۔ اس وقت سے بالکل کام نہ لے، اسی صورت میں کوئی نقصان نہ ہوگا۔

اور جب طبیعت راغب نہ ہو تو کھانا نہ کھائے اور تیرہ روز سختی پریش

جمرے کی کوشش نہ کرے۔ مفتاحِ حسن کے مطابق میں یہ ایک مرکزی اصول ہے۔ کیونکہ اگر طبیعت کی خواہش کے خلاف کھائے گا، تو قلع سے زیادہ ضرر ہوگا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آپ نے کبھی کھانے میں عیب نہیں لکالا | میں نبی وندرس صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کھانے میں عیب نہیں لکالا، ہی یا لم لکھا یا در نہ لکھا دیا اور نہ کھایا۔

بیزاپ گوشت پسند فرماتے تھے۔ انوارِ عرفی گوشت آپ کو مرغوب تھا | (گوشت آپ کو نہ بارہ اچھا لگتا۔ یہی راز تھی کہ ایک جو ویر نے) انہی احادیث میں زہرِ ملا کر آپ کو کھلایا۔

اور صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گوشت پیش کیا گیا، تو کھائی و یا زہر ملا گوشت لایا گیا۔ آپ نے اسے پسند فرمایا، ابو عبیدہ وغیرہ نے منہ نہ دیرت نقل کیا ہے کہ ان کے گھر میں بکری ذبح کی گئی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہہ دیا کہ ہمیں بھی اپنی بکری میں سے گوشت بھیجنا۔

انہوں نے عرض کیا ہمارے پاس گردن کے سوا کچھ باقی نہیں رہا۔ اور اسے آپ کی خدمت میں بھیجتے تھے شرفِ آتی ہے۔ قاسم واپس آیا اور آپ کو جواب دیا۔ آپ نے فرمایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس جاؤ، اور کہو وہی بھیج دیں، کیونکہ بکری کا لہری را لگا دینا اور غیر کے نزدیک اور ازی و گندگی یا تکلیف سے درجہ اور کوئی شہر نہیں بکری کے گوشت میں گردن، یا زہر، اور کھائی کا گوشت بہت ہلکا ہوتا ہے اور زہر ہضم بھی۔

اس سے ثابت ہوا کہ اخذ یہ ہیں تین امور کی مراعات ضروری ہیں۔  
۱۔ کثرتِ فنج و تاثیر۔

۲۔ عدمِ تعلی و دغمت (ہلکا ہونا)

۲۔ سرطنت بہنم۔

**شیرینی اور شہد کا بھج: آپ کو شوق تھا** بیزاپا ملوار (میشی چھرا)  
اور شہد پسند فرماتے اور

یہ تینوں اشیاء دینی گوشت۔ شہد اور شیرینی تمام اخذیہ سے انفصل ہیں اور بدن، جگر اور اعصاب کے لیے نافع ہیں۔ حلیہ صحت و قوت میں ان اخذیہ کو شمال کرنا بہت زیادہ فائدہ بخش ہے اور صرف مریض و بیمار ہی ان سے نفرت کرتے ہیں۔ اور آپ کی خدمت میں جیسا سامن بھی پیش کر دیا جاتا، آپ بے قائل اسے تناول فرماتے۔ تم بے گاہ گوشت کے شوربے سے تناول فرماتے اور فرمایا کرتے: ”دباؤ آفت کے کھانوں کا سردار ہے۔“ (ابن ماجہ وغیرہ) اور کبھی کبھی تو روزہ کی گوار کے ساتھ بھی تناول فرماتے و زکھر کو خشک کے ساتھ لاتے اور فرماتے کہ: ”اس کا سالن (مکھن) اس صورت میں غذائی طریق تدبیر ٹھونڈ ہے کہ جو کی روٹی سرد خشک ہوتی ہے اور کھجور اسے تول کے مطابق لگا کر پوتی ہے۔“ اس طرح جو کی روٹی کو اس کے ہمراہ کھانا غذائی طور پر صحت تدبیر میں شامل ہو گا۔ خصوصاً ان کے لیے جنہیں اہل مدینہ کی طرح اس کی عادت بھی ہو۔

کبھی کبھی سر کر کے بھی کھانا تناول فرمایا کرتے اور فرمایا کرتے: ”بہترین سامن سر کر ہے۔“ یہ محض معتضاضے صالی کے مطابق ایک تعریضی لکھ ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ دور کے سامنوں پر اسے کسی طرح کی نقیصت حاصل ہے۔ جیسا کہ بعض خیال کا خیال ہے۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ ایک دن آپ اپنے گھر میں تشریف لائے آپ کی خدمت میں روٹی پیش کی گئی۔

آپ نے فرمایا: ”کوئی سامن بھی ہے؟“

مرضیہ کیا گیا، سر کر کے سوا کچھ نہیں۔

آپ نے فرمایا: ”کہ تو بہترین سامن ہے (لاؤ)“

آپ شہر کے تازہ پھل بھی استعمال فرماتے اور ان سے ہرگز برہیز نہ کرتے۔  
 یہ طریقہ کبھی آداب غذا میں سے ہے اور صحت و عافیت میں ایک موثر سبب کے  
 حقیقت دکھاتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر جگہ اور ہر علاقہ میں ایسے ایسے میوے پیدا  
 فرمائے ہیں جو اپنے اپنے وقت کے مطابق انسان کے رہنے والوں کے ایسے فائدہ  
 مند ہیں۔ اور ان کی صحت و عافیت کا سبب بنتے ہیں اور انہیں اور ہر کی کثرت  
 سے بے نیاز کر دیتے ہیں اور جو شخص صحت کے خطرہ سے علاقائی پھلوں سے بوجہ  
 کڑا ہے۔ وہ بدنی طور پر تمام لوگوں سے زیادہ مر رہتا ہے۔ اور صحت و ثروت  
 میں سب سے کمزور و ناتواں رہتا ہے، اور ان پھلوں کی رطوبت موسم و زمین اور  
 صدمہ کی حرارت نفع کرتی ہے۔ نیز ان کے رُسے اثرات کو نہائی کتنی ہے بشرطیکہ کھائے  
 جس اس وقت سے کام نہ لیا جائے۔ اور صدمہ کی قوت سے زیادہ اس پر جو بھرتہ نکال دیا  
 جائے اور مضم سے خبی جی غذا خراب ہو جائے، اور نہ اوپر سے باقی پی کر باکھانا  
 کھا کر انہیں قاسم کر دیا جائے، کیونکہ تو بیج کھرتی زیادہ تر اسی طرح غلطیوں سے  
 سے پیدا ہوتا ہے۔ پس اگر کوئی مناسب وقت اور مناسب طریقہ سے پھلوں  
 کا ناشتہ کرے تو بلا مشیر بہ فائدہ بخشی و دہ کی حیثیت سے نافع ثابت ہوں  
 گے۔

# تناول طعام

## طرز نشست آداب طعام اور اصول اغزیہ

صحیح رعایت میں آپٹہ سے مروی ہے کہ آپٹہ نہ فرمایا!  
میں ٹیک لگا کر نہیں کھاتا بلکہ میں اس طرح بیٹھتا ہوں کہ پیسے بندہ بیٹھتا  
ہے اور اس طرح کھاتا ہوں کہ پیسے بندہ کھاتا ہے۔ "اٹکا" سے مراد ٹیک لگانا  
بھی ہے، پستی مار کر بیٹھنا بھی، اور پہلو کے بل بیٹھنا بھی، ان تینوں صورتوں  
میں انہی صورت سحر محبت ہے۔ اس سے بھگم میں فتور پڑتا ہے اور یہی افقوں  
صورتیں جبارہ کی ہیں، جو شافی شان مہریت ہیں۔

سنن ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آپٹہ نے اس بات سے متنع فرمایا کہ آدمی پہرے  
کے بل بیٹھ کر کھائے۔

نیز آپٹہ سے منقول ہے کہ آپٹہ عام طور پر دو زانو ہو کر کھانے کے لیے بیٹھتے  
تھے اس لیے بھی کہ کھانے کے لیے بہترین نشست یہی ہے اور اس لیے بھی کہ  
اس سے احترام طعام مقصود تھا اس ہیئت سے میٹر کر کھانا مناسب ہے کیونکہ  
تمام اعضا اپنی وضع طبعی پر ہونے میں، اور کھانا اچھی طرح کھایا جاتا ہے۔  
اور بھگم بھی جلد ہوتا ہے۔

کھاتے ہیں تین انگلیاں استعمال کرنا چاہئیں۔

کھانا تناول فرماتے۔ کھانے کے لیے یہ صورت سب سے زیادہ نافع ہے۔ کیونکہ ایک یا دو انگلیوں سے کھانے والے کو بلورازہ آسکنا ہے اور درنگ کھاتے رہنے پر مجبور ہے کہ بغیر اس کے وہ سیری حاصل نہیں کر سکتا۔ یا پھر انگلیوں اور بلور سے ہاتھ سے کھانا کھانے میں یہ قیاحت ہے کہ کھانا ایک ہی وقت کثیر مقدار میں معدہ کے اندر جاتا ہے۔ اس سے کبھی کبھی آکٹہ ہضم کو متروک چھوڑ دیتا ہے اور موت تک نافع ہو جاتی ہے اور بڑی مقدار میں کھانا پہنچ جاتے۔ آکٹہ ہضم اور معدہ میں مرور نہ ہوتی ہے اور اسے ذرا بھی لذت یا سیری حاصل نہیں ہو سکتی، اس لیے سب سے زیادہ نافع طریقہ نبی اندہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ طعام ہے، اور اس شخص کا طریقہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کرتے ہوئے تین انگلیوں سے کھایا۔

بعض چیزیں جو بیک وقت آپ نہیں کھاتے تھے اور جو بھی نبی اندہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی اقتداء اور ماکوفت پر طور کرنے لگا۔ اسے محسوس ہو گا کہ آپ دودھ اور گھلی ایک ساتھ استعمال نہیں فرماتے تھے اور نہ دودھ اور کھٹی چیز نہ دو گرم غذاؤں یا سرد غذاؤں کو جمع فرماتے تھے اور نہ دو قابض نہ دو اسہال اور نہ دو غلیظہ نہ دو علقہ غذاؤں کو اور نہ دو ایسی غذاؤں کو جمع فرماتے جو ایک خنڈ کی صورت میں تخلیل ہو جاتی ہو۔

نیز آپ دو مختلف غذاؤں مثلاً تالین اور سیب، مزاج الہیہم، یعنی سوئی اور ہلکی ہوئی تازہ اور یا سی، دودھ اور انڈا، گوشت اور دودھ کو جمع نہیں فرماتے تھے اور نہ سخت حرارت میں کھانا کھاتے، اور نہ باسی چیز کھاتے اور نہ ہی متعفن اور چٹ پٹی چیزیں استعمال فرماتے۔ یہ تمام لواظ صحت و اعتدال کو منظم کرنے کی ذمہ دار اور ضرر رساں ہیں۔

نیز آپ بعض اقدیہ کے فرر کے دوسری اقدیہ کے ذریعہ اصلاح فرما لیتے تھے۔ بشرطیکہ ایسا ممکن ہو، مثلاً آپ ایک غذا کی حرارت دوسری غذا کے برودت سے ایک کی پیوست دوسری کی رطوبت سے زائل کرتے، جیسے لکڑی اور کھجور کو لکڑی کا اصلاح فرمایا کرتے۔

نیز آپ کھجوریں گھی کے ساتھ بھی تناول فرماتے۔ نیز آپ کھجور کا نفیع۔

آپ نہ لال، کھا کر شدید اقدیہ کی تلطیف کرتے۔  
نیز آپ عشاء (رات) کا کھانا بھی کھایا کرتے۔ اگرچہ کھجور کے چند دانے کیوں نہ ہو، فرمایا کرتے۔ عشاء کا کھانا چھوڑ دینا بڑھا پالاتا ہے رجماع ترشہ، منہ ابھی ہوا کھاتے ہی سو جانے کے **مناحت** | ہی سو جانے سے منع فرماتے اور منقول

ہے کہ یہ دل کی قسوت پیدا کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اطباء کی ہدایت ہے کہ جو حفاظت صحت چاہتا ہو اسے طعام شب سے فارغ ہونے کے بعد چھل قدمی کرنی چاہیے۔ خواہ وہ ایک سو قدم ہی کیوں نہ ہو۔ اس کے بعد بھی آپ فوراً نہیں سوتے تھے۔ کیونکہ یہ بہت زیادہ حرر رسا ہے۔

ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ (کھانے کے بعد) ناک پر پڑھتے، تاکہ قعر معدہ میں غذا کا استقرار ہو جائے اور ہضم میں آسانی ہو۔ یہ صورت صحت کے لیے بہت بہتر ہے۔

۱۰۰ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بتنی سورتیں بھی مروی ہیں، اپنی اصل اور حقیقت کے لحاظ سے، محدود و نافع ہیں، وہ ہیں۔ ان پر اگر سختی اور پابندی سے عمل کیا جائے تو انسان کی صحت بہت عمدہ رہ سکتی ہے۔ یہ بتنی احتیاطیں اور ہدایتیں ہیں، وہ ہیں جن کی تابعدار و توثیق آج ۱۴ سو سال کے بعد عہد جدید کے عقیدین اور ماہرین طب و علاج کی طرف سے ہو چکی ہے اور ہوتی رہتی ہے۔

# پانی پینا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور معمول

پانی کب نہیں پینا چاہیے | کھانے کے بعد پانی چینا آپ کی سنت نہیں ہے یہ دونوں صورتیں بہت زیادہ نقصان دہ ہوتی ہیں۔

نیز آپ کی یا سنت کرنے، نکانہ ہونے اور کھانا پھینکھانے اور عمارت کا کام کے بعد پانی پینے کو اچھا نہیں سمجھتے تھے۔

پانی پینے میں آپ کی سنت سب سے زیادہ کامل ہے جس کے ذریعہ صحت کی حفاظت کی جاسکتی ہے۔

آپ صحت مند پانی کے ساتھ شہید بنا کر پانی پیتے اور سفطین صحت کے لیے بہت اہم اصول ہے جس کی طرفہ فاضل اطباء ہی معرفت رکھتے ہیں، چنانچہ اگر اسے اس طرح پیا جائے یا پیئم کی حالت میں چائا جائے تو یہ پیئم کو لائتا ہے اور معدہ کی بھٹی کو دھو دیتا ہے۔ اور اس کے ادہ مزاج میں جلا پیدا کرتا ہے، اس کے فضلات کو دور کرتا ہے۔ تسخین کتاب ہے اور سترے کھوتا ہے۔ جگر اور گردے اور شلے میں بھی اس کا یہی اثر ہوتا ہے، اور یہ معدہ کے لیے دوسری قسم کی شیرینیوں سے کہیں زیادہ نافع ہے۔ البتہ بعض صغریٰ مزاج کو گرمی اور صغریٰ قدرت میں صغریٰ



ہے۔ گاہے گاہے پیمان پیدا کرتا ہے اور اس کی محنت سرگرمی سے دور کی جاسکتی ہے۔ اسی صورت میں یہ از حد نافعہ بخشش ہو جاتا ہے۔ الخضر بر سورتا بروقت اسے بلا مینے والی چیز نکلنا شہدہ بخشش۔ کھجور یا شکر اس میں ڈال لی جائے تو یہ بدن کے لیے از حد نفع بخش ہے اور اس سے صحت کی مفاہمت ہوتی ہے۔ چنانچہ اسی باعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے محبوب سردار و غریب بانی تھا۔

جاننا چاہیے کہ قراب بانی نفع پیدا کرتا ہے اور اس سے طرح طرح کے امراض اور بیماریاں دور ہوتی ہیں۔ کسے پیدا ہونے کا امکان ہے اور چونکہ رکھا ہوا بانی بالکل تازہ دانی سے زیادہ نافع ہے اس لیے یہی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سبب ہو مقیم بن تہمان کے باغ میں شریف لائے تو آپ نے دریافت فرمایا کہ باس بانی ہے یہ بانی پیش کیا گیا، اور آپ نے اس میں سے کچھ نوش بھی فرمایا۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ اگر تمہارے پاس مشکیزے میں بانی ہے تو ضرور در نہ ہم کو نیکو کرے پیتے ہیں۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بیقرار سے شیریں پانی لایا جاتا، وہ جو بانی سے یا پرانے مشکیزوں میں ہوتا ہے وہ طبعی یا تخرکے برتنوں میں رکھے ہوئے پانی سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ خصوصاً جو چمڑے کے مشکیزے ہوں ان میں سے خاصیت بدرجہ اتم پانی جاتی ہے۔ اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے برتنوں کی بجائے مشکیزے کا پانی طلب فرماتے چونکہ مشکیزوں میں مسامات ہوتے ہیں اور ان سے پانی کا ترشح ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے اس پانی میں لطیف خصوصیات آجاتی ہیں اور ایسا برتن جس میں ترشح ہوتا ہو اس کا پانی اُس برتن کے پانی سے زیادہ لذیذ اور سرد ہوتا ہے۔ جس میں ترشح نہ ہو سکتا ہو۔ پس ثابت ہوا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ کامل اور اعلیٰ طریقہ پر نہیں اور آپ کی صفت طبعہ ہر بات میں سب سے افضل ہے۔ اور آپ نے امت کو ایسے امور کی خبر دی ہے جو مطلوب و بدلتی اور

دنیا و آخرت میں سب سے زیادہ اعلیٰ اور رفیع ہیں ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سرد اور شیریں پانی سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اس سے یہ مطلب بھی لیا جاسکتا ہے کہ آپ کی مراد شیریں کنوؤں کا پانی ہو، کیونکہ ان کا پانی اکثر شیریں ہوتا ہے۔ اور اس کا بھی شمار ہے کہ اس سے آپ شہداء و بزرگواروں کا پانی ملا کر پی رہے ہو جس میں کھجور یا کشمش مال کر اس کا زہل نیا کر لیا جاتا ہے ۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ دونوں صورتوں کے لیے عام ہے ۔ اور حدیث میں آپ کا فرمان ہے : اگر تمہارے پاس شکرینہ میں پانی ہو تو ٹھیک در نہ ہم سو گھر سے پانی میں گئے ۔

یہ کرم و مہربانی کے برحقانہ کے بغیر دینے کے جو اند پر دلیل ہے لیکن اس قسم کی نود حرف ضرورت کے وقت جائز ہو سکتی ہے ۔ یا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ کہہ کر آپ نے اس کے جو اند کی طرف اشارہ کیا ہو ۔ کیونکہ بعض لوگ اسے مکروہ سمجھتے ہیں ، اور کہا : تو اسے حرام قرار دینے میں اور کہتے ہیں کہ یہ مکروہ کے لیے مفسر ہے ۔

ایک حدیث میں جس کی روایت کی حالت سے میں آگاہ نہیں ہوں کہ اسے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بیٹ کے بل یعنی صرف منہ سے بغیر برتن کے پانی پینے سے منع فرمایا ، نیز ہمیں ایک اسی ہاتھ سے پینے کو بھی منع فرمایا ، اور فرمایا :

تم میں سے کوئی اس طرح پانی کو نہ پائے جیسے گنا چاٹتا ہے ۔

نیز آپ ذات کو کسی برتن میں اس وقت تک پانی نہ پیتے جب تک معلوم نہ کر لیتے کہ اس میں کون تو نہیں آگیا ، لیکن غلامی کی صورت اس سے اسیج ہے ۔ اور اگر یہ حدیث بھی صحیح ہو تو بھی ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ اولیٰ احسن وقت ہاتھ سے پانا چھنا نا لیکن ہو گا ۔ اس لیے آپ نے فرمایا ، و نہ ہم سو گھر سے پانی میں گئے ۔

اور منہ سے پینا نقصان دہ ہوتا ہے جب کہ پینے والا اپنے پہرے اور بیٹ  
پر بھی اسے سدا دے، جیسے کہ نہر اور تالاب سے پینے والا پانی پیتا ہے۔ اور اگر کھڑے  
ہو کر کسی اونچے حوض سے پیا جائے تو اس میں کچھ فرق نہیں، خواہ ہاتھ سے پیا  
جائے تو اس میں کچھ فرق نہیں، خواہ ہاتھ سے پیا جائے یا منہ سے پیا جائے۔

**آپ عام طور پر بیٹھ کر پانی پیتے تھے** عام عادت کے طور پر آپ کی سنت  
طبیعیہ علیہ السلام پینے کی تھی، اور صحیح تھا  
ہیں آپ سے منقول ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا ہے۔  
نیز آپ سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پینے والے کو قے کرنے  
کا حکم دیا۔ نیز آپ سے کھڑے ہو کر پینا بھی ثابت ہے۔

ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ یہ حدیث نفعی کے حکم کی ناسخ ہے۔  
دوسری جماعت کا کہنا ہے کہ اس حدیث میں اس بات کی وضاحت ہے کہ  
نہی تحویم کے لیے نہیں، بلکہ ارشاد اور ترک اولیٰ کے لیے ہے۔  
ایک گروہ کا خیال ہے کہ ان روایتوں میں قطعاً کوئی تعارض نہیں، کیونکہ جب  
آپ نرم کے پاس تشریف لائے اور وہ لوگ حجاج کو پانی پلا رہے تھے، تو آپ  
نے پانی طلب فرمایا۔ انہوں نے پیش کیا اور آپ نے کھڑے کھڑے پانی نوش فرمایا،  
تو یہ ایک ضرورت اور حاجت تھی، ویسے کھڑے ہو کر پانی پینے میں کئی امراض کا  
خطرہ ہوتا ہے، اور اگر آپ نے نادر طور پر یا کسی ضرورت کی بنا پر ایک فعل فرمایا، تو یہ  
مفسر ہو گا۔

**پانی پیتے وقت تین بار سانس لینا** صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے  
ہاگ سے مروی ہے کہ کہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی پیتے وقت تین بار سانس لیا کرتے تھے، اور فرمایا  
کرتے تھے کہ یہ طریقہ اچھی طرح سیراب ہونے اور حصول شفا کے لیے اچھا ہے۔  
شارح علیہ السلام اور عالمین شریعہ کے نزدیک شراب، مطلب پینے کی

بہتر یعنی پانی ہے اور پینے کے دوران میں سانس لینے کا مطلب یہ ہے کہ جیسے سے  
گوند سے ہٹا کر سانس لیا جائے اور پھر دوبارہ پینا شروع کیا جائے۔ جیسا کہ درج  
معدیث میں مرحمت سے ذکر آتا ہے کہ جب تم میں سے کوئی پانی پیے تو وہ پانی  
میں سانس نہ لے، بلکہ پانی کو منہ سے ٹھائے۔

اس طرح پینے میں کئی فوائد اور احکام و مصالح ہیں  
**فوائد احکام و مصالح** | جنہیں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین الفاظ

مردود و معز اور ایدہ — میں جمع فرمادیا، چنانچہ اگر کوئی کا مطلب خوب  
سہرا کرنا ہے جس میں مبالغہ بھی ہے اور لغو بھی ہے، اور اگر کسی کا مقصد انہر سے ہے  
جس کا مطلب شفا ہے، یعنی بیماری کی شدت اور اس مرض سے شفا کی صورت  
ہے، کیونکہ گرم گرمی معدہ ہر بار بار ٹھنڈا کسا جاتی ہے۔ چنانچہ پہلی دفعہ اگر سرد  
جانی ہے دوسری دفعہ میں تسکین ہو جاتی ہے اور دوسری دفعہ کی کسر قیہ بخار میں  
پلو زنی ہو جاتی ہے۔ مزید برآں معدہ کی سلامتی کے لیے بھی یہ فائدہ بخش ہے  
اور اس بات سے حفاظت کرتی ہے کہ اگر ایک ہی دفعہ سردی طغی اور نہ  
ہو جائے، واحد جو ایک ہی دفعہ ہر آب کیا جاتا ہے، تو اس صورت میں خطرہ بڑھ  
ہے کہ کہیں شدت بردوت کے باعث عورت غریزی میں کم یا زیادہ نہ ہو  
جائے۔ جس سے معدہ اور جگر کا مزاج بگڑ جائے گا وند شہدہ ہوتا ہے اور  
تو ناگوں امراض لاحق ہو جاتے ہیں۔ یہ خرابی گرم ممالک خصوصاً بھارت اور  
غیرہ میں یا گرم موسموں میں زیادہ تر واقع ہوتی ہے۔ کیونکہ ان گرم موسموں  
اور گرم علاقوں میں رہتے ہوئے لوگوں کی عادت غریزی کمزور ہوتی ہے اور  
دائماً زیادہ مقدار میں پانی پینے سے خلل لاحق ہو جاتا ہے۔

زیادہ مقدار میں پانی پینے سے زیادہ مقدار میں پانی پینے  
نہ زیادہ مقدار میں سے پینے سے گریز کرنا چاہیے | کے اوقات میں سے ایک ہر  
ہے کہ اس سے پینے کی نالی کثرت آب سے بند ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے سردی

ہے۔ اور اگر سانس لے کر پانی پیے گا تو اس آفت سے بچا ہے گا۔ اور حضرت عبداللہ بن مبارکؓ ۱۴۴ ہجری وغیرہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنے توبانی کو نہ چھوڑے، نہ دفعۃً خلق میں اندر لے لے، کیونکہ اس سے درد بگڑ پیدا ہو جاتا ہے اور قبر سے معلوم ہو چکا ہے کہ اگر دفعۃً کثیر مقدار میں جگر پر پانی ڈال دیا جائے تو درد بگڑ پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی عذارت کمزور ہو جاتی ہے۔

جامع ترمذی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، اونٹ کی طرح ایک ہی سانس میں مت پیو، بلکہ دو یا تین دفعہ کر کے پیو۔ اور جب پیو تو بسم اللہ کہو اور حبیب فارغ ہو تو حمد کہو۔

خود و نوش کی ابتداء میں بسم اللہ کہنا، اور آخر میں حمد کرنا حبیب و شریب فیاؤ و منافع کا حامل ہے اس سے مزید در نقصانات سے تحفظ ہوتا ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ طعام میں اگر چار باتیں صحیح ہو جائیں تو وہ کامل طعام ہے۔

۱۔ جب اس کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھی جائے۔

۲۔ اور آخر میں حمد کہی جائے۔

۳۔ اور کھانے پر ڈنڈہ (کھانہ حلال) کثرت سے ہو۔

۴۔ کھانا حلال کھائی جائے۔

# کھانے پینے کے برتنوں کو ڈھکنے کی ہدایت

صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا: میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے۔

برتنوں کو ڈھک دو، پینے کے برتنوں پر کپڑا ڈال دو، کیونکہ سال میں ایک شب ایسی بھی آتی ہے جب وہ دن نازل ہوتی ہے اور وہ کسی ایسے برتن کے پاس سے گزرتی ہے جس پر ڈھکنا نہ ہو یا اپنی کے برتن کے پاس سے گزرتی ہے جو کھلا ہوا ہو تو یہ وہاں میں گر پڑتی ہے، امراتیں کہ یہ ایسے اسباب ہیں جن کا ذکر اہل علم کے علوم و معارف حاصل نہیں کر سکتے اور تجربہ سے عقلاء نے بالآخر انھیں محسوس کیا۔

حیث وہ مسجد فرماتے ہیں، یہ احادیث کی احادیث کے ایک راوی ہیں کہ ہمارے ہاں سال میں ایک بار کہ نون الاول کے مہینہ میں اس شب کو امتیاط کی جاتی ہے، اور آپ سے صحیح روایت میں منقول ہے کہ آپ نے برتن ڈھانک دینے کا حکم دیا، اگرچہ ایک لکڑی کا تختہ ہی رکھ دیا جاسکے۔

لکڑی کے تختہ کے رکھ دینے میں بھی ایک حکمت ہے، وہ یہ کہ جسے ۲ بجے کوئی کپڑا گزرتا ہے اور برتن میں گر جاتا ہے، لیکن تختہ پر سے گر جاتا ہے، اور نہ لکڑی اس کے نیچے ایک پل بن جاتی ہے اور اسے گرنے سے روک لیتی ہے۔

نیز صحیح روایت سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ برتن ڈھانکتے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیتے ہیں۔ کیونکہ برتن ڈھانکتے وقت اگر بسم اللہ پڑھ لے جلتے تو شیطان بٹا دیتا ہے اور برتن اکاؤٹ کھٹکڑیوں وغیرہ کو دور رکھتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان دو مقامات پر ان مصالح و منافع کے بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکیزہ کے اندر سے پانی پینے کی ممانعت فرمائی، اس میں کئی نوٹ و حکم ہیں۔ ایک یہ اس سے کئی بار پانی پینے والے کی سانس نمد باکر مشروب کو سموم و کرہ بنا دیتی ہے۔

نیز پانی کا ایک حصہ اس کے جوت میں داخل ہو کر نرسیدہاں میں جاتا ہے۔ نیز گاہے گاہے اس میں کوئی ہمارا گر جاتا ہے کہ پیتے وقت اس کا پتہ نہیں چل سکتا اور اس سے تکلیف پہنچتی ہے۔

کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ پانی میں خس و خاشاک ہوتے ہیں جو پیتے وقت نظر نہیں آتے اور پیٹ میں داخل ہو جاتے ہیں۔

اگر یوں کہا جائے کہ جامع ترمذی کی اس روایت کا کیا جواب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے روز ایک مشکیزہ منگوایا اور میں نے اس کا منہ کھولا۔ پھر اس میں منہ لگا کر پانی نوش فرمایا۔ ہم کہیں گے ہم کو اس روایت کے متعلق امام ترمذی کا قول ہی کافی ہے یعنی اس حدیث کے اسناد صحیح نہیں۔

**پہالے کے ٹوٹے ہوئے حصہ سے پانی پینے کی ممانعت** | سنن ابی داؤد میں حضرت

ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہالے کے ٹوٹے ہوئے حصہ سے پانی پینے اور مشروب کو چھونک کر پینے سے منع فرمایا ہے اور یہ پینے کے دو آداب ہیں جن پر عمل پیرا ہو کر پینے والے کی اصلاح ہو پاتی ہے۔ کیونکہ پہالے کے ٹوٹے ہوئے حصہ میں کئی قسم کے منہ سہیں۔

اس حکم کے مصالح اور فوائد عامہ ایک یہ کہ پانی کی سطح پر جو خشک وغیرہ ہو گا وہ درست

دوسرے اکثر اوقات یہ چیز متھے دوسرے کے لیے باعث تشویش ہوتی ہے ۔ اور ٹوٹی ہوئی جانب بہتر طریق سے پٹانا ممکن ہو جاتا ہے ۔

تیسرے ٹوٹی ہوئی جانب میں میل وغیرہ جمع ہو جاتا ہے اور صحیح طرف کی اس حصہ کو صاف نہیں کیا جاسکتا۔ ان کے علاوہ اندھیری کئی خرابیاں پائی جاتی ہیں ۔

۴۔ پانی میں پھونک اڑنا تو پھونک مارنے سے سنہ سے اکثر ہر روز اور ہر خاصہ ہفت روزے میں کی وجہ سے اس میں کڑواہٹ سی آجاتی ہے ۔ یہ حصہ اس حالت میں کہ منہ میں کوئی بیماری ہو ۔



# مشروبات نبویؐ

بنابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی خاص صورت میں اور کبھی کبھی پانی ملا کر دودھ نوش فرماتے۔ مختلف اقسام کی صحت اور تڑپیں بدن دسیرانی، مگر کبھی کبھی گرم ممالک میں شرب دودھ کے استعمال میں بہت نرزدہ قائم ہے۔

**دودھ کے فوائد** خصوصاً ان پوپاقوں کا دودھ جو شیخ - قیصر اور خدائی یا ان جیسی بوٹیاں چرتی ہیں۔ چنانچہ ان کا دودھ غذاؤں کی طرح غذا اور پانی کی طرح مشروب اور اجویہ کی طرح دوائی حیثیت رکھتا ہے۔

جامع ترمذی میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب تم میں کوئی کھانا کھاتے تو اسے پیالہ سے کرید کر پینا ہے۔

ابوہریرہؓ روایت کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اس میں برکت ہے۔ اور میں اس سے بہتر کھانا"

جب دودھ پے۔ تو یہ دعا پڑھے۔ "اللھم بارک لنا فیہ وخر دنائنا" اسے اللہ ہمارے لیے

بانتیہ ہے کہ تیرے دودھ نوش دوڑوں کا قائم مقام صرف دودھ ہی ہو سکتا ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

**آپ نبیؐ بھی نوش فرماتے تھے** صحیح مسلم سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے لیے رات کو نذیر تیار کیا جائے۔ اور آپ اسے اس کی صبح کو زندہ آنے والی شنبہ پھر گل اور دوسری شنبہ اور پھر کل عید تک خوش فرماتے، اس کے بعد بھی اگر کچھ بچ جاتا۔ تو آپ اسے غلام کو سپرد دیتے۔ پامپینک دیشے کا حکم فرماتے۔

نبیذ وہ آپ شیریں ہوتا ہے، جس میں کھجوروں کو میٹھا کر دینے کے لیے مال دیا جاتا ہے۔ یہ غذا اور مشروب دونوں میں داخل ہے۔ تریلوقی قوت اور حلقان صحت میں یہ نافع ہے۔ اندر سکر کے ظہر کے پیش نظر اسے عین روز کے بعد نہیں پیتے تھے۔

# لباس کا استعمال اور انتخاب

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور طریقہ

لباس پہننے اور امانت میں آپ کی سنت سب سے زیادہ قائمہ بخش، بکلی سہل اور سہل و آسان تھی۔

اکثر اوقات آپ چادر یا تہ بند استعمال فرماتے۔ یہ کپڑا بدن پر دوسرے کپڑے کی نسبت خفیف ہوتا ہے۔ نیز آپ قمیض بھی استعمال فرمایا کرتے تھے۔ بلکہ آپ کے نزدیک یہ سب سے زیادہ محبوب لباس تھا۔

لباس بدن میں آپ کا طریقہ سب سے زیادہ نافع اور صحت کے مطابق (قائمہ بخش) ہوتا تھا۔ اگرچہ آپ استینوں کو پہنانے کرتے۔ اور نہ انہیں زیادہ چوڑا کرتے۔ وہ صرف چھوٹوں تک لمبی ہوتیں، (لیکن) ہتھیلیوں سے اگلے نہ بڑھتیں، ورنہ پہننے والے پر تنگی کا باعث ہو جاتی ہیں۔ اور حرکت سے یا کسی چیز کو پکڑنے میں رکاوٹ بن جاتی ہیں۔ اور اس نقطہ سے کم بھی نہیں ہوتی قمیض کہ حرارت و برودت سے محفوظ نہ ہو سکے۔

نیز آپ کی قمیض کی طوالت اور نہ بند کی لپائی نصف پانچویں تک ہوتی، ٹخنوں سے تجاوز نہ کرتی کہ پہنانے والے کو تکلیف دے۔ اور ایک طرح کا قیدی بنا کر نہ رکھ دے۔ پٹائی کے منکلات بہ بند نہ ہوتے تھے کہ برودت و حرارت سے تکلیف نہ۔

نیز آپ کا عمامہ مبارک اس قدر بڑا بھی نہ ہوتا جس سے سر کو اٹھانا مشکل ہو جانے

اور تکلیف میں مبتلا کر دے۔ انسان ضعیف و ناتوانی محسوس کرے اور اخلاقیات و  
امراض میں گھر جائے۔ جیسا کہ بڑے بچڑوں کا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ آپ  
کا علم اس قدر چھوٹا ہوتا کہ عورت و مردوں سے سر کا تھمنا نہ کر سکے بلکہ تومڑا ہی رہتا  
آپ کا علم نہ کا ایک ہی ٹھوڑی کے نیچے سے کہ آئے۔ اس میں کئی خواہشیں ہیں  
کیونکہ اس طریقہ سے مردی و گری سے تحفظ ہو جاتا ہے۔ اور یہ زیادہ مفید ہوتا ہے خصوصاً  
گھوڑے یا اونٹ کی سواری یا جنگ دوڑ کے موقع پر اس سے آرام ملتا ہے۔

کئی لوگوں نے اس طرح کے علم کے بھائے کلاسیب (عجبے کی ٹوپیاں پہنا کیں  
ہیں ان دونوں میں نش اور زینیت ہر لحاظ سے بہت ہی فرق ہے۔ اور جب تم اس  
لباس پر غور کرو گے تو اسے اندھا نفع سمیت و خورج بذریعہ کے دلے اندھا نفع بخش  
محسوس کر دو گے۔ نیز بدن پر مشقت اور تکلف سے بھی اسے خالی دیکھو گے۔

نیز سفر میں آپ ہمیشہ یا کڑ موز سے پہنتے تاکہ پاؤں کو مردی گری سے بچا سکیں  
اور کبھی کبھی حضر میں بھی استعمال فرمائیے۔

تمام چیزوں میں سے آپ کو سفید اور حرقہ (پسینہ گیر) زیادہ پسند تھا۔ حرقہ پش پلانی  
کو کہتے ہیں۔

سرخ یا سیاہ یا زرد یا تیز چمکتے والا لباس استعمال کرنا آپ کی عادت طیبہ میرے  
داخل نہ تھا اور سرخ جوڑا جو آپ نے زیب تن فرمایا۔ وہ دراصل یمنی چادر میں تصویر  
میں سیاہی سرخی اور سفیدی پائی جاتی تھی۔ جیسے سبزے جوڑے کے متعلق موی  
ہے۔ گویا آپ نے کبھی اسے اور کبھی اسے زیب تن فرمایا۔

نیز جس نے غلطی سے یہ سمجھا ہے کہ آپ نے گہرا سرخ کپڑا استعمال فرمایا۔ اس  
کی غلطی کی تفصیلات گزر چکی ہیں۔

# رباناش کے سلسلے میں

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز و اصول

جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ اب چل چلاؤ کا وقت آ گیا ہے یہ دنیا سفر کی ایک منزل ہے جس میں وہ مرنے والا ہے۔ پھر آخرت کے سفر پر چل پڑنا ہے یہی وجہ ہے کہ آپ اور آپ کے صحابہ کی سنت طیبہ یہ نہ تھی کہ اعلیٰ اور مضبوط مکانات ہوں کہ جن میں پرچے لٹکائے جائیں اور کچی کاری کی جائے۔ فراخ فراخ جلیاں تعمیر کی جائیں۔ بلکہ ایک مسافر کی سب سے بہتر منزل یہی ہو سکتی ہے کہ سڑی سے گرمی سے محفوظ ہو جائے۔ لگا ہوں سے اوجھل ہو جائے۔ اور چوڑاؤں کے داخل ہونے میں رکاوٹ بن جائے اور بوجھ کی زیادتی کے باعث گر جانے کا اندیشہ نہ ہو۔ اور نہ فراخی کے باعث کپڑے کوڑے اس میں گھونسلے بنا کر شروع کر دیں اور نہ بندری کے باعث آندھیاں اور تکلیف دہ ہوائیں اس میں بنگلہ سر ہدیا کریں۔ اور نہ زیر زمین ہو کہ نہ ہنسنے مانسنے کو تکلیف ہو اور نہ بہت زیادہ اونچا ہو۔ بلکہ متوسط ہو۔

رباناش کے معاملہ میں یہ طریقہ سب سے زیادہ مستدل، نافع اور سودی و گرمی سے محفوظ کرنے والا ہے۔ اس طرح یہ مکان نہ بھرنے والے کو تنگ کرتا ہے کہ وہ مقید ہو جائے اور نہ بدول کسی غائدہ و منفعت کے وسیع ہوتا کہ خانی حصہ میں کپڑے کوڑے لٹکائے پھر نہ اندر اس میں کوئی گودام ہوتا کہ جس کی بدبو سے رباناش رکھنے والا تکلیف ٹھائے

اگرچہ شیخ اسلمیہ و مسلم کی خوشبو میں تو خوب عمدہ و دراز قیمت بخش تھیں۔ کیونکہ آپ  
خود انہیں کو پیادہ فرماتے تھے۔ اور ہمیشہ آپ کے پاس سے بہترین خوشبو آتی دیتی۔ اور آپ  
کا پسینہ بھی خوشبودار ہوتا۔ اور گھر میں کوئی ایسا دغیر نہ ہوتا جو بدبودار ہو۔ اور اس  
میں کوئی شک نہ ہو کہ برائش کے لیے یہ طریقہ سب سے زیادہ حتمی و مبالغہ ہے  
اور بدن و حفاظت و صحت کے لیے انتہائی موافق و موزوں ہے۔

سنہ آن حضرت شیخ اسلمیہ و مسلم کی نفاست اور عبادت پسندی ایک ایسی حقیقت ہے  
جو بعد روئش کی طرف واضح اور نمایاں ہے، لیکن اس نفاست و طبع کے ساتھ سادگی بھی آپ کی  
طبع مبارکہ کا ایک شانہ تھا۔ اور اس سادگی میں جلالت شہر یاری نہ تھا۔ اجمال فقر تھا! اور یہی آپ کی  
سب سے بڑی اور گہرا فلسفہ حیات تھی۔

حسن یوسف، دہلی، میر پنا داری  
آنکھ خوباں پر داند تو تنہا داند ہی ہے!

# خواب اور بیداری

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز و طریق

نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ بیداری و غور، بدن، اعضاء اور قوت جسم کے لیے سب سے زیادہ مناسب اور نافع تھا۔ کیونکہ آپؐ ابتداء کے شب میں سوئے اور نصف شب کی ابتداء میں بیدار ہو جیتے۔ اٹھ کر مسواک فرماتے اور نوکر کے جس قدم اللہ تعالیٰ نے مقدر کر رکھی ہوئی خانہ پر چڑھ کر گویا جن اعضاء اور تمام قوتیں کو زندہ و تیار کرنے سے ہمہ مل جاتا۔ اور وہ فوراً جس کے باعث، یا شست حاصل کرتے۔ اور یہ معاملہ اصلاح کذب و بدن اور دنیا و آخرت کی (جملاتی) کے لیے حسب سے بہتر ہے۔

آپؐ ضرورت سے زیادہ نہیں سوئے تھے۔ اور ضرورت سے زیادہ جاگتے بھی نہیں تھے، چنانچہ جب ضرورت لاحق ہوئی تو آپؐ دائیں طرف اللہ کا ذکر کرتے ہوئے آرام فرماتے۔ مگر کہ آپؐ کی آنکھوں پر عین غائب آجاتی۔ اس وقت آپؐ شکم سے نہ ہوتے۔ نہ آپؐ سطح زمین پر لیٹ جاتے۔ اور نہ زمین سے بچسونا، اونچا ہوا جگہ ایک کا استر چڑھ جاتا۔ جس کے اندر کچھور کی روٹی بھری ہوتی۔ آپؐ نگہ پر ٹیک لگاتے اور کبھی کبھی رنسانہ کے رینگے اٹھ کر کھیلنے لگتے۔ اور سب سے بہتر تندرستی میں جانب کی تہہ کہ اس بیت میں کھانا معدہ میں بہتر انداز میں قرار پکھلے۔ اور سب سے خراب صورت یہ ہے کہ تہہ کے بل لیٹے۔

مسند اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابی امامہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں ایک آدمی کے پاس سے گذرے جو چہرہ کے بل سو رہا تھا۔ آپؐ نے اسے شکر کر لیا اور فرمایا: ”اٹھ“ یا فرمایا: ”بیٹھ جا“ کیونکہ یہ دونوں چیزیں مہینہ ہیں۔  
بقراط نے بھی کتاب التقدیر میں لکھا ہے۔ ”خیر معاد طور پر انسان کا پیٹ کے بل سونا اس کے اختلاط عقل یا پیٹ میں کسی جگہ درد کا ہونا ظاہر کرتا ہے۔“

دو چہرے سوا دن کو سونے سے پرہیز کرنا چاہیے | دن کا سونا سخت خراب و آفات پیدا کرنے کا موجب ہوتا ہے۔ رنگ خراب کر دیتا ہے۔ تلی کا مرض پیدا کرتا۔ احصاب میں استرخار اور کسل پیدا کرتا ہے۔ علاوہ ذیل گریہوں میں دو چہرے کے وقت سونے کے علاوہ (دن میں سونا) قوت رجولیت کو ضعیف کرتا ہے۔

سب سے خراب نیند ابتدائے دن اور اس سے بھی غلاب تر عصر کے بعد کی نیند ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے ایک بیٹے کو صبح کے وقت سوتے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”اٹھ باؤ۔ کیا تم اس گھڑی سوتے ہو جبکہ رزق تقسیم ہو رہا ہے؟“  
کہتے ہیں کہ دن کی نیند حرق یا حسی (حماقت) ہوتی ہے۔ البتہ دو چہرے کو سونا (یعنی قیلولہ کرنا) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق ہے۔ اور چاشت کے وقت میں سونا دنیا و آخرت کے امور سے سوجانا (معاقل ہو جانا) ہے۔ اور عصر کے وقت سونا حماقت (بے عقلی) پیدا کرتا ہے۔ چنانچہ بعض سلفؒ سے مروی ہے کہ جو عصر کے بعد سو جائے۔ اور اس کی عقل مختل ہو جائے۔ تو وہ اپنے آپ کے سوا کسی دوسرے کو ملاست نہ کرے۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

۱۲۱۸ ذی صاۃ العنقی تورث الفقی

قبالہ ذی صاۃ العنقی ورجستون

یاد رکھو چاشت کے وقت سونا نوجوان کو غم و غن کا وارث بناتا ہے۔

اور عصر کا سونا جنون (لاتاہے)



**صبح کے وقت سونا منحوس ہے** | صبح کے وقت سونے سے رزق میں کمی آجاتی ہے۔ کیونکہ گریہ وقت مخلوق کے لیے طلب رزق کا وقت ہوتا ہے۔ اور اس وقت رزق کی تقسیم عمل میں آتی ہے۔ پس ایسے وقت سونا کسی مرض یا ضرورت کے سوجانا محرومی کی علامت ہے اور بدن کے لیے بھی مضر اور نقصان دہ ہے۔

دھوپ میں سوجانا بڑا شدید مرض کو اچھا لانے کے بڑا بر ہے۔  
 نیز کچھ دھوپ میں اور کچھ سایہ میں سونا از حد خراب ہے۔  
 سنن ابی داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

جب تم میں سے کوئی دھوپ میں بیٹھا ہو، اور چھاؤں بڑھ آئے اس طرح کہ وہ کچھ دھوپ اور کچھ چھاؤں میں ہو جائے تو اسے اٹھ جانا چاہیے۔  
 اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت بکر بن عبد ربیع سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سایہ اور دھوپ کے درمیان بیٹھنے کی ممانعت فرمائی، یا اس وقت کے درمیان بیٹھنے کی ممانعت کی تفسیر ہے۔

**سوتے وقت پڑھنے کی دعا** | نیز صحیحین میں حضرت بکر بن عبد ربیع سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر جب تو اپنے بستر پر جائے، تو غار کے صوم کی طرح وضو کر لے، پھر دائیں جانب لیٹ جا۔ پھر یہ دعا پڑھ۔

اللہم اِنِّی اَسْأَلُکَ فِیْکَ رُوحَہُ وِجْہَہُ اَلْیَمِیْنِ وَفَوْضَہُ اَلْیَمِیْنِ  
 اَلْیَمِیْنِ وَفِیْکَ اَلْیَمِیْنِ رُوحَہُ وِجْہَہُ اَلْیَمِیْنِ وَفَوْضَہُ اَلْیَمِیْنِ  
 اَلْیَمِیْنِ اَمَّا مَکْتُوبُکَ اَلَّذِیْ اَنْزَلْتَ فِیْہِکَ اَلَّذِیْ اَرْسَلْتَ۔

یعنی اے اللہ میں نے اپنی جان تیرے سپرد کر دی اور میں نے اپنا چہرہ تیری طرف کر دیا اور میں نے اپنا سوا لہ تجھے ہی تفویض کیا۔ اور میں نے تیری ہی جانب پناہ لی۔ تیری

طرف ہی رغبت سے اور ڈرتے ہوئے۔ تیرے سوا تجھ سے کوئی جائے پناہ نہیں اور نہ نجات ہے۔ میں ایمان لایا تیری کتاب پر جو تو نے نازل کی اور تیرے ہی پر جو تو نے مبعوث فرمایا:

سو نے سے پہلے میں یہی کلام ہوں۔ پس اگر تو اسی رات کو مر گیا، تو فطرت پر اور فحری کی سنتوں کے بعد آپ ذرا کے ذرا لیٹ جاتے تھے | صحیح بخاری میں حضرت

سیدہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فحری کی دو رکعتیں یعنی سنتیں پڑھتے۔ (تو اس کے بعد پڑائیں ہاں نب لیٹ جاتے۔ کہا جاتا ہے کہ دائیں جانب سوئے میں یہ حکمت ہے کہ سونے والے کو نیند میں بالکل مستغرق نہیں ہوتا۔ کیونکہ دل بائیں جانب ہوتا ہے۔ اور جب وہ دائیں جانب پر لیٹے گا۔ تو قلب اپنی بائیں جانب کی قلب میں ہوگا۔ اور اس طرح سونے والا نیند میں بالکل ڈوب کر نہ رہ جائے گا۔ بخلاف بائیں جانب سونے کے کہ یہی جانب قلب کا مستقر ہے۔ اس صورت میں وہ غصہ بالکل محفل ہو کر رہ جائے گا اور نیند میں بالکل ہی مستغرق ہو جائے گا۔ جس کی وجہ سے اس کے کئی دینی و دنیوی مصالح و فوائد دھرت رہ جائیں گے اور چونکہ سونے والا مردہ کا قائم مقام ہوتا ہے اور نیند موت کی پہلی حالت ہے کہ وہ ذات بخورندہ ہے اور کبھی نہ مرتے گی۔ اس پر نیند کا اتنا حال ہے۔ نیز ابلیس جنت بھی وہاں نہیں سونیں گے۔ کیونکہ سونے والا اس بات کا محتاج ہوتا ہے کہ کوئی اس کی جان کی حفاظت کرے اور غلطی سے اس کا تحفظ کرے۔ اور چونکہ پروردگار کہیم اس کا پیدا کرنے والا اور تنہا اس کا کارساز ہے۔ اس وجہ سے نبی قدرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمات امتہ و تقویٰ اور رغبت و رعبہ کی دعا سکھادی تاکہ ان کے ذریعہ وہ اپنی جان اور بدن کے عین اللہ تعالیٰ کی حفاظت و حریمت کی دعا کرتے نیز اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی یاد دلایا کہ وہ تجھ پر ایمان کر کے سوئے اور اپنا آخری کلام ان ہی الفاظ تک محفوظ رکھے۔ کیونکہ گاہے گاہے ایسا بھی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ

سوئے والے کو میندر میں موت دیتا ہے۔ اور اگر وہ اس کا آخرین کلام یہ اعلاٰ ہو جائے گی تو وہ جنت میں داخل ہو گا۔ دیند کے متعلق یہ آپ کی سنتِ طیبہ تھی۔

نولہ ریشل انجی رسوز۔ کا۔

نہ شائع فی حدیثیم یحییٰ۔

اگر آپ خود نہ بھی فرمائیں کہ میں رسول ہوں۔

پھر بھی آپ کی سنت میں شاید بدل جائے گا، جو پکارا اٹھے گا۔

---

# حرکت و سکون میں

## آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

جب صابغ آواز دیتا تو آپؐ بیدار ہو جاتے۔ اور صابغ سے مراد مرثا ہے۔ آپ اللہ تعالیٰ کی حمد کہتے ٹکیر کہتے۔ تحلیل پڑھتے اور دعا کرتے۔ پھر سواک فرماتے۔ اس کے بعد وضو کرتے۔ پھر اپنے پروردگار کے سامنے نماز کے لیے کھڑے ہو کر مناجات فرماتا اور دعاؤں میں مشغول ہو جاتے۔ پس صحت قلب و بدن۔ روح اور قوی سب کے لیے اس سے زیادہ اور کس طریقہ سے حفاظت کی جا سکتی ہے؟ سب سے زیادہ آخرت کے انعامات وہ اس سے زیادہ اور انکس ہیں! ہم اس کے متعلق ایک فصل باقاعدہ طور پر لکھیں گے تاکہ اس میں آپؐ سنت طیبہ لکھیں اکل طریقہ سے سامنے آجائے۔ اور سب سے زیادہ عاشب اور بہتر طریقہ نمایاں ہو جائے۔

یہ تو معلوم ہی ہے کہ بدن زندہ اور باقی رہنے میں خورد و نوش کا محتاج ہے اور غذا تمام کی تمام جزو بدن نہیں بنتی۔ بلکہ ہر نعم کے بعد کچھ حصہ ایسا ضرور باقی رہ جاتا ہے کہ جب کچھ مدت تک وہ پڑا رہے اور اس کی مقدار کچھ بھی کثرت ہو جائے۔ تو وہ دیتا ہے۔ یعنی سترہ پیدا کرتا اور بدن کو جو بھل کر دیتا ہے۔ اور سدی قسم کی امراض پیدا کرنے کا موجب بنتا ہے۔ اور اگر استغفار کیا جائے۔ تو سبیل اور یہ کے ذریعہ بدن کو نرو و چھتا ہے۔ کیونکہ یہ اکثر سستی ہوتی ہیں۔ اور فائدہ بخش غلط کو بھی ساتھ ہی

خارج کر دیتی ہیں۔ نیز کیفیت کے اعتبار پر رسانی کرتی ہیں۔ کیونکہ ذاتی طور پر نقصان کے ذریعہ تسخیم کرتی ہیں یا ذاتی طور پر سرکرتی ہیں۔ اور اس عداوت غریزہ کو بھیج کر اپنے دور ماندہ وضعیف کر دیتی ہیں۔

فضلات کے سقے ہر حالت میں مضر ہوتے ہیں۔ چاہے انہیں اپنی حالت پر رہنے دیا جائے اور چاہے ان کا استفادہ کیا جائے اور حرکت سقوں کے پیدا ہونے میں ایک قوی مانع کی حیثیت رکھتی ہے۔ کیونکہ اس کے ذریعہ اعضائے بدن میں تسخیم ہوتی ہے اور ان کے فضلات پر نکلے ہیں اس لئے زیادہ مدت تک صبح نہیں رو سکتے اور بدن میں ہلکا بہن اور قوت آجاتی ہے اور اس سے مزید غذا کے قابل بنادیتی ہے۔

نیز جو مضبوط ہوتے ہیں اور اعصاب اور باطنات میں توانائی آجاتی ہے۔

**ورزش کے فوائد اور مصالح** تمام مادی امراض اور اکثر مزاجی امراض سے بھی دماغی مامون ہو جاتا ہے۔ اگر ورزش اپنے وقت پر اور اعتدال کے ساتھ کرے اور ریاضت کا بہترین وقت غذا کے ہضم ہو جانے اور معدہ سے نکل جانے کے بعد کا ہے۔ نیز معتدل قسم کی ریاضت سے جیرو سرخ اور پشاش ہو جاتا ہے۔ اور بدن توانا ہوتا ہے۔ اور وہ ریاضت جس میں پسینہ نکلے نہ افرات کی حالت ہے۔ اور جس عضو کی بھی کثرت سے ریاضت کی جائے وہ عضو قوی ہو جاتا ہے۔ چنانچہ کثرت حفظ سے قوت حافظہ مضبوط ہوجاتی ہے اور کثرت فکر سے قوت فکر توانا ہوجاتی ہے۔

**ہر عضو کی جدا جدا ورزش** ہر عضو کی مخصوص ورزش ہوتی ہے چنانچہ پسینہ کی ورزش پڑھنا ہے۔ آہستہ آہستہ سے ابتدا کر کے بتدریج جہر تک پہنچے۔ سماعت کی ورزش آواز اور کلام متناہ ہے۔ اس میں سماعت آہستہ آواز سے نیز تک پہنچے۔ اسی طرح زبان کی ورزش کلام ہے۔ اور انہوں ہی بصارت اور چلنے کی ورزش تدریج سے کرنی چاہیے۔

سارے بدن کی ورزش جس کی گھوڑ سواری۔ تیر اندازی۔ گشتی۔ اور روٹ نے اے

مقابلہ کرتا تو ان سورتوں میں تمام بدن کی وندش پائی جاتی ہے۔ چنانچہ یہ ورزش۔ جذام استقامت اور قوتیج کا قلع قوع کرتی ہے۔ اور نفوس کی وندش قلع۔ تاوب۔ فرحت و سرور۔ میر و ثبات۔ اندام و صرف نظر اور امور حسہ میں ہے۔ جن سے طبیعت کو فرحت و اتساع حاصل ہو۔ اس کی سب سے بڑی اور عظیم ورزش میر شہباعت اور احسان کرنا ہے۔ چنانچہ طبیعت آہستہ آہستہ ان سے مانوس اور راضی ہو جاتی ہے یہاں تک کہ یہ صفات اس میں راسخ اور یکی ہو جاتی۔ اور اس سلسلہ میں جب آپ مضرب اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ کا مطالعہ کریں گے تو دیکھیں گے کہ آپ کی سنت طیبہ صحت و قوت و بدن کی بہترین محافظ اور دنیا و آخرت میں از حد نافع ہے۔

نماز کے جسمانی فوائد۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نماز صحت بدن اور اس کے اخلاقی و فضیلت کو دور کرنے میں دیگر ادویہ سے زیادہ فائدہ بخش ہے۔ نیز اس کے ساتھ ساتھ صحت ایمان اور دنیا و آخرت کی سعادت کی ضمانت ہے اسی طرح قیام امیل (تہجد) بھی حفظ صحت کا نہایت ہی نفع بخش سبب ہے اور گئی مزین امراض کو دلتا ہے۔ نیز بدن و روح اور دل کے لیے حذر و جد نشاط آور ہے جیسا کہ صحیحین میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ کہ آپ نے فرمایا۔

”شیطان تم میں سے ایک کے سر کی گدی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے۔ ہر گرہ پر کہتا ہے: ”رات بہت لمبی ہے۔ اس لیے سو تھک رہو“ پس اگر وہ آدمی اٹھ گیا۔ اور اللہ کا ذکر کیا تو ایک گرہ کھل گئی۔ اور اگر اس نے وضو کیا تو دوسری گرہ بھی کھل گئی اور اگر اس نے نماز پڑھی تو تیسری گرہ بھی کھل گئی۔ چنانچہ وہ فرحت و نشاط سے صبح کھڑے گا۔ ورنہ اس حالت میں صبح کو اٹھے گا کہ اس کی طبیعت پر خستہ اور سستی طاری ہوگی۔“

منزلت روزوں میں بھی بدن اور طبیعت کے لیے ورزش اسباب حفظ صحت میں سے ہے۔ اور جہاد کی دند شلیں اور حرکات و قوت و حفظ صحت۔ قوت تہجد بدن

اور فضیلت کے وسیعہ کے لیے نہ ہر دوست اور قومی اسباب میں بہر نعم و حزن اور مصل  
رہور کرنے میں غفلت رہتی ہیں۔) جو ان ساداتوں سے بہرہ و ہوا ہے اور ان کا عارف  
ہے ۔

حج اور تہذیب و تمدن اور اس کے برکات | اسی مرتبہ حج اور اس کے تمام مناسک  
نیز گھوڑ دوڑ، تیر اندازی کا مقابلہ اور  
اپنی اور اپنے بھائیوں کی ضروریات کے لیے اور فضائل و حقوق عبادت و رضا اور دنیا  
میں شرکت کے لیے بھاگ دوڑ نیز جمعہ اور دیگر اجتماعات کے لیے مساجد کی طرف  
جاننا نیز وضو اور غسل وغیرہ کے لیے سعی و جہد (یہ تمام امور کیسا نفع بخش اور  
مؤثر ہیں۔

# مباحثرت اور جماع

## انواع وقسام حلال و حرام، افراط و اعتدال کا بیان

۱۔ محبت اور مزاجیت سے کہنے کے واسطے میں بھی آپ کے نزدیک مغلطہ سمجھتے اور تمام بدلتے و سرور نفس کے لوازمات سے ہر طرف کاں دورِ غفلت تھے۔ اور تمام کے حصول کا ذریعہ بھی یہی کہے جیسے یہ عام و بجا محبت و مہمانانہ نہ ہو بلکہ ناکیا ہے۔

۲۔ اصل میں مباح قیمن امور سے کہتے ہیں کہ وہ چیزیں ہیں جن کے اصل مباح ہیں۔  
۱۔ ایک مغلطہ اسل و لٹوں اور اس راست کا اقسام کو کہ قنارہ پر مہی پر جہاں جو اللہ تعالیٰ مانع نہیں کرتا یا ممانعت ہے۔

۲۔ جہاں سے وہ امن ہے آپ کو جس کا اشتہار میں (دیکھنا) بہت خطرہ ہو تا ہے اور ہرگز اس کا اعتدال و نقصان وہ ہوتا ہے۔

۳۔ قیصر کے حصول نہایت ناممکن ہے محتاج دورِ کمال و خوشی و بخت سے کہ وہ بہ اکثرین فائدہ دے ہو گا کیونکہ یہاں اس لئے نہ ہو گا اور نہ ہی اس کے ذریعہ عقوبت ہو گا۔  
اسباب محبت میں سے ایک اجماع ہے۔

۱۔ انسان میں اسباب محبت میں سے ایک لازم سبب ہے۔ جو انیسویں ص ۱۱۱ ہے کہ مہی کے جوہر پر آف اور اولادِ طایر ہے اور اس کا مزاج کہ مہر ہے۔ کیونکہ یہ سبب ان سے بنتی ہے اور سبب مادہ سویرہ پیلو و باہر سے مقرر ہے۔ کیونکہ اسے صرف سبب اسل یا راستہ قرار دینے کے لئے خارج کیا جا سکتا ہے



کیونکہ اگر اسے زیادہ مدت تک روک دیا تو طرح طرح کے امراض رونے شلہ قریبی ہو جانا یا سرگی اور خون وغیرہ پیدا ہو جائے گا۔

اس کے فوائد بے شمار ہیں، آوی فعل حرام سے بچنے اور نظروں نیچو رکھنے کی قوت حاصل کر لیتا ہے۔ اسے عفت پر قدرت حاصل ہو جاتی ہے، اور اس بات کا حصول مرد اور عورت دونوں کے لیے دنیا و آخرت میں فائدہ رساں ہے۔

آپ نے اپنی امت کو نکاح کربتہ کی ترغیب دی اور فرمایا: نکاح کرو، کیونکہ میں تمہارے ذریعہ دوسری امتوں پر تمہاری کثرت دکھاؤں گا۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا: اس امت میں وہ شخص بہت اچھا ہے جو کثرت الہل ہو۔ آپؐ نے فرمایا: میں نکاح کرتا ہوں، گوشت کھاتا ہوں، سوتا ہوں، اٹھتا ہوں۔ بیدار ہوتا ہوں، روزہ رکھتا ہوں اور نظر کرتا ہوں، پس جو میری سنت پر عمل نہیں کرتا وہ مجھ سے نہیں۔

اور فرمایا: اسے نوجوانوں کے گروہ جو تم میں سے: استطاعت رکھتا ہو، اسے چاہیے کہ نکاح کرے۔ کیونکہ یہ بعض بند اور حفاظت کردار میں سبب سے زیادہ معاون ہے۔ اور جو استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہیے کہ روزے رکھے۔ اس طرح اس کی شہوت ٹوٹ جائے گی۔

۱۔ اس سے ثابت ہوا کہ شادی اس شخص کو کرنی چاہیے جو استطاعت رکھتا ہو یعنی بوی کا وہ اولاد کا خرچ برداشت کر سکتا ہو، اپنے مردہ کے حواقی نہیں نکھ سکتا ہو، ان کی تعلیم و تربیت کا انتظام کر سکتا ہو، تاکہ وہ قوم کے لیے برآمد بنیں جو میں یہ شرط ایک شادی کے لیے سب سے زیادہ تعداد و اوقات کے لیے توجہ نہ دیتی ہے، اور جو شخص استطاعت سے خرم ہے اس کے لیے آپؐ نے علالت بھی توجہ فرمادیا۔ یعنی روزہ رکھ کر روزہ انسان کے قوائے شہوانی کو کمزور کر دیتا ہے۔

چنانچہ قطب سالی شہداء و شوق کہ زبان فراز و شکر روزہ عشق  
 درمیں تھ جوتی:

جب حضرت جابرؓ نے ایک بیروہ عورت سے شادی کی، تو آپؐ نے ان سے فرمایا، تم نے کسی کنواری سے شادی کیوں نہ کی کہ تو اس سے کھیتا تو چھوڑ دیتے؟  
سہیل ابن جابرؓ میں حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے، لڑکا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو اللہ تعالیٰ کا ظاہر و ظہر حالت میں دیکھا کر بٹاپا بٹاپا ہے اسے چاہیے کہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے۔

صالح عورت بہترین متاعِ دنیا ہے | صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

دنیا ایک متاع ہے اور دنیا میں سے سب سے بہترین مالک ہے۔  
سہیل بن ابی جابرؓ سے مروی روایت ہے کہ ہم نے محبت کرنے والے میں بیوی سے بہتر کسی کو نہیں دیکھا۔  
آپؐ اپنی امت کے افراد کو برابر نکاح کرنے کی ترغیب دیتے تھے۔  
سہیل نسانیؓ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، لڑکا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا، کونسی عورت زیادہ بہتر ہے؟  
آپؐ نے فرمایا، وہ عورت جسے (اس کا شوہر) دیکھے، تو اسے خوش کرے، جب وہ اسے حکم دے تو اس کی اطاعت کرے۔ اور شوہر کے مال اور اپنی ذات میں ایسا کام نہ کرے جسے (شوہر) ناپسند کرتا ہو۔

صحیحین میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، آپؐ نے فرمایا، عورت سے اس کے مال، حسبِ جمال، اور دین کی وجہ سے نکاح کیا جاتا ہے نیز

لے جوہ سے شادی کی رافقت نہیں ہے بلکہ قرآن و حدیث میں اس کی تاکید ہے اور اگر کتبِ بشارت سے اس موقع پر رسیدیل تفسیر آپؐ نے یہ فرمایا تھا۔  
مٹہ سوسائٹی میں آزاد عورت کا باندی کے مقابلہ میں مرتبہ زیادہ ہوتا ہے۔



۲. مسواک کرنا۔

۳. غلغلا کرنا۔

۴. اور ہندی کا استعمال کرنا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جماع متعدد سے ایک غسل بھی کافی ہے اور ہر جماع کے لئے جدا غسل نہیں۔

پہلی صورت صحیح مسلم کی ایک روایت سے ثابت ہے۔ جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور دوسری صورت سنن ابن ماجہ کی ایک روایت سے ثابت ہے، جو آنحضرتؐ کے آزاد کردہ غلام حضرت ابو رفیع سے منقول ہے کہ ایک ایسے موقع پر حضورؐ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جماع متعہ دو کے لیے الگ الگ غسل کے بجائے ایک ہی غسل کے بارے میں عرض کیا، تو آپؐ نے فرمایا۔  
موزن طہارت اور پاکیزگی اس میں ہے۔

شروع صورت یہ ہے کہ اگر غسل سے قبل دوبارہ جماع کا، زادہ ہو تو دو زبان میں وضو کر لے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے منقول ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس کے پھر دوبارہ جماع چاہے تو اسے وضو کر لینا چاہیے۔

جماع کے بعد غسل اور وضو سے دوبارہ نشاط اور طبعی فرحت و قوت عموماً برآتی ہے اور جماع کا بدلہ یا تحلل مل جاتا ہے۔ نیز کمالی طہارت و نظافت بھی ہوجاتی ہے۔ اور جماع کے ذریعہ جو حرارت غریزی منتشر ہو گئی تھی وہ دوبارہ بدن میں مجتمع ہوجاتی ہے۔

۵۔ یہ طہارت اور پاکیزگی جس کے لیے ضروری اور لازمی ہے۔

۶۔ اس سے اس امر پر روشنی پڑتی ہے کہ ایسا کامزاج کس درجہ تقاضا پسند ہوتا ہے اور وہ گندگی وغیرہ سے کتنے دور ہوتے ہیں۔

۷۔ ہندی سے مراد حسب ضرورت ہندی کا عذاب بھی ہو سکتا ہے۔ اور ایسے عام استمال بھی

**مباشرت کے ادواب اور اصول** | اس سب سے زیادہ نفع بخش طریق جماع غذا کے ہضم ہونے کے بعد اور سونے و بیدار میں ہلکے کی حالت اعتدال میں ہونا ہے۔ جب خشکی ترقی، خلوتے معدہ اور احتلا و معدہ میں بھی اعتدال ہو۔ اعتلا و معدہ کے وقت جماع سے جو نقصان ہوتا ہے وہ خلوتے معدہ کے وقت کے جماع سے کم ہوتا ہے۔ اس طرح یہ دوست کے مقابلہ میں، بحالت رطوبت نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے نیز حرارت کے موقع پر بروقت سے کم خطرہ ہوتا ہے۔

مناسب یہ ہے کہ جب خواہش جماع خوب تیز ہو یا اسے اور اشتہا کمال ہو، جو انداز تکلف یا خیالی صورت اور مسلسل نظر سے قناعت برپا نہ کیا جائے، بلکہ از خود ہو، اس وقت جماع کیا جائے اور یہ مناسب نہیں کہ خواہش جماع تکلف کے ساتھ پیدا کیے جائے اور خواہ خود طبعیت کو اس طرف راغب کیا جائے، بلکہ جب منہی بکثرت ہو، ہلستے اور خواہش اور خود شدت اختیار کر لے اس وقت یہ فعل کیا جائے۔

بڑھیا عورت، نیز بہت کم عمر کی بچیوں سے امتراز کرنا چاہیے جو ابھی بلوغ تک نہیں پہنچیں، اور جن میں ایسے جذبات نہیں پیدا ہوئے، نیز مریضہ، پر شکل اور مرد و عورتوں سے بھی گریز کرنا چاہیے، کیونکہ ایسی عورتوں سے جماعت کرنے قوی کو کمزور اور وقت باہ کو ضعیف کر دیتا ہے۔

**”حور عین“ کا ذکر اور بیان** | اللہ تعالیٰ نے جنت کی عورتوں کا کمال یہ ظاہر فرمایا ہے کہ وہ ”حور عین“ ہوں گی، یعنی اس سے قبل کسی نے انہیں نہ دیکھا ہوگا، نہ دیکھا ہوگا، وہ ان کے لیے جنت میں دیو بنیں، انہوں نے حضرت عائشہؓ نے عرض کیا، اگر آپ کسی حدیث کے پاس سے گزریں جس سے (اور ٹھہریں) چلا گیا ہو، پھر کسی ایسے حدیث کے پاس سے گزریں جس سے چلایا گیا ہو تو آپ اپنا اونٹ کہاں چرائیں گے؟ آپ نے فرمایا جس میں نہ چرایا گیا ہو۔

نیز ایسی عورت سے جو محبوب ہو، جماع کرنا باوجود کثرت استغراق کے بہت

کم شغف پیدا کر لے، اور اگر وہ عورت سے محتاج کرنا ہوتا تو تعلیل خزا اور لذت  
استغرائے دل کبھی کبھی محتاج آگے آکر ہو تو توئی میں شغف پیدا کرتا ہے۔

یہ صاف عورت سے محتاج کرنا فساد اور شرعاً برا عقیدہ ہے حرام ہے کیونکہ یہ عیہ  
مضر ہے۔ تمام علماء اس کی مذمت کرتے ہیں۔

سبعین میں حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ یہود کہا کرتے تھے کہ سب انسان عورت  
سے بجانب شغب (غلامی) میں جانا کرے تو ان کا بھینکا ہوتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ  
نے آیت نازل فرمائی۔

تساو کم حرد۔ کہ دنیا تو احدہ شہ فی مشقتہ (تجارتی عورت میں تمہاری  
کھیتی میں پس اپنی کھیتی میں ہمارا جوار، اسے چاہوں اور مسلم کے الغازیہ میں کہ اگر چاہے  
چھوڑ کے ساشہ سے آئے اور اگر چاہے تو درمیری طرف سے آئے لیکن یہودی  
ہے کہ غیر قطری اور ضعیف طریقے سے قطعاً احتراز کر لیا جائے، کیونکہ پھر کھیتی کی مثال صادق  
نہیں آئے گی بلکہ

وہی دیر تو یہ کسی بھی کی زبان سے مباح نہیں اور جس نے بعض سلف کا نام لے

لے محتاج کا مقصد صرف تنہ نفسی اور لذت شہوائی نہیں ہے، تو والد و ناسل ہے اور محتاج غیر قطری  
سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اس لیے کہ اس طرح اولاد نہیں پیدا ہو سکتی، تو والد و ناسل میں مرد و عورت  
کھیتی کی اصطلاح بڑی بلیغ ہے۔ آدمی زمین کو چھب جوتا اور جوتا ہے تو اس میں روئیدگی پیدا  
ہوتی ہے اور ناچ و چل ایسا ہو کہ بھی بویا جائے پیدا ہوتا ہے۔ لیکن اگر کھیتی کے بجائے  
زمین شور کو جوتا اور بویا جائے، تو ظاہر ہے یہ لا حاصل ہے۔ مذکورہ مذکور پیدا ہوگی دھیل بھول  
اناچ گھایا جائے گا۔ پس عورت مرد کی کھیتی ہے، اس سے جملہ کا مقصد یہ جوتا چاہیے کہ کھیتی آگے بڑھتی  
اولاد پیدا ہو کہ محض وقتی طور پر جنسی جراثیم کی تکمیل حاصل کر لی جائے یہ اللہ کی دی ہوئی  
قوت اور ولایت و صلاحیت کا نیابت خلف سفحالی ہے، اس لیے کتاب و شتاب  
کا اسے سزاوار قرار دیا گیا ہے۔ محنت سے بڑھ کر شتاب و شتابانی (غفلت)  
(تعمیل و کلمہ)

کہ اس کی راحت کا پہلو پیدا کیا ہے کہ "عورت کی دینوں دلی کرنا جائز ہے" اس نے غلط کہا ہے۔ صفحہ اپنی داؤد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنی بیوی کی دیر کو استیصال کرے وہ ملعون ہے۔  
 احمد و در ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں "اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر بھی نہیں کرتا جس نے کراپنی بیوی کی دیر میں جماع کیا۔"

نرمذی اور مسند احمد میں ہے کہ جو حائضہ کے پاس آیا، یا عورت سے دیر میں جماع کیا یا کاحن کے پاس آیا اور اس کی تصدیق کی۔ اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازی شدہ وحی کا کفر کیا۔

امام بیہقی کے الفاظ یہ ہیں کہ جس نے عورتوں کی دیر میں (جماع کیا) اس نے کفر کیا۔  
اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا معنی دیکھتے ہیں ہے، مجھے نرمذی سے

انھیں اپنے والد سے انھیں عمرو بن دینار سے انھیں عبد اللہ بن یزید سے روایت پہنچی کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شکہ اللہ تعالیٰ حق کہنے سے نہیں شرماتا۔ عورتوں کے پاس مان کے عقب سے نہ جایا کرو۔

امام بغوی فرماتے ہیں ہمیں حدیث نے انھیں حمام نے بتایا کہ حضرت قتادہؓ سے اس آدمی کے متعلق سوال کیا گیا جو اپنی بیوی کی دیر میں جماع کرتا ہے، تو انھوں نے فرمایا مجھے عمرو بن شعیب سے، انھیں اپنے والد سے، انھیں دادا سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جھوٹی لواطت ہے۔

(بقیہ حاشیہ) شدت کا اظہار ہو کہ کس لفظ سے کیا جاسکتا تھا۔

اس سے ثابت ہوا کہ غلام بھی اس فہرست میں آتا ہے، یعنی غلام کرنے والا بھی وہ حقیقت ایک خرج کے کفر کا مرتکب کرتا ہے۔  
 لواطت، یعنی غلام بازی۔

مسند احمد میں مروی ہے کہ میں عبدالرحمنؓ نے بتایا انھیں جہنم سے انھیں متکوہ سے انھیں عمرو بن شعیب سے انھیں اپنے والد بزرگوار سے انھیں دارا سے روایت ملی وہ پھر اس کا ذکر فرمایا۔

ترجمہ میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس آیت کی طرف نظر بھی نہیں کرتا۔ جو مزید عورت کے ساتھ اس کی دہریہ میں جناح کرتا ہے۔

پھر حضرت ابوعلیٰ حسن بن حسینؓ نے دوسرا روایت ملی انھیں حضرت برادر بن حازب سے مرفوع روایت ملی کہ اس آیت کے دس آیتوں کے ساتھ عظیم کے ساتھ ذکر کیا۔  
۱۔ قاتل ہو کر جس نے کسی کو قتل کر ڈالا ہو۔

۲۔ چادوگر۔ جو شہید کا مظاہرہ کرنے والا۔

۳۔ دیورٹ

۴۔ عورت کی دہریہ میں جناح کرنے والا

۵۔ زکوٰۃ نہ دینے والا۔

۱۔ میں نے جب کسی ہمارے اور غریب کے کسی کو قتل کر ڈالا ہو۔

۲۔ ساحر اور چادوگر۔ چہ شہدوں۔ سے غیر اللہ کی عظمت نامہ لوگوں کے دلوں میں پیدا کرتا ہے جو شرک پر ختم ہوتی ہے۔

۳۔ بے حیا قسم کا باپ یا شوہر یا بھائی جو لو کی دیا بہن دیا بیوی سے پیشہ کرانے دیا انھیں لیا اثر میں مبتلا کر دینے میں ملتا ہو۔ ۴۔ یہ سنا ہم ہی کی ایک صورت ہے۔

۵۔ زکوٰۃ خدا کا حکم کیا ہو ایکس ہے جو قومی اور ممالک پر صرف ہوتا ہے اسی لیے زکوٰۃ کو انگریزوں کے طور پر صرف کرنے کی اجازت نہیں وہ بیت الخاں کا حق ہے اور ان سے منقرض اور معینہ مصارف میں سے صرف لیا جاتا ہے زکوٰۃ کی اجماع کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ رسالت مآب کے ائمہ ان کے بعد جب قحطی میں آمد دیکھتا تو ایک جماعت نے اسلام پر قائم رہنے کی شرط پیش کی کہ اس سے زکوٰۃ لینی جائز نہ ہو۔ اسی نے نادک تھے کہ حضرت عمرؓ جیسا شخص بھی اس



۱۔ پیسے و سونے کی اور مرگیا نہیں لیا۔

۲۔ شراب پینے والا۔

۳۔ فقیر برہنہ کر کے میں سکی کرت والا۔

۴۔ اہل عرب سے چھٹیاؤں کی بیچ کر لینے والا۔

۵۔ جس نے کسی عورت سے نکاح کیا۔

حضرت عبداللہ بن وہب فرماتے ہیں کہ ہمیں عبداللہ بن ابیہ سے انھیں مخرج بن ہاشم سے انھیں عمر بن عامر سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریاد و غریبوں کی تلاش یعنی دیر میں چراگ کرت وہ نعوں بہ۔

مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری خطبہ  
حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن

عباسؓ کی حدیث مروی ہے۔ ان دونوں نے فرمایا: وہاں سے قبل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ ارشاد فرمایا اور مدینہ میں آپؐ کا آخری خطبہ تھا۔ پھر آپؐ اللہ عزوجل

و تقیہ داشتیں موقع نہ رہا۔ حدیث دیکھتے کو تیار ہو گئے مگر حضرت ابو بکرؓ نے تیار خطاب سے حضرت عمرؓ کو دیکھتے ہوئے فرمایا: اے خدا کی قسم! ان لوگوں نے اس خطبہ کو جتنی تم حالت کفر میں توڑے ہوئے ہیں جتنے تھے اور اسلام قبول کر کے بڑھ چکے تھے پھر فرمایا: خدا کی قسم رسول اللہ کی زندگی میں جو شخص بھی کا ایک قسم بھی نہ کرتا تو میں دیتا تھا اور اس کے دینے سے انکار کرتا ہے تو میں تنہا اس سے جان بچاؤں گا۔ حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا اور انتہائی ناموافق اور نامساعد حالات میں کیا اور حضرت ابی سے لایا ہے شاہ ولی اللہؒ نے اسے کلام مجیدی قرار دیا ہے۔

۱۔ اس نے وطن و سلطنت کے باوجود ایک فرزند نہ لایا۔

۲۔ اس لیے کہ شراب کو خدا نے حرام کر دیا ہے۔

۳۔ گویا وہ مسلمان ہو کر مسند توبہ کے دشمنوں کو۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱

سے جاملے۔ آپ نے اس میں جہیں نصیحت فرمائی وہ فرمایا۔

”جو عورت کے ساتھ اس کی دہر میں جمنا کرے یا مہر یا بچے کے ساتھ یہ حرکت کرے قیامت کے دن اس طرح ٹٹھے گا کہ اس کی بدبو مردار سے زیادہ سخت تھوہوگی، اس سے لوگوں کو نازہ حد تکلیف پہنچتی ہے۔ آخر وہ عورت میں ڈال دیا جلتے گا، اور اللہ تعالیٰ اس کا اجر ضائع کر دے گا، اور اس سے کوئی حرف و عمل قبول نہ کیا جائے گا۔ اور اسے آگ کے تابوت میں دفن کیا جائے گا اور اس پر آگ کی میخ ٹھونک دی جائے گی۔

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا، یہ سزا اس کے لیے ہوگی، جو توبہ کرے۔ یعنی اس غلے سے باز نہ آئے۔

نیز یہ فعل بد چہرے کو سیاہ کرتا، سینے کو تاریک بناتا اور ذوق قلب کو ختم کر دیتا ہے اور چہرے پر ایسی وحشت برسانا ہے کہ جو معمولی سی بھی سمجھ بوجھ رکھتا ہو وہ اس نشان کو پہچان لیتا ہے۔

نیز یہ فعل شدید قسم کی نفرت اور بغض و فاعل و مفعول میں تلخی پیدا کر دیتا ہے۔  
اعلام کے بد اثرات و نتائج | مزید برآں یہ فعل شیع فاعل اور مفعول کی حالت اس درجہ خراب کر دیتا ہے کہ ان کی اصلاح کی امید ہی نہیں رہتی ہاں اگر اللہ تعالیٰ پہلے نہ تو توبہ انصوح کی توفیق بخش دے۔

نیز یہ زوال نعمت اور اتیان ذلت کا سب سے بڑا سبب ہے۔ کیونکہ یہ اللہ کے غضب اور اس کی لعنت کا موجب ہے۔ پس سوچنا چاہیے کہ جس کے بعد کسی خیر کی امید ہو سکتی ہے؟ اور کسی خیر سے بچاؤ مل سکتی ہے؟ اور اس بندے کی بھی کیا زندگی ہے۔ جو اللہ کے غضب اور لعنت کا سزا وار ٹھہرے یا جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ اعراض کر لیا ہو۔ اور اس کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھے؟

نیز یہ فعل مایہ کو جڑ سے کاٹ دیتا ہے اور حیا و عیہ کی زندگی کا نام ہے۔ اب جب دل سے یہ چیز مفقور ہو جائے تو وہ ہرائی کو اچھائی اور اچھائی کو ہرائی سمجھنے لگے گا اور اس حالت میں اس کی خرابی اور زیادہ مستحکم ہو جائے گی۔

نیز یہ فعل اس قدر غارت و ذلت اور کینگی لاتا ہے جو دوسرے گناہوں کے مقابل میں کہیں زیادہ بڑھ چڑھ کر ہے، اور بندے پر لوگوں کی جانب سے عقاب و نفرت و بغض و غضب اور پستی و ذلت پڑ جاتی ہے، جس کا ارتقا فی طور بد مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ پس اللہ کا سلوۃ و سلام اس ذات پر جو کہ جس کی سنت طیبہ اور اس کے اتباع میں دنیا و آخرت کی سعادت ہے اور اس کی مخالفت میں دنیا و آخرت کی بربادی ہے۔

**ضروریات جہانگ کی دو قسمیں** ایک شرعی خود پر ضروریات اور ایک طبعی خود پر ضروریات جو شرعی طور پر ضروریات ہیں، وہ قطعاً حرام ہے۔

مراتب تحریم بھی کم و بیش ہیں۔ بعض کی صورت عوارض کے سبب دوسرے سے اعلیٰ ہے۔ جیسے کہ اسلام و پیام اور اعتکاف کی تحریم، اور تکفیر سے پہلے ظاہر کی تحریم، اور عاصی سے وطن کرنے کی تحریم وغیرہ ذالک اس نوع میں کوئی حد نہیں۔

دوسری قسم لازم ہے، تو اس کی دو نوع ہیں:

**قسم لازم کے دو انواع** ایک نوع وہ ہے کہ اس کی حکمت کی کوئی سبیل نہیں ہے جیسے ذات خادم (حرم رشتہ) یا سب سے زیادہ ضروریات جہانگ ہے۔ پناہیہ علامت کرام کے کہ گروہ کے نزدیک اس کا ترک تعلق کا مستحق ہے، جیسا امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا قول ہے۔ نیز ایک نوع حدیث بھی ثابت ہے۔

دوسری قسم وہ ہے جو کسی صورت میں حلال ہو سکے، جیسے اجنبی عورتیں۔ اب اگر یہ عورت شوہر والی ہے تو اس کے ساتھ کرنے سے ود حق (پامال ہونے) ایک اللہ الحق اور دوسرے شوہر کا حق۔ اور اگر مجبور کر۔ کہ یہ فعل کیا، تو تین حقوق ہو گئے۔ اور

۱۔ یعنی اسے کبھی بھی حلال نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً بہن یا بیٹی سے کبھی اور کسی حالت میں بھی جماع جائز نہیں ہے۔ حرام مطلق ہے ان کی حرمت دائمی ہے اور غیر دائمی وہ حرمت ہے جو کسی عارض کے سبب ہو۔ مثلاً بیوی کی موجودگی میں سالہ سے شادی نہیں ہو سکتی، لیکن اس کے انتقال کے بعد۔

اگر اس عورت کے خویش و آثار ب بھی ہیں جنہیں اس کے فعل سے ننگ سار لائق ہوا تو اب چار حقوق ہو گئے۔ اور اگر یہ حرم عورت تھی۔ تو پھر پانچ حقوق ہو چکے۔ پس اب اس نوع کی حرمت و درجاتِ حرم کے لحاظ سے شدید تر ہوتی جاٹ گی۔

**طبعی طور پر ضرور رساں طریقہ** | اور باطنی طور پر ضرور رساں طریقہ، اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک کیفیت کے اعتبار سے مقرر ہے۔ اس کی بحث

گزر چکی ہے وہ ایک کثرت کے لحاظ سے نقصان دہ طریقہ ہے، جیسے اس کی کثرت میں مبتلا ہو جانا، کیونکہ اس صورت میں قوت گر جاتی ہے اور اعصاب کو نقصان پہنچتا ہے نیز ریشہ نالچ اور تشنچ پیدا ہو جاتا ہے۔ بنیائی اور جناس قوتی کمزور ہو جاتے ہیں۔ حرارت غیر عادی بھڑھاتی ہے۔ عبادی کھل جاتے ہیں، اور فضلاتِ فاسدہ کو قبول کرنے کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔

**بہتر اور موزوں وقت** | جماع کے لیے سب سے زیادہ مفید اور بہتر وقت بعد میں

غذا ہضم ہو جانے کے بعد کا ہے۔ جب بھوک بھی نہ ہو اور معدہ بالکل خالی بھی نہ ہو۔ بلکہ اعتدال کی حالت ہو۔ کیونکہ بھوک کی حالت میں حرارت غیر عادی بھڑھاتی ہے اور سیری کی حالت میں کئی شدید امراض پیدا ہو جاتے ہیں۔ نیز تھکاوٹ کی حالت میں، اور کام کرنے کے بعد یا استغراق کے فوراً بعد جماع نہ کرنا چاہیے۔

علاوہ ازیں نم و نزل یا فرحت شدید کی حالت میں بھی اس سے بچنا چاہیے۔ سب سے بہتر وقت رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد کا ہے۔ جب کھانا ہضم ہو چکا ہو۔ پھر غسل کرے یا وضو کر کے سو جائے، تاکہ اس کی قوت عود کر آئے۔ اور حرکت شدید اور ورزش سے احتراز کرے۔ کیونکہ اس حالت میں یہ حصہ درجہ غیر رساں ہے۔

(بقیہ حاشیہ) یا اسے ملاقا دینے کے بعد ہو سکتی ہے۔

# عشق کا روگ اور اس کا علاج

عشق کی قسمیں، کیفیتیں اور ان کا تفصیلی بیان

یہ مرض بھی امراضِ قلب سے تعلق رکھتا ہے اور ذاتِ واسطہ اور علاج میں تمام دیگر امراض سے ملحقہ ہے۔ جب یہ مرض مستحکم ہو کر بڑے پیمانے پر تو اطباء کے لیے اس کا علاج دشوار ہو جاتا ہے اور مریض کو بھی عاجز کرتا ہے۔

اللہ بڑا درگزر کرنے والا ہے اور تعالیٰ نے بھی دو گروہوں کو قرآن سے عیسٰی دو گروہوں کا ذکر کیا واقعہ نقل فرمایا ہے۔ ایک گروہ تو ان کے عاشق کا، اور ایک گروہ ان کے عاشق کا پناہ گزین مہر کی بیوی کا واقعہ پوشت عید السلام کے مستحق اور قومِ نوح کا واقعہ۔

اللہ تعالیٰ نے خبر دیتے ہوئے بنایا۔ کہ جب ملائکہ حضرت نوح علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئے۔ تو اہل شہر بھی خوشی خوشی آئے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا!

ان ہوں آؤ ضیعی غلام تفضلہ و انہم یقولون لا یخفونہ ولا یخفونہ منہ ..... یعنی اوطح نے کہا ہر لوگ میرے بہتان میں سوچھ کر دسوا مت کرو۔ اللہ مجھ کو اللہ سے اور میری ابرو دست کموتو، بولے کیا ہم نے تم کو منج نہیں کیا دنیا

تھیں کی حمایت سے، انہوں نے کہا۔

قال هو كاذب باني ان كنتما في العرش انتم لفي سكرتكم يومين -  
یعنی: یہ میری بیگیاں حاضر ہیں، جو تھیں۔ جی چاہے کرو خدا کی قسم وہ اپنی مستی  
میں پیش نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عشق کی غلط نسبت <sup>اور جس نے</sup> <sup>جواب کتاب</sup>  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہا۔ کہ آپ بھی زہب جنت بخش کے متعلق عشق  
میں مبتلا ہو گئے اور یہ کہ آپ نے جیب انجمن دیکھا، تو یہ سنا:

سبحان منقلب القلوب،

اور آپ کے دل پر جا لگی، اور آپ نے حضرت زہب بن ساریت سے فرمایا:  
اے درد کے دکھو!

صلی اللہ تعالیٰ نے آپنا نازل فرمائی۔

وَلَا تَقُولِ الَّذِي افعل الله عنيه وانته عليه بصدق عليش تر وجهك  
دابق الله وتغضى في نفسك ما الله مبدية وتخشى ان اس وابتد الحق ان تمسك  
یعنی: اور جیب تو کہنے لگا اس شخص کو جس پر اللہ نے احسان کیا رہتے رہے  
اپنے پاس اپنی جو رو کو اور ڈر اللہ سے، اور تو چھوٹا تھا: اپنے دل میں ایک چیز  
میں کو اللہ کو ٹا پاتا ہے۔ اور غرتا تھا۔ لوگوں سے اور اللہ سے زیادہ بچا ہے  
ڈر، تو کہو: جس اسی گمانی فاسد کرتے داسے نے بچا۔ کہ یہ عشق کے متعلق حکم  
ہے، بعض نے تو عشق کے متعلق کتاب بھی لکھی ہے، جس میں انبیاء علیہم السلام  
کے عشق کا ذکر کیا ہے۔ اور اس واقعہ کو بھی داس میں ہی شمار کیا ہے۔ حالانکہ  
ایسا کہنا قرآن سے بکسر اور سرسرجاست کا ثبوت ہے۔ اور کلام  
اللہ کو ایسی بات پر محمول کرنا ہے جس کا وہ غفل نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ سے  
جس، نہ سے نہیں صلی اللہ علیہ وسلم کی برادرت ظاہر فرمائی اسی کی طرف آپ

کی نسبت کرنا ہے۔

بات یہ تھی کہ حضرت زینبؓ بہت جلد حضرت زیدؓ کی عادت کی زوجیت میں نہیں رہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ کو متنبیٰ ارشاد فرمایا، بنا لیا تھا، اور وہ زیدؓ بن محمدؓ کے نام سے مشہور تھے۔ اور حضرت زینبؓ زیدؓ کو اپنا بیٹا ہی نہیں سمجھتی تھیں۔ چنانچہ زیدؓ نے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے انہیں طلاق دینے کے ارادہ کا اظہار کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اپنی بیوی کو پاس رکھو۔ اور اللہ سے ڈرو۔ اور دل میں سوچا کہ اگر زیدؓ نے اسے طلاق دے دی تو آپؐ خود اس سے نکاح کر لیں گے۔ بلکہ یوں نہ

تھے: اگر آپؐ کو حضرت زینبؓ سے عشق ہوتا۔! آپؐ برحمت میں ان سے نکاح کرنا چاہتے تو اس سے اچھا موقع اور کون تھا؟ آپؐ حضرت زیدؓ کو طلاق کی اجازت دے دی تھے، اور نکاح کر لیتے، لیکن آپؐ نے ایسا نہیں کیا بلکہ انہیں طلاق دینے سے روکا اور متبع کیا، غلو سے ڈرایا اور نہ زینبؓ کو پاس ٹھہرا سکتے تھے کا حکم دیا۔

تھے: جب حضرت زیدؓ سے حضرت زینبؓ کا، مصالحت اور بنا دہی کوئی صورت باقی نہیں رہ گئی، تو آپؐ کے دل میں ان سے نکاح کا خیال آیا۔ اور اس لیے آیا کہ اسلامی مساوات کو برقرار رکھنے کے لیے آپؐ ہی نے حضرت زینبؓ کو ہوا آپؐ کی پہلی بیوی نہیں، ایک غلام (حضرت زیدؓ) سے شادی کرتے پر راضی کیا۔ مگر دونوں میں نہہر نہ سکی، حضرت زینبؓ کو (باقی منہ لگے پر دیکھنے) تھے، اور حضرت زینبؓ کا یہ نکاح خود آپؐ نے کیا تھا۔ اگر آپؐ چاہتے تو زیدؓ سے نکاح نہ کرتے بلکہ خود ہی کر لیتے۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ آپؐ کے دل میں حضرت زینبؓ سے نکاح کرنے کا خیال تھا، نہ آپؐ کو ان سے عشق تھا۔

لوگو! یہ احادیث کا غور تھا کہ اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا۔ کیونکہ حضرت زینہ آپ کے بیٹے ہی مشہور تھے۔

یہ معاملہ تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دل میں چھپا

**اصل معاملہ اور اس کے نوعیت و کیفیت**  
 رکھا تھا، اور ابھی خطر تھا جو لوگوں سے متوقع تھا، اسی وجہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس آیت میں آپ پر اپنے انعامات کا ذکر فرمایا۔ اور قناب نہیں کیا اور فرمایا! آپ کے لیے مناسب نہیں، کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کی ہے۔ آپ اس کے متعلق لوگوں سے مخفی رہیں۔ بلکہ اللہ اس بات کا زیادہ عقیدہ رکھے کہ اس سے ڈرا جائے۔ اس لیے لوگوں کے اعتراض کی دیر سے حلال کام میں کچھ حرج نہ سمجھتے۔ بھرا اللہ تبارک و تعالیٰ نے بتایا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ہی حضرت زینہ کے بعد زینبؓ کا نکاح آپ سے کر دیا۔ تاکہ اس معاملہ میں آپ کی امت آپ کا اقتدار کرے اور آدمی اپنے منبغی کی بیوی سے رفاق یا مرنے کے بعد اگر چاہے نکاح کر لے۔ بشرطیکہ صلیبی رکے کی بیوی نہ ہو۔ اسی وجہ سے صلیبی رکے کی بیوی کو ام آیت تحریم میں بیان فرمایا!

وَحَلَّاهُ لَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ

اور صورت زینہؓ میں فرمایا!

مَا كَانَ مُحَقَّقًا أَيَا أَخَذَ مِنْ رَجَائِكُمْ۔

باقی ماشیہ! اس واقعہ سے فطری طور پر غموم اور دیگر ہوا چلائیے تھا، چنانچہ جو تین لہذا تا لیلیف قلب کے مد نظر آپ نے ان سے نکاح کر لیا۔ اور اس طرح ان کی دیگر دور ہو گئی، پہلے وہ ایسے شخص سے، یا یہی گئی تھیں جسے وہ اپنے سے فرد تر سمجھتی تھیں، اب ایسی ہستی کے حوالہ مفرد میں آئیں، جو سرور کائنات تھا، صلی اللہ علیہ وسلم،



بیشی نوراً یہ عجیبی صورت کا تھا۔ اسے مرزا علی بخش سے

اور اس کی تقدیر میں فرمایا : اے نبی ! کہ ایمان و سرور نہ لکھ تو کہہ دیا تو احکام۔ ہر  
دوسری چیزیں بنایا اس نے تمہارے بچا جانے والوں کو یاد رکھے جیسے یہ تمہارے ساتھ کافول ہے

سید

پیشانیہ رسالت اسیہ سلسلہ الدینہ علیہ السلام کا طرف سے مہارت اور علمتہ عربیہ  
والوں کے طعن کا جواب اس طور پر ترقی غور ہے ۔

مستند: ۱۰۰۰/۱۰۰۰/۱۰۰۰

عشق میرے کوئی لوگ مقبلا ہوتے ہیں

انسان کی حجت سے قاضی جوتے ہیں۔ اسی سے اعتراض کیجئے، جتے ہیں۔ اور کسی بزرگوار میں ایسا کیجئے، میں، لیکن اگر وہ اللہ کی حجت اور اس کے شوقی قمار سے باز نہ ہو تو صوبی مشن کے اسرار خود محمود ناکر ہو جاتا ہے جیسا پندرہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو سلف علیہ السلام کے متعلق فرمایا!

كذلك لتصرف عنه المسؤول والقضائي وإنه من عبادهما إلى الخليفة.

یعنی زلیلا جی میوا: "اگر ہم بٹائی میں اسی سے برائی اور بے ایمانی اختیار کر رہے ہیں  
 ہمارے ہرگز پرہیزگاروں ہیں۔"

جہاں یہ بتایا کہ غلوں میں وہی دفع عشق اور اسی کی برائی اور فحاشی کو جو اسی کا اثر اور  
نتیجہ ہے وہ رکھتے کہ سو حبیب بن گنا ہے۔ گو با سبب کو دور کرنے سے سبب دور  
ہو جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض علف نے فرمایا ہے: عشق کا رخ دل کی حرکت  
نتیجہ ہے۔

ملکہ: یعنی درشت تر سے فوق تمام کر رہا ہے۔ جس کی خواہش میں کوئی حقیقت نہیں، اسلئے درشت تر خواہش کا تمام کیا ہو رہا ہے۔

**محبت کے انواع مختلفہ و متعدد** | محبت کی کئی انواع ہیں۔ سب سے اعلیٰ اور افضل قسم اللہ کے دین میں اور اللہ کے لیے محبت ہے۔ یہ محبت اس کی محبت کو جسے اللہ محبوب رکھتا ہو۔ مستلزم ہوتی ہے۔ نیز اللہ اور اس کے رسول کی محبت بھی مستلزم ہو جاتی ہے۔

نیز ایک قسم کی محبت و ایک فریقہ یا دین یا مذہب یا قبیلہ یا قرابت یا صہبت یا کسی منفعہ و مطلوب میں اتفاق ہو جانے کی محبت ہے۔

نیز ایک قسم محبوب سے مطلب براری کی محبت ہے۔ چاہے اس کے مرتبت ہو یا اس کے مان یا تعلیم، ارشاد یا تکمیل ضرورت سے خلق رکھتی ہو اور عارضی محبت ہوتی ہے جو سبب کے زائل ہو جانے پر معدوم ہو جاتی ہے۔ کیونکہ ہر شخص جو کسی ضرورت کے باعث محبت کرے گا۔ وہ ضرورت پوری ہونے کے بعد ضرور منہ پھیرے گا۔

یہی محبت و ملاکت و مناسبت جو غیب اور غیبیہ کے درمیان ہوتی ہے تو یہ مستقل محبت ہوتی ہے۔ جو کس عارضیہ کے سبب زائل نہیں ہوتی اور عشق کی محبت بھی اسی نوع سے تعلق رکھتی ہے۔ کیونکہ یہ نفسانی امتزاج اور رد و مانع استحقاق کا مرکب ہے۔

محبت کی انواع میں دو قسم۔ محض و غیبیہ قلبیہ اور فطرۃ و پاکت قلبیہ عارضی نہیں ہوتا۔ اب اگر یہ احتراس کیا جائے۔ اب کے بیان کے مطابق اگر انفعال اور تمام سبب روحانی مشق کا سبب ہو جائے، تو پھر یہ وغیرہ کہہ رہے ہیں یا نہیں ہے تو اب اگر زیادہ تر صرف عاشق کی جانب سے ہوتا ہے۔ اگر اس کا سبب انفعال نفسی اور امتزاج روحانی ہو تو محبت دونوں میں مشترک طور پر پیدا ہوتی۔

اس کا جواب یہ ہے۔ کہ گاہے گاہے ایک نثر کے فوٹ ہو جائے یا کسی مانع

کی وجہ سے سبب سبب سے پہلے رہ جاتا ہے۔ اور اسی طرح جانبِ ثانی سے محبت بھی مختلف ہو جاتی ہے۔

اسی وحدت میں تین میں سے ایک

## حقیقت کے اسباب و علل

۱۔ ایک سبب ضرور ہوتا ہے۔

ثبت کا پہلا سبب یہ ہے کہ ذاتی نہیں ہوتی بلکہ عرضی یا مبنی ہوتی ہے اور خود غرض کی محبت میں اکثر ایک عینیت مزدوری نہیں۔ بلکہ کبھی کبھی ایسی وحدت میں محبوب کی طرف سے تغیر بھی ظاہر ہونے لگتا ہے۔

دوسرے محبت میں کوئی ایسا مانع ہوتا ہے کہ محبوب کو محبت کرنے سے روکتا ہے تو مانع و غلاتی میں ہونا شکل و صورت، باطن و عادات یا انفعال ہیئت وغیرہ کسی میں بھی ہو۔

تیسرے محبوب کے سامنے کوئی ایسا مانع ہوتا ہے جو عاشق سے نفیثت کرنے میں رکاوٹ اندیشہ ہوتا ہے اور اگر یہ مانع نہ ہوتا تو وہ بھی ضرور جانبِ ثانی کی طرح اپنے عیب کے لیے اظہار کرتا۔ چنانچہ جب یہ سوانح ہٹ جاتا جس گئے۔ اور محبت ذاتی ہوگی۔ تو بلاشبہ وہ جانیں سے ہوگی۔

اگر کفار میں بھی بزرگ۔ سلطنت و حکومت اور بعض وعنادتہ ہوتا۔ تو وہ بھی انبیاء علیہم السلام کے ساتھ اپنی جان و مال، اور اولاد سے زیادہ محبت کرنے اور انبیاء کے علیہم السلام کے تابعین کے دلوں سے جب یہ مانع زائل ہو گیا تو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ان کی محبت اپنی جان و مال، اور اولاد سے زیادہ ہو گئی۔

عشق علاج پذیر مرض ہے

۱۔ عشق وہ ہے کہ عشق ایک قابلِ علاج مرض ہے۔ اس کا علاج کئی طرح سے ہو سکتا ہے

اب اگر لیجا اور شرما عاشقین کے لیے عشق ایک تپنچ جاننے کی کوئی راہ موجود ہو تو یہی اس کا علاج ہے۔ لیجا اگر بھیجیت میں حضرت ابن مسعودؓ سے مروی

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا!

اے نبوہوانوں کے گروہ۔ تم میں سے جو نکاح کی استطاعت رکھتا ہو، اسے پہلی بیوے۔ کہ وہ نکاح کر لے اور جسے استطاعت نہ ہو۔ اسے چاہیے کہ مذکورے رکھے۔ کیونکہ وہ اس کے لیے شہوت توڑنے والا ہوگا۔

اس ارشاد میں عاشق کو دو علاج بتائے ایک اصلی اور ایک اس کا بیل: اور اصلی علاج کا حکم کہ وہی اس مرض کا علاج ہے۔ اس لیے اگر اس کی استطاعت ہو، تو اس سے عدول و امر اسی نہ کرنا چاہیے اور غن ابن مایہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دو نجات کرنے والوں کے لیے ہم نے نکاح سے زیادہ بہتر (جینر نہیں دیکھی)۔

اور اگر عاشق کے لیے شرعی یا طبعی اگر شرعی یا طبعی طوکر وصال سے محال ہو

یانا ممکن ہو۔ تو اس صورت میں اس کا علاج یہ ہے کہ اپنے آپ کو بکھرا دیا جائے کہ عشق سے بے رغبت ہو سکنا کیونکہ جب نفس کسی چیز سے ملے تو اسے چھین آجائے گا۔ اور اس کا اس طرف التفات نہ رہے گا۔ اور اگر ناامیدی کے باوجود مرض عشق قائم رہا۔ تو بکھڑوکر طبیعت شدید ترین حد تک فاسد ہو چکی ہے۔ پھر کوئی اور علاج کہا جائے گا۔ اور یہ اس کی عقل کا علاج ہوگا۔ کیونکہ کھارانی سے ناامید ہو کر بھی دل کا تعلق قائم رکھنا جنون کی ایک قسم ہے۔ اور اس کی مثال یوں ہے جیسے کوئی سوزج ہر عاشق ہو جائے۔ اور اس کی روح آسمانوں میں اس کی جانب اوپر پرہنے کی کوشش کرتی رہے۔ اور یہ نوع تمام عقلا۔ کے نزدیک مجنونوں میں داخل ہے۔ اور اگر اس کا وصال شرعاً محال ہو۔ تندر کے لحاظ سے ناممکن نہ ہو تو چاہیے کہ اُسے قدر اخیر ملکوت کے مقام پر لے دیا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تو اس

۱: نکاح کر لینا چاہیے۔

۲: یہ زندگی کو روشن بنا دیتی ہے۔

میں اذن نہیں دے رہا۔ اور بندے کی نجات بھی اس سے پرہیز کرنے میں مجبوری ہے۔ اس لیے چاہیے کہ اپنے آپ کو سمجھائے کہ یہ ناکمل بلکہ معدوم ہے۔ اور اس تک رسائی کی کوئی راہ نہیں۔ اور یہ محالات کے قائم مقام ہے۔

اب بھی اگر نفس امارہ (پرہیز باز) کا وہ ہو۔ تو اسے چاہیے کہ دو امور میں سے کسی ایک کے لیے معاملہ ختم کر دے۔ یا خطرہ کے لیے یا محبوب کی خاطر فناء کے لیے۔ یہ اس کے لیے زیادہ پسندیدہ۔ نافع۔ بہتر اور دائمی نفع و سرور کا باعث ہوگا اور اگر یہ تمام معالجات بے کار ثابت ہوں۔ تو اسے چاہیے کہ وہ صدق دل کے ساتھ اس ذات تعالیٰ کے سامنے اپنے آپ کو گرا دے۔ جو پریشان اور مضطرب لوگوں کی دعا قبول فرماتا ہے۔ جب وہ اسے پکارے۔ اور اس کے دروازے پر اپنے آپ کو تضرع و خشوع کرتے ہوئے قریب کناں ڈال ہی دے اب جب اس بات کی توفیق ہوئی تو گویا اس نے (قبولیت) کا دروازہ کھٹکھٹایا اب اسے چاہیے کہ فراموشی کر دے۔ خاموش رہے اور محبوب کا ذکر بھی نہ کرے۔ اور نہ اسے لوگوں میں رسوا کر کے ایذا دے۔ کیونکہ اسی صورت میں اس کی حیثیت ایک ظلم اور نفاق کرنے والے کی ہوگی۔

**ایک موضوع حدیث اور اس پر بحث** | اور اس موضوع حدیث سے دھوکہ میں مبتلا نہ ہونا چاہیے

کہ جسے عشق ہو گیا اور پھر وہ پاکدامن رہا اور مر گیا تو وہ شہید ہے۔ اور ایک روایت یہ مشہور ہے۔ کہ جسے عشق ہوا۔ اور اس نے چھپائے رکھا۔ اور پاکدامن رہا۔ اور صبر کیا۔ اللہ سے بخش دے گا۔ اور اسے جنت میں داخل کرنے لگا۔ یہ حدیث جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جاتی ہے۔ صحیح نہیں ہے، اور یہ آپ کا کلام نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں شہادت ایک عظیم الشان مرتبہ ہے جو مرتبہ صدیقیت سے متصل ہے۔ اور اس کے لیے کچھ اعمال و احوال مقرر ہیں۔ جو اس کے حصول کی شرط ہیں۔

اور اس کے دو اقسام ہیں۔ ایک غاس۔ اور ایک عام۔

خاص شہادت تو وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ زمندان تہاد میں ہو۔  
 اور عام کی پانچ انواع صحیح اسناد میں مذکور ہیں۔ اور یہ شہادت مشق  
 ان میں شمار نہیں کی گئی۔ اور یہ اس میں ہو بھی کیسے سکتی ہے۔ جب کہ ہر مرتبہ  
 قرآن فی الحقیقت اللہ سے دور کر دے۔ یہ تو قلب اور روح کو غیر اللہ کی ملکیت  
 میں دے دیتے کا نام ہے۔ اس سے درجہ شہادت کس طرح ملے گا؟ یہ بالکل  
 محال ہے کیونکہ مشق صوری قلب کو حد درجہ قاسد اور خراب کرتا ہے۔ بلکہ  
 یہ مدح کی تراب ہے، جو اسے بدست بنا کر اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اس کے  
 ملتے खाومات کرتے اور اس سے متلفذ ہونے سے غافل کر دیتا ہے۔ اور اس  
 بات کا سو جیب ہوتا ہے کہ دل غیر اللہ کی عبادت میں مصروف ہو جائے۔ کیونکہ  
 عاشق کا دل تو مشوق کی عبادت میں لگا رہتا ہے۔ اسی لیے کیسے ہو سکتا ہے  
 کہ جو دل غیر اللہ کی عبادت میں مصروف رہتا ہے۔ وہ اس قدر درجات حاصل  
 کرے۔ جو خواص اولیائے کرام اور بزرگوار مہتمم کو بھی مل سکتے ہیں۔ اور اگر  
 اس حدیث کی سند سوزج کی طرح صاف اور نمایاں ہو، جب بھی غلط فہمی اور  
 دابہد ہے۔ نہ اور صحیح حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ لفظ مروی  
 نہیں۔

**حلال اور حرام عشق** | پھر بعض مشق ملال ہوتے ہیں، بعض حرام ہوتے  
 ہیں۔ اس صورت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

شہ حکماء ابن قیم حدیث رسول کے پرستاروں میں، جس تعجب سے ایسی بات فرمادے  
 نے کہی اگر یہ سونج کی طرح صاف اور نمایاں سند، بھی، موجب یقین نہیں ہو سکتا  
 تو دوسری اسناد جو اس سے فرق ہوں کس درجہ یقین میں رکھی جائیں گی، اصل  
 ملاحظہ فرمائیے ارشاد بھی ان کی انتہا پسندی کا ایک ثبوت ہے۔

متعلق یہ کیسے گمان کیا جا سکتا ہے کہ آپ نے ہر مشق کے متعلق فیصلہ فرمایا  
کہ اگر وہ مشق چھپائے اور ضعیف رہے تو شہید ہے۔ تم دیکھتے نہیں کہ ایک  
کسی دوسرے کی دیوی پر عاشق ہو جاتا ہے۔ یا کسی فاحشہ صورت یا لڑکے پر عشق  
ہو جاتا ہے۔ کیا وہ اس مشق کے (دریہ شہادت پائے گا۔ مگر تو اس دین کے داخل  
خلاف واقع ہے جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ  
نے مرض عشق کی بھی شریعت اور قدر ہر فرقہ کی اور یہ پیدا فرمائی ہیں۔

اگر عشق حرام ہے تو اس کا علاج واجب ہے اور یا دوسری صورت یہ ہے  
مستحب ہے۔ اور جب آپ ان امراض پر غور کریں گے۔ جن میں مبتلا ہو  
کر فوت ہونے والوں کو ہم نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے شہید فرمایا۔ تو  
وہ سب لا علاج امراض ہوں گے بلکہ جیسے!

سطحون و نیزہ (۱۰)

سطحون ریت کی تکلیف والا۔

۱۔ عشق اختیار کی چیز نہیں، اگر کوئی شخص کسی ایسی ہستی سے عشق کرتا ہے۔  
جو ممکن الحصول ہے، لیکن عشق کو چھپاتا، پاک دامن اور خاموش رہتا ہو  
یہاں تک کہ مر جاتا ہے، تو کیا اس کا یہ صبر و ضبط اور عزت موجب اجر نہیں؟  
نہ : یہی ایک لا علاج مرض ہے۔

جو عشق نفسانی خواہشات پر مبنی ہو، وہ علاج پذیر ہے۔ لیکن جو  
چیزوں سے بالا ہو نہ وہ علاج پذیر ہے۔ اس کے علاج کی ضرورت ہے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ ازواج مطہرات کے ساتھ مساجد  
کا ان کا بڑا فرقہ فرماتے تھے، اور کسی کو کسی پر ترجیح نہیں دیتے تھے، لیکن فراتے  
تھے یہاں تک قلبی لگاؤ کی زیادتی کسی کا تعلق ہے وہ اختیار کی چیز نہیں۔

مجنوں (بالکل)

اگ میں جل جانے والا۔

باقی میں ڈوب جانے والا۔

اور اس صورت کی موت کو جو حالتِ عمل میں کسی وجہ سے فوت ہو جائے کیونکہ یہ تمام امراض اللہ کا ابتلاء ہیں۔ جن میں بندے کا دخل بالکل نہیں ہے نہ ان کا علاج ممکن ہے۔ اور نہ ان امراض کے اسباب حرام ہیں۔ اور نہ ان کے نتیجہ میں قطعی فساد اور غیر اللہ کی عیو دیت لازم آتی ہے۔ جو مرضِ عشق کا لازمی نتیجہ ہے۔

پس اگر یہ بحث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منطق اور اس روایت کو غلط ثابت کرنے کے لیے کافی نہیں۔ تو دنیا بھر کے ائمہ حدیث اور ان کے عمل کا مطالعہ کر لیجیے۔ ایک امام سے بھی یہ مروی نہیں کہ اس نے اس حدیث کی صحت کا اعتراف کیا ہو بلکہ اسے حسن ہی کہا ہو۔ بلکہ انہوں نے اس حدیث کا انکار کیا ہے۔ اور اسے مسترد کر دیا ہے اور بعض نے تو یہ کہا ہے کہ (جو اس حدیث کو روایت کرے) اس سے جنگ کرنا حلال ہے۔

نیز ابو الفرج ابن جوزی نے کتاب المواعظ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔ نیز زبلی بن مبین نے بھی اس کا انکار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ راوی ساقط اور کذاب ہے۔ اگر مہرے پاس گھوڑا اور نیزہ ہوتا۔ تو میں اس سے جنگ کرتا۔

۱۰ : اس مرض میں بھی انسان کا کچھ دخل نہیں، اس لیے وہ موجبِ اجر و ثواب ہے۔

۱۱ : کسی حدیث کا صحیح ثابت نہ ہو سکتا، اس کے غلط ہونے کی قطعی دلیل نہیں ہے، نہ دھوڑے کیا جاسکتا ہے کہ کتب صحاح و سنن و مسانید و معام میں آپ کی تمام حدیثیں آگئی ہیں۔ کوئی باقی نہیں رہ گئی۔



امام ائمہ فرماتے ہیں کہ یہ مزدوک ہے۔  
تسائی فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ نہیں۔

اور سب سے اہم وہ ہے جو ابو حاتم رازی نے فرمایا ہے کہ یہ معتزلی  
کثیر التعلیل ہے۔

---

# حفظِ صحت اور خوشبو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت طیبہ

بارِ شمیم انگیز اور جوانمہ مطہرِ خیز روح کی غزل ہے۔ اور روحِ قویٰ کے لیے لایۂ زندگی ہے اور قویٰ میں خوشبو ہے تو نامی پیدا ہوتی ہے، جس سے دماغ قلب، بلکہ ہمارے اعضائے باطنی کو تازہ پہنچتا ہے۔ فروت اور نشاط کی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ نفس کو مسرور اور روح کو انبساط حاصل ہوتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں یہ روح کے لیے حد درجہ خوشگوار، اور فوہ تر پیر ہوئی، کراہی اور روحِ طیبہ میں ایک طرح کا گہرائقی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اخیب الطیبین صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کی چیزوں میں سے ایک چیز یعنی خوشبو بہت زیادہ محبوب تھی۔

صحیح بخاری میں ہے کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو دار عقدہ مسترد فرماتے۔

صحیح مسلم میں بھی اسی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا جسے دھانی یا شبنم کا ہلٹے دھاتے دھو کر لے گیونکہ یہ لطیف و خوشگوار اور سبک تر ہے۔

سنن ابی داؤد اور نسائی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
جسے خوشبو پیش کی جائے وہ اسے روز کرے۔ کیونکہ یہ وزن میں سبک اور ہوا  
خوشگوار کی حامل ہوتی ہے۔

مسند زائرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ  
نے طیب ہے۔ طیب کو محبوب رکھتا ہے۔ پاک ہے اور پاک کو پسند کرتا ہے۔  
لہذا ہم جسے کرم کو پسند فرماتا ہے۔ سخی ہے سخاوت کو پسند فرماتا ہے، اس لیے اسے  
سکان اور صحن کو صاف شفاف رکھو، اور بیہودگی مشابہت نہ اختیار کرو۔ جو اپنے محل  
میں کوڑا کرکٹ کے ڈھیر جمع رکھتے ہیں، یاں قصور اسما ہو تو غیر۔

ابن ابی شیبہ سے مروی ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس ایک مطردان تھا۔ جس میں سے لے کر آپ معطر لگایا کرتے تھے۔

صحیح روایت میں آپ سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر مسلمان پر یہ حق  
ہے کہ وہ ہر سات دن میں ایک بار غسل کرے اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو  
تو وہ بھی لگائے۔ اور خوشبو میں یہ خاصیت ہے۔ کہ تاکہ اس آدمی سے بو  
معطر ہوتا ہے، محبت کرتے ہیں، اور شیاطین اس سے نفرت کرتے ہیں۔  
اور شیاطین لکھ کے لیے سب سے زیادہ دل پسند اور مرغوب، مکروہ اور بر لود  
چیز ہے چنانچہ اراج طیبہ کو دائر طیبہ محبوب ہوتی ہے، اور اراج خبیثہ کو

لکھ مطلب یہ ہے کہ ہفتہ میں کم از کم ایک مرتبہ ضرور غسل کرنا چاہیے، یقیناً  
کوئی روزہ با دن میں ایک سے نامہ بار غسل کر لیتا ہے تو یہ روزہ زیادہ بہتر  
اور پسندیدہ امر ہے۔

منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاکیزگی، صفائی، سترائے  
اور زلفات معطر مرغوب تھیں، جس طرح آپ کے پاس دل اور پاک روح اور پاک  
دامن تھے، اسی طرح پاک جامہ بھی تھے۔ صلی اللہ علیہ وسلم (درمیں احمد جعفری)  
کے : بدر میں۔



# حفظِ صحتِ چشم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتِ طیبہ

سنن ابی داؤد میں حضرت عبدالرحمن بن نعمان بن مجعد بن یوزہ انصاری سے مروی ہے، انہیں اپنے والد سے انہیں اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرسره آمد مروج استعمال فرماتے تھے۔ فرمایا، البتہ روزے دار کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ مروج سے مراد ہے مشک سے خوشبو دار کرنا۔

سنن ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سرسره دانی تھی جس سے آپ ہر آنکھ میں تین تین سلابیاں ڈال کرتے تھے۔

جامع ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سرسره ڈالتے تو دائیں آنکھ میں تین سلابیاں ڈالتے، بائیں میں دو، داہنی آنکھ سے شروع فرماتے اور اسی پر ختم کرتے۔

ابو داؤد کی روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو سرسره لگائے اسے چاہیے کہ وتر سلابیاں ڈالے۔

رات کے وقت سرسره استعمال کرتے ہیں ایک ایسی خوبی ہے جو عرفِ سرسره پر مشتمل ہے اور حرکتِ مضر سے سرسره لگاتے کے بعد سکونِ حاصل ہوتا ہے۔ نیز آمد کی

سلا : وتر سے مراد طاق عدد ہے۔ مثلاً ۱-۲-۳-۴-۵-۶ وغیرہ۔

ایک مخصوص نامحیت ہے۔

سنن ابن ماجہؒ میں حضرت سالمؓ اپنے والد سے مروی روایت کرتے ہیں کہ اشقر استمال کرد کیونکہ اس سے بھارت میں جلا آتی ہے، یہ بال اگاتی ہے۔ ابو نعیم کی کتاب میں ہے کہ سرمہ بال اگاتا ہے۔ تنکوں کو دود کرتا ہے اور بھند کو ناف کرتا ہے۔

سنن ابن ماجہؒ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی مروی روایت ہے سب سے بہتر سرمہ اشقر ہے، جو بینائی کو جلا دیتا ہے۔ اور بالوں کو اگاتا ہے۔

لے بینائی اور بھارت بہت بڑی نعمت ہے۔ یہ اگر بھرتے بدلے تو انسانی دوسرے اعتبارات سے صحت مند اور توانا ہوتے ہوئے بھی اس کی زندگی یہ کیف اور بیکار ہے بیرون نکالنا بن کر رہ جاتا ہے۔ نہ کوئی خوشی اسے خوش کر سکتی ہے، نہ کوئی منکران کے دل میں ارتزاق اور انیساط کی کمینہ پیدا کر سکتا ہے۔ نہ کسی چیز کو دیکھ کر اس سے تاثر قبول کر سکتا ہے۔

بینائی کو قائم رکھنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کی حفاظت کی جائے اور ایسے وسائل اختیار کیے جائیں جو اس کو قائم رکھ سکنے میں مدد دیں۔

# ادویہ و اغذیہ مفردہ

جن کا ذکر

لسانِ نبوی (صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم) پر آیا

ہے ترتیبِ حروفِ تہجی





## حرف الهمزہ (الف)

یہ سب سے زیادہ پرتھر ہوتا ہے۔ مصغیان سے لایا جاتا ہے۔ سرمر کے اقسام دانو  
اشملہ میں اسے سبب پر قبضت اور بڑی حاصل ہے۔ مغرب کی طرف سے بھی  
 یہ درآمد کیا جاتا ہے۔ سب سے عمدہ وہ ہے جو ایک ہی جوش میں ٹکڑے ٹکڑے  
 ہو جائے۔ اس کا اندرونی حصہ ظلم ہوتا ہے جس میں گندگی نہیں ہوتی۔ اسے  
 کا مزاج سرد خشک ہے۔ آنکھوں کو فائدہ اور قوت دیتا ہے۔ اعصاب کو قوی  
 کرتا اور صحت کی حفاظت کرتا ہے۔ بزرگوں سے زائد گوشت کو ختم کر کے انہیں  
 مندمل کرتا ہے اور گندگی سابقہ کر کے انہیں جلاؤ بخشیتا ہے۔ جب آپ اینڈر  
 شہد کے ساتھ سرمہ میں ملا جائے۔ تو درد مرگہ فائدہ کرتا ہے۔ اور جب اسے گوشہ  
 اس میں تھوڑی سی تازہ چربی ملائی جائے اور اسے آگ پر پختہ کر لیا جائے تو زائدہ  
 فائدہ مند ہوتا ہے اور تازہ پھنسون کو فائدہ دیتا ہے۔ آنکھ کے سروں میں یہ  
 سب سے اعلیٰ قسم ہے۔ خصوصاً بوڑھے لوگوں کے لیے۔ اور ان کے لیے کریم  
 کی آنکھیں کمزور ہیں اندر میند ہے۔ اگر کچھ خشک بھی ملائی جائے تو فائدہ اور مزہ  
 جاتا ہے۔

**آزج** صحیحین میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا: ایسے مومن کی جو قرآن مجید پڑھتا ہے، مثالی آزج کی طرح ہے، مگر اس کا خالفہ عمدہ ہے اور اس کی خوشبو بھی عمدہ ہے۔

آزج کئی فوائد کا حامل ہے، یہ بار بار پڑھنا شفیق ہے، چھلکا، گودا، کھٹاس اور اچھ، ہر ایک کا مخصوص مزیاج ہے۔

اس کا تشہر چھلکا، گرم خشک ہے، گو دام گرم تر ہے۔ کھٹاس سرد خشک اور بیج گرم خشک ہے۔ اس کے پھلکے کا فائدہ یہ ہے کہ جب اسے کپڑوں میں دھو دیا جائے، تو سوس دیکڑوں کا کپڑا کو روکتی ہے، اس کی خوشبو ہوا اور دباؤ کی کیفیت کی اصلاح کرتی ہے۔ اگر اسے منہ میں رکھا جائے تو اسے خوشبو دار بناتی ہے اور پانچ تحلیل کرتی ہے۔ اور اگر مسالوں کی طرح اسے کھانے میں ملا جائے تو ہضم میں مدد دیتی ہے۔ اس کا گونا گونا گوت عمدہ کا مطلق ہے۔ مرۃ صغرا کے مریضوں کے لیے خاصہ بخش ہے۔ گرم، بخارست کا مٹا ہے۔

نافتی کہتے ہیں کہ اس کا گودا کھانا بوا سیر میں نافع ہے۔ اس کی کھٹاس نافی ہے۔ صغرا کو توڑنی اور گرم فغان میں تبکین دیتی ہے۔ درقان کے مرض میں ہے۔ پینہ اور اس کا سرور لگانا فائدہ بخش ہے۔ خفہ صغرا دی کو فائدہ ہوتا ہے، اور مزاجیہ جگر کو بھی نفع بخش ہے۔ عمدہ کو قوت ملتی ہے۔ اور مرۃ صغرا کی حدت ختم ہو جاتی ہے۔ تشنگی میں کمی ہوتی ہے۔ اس کے بیج میں تحلیل کرنے، اور خشک کرنے کی قوت ہوتی ہے۔ یہ طبعی طور پر بہتر ہے اور مفرج ہے، نیز اس کے بیجوں میں نہ ہر کا زریاق بھی ہے، جب کہ اس کا حصہ رو متغال کی مقدار میں استعمال کیا جائے۔

واضح رہے کہ اس میں کثیر فوائد ہیں، اور یہی پہل اس قابل تھا کہ اس سے ایک مومنین کی مثال دی جاتی، جو قرآن کی تلاوت کر رہا ہو۔ بعض سلف اس کی طرف تکرار بات تفریح سمجھتے تھے۔

**اُزور چادلس** | یہ کرم خشک ہے اور کندہ کے بعد سب سے بہتر اور اعلیٰ خواجہ ہے۔ یہ ریٹ میں سدر پہلا کرتا ہے۔ سدر کو قوت دیتا ہے۔ اور کافی دیر تک اس میں ٹھہرا رہتا ہے۔

بندہ می اطہار اسے سب اقدیر سے زیادہ فائدہ مند اور قابل تعریف سمجھتے ہیں۔ جب اسے لاسنے کے درد میں پکا دیا جائے۔ تو بہن کو مولا کرنے میں کی زیادتی، کثرت کفر، اور رنگ صاف کرتے ہیں بہت ہی موثر ہے۔ یعنی منور بنی اکرم علی اللہ علیہ وسلم نے سوئم کی مثال دیتے ہوئے فرمایا **دائرہ** | سوئم کی مثال ایسی ہے جیسے ہلو دسے کی شاخ، جیسے ہوا میں کبھی ادھر کبھی ادھر مائل کرتی رہتی ہیں اور منافق کی مثال منور کی طرح ہے، جو جڑ اور ایک ہی حالت لہذاقی میں کلکڑا رہتا ہے، انکار، تکلف، خشک ہو جاتا ہے۔ اس کے بیج گرم تر ہیں، اور ان میں خفجہ، تکیس اور تھیل کا اثر پایا جاتا ہے یا ان میں بھیگو کر استعمال کیا جائے تو سوزش کو دور دیتا ہے، صلیب دور ہو جاتی ہے۔ یہ حیرت انگیز ہے اور غدا ایت سے پھر پور ہے۔ کھانسی کے لیے فائدہ بخش ہے۔ پھیپھڑوں کی رطوبات کو تنقیہ کرتا ہے۔ مولد میں بہت۔ اور سرفہ پہلا کرتا ہے اس کا اصل علاج حلق رکھا، انار دار ہے۔

صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، آپ نے **اُزور** | مکہ میں قرینہ یا فحورہ پورے کوئی نہ اکھاڑے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، اُزور ایک قوم کی گھاس کے سوا، اسے اللہ کے رسول نے کیونکہ، غلاموں اور گھروں کے لیے بہت ضروری ہے۔ آپ نے فرمایا، ہاں اُزور کے سوا۔

اُزور دوسرے درجہ جس طرح اور پہلے میں خشک ہے، لطیف ہے، سداں اور گولہ لاندہ کھوتا ہے، در بول اور جھن ہے۔ چھری کو توڑتا ہے۔ معدے، جگر، گردوں کے سخت اور دم کو تحلیل کرتا ہے، اگر اسے پیسا جائے اور اس کا منہ دھو لیا جائے، اور جڑ، دانتوں اور دھو کو تھری مٹی ہے، اٹکا بیان دو کرتی اور پیٹ کو درست کرتا ہے۔

# حرف الباء

**بطبخ (ترلوں)** ایو داوڑ اور ترندی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ ترلوں کو تر کھجوروں کے ساتھ کھایا کرتے تھے۔ اور ترلوں تھے اس کی حرارت اس کی برزوت کو کاٹ دیتے گی۔ اس کے بارے میں کوئی حدیث مروی نہیں، لیکن اس ایک حدیث کے سوا کوئی بھی صحیح نہیں ہے۔ اس سے مراد وہ اخضر ہے جو سرد تر ہوتی ہے اور اس میں توتہ جلا ہے۔ اور یہ گڑھی اور گڑھے کے ساتھ جلد سے اتر جاتی ہے۔ اور سردہ میں سے کوئی سی بھی غلطی جائے جلد میں ہو جاتی ہے۔ اور اگر کھانے والا گرم مزاج ہو تو اسے زبرد فائدہ دیتی ہے۔ اور اگر سرد مزاج ہو تو قدر سے ذخیل وغیرہ (سوغات) سے اس کی اصلاح ہو سکتی ہے۔ ترلوں کو کھانے سے قبل کھانا بہتر ہے۔ ورنہ الکاٹی دہا کرتے لے آئے گی بعض امیاد کا کہنا ہے کہ اسے کھانے سے پہلے کھانا پانے۔ اور صبر کو صاف کرتا ہے اور مرض کی جڑ کاٹ دیتا ہے۔

**بلخ (تازہ کھجور)** فسانہ اور ابن ماجہ نے اپنے سنن میں حضرت بشام بن مرفع سے روایت کیا ہے انہیں اپنے والد سے انہیں حضرت عائشہ

سے روایت پہنچی۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تازہ کھجور کو برزی کھجور کے ساتھ کھا کر۔ کیونکہ شیعہان جبہ ابن آدم کو تازہ

کھجور کے ساتھ براتی کچھ رکھاتے دیکھتا ہے۔ تو کہتا ہے۔

ابن آدم اتنی مدت زندہ رہا کہ اس نے پرانے پھل کے ساتھ نیا پھل بھی کھایا ایک روایت پر ہے کہ تازہ کھجوروں کے ساتھ تر کھجور بھی کھایا کر دیکھو کہ شیطان جب ابن آدم کو رکھاتے دیکھتا ہے تو ٹکیتے ہوتا ہے اور بتا ہے کہ ابن آدم اتنی مدت تک زندہ رہا کہ وہ پرانے کے ساتھ نیا پھل بھی کھاتا ہے۔

(مسند بزاز)

بلع میں رگوں اور سیوسٹ دونوں کیفیات متحی ہیں۔ یہ منہ و سوراخ اور معدہ کو نافع ہے۔ سینہ اور پیچھے کے کو شرب ہے۔ غذائیت کم ہے۔ یہ غلہ کے جیسے اس طرح ہے جیسے انگور کے دھت کے لیے مسموم ہوتا ہے۔ نہ دونوں ربا قراقر اور نفخ پیدا کرتے ہیں۔ خصوصاً اس وقت کہ ان کے ساتھ پانی دیا جائے اور غریب شہید اور کھن کے ذریعہ ان کے ہر کی اصلاح ہو سکتی ہے۔

صحیح روایت میں حضرت ابو الیمین بن جھان سے ثابت ہے **بسر خشک کھجور** کہ جب انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بکرا اور مرغی اور مینا کی موت کی۔ تو کھجوروں کا خوشہ پیش کیا۔ جیسے انگور کا خوشہ ہوتا کر۔

آپ نے فرمایا۔ تو لے اس میں سے تم کھجوریں کیوں چق دیں؟ انہوں نے عرض کیا۔ میں نے چالا۔ کہ آپ خشک اور تر ہر قسم کی کھجوریں استعمال فرما سکیں۔

بسر گرم خشک برقی ہے۔ اور اس کی سیوسٹ حرارت سے زیادہ ہوتی ہے۔ بخور طوبت کو ختم کرتی اور معدہ اور پیٹ کو خشک کر کے قبض کرتی ہے۔ بسور سے اور خشکے اراض میں نافع ہے۔

اسے بطور شربت بھی کھانا نامشہ نشی ہے۔ اس کی کثرت اور بلع کو بکثرت کھاتے سے آنتوں میں سترے پیدا ہونے میں۔

**بیضی (انڈسکے)** پہنچنے والے شعبہ الامکان میں شروع روایت نقل کی ہے کہ ایک ایسی ہی جلیلہ السلام نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے دربار میں ضعف کی شکایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں انڈسکے کھانے کا حکم دیا۔ اس حدیث کے صحت مشکوک ہے۔

اسی کی بجائے تازہ انڈسکے زیادہ بہتر ہیں۔ اور مرضی کے انڈسکے تمام پروردگار کے انڈسکے سے زیادہ فائدہ بخش میں۔ بہو کو بہرہ مند کے بعد سے اُن پر روست ہونے ہیں۔ صاحب قانون نے لکھا ہے کہ اس کی دودی گرم نرمی ہے۔ خون صالح پیدا کرتی ہے۔ اور قلیل خدایت رکھتی ہے۔ معذہ سے جلوری اثر دھم بھی مانتی ہے، اگر نرم ہو۔

۱۰۰ وہ ازیں دیگر حکمانے کہا ہے کہ اس کی ندوی ممکن دور و علاقہ قبضہ رہ کر نرم کرتی کھانسی، پیچھے ٹھونس، گردے اور ششہ کے زخموں میں فائدہ بخش ہے۔ خشونت کو زائل کرتی ہے۔ خاص کر جب اسے رزق یا دام شیزس ملا کر کھایا جائے تبندہ کا مواد بکاتی ہے یعنی اسے سہل فحشوت خلق ہے۔ اس کی سفیدی جب گرمی سے تھوڑی آنکھوں میں لگائی جائے تو اس کی تیرہ کرتی ہے اور درد کو ٹیکتے دیتی ہے۔ اور جب اہل کے چلنے پر جائے، ناف پر لگائی جائے تو پھنسیاں، پیراؤں میں بیوتے دیتی اور جب درمیان جگر لگائی جائے۔ تو دھوپ سے اثراتی واقع نہیں ہوتا۔ جب اسے کندہ میں ملا کر پیشانی پر لگائی دیا جائے تو نزلہ میں فائدہ دیتی ہے۔ صاحب قانون نے تلب کی ادویہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اگرچہ مطلق اثر والی ادویہ میں سے نہیں لیکن تقویت تلب میں اس کا بہت زیادہ دخل ہے۔

**بصل (پسیا ترم)** سفن ابن داؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو آخری کھانا تھا۔ اس میں پیاز بھی

صحیحین میں ثابت ہے کہ آپؐ نے دیا نہ کھاتے تھے کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا تھا ہے

بہانہ دینے سے جو میں گرم ہوتا ہے۔ نیز اس میں دلوں میں زبردستی ہوتی ہے جو تیرہ مٹی آپؐ میں خاتمہ و غش ہے۔ اور نہ ہر زلی جو کہ دیکھ کر کرتی ہے۔ نیز شہوت توڑتی معدہ کو قوی کرتی اور میں ہوجان پیدا کرتی۔ نیز یہ منی ہے۔ تالیف و تعلیم اور محاسبہ ہوتی ہے۔ نیز اس کا ریح بہت ہی کو دور کرتا ہے۔ اور اسے داخلہ پر درگزر جاتے تو بہت ہی خاتمہ دیتا ہے۔ نیک کے ساتھ ملکہ استعمال کرنے سے صون کا نفع قمع کرتا ہے، اور صہبی دوا پر مینے کے بعد اسے سونگھا جائے تو تے اور مٹی کو روکتا ہے۔ اور اس دوا و صہبی کی کو کو زانی کرتا ہے۔ جب اس کے پانی کا معطر رنگ سے سر کا کیا جائے تو سر کو ٹھکا کرتا ہے۔ کانوں میں ڈالنے سے تلقین صحت اور کان بچنے، و بیہوش اور کان میں پانی پڑ جانے کو نافع ہے۔ اس کا آنکھوں میں ہر روز ڈالا جائے تو موتیا بند ہو کر رہتا ہے۔ اور اگر اس کے بھون کو شہد میں قیس کر آنکھوں میں ڈالا جائے تو سفیدی دور کرتا ہے اس کا بلخوج کثیر و نفع دہ ہے۔ اور در تان۔ کھانسی اور خشکی صدر میں خاتمہ و غش ہے۔ نیز پیشاب آور ہے۔ لیکن ہے اور کتے کے کائے میں مفید ہے اگر نرم ہر اس کے باقی نہ میں نیک اور ہری کے پتے مل کر ٹھکا گیا جائے۔ اور جب اسے دکھا جائے تو بواہر کا منہ کھولتا ہے۔ اس کی مغز یہ ہے کہ در و شقیقہ اور سارے سر کا درد پیدا کرتا ہے مولوہ ریح ہے۔ بنیائی کو کمزور کرتا ہے زیادہ کھاتے سے قیاتی پیدا ہو جاتا ہے اور عقل خراب ہو جاتی ہے۔ منہ کا لائقہ بگڑ جاتا ہے۔ پاس پیٹھے و امے اور فرشتوں کو تکلیف دیتا ہے ملکہ۔ دھکا کر اور کر کھانا اس کے تمام مغزات کو

ملکہ اور برکے باعث فرشتے اس سے دور ہوجاتے ہیں۔

ملکہ اگر نیک اس سے منہ بہ ہوا ہو جاتا ہے۔

دور کر دیتا ہے۔

سفن میں مروی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیاز اور بھننے کے کھانے جانے کو حکم دیا کہ ان دونوں کو پکا کر مارے لے۔  
اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سفید اور ایک سیاہ۔

**پاؤنجانے** | اس میں اختلاف ہے کہ یہ سرد ہے یا گرم اور بھیج یہ ہے کہ یہ گرم ہے اور سوراہا بواہر سرد ہے۔ سرطان اور میڈام پیدا کرتی ہے، رنگ کو بگاڑ کر سیاہ کرتی ہے۔ اور پوٹے دہن کے باعث ضرر رساں ہے۔ اور سفید جو فائدہ دیتی ہوئی ہے وہ ان تماموں سے بہتر ہے لے

لے! اس طرح اس کی بے پرواہی ہو جائے گی۔ پھر اس کے استعمال میں کوئی قیامت نہیں ہے! امراض راولیہ میں وہ دونوں قسمیں حسب ضرورت و مصلحت استعمال ہوتی ہیں۔ لیکن سفید پاؤنجان جو مصلحتی فائدے سے بہتر ہوتی ہے اس لیے وہ عام طور پر خوش بھی ہے، اور امراض و ملاح کے سلسلہ میں اس کا استعمال سفید اور حسب دل خواہ تنازع بھی پیدا کرتا ہے۔

لیکن، کوئی دوا بھی، خواہ اس کے خواص و فوائد سے متعلق معلومات کتنی ہی وسیع کیوں نہ ہوں بطور خود نہیں استعمال کرتی چاہیے، استعمال اور ترکیب، استعمال ماہر طبیب سے رجوع کرنا ضروری ہے۔



# حرف التاء

نذر (کھجور) صحیح روایت میں نہیں اقدس علی الشریعہ و سلم سے ثابت ہے۔ کہ جو بیج کو سات نذر کھجور کھائے۔ ایک روایت کے بقول یہ بیج کو سات عالمی کھجوریں کھائے۔ اسے اس دن نذر نذر دے گا۔ اور نہ ہمارے نقصان پہنچائے گا۔

نیز آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: میں نذر میں کھجوریں نہ بیوں۔ اس نذر دے کھجور کے ہیں۔ نیز آپ سے کھجور کو کھن کے ساتھ کھانا۔ اور کھجور کو۔ وٹنی کے بکڑ اور تنہا کھانا ثابت ہے۔

یہ دو مرسے درجہ ہیں گرم ہوتی ہے۔ کیا یہ پہلے درجہ میں تر بھی ہے؟ یا اس درجہ میں خشک ہے؟ اس کے متعلق دو قول ہیں۔

یہ منقوی بلکہ۔ یعنی اور منقوی یہ مینا ہے، خالص مایہ جب مسور کے ساتھ ملا کر استعمال کی جائے۔ اور خشونت صفتی ہیں فائدہ نفس ہے۔ اور جو کھانے کے مادی نہ ہوں جیسے مرد علقوں کے رہنے والے انہیں اس سے مدد کی نیکیایت ہو جاتی ہے۔

یہ دانوں کو تکلیف دیتی ہے۔ درد سر برعکاسی ہے۔ اس کا مصلح باوم اور خشکاش ہیں اور یہ دیگر پھلوں کی نسبت بدن کے لیے فدا نیست رکھتے ہیں۔ لیکن اسی کے اندر گرم تر ہو کر غذا ہوتا ہے۔ اور عالمی مدد میں کھانے

سے کپڑوں کو ہلک کرتی ہے۔ کیونکہ اس کی حرارت میں قوت تیز یا قہر پائی جاتی ہے۔ چنانچہ جب اسے مسلسل خالی پیٹ کھایا جائے۔ تو کپڑوں کو کم کرتی ہے اور ختم کر کے انہیں ہلک ہی کر دیتی ہے۔ اس طرح یہ ایک پھل۔ غذاء دوا۔ مشروب۔ شریخی سب کچھ ہے۔ ہر چیز کے فوائد اس میں موجود ہیں۔

**تین وانجیرا** | حجاز اور مدینہ کے علاقہ میں انجیر نہیں ہوتا۔ اس لیے اس کا تذکرہ حدیث میں نہیں آیا۔ کیونکہ وہاں کی زمین اس کے لیے سازگار نہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں اس کی قسم کھائی ہے۔ اس کے منافع و فوائد کثیر ہیں۔ یہ گرم ہوتا ہے اس کے تریا خشک ہونے میں دو قول ہیں۔ سب سے عمدہ انجیر وہ ہے۔ جس کا پھلکا پختہ چوادر سفید ہو۔ گرمے اور مٹانہ کی دیت کو خارج کرتا ہے۔ زہر سے حفاظت کرتا ہے اور تمام بیماریاں سے زیادہ غذا بھرت دکتا ہے، خشونت ملتی۔ سینہ۔ قہر ریه کو مہینہ ہے۔ جگر اور کلی کو صاف کرتا ہے۔ عمدہ سے غلط بلعنی کا تنقید کرتا ہے اور بدن کے لیے عمدہ غذا ہے۔ ہاں اس میں یہ ضرر ضرور ہے کہ اگر اسے بکثرت استعمال کیا جائے۔ تو جوی پیدا کرتا ہے۔ اس کا گروانہ زیادہ اعلیٰ ہوتا ہے اگر مزاج دالوں کو ہباس لگتا ہے۔ اور نمکین بلغم کی وجہ سے پیدا ہونے والی بیاس کو بھاتا ہے۔ مزمن کھانسی کو فائدہ بخش ہے۔ پیشاب کا ادرا کرتا اور جگر اور کلی کے سڈے کو مٹاتا ہے۔

**طیمنہ** | یہ پے جو کاپانی ہوتا ہے۔ اس کے فوائد بہت ہیں۔ اہل حجاز کے لیے اثر جو سے یہ زیادہ فائدہ بخش ہے۔

# حرف الجیم

یہ کھجور کا گودا ہوتا ہے۔ جبین میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے  
**جھار** کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ کھجور کا  
 جھار پیش کیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دوسرے درختوں کی طرح  
 یہ بھی ایک درخت ہے۔ مرد مومن کی طرح کہ اس کا پتہ نہیں گزرا (الحديث)  
 جھار پہلے درجہ میں مرد خشک ہوتا ہے۔ زخموں کو مند مل کرتا ہے، اور  
 نفث الدم، ہیٹ کے امراض، مرة معفرا اور خون کے غلبہ میں نافع ہے۔  
 پروردی الجیموں میں نہیں ہے، اس میں غذائیت ہے، البتہ درجہ پہلے ہے  
 اس کا درخت منافع سے بھرپور ہے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے مرد مومن کو اس سے تشبیہ دی کہ تبرکثیر اور نفعی بے شمار کا حامل ہوتا ہے۔  
 سنن میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ تبوک میں  
**جبین (پنیر)** نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پنیر کا ایک ٹکڑا  
 پیش کیا گیا، آپؐ نے پٹری منگوائی۔ اُس کا نام لیا اور اسے کاٹا (ابوداؤد)  
 صحابہ نے شام اور عراق میں بھی پنیر کا استعمال کیا ہے، تازہ پنیر جو  
 تخمین نہ ہو مدد کے لیے عمدہ غذا ہے۔ اطفال کے معدہ کے لیے کام ہے۔  
 بدن کا گوشت بڑھاتا ہے۔ اعتدال کے ساتھ ہیٹ کو نرم کرتا ہے، جو نیز  
 باسی ہو اس میں غذائیت کم ہوتی ہے۔ مدد کو اس سے نقصان پہنچتا ہے۔  
 آنتوں کے لیے بھی درد رساں ہے۔ پڑانا پنیر قیض پیدا کرتا ہے۔

”نادرہ اور تپا یا ہوا ذمہ کو تندرہ دیا اور اسے بال بند کرتا ہے اور ہر مرد ہوتا ہے۔ اگر اسے جھیل کر استعمال کیا جائے تو مزاج کے لیے زیادہ مناسب ہے۔ کیونکہ آگ اس کی تعدیل و اصلاح کر دیتی ہے اور اس کے جوہر میں لطافت اس کے ذائقہ اور رائحہ میں خوشگوار سی پیدا کر دیتی ہے۔ لکھن میں چیز کی ایک صیغہ یہ ہوتی ہے کہ ہزل و دہلا کرنے والا ہوتا ہے۔ پتھری پیدا کرتا ہے گردے میں بھی۔ علاوہ دیز پرانا پیڑ لکھن اور گرم خشک ہوتا ہے۔“

ملے غیر ملروں کی خاص غذا ہے اور ان کی قابل رشک محنت و تندرستی میں اس کے استعمال کو بھی دوسری چیزوں کے علاوہ بہت دخل ہے۔

دودھ سے بنتی چیزیں بھی بنتی ہیں ان میں سے کوئی چیز بھی اتنی نافع و مزیدار اثر متغویٰ الصواب اور امجاد و احشاء نہیں ہے۔ جتنا پیڑ اس میں دودھ کی مہارت کوئی نہیں ہوتی۔ نادرہ کے تمام موجود ہوتے ہیں۔

اس صفت کی بنائی ہوئی کوئی چیز بھی ایسی نہیں جو اپنے اندر فوائد و منافع کے ذخیرے نہ رکھتی ہو۔

# حرف الحاء

اس کی فضیلت میں احادیث ذکر ہو چکی ہیں۔ اور اس کے فوائد بھی بیان ہو چکے۔ حق کے اعادہ سے کفر فائدہ نہیں۔

صحیحین میں حضرت ابی سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہیں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ہر پرہیزگار اور استغفار گزار جب سے کیونکہ اس میں سام کے سوا ہر مرض کے لیے شفا دے گا، اور سام موت کو کہتے ہیں۔

حجۃ السواد کو فارسی میں شونہز کہا جاتا ہے۔ یہی کنون اسود ہے اور اسے کمون رندہ کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ اس میں بہت سے فوائد ہیں یہ تمام سرد امراض میں فائدہ بخش ہے۔ اور بالعرض گرم خشک امراض میں بھی اس کا عمل دلی ہے۔ ہذا پھر سرد تراد ویر کی قوت موثر سردت نفو کے باعث اسے مقام مری نگ پہنچا دیتی ہے۔ اگر کم مقدار میں استعمال کیا جائے۔

شونہز تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے۔ نفیج دور کرتی ہے اور کد و دھار کو خارج کرتا ہے۔ زردی پوختہ کا بخار اور دھمی غلیظہ میں مفید ہے۔ سردی کو کموتی اور دیاج کو نہیں رتی ہے۔ بلویت و فضلہ معدی کو خشک کرتی ہے، اور اگر اسے شہد میں کوٹ لیا جائے اور گرم پانی سے کھایا جائے تو گردوں اور شہد کی بھتری کو نکال دیتی ہے۔ زردی بول و جیغ ہے۔ اگر اسے چند ایام مسلسل

استعمال کیا جائے تو یہ صورت دودھ کی کمی کی شاکی ہے اسے یہ شکایت نہیں رہتی اور اگر سرکہ میں گرم کر کے پیٹ پر اس کا علاج کیا جائے تو کھوہ خانہ کو مارتی ہے۔ اگر تریا فطک منفل کے پانی یا بو شانہ میں اسے گوندھ کر استعمال کرنا چاہے تو کڑواں کو خارج کرنے میں اس کی قوت بڑھ جاتی ہے۔

نیز زکام یا دریں نافع ہے۔ اگر کوٹ کر ایک دھبی میں باغداد کر اسے سوکھا جائے اس کا تیل اور الجید مسوں اور جیلانی کے لیے نافع ہے۔ اگر اسے پانی کے ساتھ ایک مشق کی مقدار میں کھایا جائے تو ہر اور دمہ میں فائدہ بخش ہے۔ سرد درجہ سردی اس کا ضیاع و سبب کرنا بہت فائدہ دیتا ہے۔ اور اگر صورت کے دودھ میں اس کے سات دانوں کا تقویر تیار کر کے ہر تان کے مطابق کون کا سہولت دناک سے مرکا جائے گا یا کھائے تو اسے سرد درجہ فائدہ دیتا ہے۔ اور اگر سرکہ میں اسے پکاکر سردی کے باعث درجہ دھن واسے کو ٹکی کرائی جائے تو فوہ دے گا۔ اگر اسے پیس کر اس کا سوط کرنا جائے تو موتیا بندے کے آغاز میں فائدہ کرتا ہے۔ اور اگر سرکہ کے ہمراہ اس کا ضماد کھا جائے تو چھینٹوں اور زخاں میں مفید ہے۔ اور زخمی بطنی دھنوں اور ام صلیبہ میں نافع ہے۔ اس کے روغن کا سوط قحط میں مفید ہے۔ نصف مشق سے ایک مشق تک کی مقدار میں پیا جائے تو کپڑے کے کاٹے میں نافع ہے۔ اگر اسے دیس برونس جتنہ انفرام کے ساتھ ملا کر قین قطریے کان میں ٹپکانے جائیں تو سردی کے دور اور ہوا کے اثرات بد کو تامل کرتا ہے اور اگر سرکہ میں پیس کر برص بہق سیاہ میں اس کا علاج کیا جائے تو فوہ دے گا اور شفا دینے لگا۔ اور اگر اسے بیس کہ ہر روز دودھ ہم آب سرد کے ہمراہ استعمال کیا جائے۔ تو باؤ سے کتھے کے کاٹے سے فائدہ دیتا ہے اور پاکت سے ماسوں کو کھتا ہے۔ نیز ٹیکہ ابھی پانی دیکھ کر ڈرنے کی حالت لاری نہ ہوئی۔ اور اگر اس کے روغن کا سوط کیا جائے تو قابیج اور کڑا سے حفاظت کرتا ہے۔ نیز اس کا سودا ختم کر دیتا ہے۔ اس کی دھونی دی جائے تو ہر بے کپڑوں کو بھگا دے گا۔ یہ بواہیر میں

لکڑہ مند ہے اور اس کے فوائد شمار سے خارج ہیں۔ اور ان کی تعداد اسیائے  
دستر میں سے باہر ہے۔

اس کی تعداد دو درجہ ہے۔

ایک خامت کا خیال ہے کہ اس کا بغیر استعمال سو بہ پاک ہے۔

اور نہیں گزر رہا ہے کہ نفی ارم علی اللہ علیہ وسلم نے حضرت پیر  
حضرت (علیہ السلام) اور میرزا حسن بن موف کو عداوت کے باعث حریم استقبال کرتے  
کی اجازت دی تھی۔ اس کے فوائد اور اس کے مزاج کا ذکر ہو چکا۔ لہذا اب اس کے  
کی ضرورت نہیں۔

**حرف** ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ وہ بزرگ درجہ ہے جس سے علاج کیا جاتا  
ہے۔ اور یہی شمار ہے جس کے بغیر نفی ارم علی اللہ علیہ وسلم کی  
صورت میں ذکر ہوا ہے۔

یہ ایک بوٹ ہے جسے حرف کہا جاتا ہے اور عام لوگ اسے ہٹا دیتے ہیں۔  
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ انھاری حریف ہے۔  
میں کہتا ہوں۔ وہ حدیث کہ جس میں اسی طرف اشارہ ہوا ہے بالوصفہ وغیرہ کی روایت ہے۔  
جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
روا میں شفاء ہے۔ نقد اور بری۔

الہو انہ نے اسے طریق میں روایت کیا ہے۔

یہ درجہ درجہ میں گرم خشک ہے۔ اور سخت ہے نیز یہ کی تعلیم کوئی کیجوں اور کرانہ  
کو قانع کرتی ہے۔ کئی نے وہ کو تعلیم کرتی ہوئی ہے۔ زجاجی اور توبہ کو مفید ہے۔  
اگر اسے شہد میں مارنا دیکھا جائے تو کئی نے وہ کو دور کرتی ہے، نیز تمام بری میں استرقا کو  
نافع ہے۔ قوت باہر میں اضافہ کرتی اور صبر لگاتی ہے۔ وہ بزرگی نفس اور سختی لہجہ میں مفید ہے۔  
بیمیں نے کو صاف کرتی ہے۔ حریف ہے۔ حرق اللہ اور درویش میں فائدہ بخش ہے۔ جب سے  
میں کہیا جائے تو میں میں فائدہ دیتی ہے۔ جب سر کے ساتھ جو کہ میں میں راجہ میں فائدہ

دونوں اطراف میں نافع ہے۔ نیز سردی اور ٹھنڈ کے باعث دہر میں صاف فائدہ مند ہے۔ بالائیوں کا قول یہ ہے کہ اس کی توت دانہ خردل کے برابر ہے۔ اسی لیے ان تمام امراض میں نفع ہے۔ جن میں خردل مفید ہے۔ خردل کی طرح یہ بھی اعتدال میں نفع کو قیام کرتی ہے۔

نئی گرم ملی اللہ صبر و صبر کے متعلق مروی ہے کہ آپ نے حضرت سحر بن ابی و تھیں حلیہ (یعنی) کی نگرانی میں اوت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا: اسی کے لیے کوئی طبیب بناؤ۔

چنانچہ حارث بن کادہ کو بلا دیا گیا، حارث نے اسے دیکھ کر کہا: خطرہ کی کوئی بات نہیں ہے ان کے لیے (خوف) بیکار کرو۔ یہ سستی اور تر جود مگوروں سے تیار کیا جاتا ہے، طفل کو پکا پتھر یا چرھنی گھونٹ گھونٹ کر کے چیتے میں چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا۔ اور شفا یاب ہو گئے۔

یعنی دوسرے دہر میں گرم اور پہلے دہر میں خشک ہے۔ جب سے پانی میں پکا دیا جائے تو اس سے سبز اور پیٹ بزرگ کرتی ہے۔ اور کھانسی، خشونت، رو اور تکی نفس کو سکون بخشتی ہے۔ یاہ میں زیادتی کرتی ہے۔ نیز، دیکھا، غنم اور بوا سیر کے لیے اچھا نافع ہے اور معالہ میں دانت کیوں کی نھر کرتی ہے۔ سب سے بلیغ کو دور کرتی ہے، پھوٹوں اور امراض میں ریشہ میں فائدہ بخش ہے۔ اسی وجہ سے اسے گھی وغیرہ سے مخلوط کر کے استعمال کیا جاتا ہے۔

جب اسے پانچ دہر میں کی مقدار میں بیا جائے تو دہر میں بھی بھی ہے۔ جب اسے پکا دیا جائے، اور اس کے مٹیوں سے بال و حسرتے جائیں تو انہیں ہر دار بقاتی ہے۔ اور جب اسے سرکہ میں مخلوط کر کے درم ٹھکانا پر نما دیا جائے تو اسے تجلبل کرتی ہے۔ اور اگر اس کے روغن کو سوم میں ملا دیا جائے تو سردی کے باعث بدن بو پھٹنے لگتا ہے اس کیفیت کو دور کر دیتی ہے۔

اس کے گرم پانی میں اگر عورت بیٹھ جائے تو ورم کے باعث ہو دور ورم ہو دور ہو جاتا ہے۔ سینہ کا بھگم نکالتی ہے، معدہ کو نافع ہے، دکھانسی دور کرتی ہے اس کے شافع اور فوائد بہت ہی زیادہ ہیں جو بیان سے باہر ہیں۔

تاکم، من مبداء من سے منقول ہے ماہوں نے بنایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سینی سے شفا حاصل کرو۔ بعض اہل مکہ کہتے ہیں کہ اگر انھوں کو جیتی کے نواد کا علم ہوتا۔ تو اسے سونے کے جہاز سے، خوب دیتے۔



# حرف الخار

خیر (روٹی) | صحیحین میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ نہ بین کیا منہ  
اسے روز ایک روٹی کی مانند ہوگی جسے اللہ جبار اپنی جنت میں  
دکھائے گا۔

سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ انہوں نے  
فرمایا، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے محبوب کھانا روٹی کا رہا تھا۔  
شریک ایک چوراہا ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا، میں چاہتا ہوں کہ میرے پاس ایک سینہ گندم کی روٹی لگی اور  
دودھ چوڑی ہوتی ہو۔

چنانچہ ایک آدمی اٹھا اور تیار کر کے خدمتِ اقدس میں لے آیا۔ آپ نے دیکھا  
فرمایا کہ لکھی کسی برتن میں تھا؟ اس نے عرض کیا گوہ کے مشکیزہ میں۔  
آپ نے فرمایا، اسے اٹھا لے جاؤ۔

روٹی کی بہترین قسم غیری اور گوندھی ہوتی ہے۔ ہر نوع کی روٹی تمام اقسام  
سے اعلیٰ ہے اس کے بعد تیار شدہ کھانوں پر پکائی ہوئی روٹی کا ہوتا ہے۔ اور سب  
سے عمدہ اور اعلیٰ قسم نئی گندم کی روٹی ہے۔ نقد بر سے بھر پور میدے کی روٹی ہوتی  
ہے جس میں دیر سے رقعہ ہوتی ہے۔ کیونکہ اس میں سیوریں گندم (جیسوس) بہت کم  
ہوتا ہے۔ اسے خیر موری بھی کہا جاتا ہے۔

سب سے عمدہ وقت روٹی کھانے کا دن کا آخری وقت ہے، جس روز پکائی

جائے۔ اور نرم روٹی زیادہ طبع مغزی اور مرطوب ہوتی ہے اور بہت جلد معدہ سے اتر جاتی ہے، اور خشک اس کے برعکس اثرات رکھتی ہے۔

گندمی روٹی کا مزاج دوسرے دویجے کے واسطے گرم اور طوبت و پیوست نہیں مستعمل ہوتا ہے۔ اور اگر آگ زیادہ ہو تو پیوست غالب آجاتی ہے۔ ورنہ دلو بہت غالب رہتی ہے۔ گندم کی روٹی میں بہر وصف ہے کہ بہ تیزی سے مڑنا پڑاقتی ہے۔ دانی و خائف شلیلہ خنیز پیدا کرتا ہے اور دانی نغیت نفع پیدا کرتی اور دیر پخت ہوتی ہے۔ ردوہ میں آمیزگی ہوتی سوسے پیدا کرتی اور وزیر میں معدہ سے اترتی ہے۔

جو کی روٹی سرد خشک درجہ اول میں اور گندم کی روٹی سے کم غذائیت رکھتی ہے۔  
**خل (سکر)** پیچ مسلم میں طرقت علامہ بن عبد اللہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ  
 ابن ابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ مگر میں تشریف لائے  
 اور سائق غلب فرمایا، سر میں کیا گیا، اور تو کچھ نہیں، البتہ سرکہ موجود ہے۔ آپ  
 نے وہی شنگو کر کھانا شروع کر دیا، اور ارشاد فرمایا۔

بہترین سائق سرکہ ہے، بہترین سائق سرکہ ہے۔

سنن، ابن ماجہ میں حضرت ام سعیدہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
 وسلم (نے فرمایا) بہترین سائق سرکہ ہے۔ اسے اللہ سرکہ میں برکت دے، اور  
 جس گھر میں سرکہ ہو اس میں فقر نہیں۔

سرکہ طرقت و بردوت دونوں صفات سے مرکب ہے البتہ بردوت غالب  
 ہے۔ اور تیسرے درجہ میں خشک ہے۔ شدہ ترین جعف ہے۔ اور نادوں  
 کو گرنے سے روکنا اور لہجعت کو لطیف کرنا ہے اور نرمی مرکز التباب معدہ میں  
 منہد ہے۔ صفرا و کمر کا مٹا ہے اور قائل اور دیر کا ضرر دور کرتا ہے خون اور دودھ  
 اگر معدہ میں بجمد ہو جائے تو اسے تحلیل کرتا ہے۔ تلی کو تافح ہے اور معدہ کی  
 دباغت کرتا ہے۔ ہیٹھ کو در سف کرتا اور پیاس دور کرتا ہے، اعدہ کہیں لازم ہو

وہ اپنے تواسے روک دیتا ہے معین بھم، واقع بقم، حاطف اعدہ بر خلیفہ ہے  
بتر خون کو رقیق کرتا ہے۔

اس کے متعلق مدد دیتیں مری میں لیکن وہ ثابت نہیں۔ ایک  
خلال | ابوب اللہ مکی ہے۔

کھانے کے بعد خلال کرنے کاے کتنے اچھے لوگ ہیں، فرشتوں پر اس  
سے دیا دگرال کوئی چیز نہیں کر مند میں خدا کا کچھ حصہ باقی رہ جائے (اور ہر  
پیدا کرے۔

اس حدیث کے ایک راوی دراصل بن سائب، ہیں جنہیں بخاری اور داؤدی  
شکر الحدیث قرار دیتے ہیں۔

نسائی اور داؤدی نے شروک الحدیث کہا ہے۔

دوسری حدیث ابن عباس کی ہے اس کے ایک راوی محمد بن عبد اللہ تھے جو  
حدیث طریقا کہتے تھے اور کذاب تھے۔

بہر حال نکال کرنا دانتوں اور مسوڑوں کے بیچے نمادہ بخش ہے۔ خلال کا استعمال  
صحیح کی حفاظت کرتا ہے اور ضعف کے جبب تعبیروں کو نافع ہے۔ سب سے  
بہتر خلال زیتون اور داندہ کی لکڑیوں کا ہوتا ہے لیکن سرگنور سے۔ اس اور عمان  
اور بادروچ کی لکڑی کا خلال مفرب ہے۔

# حرف الثاء

صحیح روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے دعا فرمائی  
اللہم اغسلنی من خطایا سی بالعار والنج والبرد فی فی اسے اللہ میرے گناہوں  
کو پانی - برف اور ٹھنڈے سے دھو دے۔

اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ مرض کا خد سے علاج کیا جاتا ہے۔ کیونکہ  
خطاؤں میں گرمی اور ملین ہوتی ہے۔ جو برف - سردی اور سرد پانی کی صف ہے۔  
اور یہ نہیں کہا جاتا کہ گرم پانی سے دور کر لے میں زیادہ بہتری ہے کیونکہ سرد پانی  
سے بھلایت جسم اور تغیر بہ بدن کا فائدہ بھی ہوتا ہے، جو کہ گرم پانی میں نہیں  
میتا۔ اور خطا میں یہی اور خار پیدا کرنے کا موجب بھی ہوتی ہے۔ پس  
مطلوبہ یہ ہے کہ ایسی چیز سے علاج کیا جائے۔ جو قلب کی عمارت اور صلاحت  
کا کام دے سکے۔ چنانچہ سرد پانی - برف اور ٹھنڈک کا ذکر فرمایا۔

البتہ برفا سردہ اور اسباب کو فراموشی ہے۔ اور اگر انتوں میں حرارت  
مفرطہ کے باعث درد ہو تو اسے سکون بخشی ہے۔

یہ بیانہ کے قریب قریب ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ اسے مارکر  
تھوم (بھوسہ) لکھا جا چاہیے آپ کی خدمت میں کھانا پیش کیا گیا۔ اس میں لہجہ  
تھا۔ آپ نے حضرت ابوالباق الصاریؓ کی طرف بھیج دیا۔ انہوں نے سونے کیا  
اسے اللہ کے رسول آپ خود اسے پالستہ فرماتے ہیں۔ اور میری طرف بھیجتے ہیں!  
لے تا کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے۔

آپ نے فرمایا! میں ایسی دواؤں سے سرگوشی کرتا ہوں۔ جس سے تو نہیں کرتا۔  
 لہجہ جو تھے درجہ میں گرم خشک ہے۔ سخت ترقن تسخیں کرتا ہے۔ اور از حد  
 جھینٹ ہے۔ بارہ مزاج ہاوں کے بیسے نافع ہے۔ بلقی مزاج کو بھی فائدہ دیتا ہے  
 جس شخص کو فالج کا خطرہ ہو اس کے لیے بھی مفید ہے۔

جب اسے سرکہ، نمک اور شہد کے ساتھ ملا کر کوٹ لیا جائے، پھر کوسیدہ ڈالو  
 پھر دکھا جائے۔ تو اسے توڑ کر گرا دیتی ہے، ڈالو پھر رکھنے سے درد کو تسکین  
 ہو جاتی ہے۔ اور اگر ڈو درہم کی مقدار میں لے کر اسے آسیہ شہد کے ہمراہ استعمال کیا  
 جائے۔ تو یلغم اور کیرنوں کا اخراج ہو جاتا ہے۔

اگر اسے شہد میں ملا کر بہتی بر نکایا جائے تو تارہ مند ہے۔  
 اس کا فروہ ہے کہ اس سے درو سر پیدا ہوتا ہے۔ دماغ اور آنکھوں کو نقصان  
 دیتا ہے۔ بینائی اور ماہ کو کمزور کرتا ہے۔ صغیر میں بیدار کرتا ہے اور بیاں  
 نکالتا ہے۔ کوئے دین پیدا کرتا ہے۔ بلیق برگ سداب جبالے سے اس کی بڑھو  
 نرائی ہو جاتی ہے۔

علاء دروہ ہے اللہ ہی در و تعالیٰ۔

علاء طیب جدیدہ ڈاکٹری نے بھی بہت سے بے شمار فوائد تسلیم کیے ہیں، اور بڑا ڈاکٹر  
 کے مریضوں کے لیے تو اسے اکیس قرار دیا ہے۔ اور فالج بلڈ پریشر کی کا تھیر ہوتا ہر  
 سال ہر فرد اس وقت ہے اگر بکثرت استعمال کیا جائے، اعتدال کے ساتھ اس  
 کا استعمال تریاتی فوائد کھتا ہے۔

بہت ایسی چیز ہے جس کے بے شمار طبی فوائد کو ہر زمانے میں تسلیم کیا گیا ہے۔  
 اور ہر لڑے ملاج لے اس کی افادیت اور اہمیت محسوس کی ہے۔ ویدک و طب اور  
 ڈاکٹری سب ہی اس کے شواہد ہیں۔



# حرف الدال

ترمذی نے کتاب اشکال میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر پر کثرت سے قیل لگایا کرتے تھے اور ڈال بھی لگتی تھی اور اکثر دوسروں کو ایک کپڑے کا ٹکڑا رکے دیتے ،

قیل مسامات کو بند کرنا ہے ۔ اور قیل ہونے والے مادوں کو روکنا ہے ۔ اگر گرم پانی سے غسل کرنے کے بعد اسے استعمال کیا جائے تو جہم کے لیے سودوں اور مرطب ہے ۔ بالوں پر لگایا جائے تو انہیں حسین اور لمبیل بناتا ہے ، مرنے سے قبل میں مفید ہے ۔ اور اکثر امراض میں غائمہ مند ہے ۔

ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ زہد قیون کا قیل کھاؤ اور زہد قیون کا قیل کر دو ، اور مقرر یہ انشاء اللہ اس کا تذکرہ کئے گا ۔

گرم مہلک مثلاً مجاز وغیرہ میں صغیرہ صحت کے لیے زہد قیون کا قیل ایک نہایت ہی ضروری جزو ہے اور ان کے لیے غیر معمولی اہمیت رکھتا ہے ۔ البتہ سرور ملکہ کے رہنے والے اس کے محتاج نہیں ۔

مفر و یطوئیں ہیں سب سے اعلیٰ زہد قیون کا قیل ہے ۔ پھر لگی ۔ پھر قیون کا قیل اور مرکب تیلوں میں بعض سرد تر ہیں جیسے رونق ۔ منقشہ بودہ سر کو نافع ہے اور یطوئیں نہ گانے واسطے سر بیضوں کو مفید ہے ، خوب بنند آتی ہے ۔ دانت کے لیے مرقب ہے ۔ درد شقیقہ غلیظہ پوست اور خشکی میں غائر خشک ہے اور غارش اور تشنگ کبھی میں دانت اڑنے سے غائرہ دنیا ہے ۔

بعض قیل گرم تر ہوتے ہیں ۔ جیسے روض بان ہوتا ہے یہ اس کے جھولنے

میں سے نہیں نکالا جاتا۔ بلکہ مومن پستہ کی طرح اس کے سفید دانوں میں سے نکالا جاتا ہے۔ ان میں مومن کی مقدار کافی ہوتی ہے اور چربی صلابت اعصاب کے لیے اور اعصاب عام کر کے لیے فائدہ بخش ہے۔ نیز دانتوں، دھبوں اور بہت، جیسے جلدی امراض میں فائدہ دیتا ہے۔ بلغم غلیظ کا مسہل ہے، نیز اعضا کے لیے حرارت بخش ہے، گرہے کی سردی اور تغلیظ اولیٰ کے لیے بھی ہے سر اور منہ پر اس کا لگانا مفید اثرات پیدا کرتا ہے۔

---



# حرف الذال

**ذریرہ** صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔  
 [عجۃ اللودات میں میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور رلام  
 میں اپنے ہاتھوں سے ذریرہ کی خوشبو لگائی۔  
 ذریرہ اور اس کے نواہ و حقیقت کے متعلق بحث گذر چکی ہے۔ اس لیے  
 اس کے احاد کی ضرورت نہیں۔]

**ذیاب رکعت** متفق علیہ حدیث میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی روایت میں  
 [عزیر چلا ہے کہ جب کھسی کھاتے ہیں گر جائے تو جناب رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھانے میں ڈیونے کا حکم دیا ہے کیونکہ اس کے  
 ایک ہر جس شفاء ہے جو دوسرے ہر کی سیئت کے لیے تریاق کا حکم رکھتی ہے۔  
 ابو داؤد اور ترمذی نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 [ذہیب (سونہ) نے حضرت عرفیہ بن اسعد کو اس کے استعمال کی اجازت دی  
 جبکہ یوم الکلاب کے موقع پر ان کی ناک کٹ گئی تھی اور انہوں نے چاندی کی ناک  
 بنوائی تھی۔ لیکن اس میں پر یو پیدا ہو گئی۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 انہیں سونے کی ناک لگوانے کا حکم دیا۔  
 اس حدیث کے سوا حضرت عرفیہؓ کے متعلق کچھ مروی نہیں۔]

سونا دنیا کی نہایت - مہربان و پاک علم - دونوں کے لیے مقوی اور مفرح اور نہایت  
 پر اللہ کا ایک دافع ہے اس کے مزاج میں تمام کیفیات ملتی ہیں و نیز اس میں  
 لطیف سی مرآت ہوتی ہے۔ اور تمام لطیف سمجھنوں اور مفرحات میں گہلا  
 جاتا ہے۔ یہ علی الاطلاق تمام معجزات سے زیادہ لطیف اور اعلا ہے۔ اس  
 کی خاصیت یہ ہے کہ جب اسے زمین میں دفن کر دیا جائے۔ تو مٹی اسے لقمہ  
 نہیں پہنچاتی۔ اور نہ اس میں کمی کرتی ہے۔ جب اس کے سفوف کو اوپر  
 میں لایا جائے تو ضعف و قسب اور سودا کے باعث ازہ کے مرض کو دور کرنا  
 ہے۔ نیز مرقی کیفیات غم و وزن اور مشق میں نافع ہے۔ بدن کو قویہ اور قوی  
 کرتا ہے۔ برقان کو دور کر کے رنگ نکھارتا ہے۔ ہذا م و تمام امراض سوداوی  
 اور دروں میں فائدہ بخش ہے اور جسے کوئی ایسی تکلیف ہو۔ جس میں دافعت  
 کی حاجت ہو۔ تو اس دھات سے دافعت کے باعث ایسے نہیں بنتے۔ اور داغ  
 کی جگہ تیزی سے شفا پاب ہو جاتی ہے۔

اگر اس کی سلاخی سے مرمر والا جلتے تو انکھ کو قوت ملتی ہے یہ اس کے لیے  
 بھلی اثر رکھتا ہے۔

سید عین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروری ہے۔

اگر آدم کے پاس ایک دھاتی سونے کی ہونو وہ دوسری طلب کرے گا۔  
 اور اگر اس کے پاس دوسری بھی آجائے تو تیسری طلب کرے گا۔ اور ابن  
 آدم کا بیٹ حرف مٹی ہی بھر سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والوں  
 پر اللہ قلم بھی (رحمت) سے رجوع فرماتا ہے۔

یہ دعوات اہل نہایت اور روز قیامت کی تعلیم لازمی کے در بیان بہت  
 بڑی و کاوش ہے۔ اور سب سے بڑا فدیہ ہے جس کی وجہ سے اللہ کی نافرمانی  
 ہوگی۔ اتر باہر میں پھوٹ پڑی۔ نون بہائے گئے۔ حرمت کو حلال بھی گیا، حقوق  
 مارے گئے اور بندوں پر ظلم و ستم ہوئے۔

# حرف الراء

**رطب (ترکھجور)** اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام سے فرمایا !  
 دھڑکتے الیٹ بجناغ السنونے تاقط علیٹ رطب اجیتا

نکلیے دانش نیت وقرتے بہنا۔  
 بلاہتی طرف کھجور کی جڑ اس سے گریں گی تجورہ کی کھجوریں۔ اب کہا اور کھجور شندی

دکھو  
 یحییٰ میں حضرت عبداللہ بن جعفر سے مروی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے  
 بناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ کھجور کی جڑ کے برابر کھا رہے  
 تھے۔

سنن ابی داؤد میں حضرت انس سے منقول ہے کہ بناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم چند ترکھجوروں اور رطب کے ساتھ نماز پڑھتے سے قبل روزہ افطار فرما  
 تے۔ اور اگر رطب نہ ہوتا تو نذر خشک کھجور بنا دن فرما دیتے اور اگر خشک کھجور  
 بھی نہ ہوتی تو پانی کے چند گھونٹ نوش فرما دیتے۔

ترکھجوروں کا مزاج پانی کے مطابق ہوتا ہے۔ یہ گرم تر اور سرد معدہ کے لیے  
 مفوی اور اس کے مطابق ہوتی ہے۔ باہ کو قوت دیتی اور بدن میں تانگی پیدا  
 کرتی اور باروز مزاجوں کے موافق ہے۔ کثیر مقدار میں غذائیت رکھتی ہے  
 یہ تمام چلوں سے زیادہ عمدہ پھل ہے، جو اہل مدینہ اور اس جیسے علاقوں کے  
 موافق ہے۔ یہاں یہ پھل ہوتا ہو بدن کے لیے از حد نافع ہے اور اگر انسان

اس کا مادی نہ ہو۔ تو جسم میں تیزی سے متعفن ہو جاتی ہے اور ذرا ب کم کا خون پیدا کر دیتی ہے۔ اکثر اس سے دروسر اور سودا پیدا ہو جاتا ہے۔ دانتوں کی فرورساں ہے۔ سکینین وغیرہ سے اس کی اصلاح ہو سکتی ہے۔

انظار کرتے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کھجور کھانا، پانی پینا ایک قسم کی لطیف تدبیر ہے۔ روزہ سے کی حالت میں معدہ غذا سے خالی ہوتا ہے اور ہرگز کو ایسی غذا نہیں ملتی کہ اسے جذب کر سکے۔ اور معمار کی طرف بھیج سکے۔ شیرینی تیزی سے ہجڑ کی طرف پہنچتی ہے، اور ہجڑ میں اسے محبوبہ کہتا ہے۔ خسو ما جہنہ تر کجور ہوگی۔ تو ہجڑ کا شوق قبول بہت بھی تیز ہو جائیگا۔ چنانچہ دوسرے قویٰ کو اس سے خوب نادمہ حاصل ہوگا۔ لیکن اگر یہ تہ ہو۔ تو خشک کھجوریں ہی کھائی جو شیریں ہیں اور بخدی بھی ہیں۔ لیکن اگر یہ بھی نہ ہوں۔ تو پانی کے چند گھونٹ جو انتہا ب معدہ اور روزے کی حرارت کو بھاریں۔ تاکہ اس کے بعد انسان کھا کھانے کے لیے تیار ہو جائے۔ اور دکھانے کی استقامت پیدا ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

**ریحانے**

انما انہ کانہ من العرق یونہ وفسد حور یحلیہ وجنتہ لہم۔

(سو جو اگر وہ مردہ ہوا مقرب لوگوں میں تواضع ہے اور روزی ہے اور بار نعمت کا، اور دوسری جگہ فرمایا:

والحب قد العصف والہ یحارہ۔

(اور اسی میں اناج ہے جس کے ساتھ جیس ہے اور پھول خوشبو دار) صحیح مسلم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ رحمان پیش کیا جائے۔ وہ اسے دتر کرے۔ کہو کہ یہ وزن میں ہکا اور ابھی خوشبو والا ہوتا کر سفین ابن ماجہ میں حضرت اسامہؓ سے مروی ہے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپؐ نے فرمایا:

فرار منیت کے لیے تیار ہو کیونکہ جنت کو کوئی غلو نہیں، کبیر کے رب

کی قسم وہ ایک نور ہے جو جگہ رہا ہے۔ اور وہاں دھان میں جو رہا ہے نہیں اور  
بختہ محل ہے اور ہستی نہیں ہے۔ اور یہی ہوئی کچھوں اور صین و جیل و ہواں اور  
کثرت سے زیورات میں اور ایسا مقام جو اہلنگ کے متعلق ہے۔ پھل والا  
بنو زور۔ انعامات و کمالات کا قیام۔ بندہ دانا جگہ میں۔

رحمہ اللہ نے عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول! ہم اس کے لیے تیار ہیں۔  
آپ نے فرمایا کہو۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

لوگوں نے عرض کیا کہ انشاء اللہ۔

برخوشی و ہوا جوئی کو دھان کہا جاتا ہے، چنانچہ ہر علاقے کے لوگ اسے خصوصی  
نام سے یاد کرتے ہیں۔ اہل مزب اسے اس کہتے ہیں عرب اسے دھان کہتے ہیں۔  
اہل عراق اور شام کے لوگ اسے صق کہتے ہیں۔

اس کا مزاج پچھلے درجہ میں سرد اور دوسرے درجہ میں گرم ہوتا ہے۔ یہ  
اسہل صغرا کو کہتے ہیں۔ گرم ترخار میں گرم ہوتا ہے، یہ اسہل صغرا کو کہتے ہیں  
عمر ترخار میں تافع ہے۔ اسے سونگھا جاتے، تو تفریح تھپ ہیں از حد مفید  
ہے۔ اس کا سونگھنا دبا میں فائدہ بخش ہے، اسی طرح اسے گھوکے خرش پر  
بکھیرا بھی فائدہ دیتا ہے۔

جب اس کے پتوں کو کوٹ کر سرکہ میں ڈکر سرد رکھا جائے تو کھیر کو مٹاتا ہے۔  
جب اس کے خشک پتوں کو کوٹ کر رطوبت زخمی براس کا سفوف بنا جائے  
تو فائدہ دیتا ہے۔

جب اس کے مطبوخ میں مریض پیٹے تو کاپچ نکلنے اور خروج رحم اور ستر خالی  
مفاسل میں ناسرہ مندر ہے، بہت ٹوٹی ہوئی بڑی براس کا سفوف ڈالا جائے،  
جس پر ابھی گوشت نہ ڈالا ہو۔ تو فوج بخش ہے۔ نیز اس کے بیوسے رطوبت زخمی  
پتھیریوں کو فائدہ دیتی اور اور گرتے ہوئے بالوں کو مدد دیتی اور سیاہ کرتی ہے۔  
اس کا بیج سببہ اور پھیپھڑے کے فضا الدم (خونی تھوکنا) میں مفید ہے، صمدہ

کو سخت دینا ہے۔ اس کی جڑ سے غلام کرنا سفر ہے۔ اس لیے اسی سے امتزاز  
کرا پایا ہے۔

**ردائے (انار)** اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَقَبَّحْنَا الْمُتَغَصِّرِينَ**۔ نخل و درختانہ و راتے  
و دونوں میں پھلی اور کھجور اور نار میں احقرت ابن عباس  
سے سونوف اور مرغوب۔ روایت ہے کہ غبار سے یہاں کا ہزار جنت کے درانار  
کا بیوند ہے۔ عرب وغیرہ نے مغرب علی سے نقل کیا ہے۔ مگر آپ نے فرمایا:  
انار کو اس کے شحم سمیت کھاؤ۔ کیونکہ وہ معدہ کی دباخت کرتی ہے۔

انار شیریں گرم تر اور معدہ کے لیے نہایت مفوی ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں  
لطیف سی قبض کی صفت ہے۔ علقہ سبزا اور پھیرے کے لیے نافع ہے۔  
کھانسی میں نہایت عمدہ ہے۔ اس کا آب شیش اور مغز ہے۔ اس میں غذائیت  
قبض غلظہ میں ہے بکثرت زوت اور ملازمت کے باعث اس کا نخل بڑی سرعت  
سے ہوتا ہے۔ غار کی حالت میں مفید نہیں۔ اس میں ایک عجیب و منفہ ہے  
کہ جب اسے روٹی کے ہمراہ کھایا جائے تو کھانے کو معدہ میں خراب ہونے سے  
محفوظ رکھتا ہے۔ کھانا انار تالیف لطیف التباہید معدہ میں نافع ہے۔ اور دوری  
اور بیکی نسبت زیادہ اور ابر بول کرتا ہے۔ مسکن مسقر اور مغز۔ ناطح اسہال  
ہے اور تے کو روکتا ہے و عوارض دیگر کو بھاتا ہے۔

# حرف الزار

الشرک لے فراتا ہے۔

**زیت (زیتون سے)** | یوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية

لا غربية یکار زیتہا یعنی ولوقد من شجرة مباركة

یعنی بائیں جتنا ہے اس جیسے الیحد رکعت کے درخت کا وہ زیتون ہے نہ شرق کی طرف ہے اور نہ مغرب کی طرف قریب ہے اس کا تیل روشن ہو جائے اگرچہ نہ لگا ہو اس میں آگ؟

ترمذی اور ابن ماجہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا، کہ آپؐ نے فرمایا: زیتون کا تیل کھاؤ اور اس کی مالش بھی کرو۔

کیونکہ یہ ایک ہمارے درخت سے نکلتا ہے۔ اور باقی دو ابن ماجہ نے بھی حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اسی طرح کی روایت کی ہے،

زیتون کا مزاج حد بدر اول میں گرم تر ہے، یہ ستیات کا دافع، ریٹ کے امراض میں مفید ہے اور کبیروں کو ندامت کرتا ہے۔ پرانا زیتون زیادہ سخن اور غل مل جاتا ہے اس کا تمام انواع بشر کو نرم کرتی اور بڑھاپے کو قدر کرتی ہیں، نلک آئینہ زیتون جل جانے کے باعث آگے کو روکتا ہے، مسوڑوں کو مضبوط کرتا ہے، اس کے فوائد بعد بیان سے باہر ہیں۔

**قریب (کھن)** اسٹن اہی داؤد میں بشر سیلیٹی کے دونوں بیٹوں سے مروی ہے  
 انہوں نے بتایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے  
 ہاں تشریف لائے، ہم نے ان کی خدمت میں کھن اور کھجوریں پیش کیں۔  
 کھن گرم تر ہے۔ اس میں نیچ و تخلیل کے فوائد بکثرت ہیں۔ صورتوں اور  
 بچوں کے جسم اور ام کو فائدہ بخش ہے۔ اگر اسے پختے کے دانوں کی برہ پر لگایا  
 جائے، تو دانت جلد نکل آتے ہیں۔  
 کھانے کی اشتہا کم کر دیتا ہے۔ شہداء اور کھجور اس کے مصلح ہیں۔

**قریب (کشمش)** اس کے متعلق دو احادیث مروی ہیں۔ لیکن وہ صحیح نہیں  
 کشمش پیچے درجہ میں گرم تر ہے اور اس کا مفرد فائدہ سرد  
 خشک ہے اور یہ انگور کے مانند ہے، اگر شیرین سے حاصل کیا جائے تو گرم تر تر  
 رکھا ہے، اور کھٹے سے حاصل کیا جائے تو قابض اور سرد ہوتا ہے، جب اس کا  
 گودا (پوست وغیرہ) کھایا جلتے، تو قیہہ اور یہ لا بھیڑی کی الی، کو مفید ہے۔ نیز کھانی  
 در و گردہ، مثانہ کو نافع ہے۔ شیریں کشمش مقوی معہ، بکتر اور طالی ہے، اور  
 حلق اور سینہ، بھیڑیے اور گردہ اور مثانہ کے درد کے لیے فائدہ بخش ہے،  
 اور سب سے بہتر یہ ہے کہ اسے بیج کے بغیر ہی کھایا جائے۔ اس صورت  
 میں یہ ایک صالح غذا ہے اور خشک کھجور کی طرح سترے بیڑ نہیں کرتا، نیز  
 قوت حافظہ کے لیے فائدہ مند ہے۔ امام زہری فرماتے ہیں، جو حدیث معتقد  
 کرتا ہے تو اسے قریب کھانا چاہیے۔

**زنجبیل (سوتھ)** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ویسعون فیہا عاسا کان مزاجہا  
 زنجبیلہ۔ اور یہ لوگ ہمارے جانیوں کے دہان وہ  
 بیڑ ہیں (مزاج سوتھ والا ہوگا) ابو نعیم نے کتاب الطب النبوی میں حدیث  
 ابی سعید خدری سے روایت کیا ہے۔ کہ شاہ روم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں زنجبیل کی ایک قلعی ہدیہ بھیجی، آپ نے ہر آدمی کو ایک ایک



کھوٹا۔ اور مجھے بھی ایک ٹکڑا دیا۔

زنجبیل دوسرے درجہ میں گرم اور پختے ہیں تر ہوتا ہے۔ مسخن اور کھانا ہضم کرنے میں مدد دیتا ہے۔ بلغم ہے۔ سردی اور تری کے باعث پیسٹ میں واقع ہوتے والے سسوں کے لیے نافع ہے۔ انتڑیوں اور معدہ میں ریاح خلیطہ کی تخلیق کرتا ہے۔ اور عمومی طور پر سرد مزاج معدہ اور جگر کے لیے نافع ہے۔ بلغم کی تخلیق اور تنقیح کے لیے مجھوٹوں میں بھی اسے ڈالا جاتا ہے۔ اور گرم خشک ہوتا ہے۔ کبج باہ اور مزیدہ منی ہے۔ معدہ و جگر کی تسخیر کرتا ہے۔ بلغم پھانتا ہے۔ جگر و معدہ کی برودت دور کرتا ہے۔ رطوبات کو زائل کرتا ہے۔ آفتل اور بارہ، ماکولات کا خمر اس سے دفع ہو جاتا ہے۔

سیدہ طیبہ اسلامی جو غلط طور پر طیبہ یونانی کے نام سے زبانی زبردخلات ہے وہ زنجبیل کے فوائد سے محروم ہے، ویدک میں بھی اس کے فوائد کا بیاہش کے ساتھ اعتراف کیا گیا ہے، جدید ڈاکٹری بھی اس کے منافع کا اعتراف کرتی ہے۔ اور قمر بھی اس پر شاہ ہے کہ امراض معدہ اور اسہاد و اعضاء میں اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں، حد شمار سے غارت ہیں۔

لیکن یہ ہو دیا کوئی اور چیز، ان صیغہ چیزوں کے استعمال میں بنیادی طور پر جو چیز غلط طور کھتی چاہیے، وہ ہے اعتدال و اگر اعتدال سے کام نہ لیا جائے تو مفید سے مفید چیز بھی زہر بن سکتی ہے، اور اس سے جان کو خطرہ لاحق ہو سکتا ہے، جو لوگ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہیں، وہ خدا کی ہدایت کی پوری چیزوں سے پورا فائدہ اٹھاتے ہیں، اور جو انہیں نظر انداز کر دیتے ہیں، وہ بیماری اور ملامت کی صورت میں اس کی قیمت ادا کرتے ہیں۔

# حرف الین

سنا اور سنوت کے متعلق گزر چکا ہے۔

سفر جیل | دین ماریٹے ایسی سنسن میں روایت درج کی ہے کہ طوطا کہتے  
ہیں میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔  
آپ کے ہاتھ میں سفر جیل تھا، آپ نے فرمایا: اے طوطا! یہ تو کیونکر یہ دل کو  
قوت دیتا ہے۔

یہ سرد اور قابض ہوتا ہے۔ مدد کے لیے ابھی بیڑ ہے۔ شیریں سفر جیل مرد خشک  
ہوتا ہے اور استدلال کی طرف مائل ہوتا ہے۔ البتہ کھانا سخت سو خشک ہوتا ہے،  
سفر جیل کی تمام افواہیں بیاس اور فتنے کو سکون بخش دیتی ہیں۔ ہر بول اور نرم احوال  
نذات الدم اور مفیدہ میں مفید ہے۔ بڑا لکڑیاں آنے میں تاخیر بخش ہے۔  
جیب اسے کھانے کے بعد استعمال کیا جائے۔ تو بیڑ کو بردگتا ہے۔ اسی کا بکثرت  
استعمال احوال کے لیے مفید ہے۔ نیز قوی بیج پیدا کرتا ہے۔ سب سے مدد  
موردت ہے کہ اسے جھون کر یا مشید میں دھکا کر کھایا جائے۔ اس کے جوب  
خشونت خلق و قبیحہ الہیہ (پھر پڑے کی نالی) میں سفیدہ میں اس کا دھون

رہی ہے کہ وہ گناہ ہے اور محدہ کو قوت دیتا ہے۔

صحیحین میں بھی کرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اگر میں  
**مسواک** اپنی آفتاب پرستے و شوارہ بگھتا۔ تو ہر نماز کے وقت مسواک  
 کرنے کا حکم دیتا۔ کہ رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب بات کو پیدا کر سوتے  
 تو مسواک سے منہ صاف فرماتے۔ صحیح بخاری میں تلمیذاً روایت ہے کہ وہ چاہا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسواک منہ کو پاک کرنے والی راویں  
 پروردگار کو راضی کرنے کا ذریعہ ہے۔

اس کے متعلق کثرت سے وارد ہیں۔ سب سے محدہ مسواک درخت  
 پاک کی ہے۔ اور نامعلوم قسم کے درخت کی مسواک ٹھیک نہیں۔ کیونکہ بعض اوقات  
 وہ زہریلے ہوتا ہے۔ اس کے استعمال میں اعتدال ضروری ہے اگر زیادہ استعمال  
 کیا تو دانتوں کی چمک دمک چلی جاتی ہے۔ اور جب اعتدال کے ساتھ استعمال  
 کیا جاتا ہے تو دانتوں کو چمکاتی ہے۔ جڑوں کو مضبوط اور زبان کو صاف کرتی  
 ہے۔ نیز دماغ کو صاف کر کے کھانے کی اشتہاء پیدا کرتی ہے۔ اور سب سے  
 محدہ طریقہ یہ ہے کہ اسے عرقِ کلاب میں تر کر کے استعمال کیا جائے۔

مسواک میں کئی فوائد ہیں۔ یہ منہ کو خوشبودار کرتی، مسوڑوں کو مضبوط کرتی  
 ہے۔ بلغم چھانٹتی اور دیناں کو تیز کرتی ہے۔ دانتوں کی زردی دور کرتی ہے۔ اور  
 محدہ کو دور کرتی ہے۔ آواز صاف کرتی ہے۔ تیز کھانا ہضم کرنے میں مدد دیتی  
 ہے۔ بیماریاں کو کھولتی اور قزاق اور تھار کے جیسے نشاۃ پیدا کرتی ہے۔ ہنر  
 کو بڑھاتی اور پردہ دار کو راضی کرتی ہے۔

سنن میں حدیث عامر بن ربیع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان گفتار مسواک کرتے دیکھا، حالانکہ آپ  
 دودھ کی حالت میں ہوتے۔

**سمن (گھی)** محمد بن برادر عری رکعتہ اللہ علیہ حضرت صہبائے کی مسند سے مروی روایت کرتے ہیں کہ تمباکو سے پیسے لائے گا دو دھڑ پیتا اور وہ ہے۔ کیونکہ یہ شفاء ہے۔ اور اس کا گھی دوا ہے اور اس کا گوشت ہمارکت ہے۔

گھی درجہ اول میں گرم تر ہوتا ہے۔ نیز اس میں قدرے جلا اور لطافت ہوتی ہے اور نرم ایدان میں پیدا ہونے والے اور ام کے پیسے شفا بخش اثر رکھتا ہے۔ اگر اسے شہد اور ادم کے ساتھ غلیا جائے تو سینہ اور پیچھڑوں اور غلبہ مزاج کی کھوس جلا کر ہے البتہ یہ معدہ کے پیسے مقرر ہے۔ خصوصاً اگر اس کا مزاج بلغمی ہو۔ لائے اور بکری کا گھی جب شہد کے ہمراہ غار استعمال کیا جائے۔ تو سمیتہ اتنا کہ کو مفید ہے۔ نیز سانپ اور بھوڑ سے بھی مفید ہے۔

کتاب ابن سنی میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ فرمایا گھی سے بہتر چیز کوئی نہیں جس سے لوگوں کو شفاء ہوتی ہے۔

**سمک (مچھلی)** مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے پیسے دو سرکار اور دو حزن طاق کہے گئے۔ مچھلی اور مڈھی اور بکر اور ستی۔

مچھلی کی کئی انواع ہیں۔ اور سب سے اعلیٰ وہ ہے جس کا ذائقہ لذیذ اور خوشنوا اور اس کا جسم سفید ہو۔ نیز اس کی جلد پتلی ہو۔ اور اس کا گوشت نہ سخت ہو نہ خشک ہو۔ نیز اس پانی میں ہو نہ خشک کی بجائے یودے کھائی ہو۔ اور ان میں بھی سب سے اعلیٰ و افضل وہ ہے کہ کسی حصہ نہ ہو اس پانی جائے۔

سمندری کی پھلی افضل اور لطیف ہوتی ہے ، اور تازہ پھلی سرورِ قدیر بہنم اور  
 موالیدِ باقم ہے ۔ (دیر صفت) سمندری پھلی میں نہیں ہوتی ۔ بلکہ یہ پھلی اچھے  
 اخلاط پیدا کرتی ہے اور بدن تازہ کرتی منی برصاتی اور گرم مزاج کی اصلاح کرتی  
 ہے ۔

پھلی میں سب سے اچھا صفت اس کا پھلا صفت ہے

# حرف الشین

**مشونیز** | یہ سیاہ رنگ کے رانھے ہوتے ہیں۔ اس کا ذکر حرف ساد میں گذر چکا ہے۔

**شبرم** | شبرم پھوٹا درخت ہے۔ اس کی بلندی آدمی کے قد کے برابر ہوتی ہے۔ اعلیٰ قسم وہ ہے جس کی شاخیں صرف جوں اور چکڑ کھتی ہوں۔ اور شاخوں کے آخر میں پتوں کا ایک گچھا سا ہو۔ اس کی شاخوں کا پھلکا اور شاخوں کا دودھ مستقل ہے۔ یہ پھوٹنے درجہ میں گرم خشک ہوتا ہے۔ سودا اور غلیظ بھوسا کاسہل ہے۔ نیز زرد پانی اور منلی اور سخت بھگ کاسہل ہے۔ اسے کثرت سے استعمال کرنا مہلک ہے۔ اور جب اسے استعمال کیا جائے۔ تو چاہیہ کہ اسے ایک شب و روز دودھ میں تر کیا جائے۔ اور دن میں دو یا تین بار دودھ جلا دیا جائے۔ پھر اسے نکال کر سارے میں خشک کر لیا جائے۔ اور اس کے ساتھ گلاب کی بکری خشک کر لی جائے۔ اور اب شبرم کے پھل یا عصا را انگور کے پھل استعمال کیا جائے۔ اور اس کی مقدار خوراک بقدر زیر داشت چار سے دو دانق ہے۔

جنین فراتے ہیں کہ شبرم کے دودھ میں کوئی غامد نہیں۔ اور نہ میں کھنسا ہوں کہ اس کا استعمال نافع ہے۔ کیونکہ کئی طباطبائی اس سے مریمضوی کو پاک کیا ہے۔

ابن ماجہ میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ فراق میں کہ جناب رسول  
 شعیب (ج) ﷺ کے گھر والوں میں سے کسی کو غار ہو جانا تو آپ جو کا  
 دلیا سا بنانے کا حکم دیتے۔ وہ بنایا جاتا اور پلایا جاتا۔ پھر آپ فرماتے کہ یہ تخلیق کے  
 دل کو نرت دینا اور بیمار کے پیسے دل کو سرور پہنچانا ہے۔ جیسے کہ تم میں کوئی میرے  
 پر یا فی ڈال کر فرحت محسوس کرتا ہے، اور یہ تو گندہ پکاسے کر اُجھے جوئے ہو گا جو،  
 پانی پوتا ہے۔ اس میں سستہ سے زیادہ فدایت ہوتی ہے۔ یہ کھانسی اور خشونت  
 خلق کے لیے مفید ہے، حدیث فضیلت کے لیے نافع ہے۔ جلی مسد ہے۔ بیاس  
 بھاتا اور عمارت کو دور کرتا ہے۔ اس میں جلی۔ لطف اور غلغل توت پانی باقی ہے اس  
 کا طریقہ یہ ہے کہ اعلیٰ قسم کے برقیں یا پچ گنا شیریں پانی ڈال کر آب جو حاصل کیا جائے  
 اسے صاف کر کے صوب ضرورت استعمال کیا جائے۔

شعیب (ج) ﷺ مستند میں حضرت انس سے مروی ہے، ایک یہودی نے نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ضیافت کی، اور آپ کی خدمت میں بھوک۔  
 روٹی اور باسی چربی پیش کی۔ صحیح روایت میں حضرت عبداللہ بن مغفل سے ثابت ہے  
 کہ چمبر کے موزہ چربی کا ایک مشیکزہ لا کر آیا۔ چنانچہ میں اُسے چٹ گیا، اور میں نے  
 کہا: بخدا اس میں سے کسی کو کچھ نہیں دوں گا۔ میں نے دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم مسکرا رہے تھے۔ آپ نے کچھ فرمایا۔

سب سے بہتر چربی اس جانور کی ہوتی ہے۔ جو مکمل مرد لا ہو۔ یہ گرم تر از دیگر  
 ہے، اور گھی سے کم مرطوب ہوتی ہے۔ یہی وہ ہے کہ جب چربی اور گھی بھلا دیا جائے  
 تو چربی جلد ہی ختم باقی ہے۔ یہ خشونت خلق میں نافع ہے۔ نیز استرخا اور تعفیف  
 پیدا کرتی ہے۔ اس کا مردہ تخلیق ہونوں، سوٹھ سے دور کیا جا سکتا ہے۔

# حرف الصاد

**صلوۃ نماز** [اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ لِذِكْرِهِ  
الْكَبِيرِ اِنَّهُ مُنِي الْخَائِتَمِينَ۔

نیز فرماتا!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ طَرِيقَ الْفَتْحِ انْتَابِعُوا

راہے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو عود پا ہو، ساتھ صبر اور نماز کے۔ جسے شک اللہ  
صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

نیز فرماتا! وَاصْبِرُوا هَذَا السَّلَاةَ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَقْصُرْ رُكُوعًا وَخُفً  
لِرُكُوعِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ۔

اور کلمہ دے اپنے اہل کو نماز کا۔ اور اسی روز صبر کر، حکم تم سے کسی رزق کا سوال کرنے  
ہم تجھے دینے دیتے ہیں اور راہِ ایمان انجام دینے والی کے لیے ہے۔  
مومن ہیں سب کہ تمام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہ کوئی تکلیف ہو تو  
تو ایسا نماز کی طرف فوراً متوجہ ہو جاتا ہے۔

نماز رزق لانے والی رسمت کی حفاظت۔ لکنا بیف دود کر سنے والی اور منقوی صلی  
ہے۔ نیز صبر سے اور روشن کرتی اور غیبت کو فروخت غشتی ہے لابی کو دکر کر کے نماز  
امضام ہیں فیما دلاتی توئی کی حمد اور شریعت صبر کرتی ہے۔ نیز رواج کہہ لیے غذا ہے  
تعلیم کو روشن کرتی انعامات کی حفاظت غذا یہ کی مافیع۔ محسوس برکت کا راجح



شیطان سے دور کرنے والی اور دشمن کا قرب نصیب کرنے والی عبادت ہے۔ یعنی نماز دنیا و آخرت کی تکالیف کو دور کرنے میں ایک عجیب و غریب اثر ہے۔ خصوصاً اس وقت جب اس کے نام ظاہری و باطنی قواعد کو ملحوظ خاطر رکھا جائے اور اس کا دائرہ یہ ہے کہ خاتمہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کر دیتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ بندے کا جتنا ترغاب و تعلق ہو گا۔ اتنے ہی اس پر خبر کے دروازے کھلتے جاتے ہیں گئے اور تکالیف کے دروازے بند ہونے لگتے گئے۔

**صبر** صبر کا لفظ ایمان ہے۔ کیونکہ ایمان صبر اور شکر سے مرکب ہے بعض سلف سے منقول ہے کہ ایمان کے دو برابر حصے ہیں۔ ایک صبر اور ایک شکر۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان فی ذلک لآیات مکل مبہر ل لشکور۔ اور ایمان کے لیے صبر اویسا ہی ہے۔ جیسا جان کے لیے صبر۔

صبر کے تین اقسام ہیں، ایک اللہ کے فیاض پر صبر کرنا۔ کہا نہیں پابندی سے ادا کرے اور ایک محارم پر صبر کرنا۔ ان کا ارتکاب نہ کرے۔ اور ایک اللہ کی نغصا و نفرت پر صبر کرنا۔ کہ ان پر ناراض نہ ہوں۔

حضرت عربیؒ نے خطاب فرماتے ہیں۔ کہ ہم نے صبر کے ذریعہ بہترین نعمتی حاصل کی ہے۔ اور ہم دہل کے اکثر امراض سے صبر کے باعث پیدا ہوتے ہیں اس لیے صبر سے زیادہ کوئی ایسی چیز نہیں جس کے ذریعہ بدن و قلب اور روح کی صحت قائم رکھی جاسکے۔

**صبر (ایلو)** سنن ابی داؤد میں حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے۔ کہ جب ابو سلمہؓ نے وفات پائی۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے۔ میں نے ایسا اظہار کیا تھا۔ آپؐ نے فرمایا اے ام سلمہؓ یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! لا ایلوا، صبر ہے۔ اور اس میں خوشبو نہیں

آپ نے فرمایا۔ یہ چہرے کو صاف کرتا ہے، اسے مالت ہی کو استعمال کیا کر دے۔  
آپ نے قرن کو استعمال کرنے سے منع فرمایا۔

ایسے ہیں جن سے نواہی نہیں، خصوصاً میر ہندی میں، یہ دماغ اور عصا  
و بسات کے معرادی قراب مائل کا تقسیم کرتا ہے۔ جب اسے دوشن مٹا دیا  
میں کر کے پیشانی اور کپڑوں پر لگا جائے۔ تو دوشن میں غامض دیتا ہے۔ نیز ہنگ  
اور منہ کے رتوں میں بھی واقع ہے سو دماغ اور دماغ کے مادہ کا پہل ہے، میر  
نارسی مٹا کر تکرار کرنا دل کو قوت دینا اور معدہ اور دماغ کے معرادی ندرتہ معدہ  
کا تقسیم کرتا ہے۔ اس کے درپہیے باقی کے ساتھ پیٹھ جا رہیں۔

روزہ طبع درون اور بدن کا علاج ہے۔ اس کے فوائد بے شمار  
**صوم (روزہ)** میں مختلف صحت اور فضائل ختم کرنے میں ایک عجیب تاثیر ہے  
روزہ اندر اور باہر اور اس نیک برادر ہیں داخل ہے کیونکہ نفس کو نا چھینا چھوڑ  
دیجئے کہ بجائے قصداً روزہ رکھنا ایک دوسرا فعل ہے، اس وجہ سے ہر کام اعمال  
میں زیادہ مقصود شمار کیا گیا۔ اور چونکہ بندہ اور اس کے طبع و بدن کے پیٹھ  
معرجز کے درمیان مایل اور مائل رویتا و آخرت ہر جگہ مائل اور پریز ہے تو  
اللہ تعالیٰ نے بھی حکم فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ**  
**كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**۔

راے وہ لوگو جو ایمان لائے تم پر یہ فرض کیے گئے روزہ عیتہ فرض کیا گئے  
ان پر جو تم سے پہلے تھے۔ شاید کہ تم پر بھی سکون۔

روزہ کا دوسرا مقصد اللہ تعالیٰ پر نیک نواہی اور اس کی طاعت و عبادت میں  
توانے نفس کا دغوا نہ لگا ہے۔

# حرف الضاد

**ضمیمہ گویہ** | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گوہ پیش کی گئی تو آپ اس کے کھاتے سے رک گئے۔ دریافت کیا گیا کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا: نہیں بلکہ یہ میری قوم کی سرزمین میں نہیں ہوتی اس لیے میں اس سے بچتا ہوں۔ ویسے گوہ آپ کے سامنے، آپ کے دسترخوان پر کھائی گئی۔ اور آپ دیکھتے رہے صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اسے حرام کرتا ہوں۔ گرم خشک ہوتی ہے۔ شہوتہ حرام کو تولی کرتی ہے جب اسے کوٹ کر کاشا پیچھنے کی جگہ پر رکھا جائے۔ تو اسے جذب و پیر نکالی، مرنی ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ وہاں ابھی مہینڈک استعمال کرتا **ضمیمہ (مہینڈک)** | بائز نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے۔

ساحب قانون کہتے ہیں کہ مہینڈک کا خون پیسے یا اسے کھائے اس کا بدن متورم ہو جاتا ہے۔ اس کا رنگ پیچھا پڑ جاتا ہے۔ اس کی منی ختم ہو جاتی ہے۔ حتیٰ کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ اسی وجہ سے ایمان نے اس کی معرفت کے پیشوں نظر اس کا استعمال ممنوع قرار دیا ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ آبی اور خشکی کا کھانا ہلاکت کا باعث ہے۔

# حرف الطاء

**طیب (نوشبو)** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا، مجھے تمہاری دنیا کی دو چیزیں مرغوب ہیں۔ مورت اور نوشبو میری آنکھوں کی ٹھنڈک خانہ میں ہے۔ آپ کثرت سے نوشبو استعمال فرمایا کرتے تھے۔ بعد ازیں آپ کو از حد لذت ہوئی۔

**طین مٹی** اس کے متعلق موضوع احادیث مروی ہیں، جن میں سے کوئی بھی صحیح نہیں۔ مثلاً جس نے مٹی کھائی، اس نے اپنے آپ کو قتل کرنے میں مدد دی۔

مٹی کے متعلق تمام احادیث نہ صحیح ہیں۔ نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ مٹی فراب پیڑ ہے۔ مفر ہے اور جاری عروقی کو نوا کرتی ہے۔ نیز مرد فنگ سخت تران، جھفت ہے۔ بیٹ کی تبلیغ کو بند کرتا ہے۔ نفث الدم اور رز کے زخموں کا باوث ہوتی ہے۔

**طلمح** اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ طلمح منصوص (کیلئے) ہیں تمہ پر مٹی اکثر مفر منے نے فرمایا ہے کہ یہ کیلا ہے اور منصوص کے معنی ہیں، ایک دوسرے میں گتھا

منہ اسی لیے کہ مورت مرد کے پیسہ و ہر کون و علمائیت ہے۔ اور نوشبو نشا و قلب و دود ۲۷ سبب ہے۔

ہوا، جیسے کنگھی ہوتی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ طلع ایک فار و درخت کا نام ہے۔ ہر کاٹنے کی جگہ پر ایک پہل لگاتا ہے۔ اور ایک دوسرے سے لکھس جاتا ہے جیسے کھلا ہوتا ہے۔

یہ گرم تر ہوتا ہے اور اس میں اعلیٰ قسم کے جراثیم اور خیریں ہوتی ہیں۔ سینہ، ریح اور کھانسی گردی اور مٹانے کے ذخیروں میں قائمہ خش ہے۔ مدد بول مزید معنی اور عرق شہوت ہوتا ہے۔ بقیں ہے اور کھانے سے قبل کھایا جاتا ہے۔ سدرہ کے لیے مضر ہے۔ صغیر اور بلغم بڑھاتا ہے۔ اس کا خروشکر یا شہد سے دور کیا جاسکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: والفضل بالستات محال نفید، یعنی اور کجیوں **طلع** میں لمبی کران کا نوشہ سے تھہر بہتہ۔ طلع الفضل سے مراد وہ (کجیوں کا) پہل ہے جو شروع میں ظاہر ہو۔

در طلع نام کی دو اقسام ہیں، ایک مذکر اور دو سر عا مونت نام اور صحیح مسلم میں حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے مروی ہے، انہوں نے بتایا کہ میں خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ کجیوں کے ایک دانہ میں سے گزرا، تو آپ نے ایک گروہ کو دیکھا کہ وہ بیوند لگا رہا ہے، آپ نے فرمایا: یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: یہ مذکر اور مونت میں بیوند لگا رہے ہیں، آپ نے فرمایا: میں نہیں سمجھتا کہ اس سے انہیں کچھ فائدہ ہوگا۔ انہیں خبر ہوئی تو انہوں نے اسے ترک کر دیا۔ چنانچہ اس بار فصل اچھی نہیں ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ بیوندائی خیال تھا اس لیے اگر معتد ہو تو ایسا کر لیا کرو۔ میں تو تم جیسا کہ ایک بشر ہوں۔ اور موت بعض اوقات غلط ہوتا ہے اور بعض اوقات درست ہوتا ہے۔ البتہ جو کچھ میں اللہ عزوجل کسے جانہ سے حکم دوں تو اس میں میں اللہ عزوجل سے نہیں ہوتا۔ (تہذیب)

کجیوں کا ابتدائی پہل رطل الفضل، مقوی باد ہوتا ہے صورت اسے قبل از

مباشرت استعمال کرے، تو نفل قرار پائے میں اگر صحیحین ہوتا ہے۔ یہ بڑا قوت  
 - جو سف کے اعتبار سے دوسرے درجہ میں ہے۔ مقوی معدہ اور مختلف ہے۔  
 غلیظہ اور درہم دم کے باوجود مسکن دم ہے۔ صرف گرم مزاج لوگ اسے  
 برداشت کر سکتے ہیں۔ اور جو اسے کثرت سے استعمال کر بیٹھے اسے پانی  
 کہ وہ کچھ گرم جو اثرات بھی کھائے۔ یہ بھل طبیعت کو درست کرتا ہے۔ انہوں  
 کو قوت دیتا ہے۔

---

# حرف العین

**عنب (انگور)** | نجا اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق منقول ہے کہ آپ انگور اور خربوزہ کو پسند فرماتے۔ اللہ تعالیٰ نے انگور کا اپنی کتاب میں پھر سوا فتح پر تذکرہ فرمایا ہے۔ اور یہ بدول پر اس دنیا اور صحت میں بھی اللہ کے نعمات میں سے ایک نعمت ہے۔ یہ تمام پھلوں سے افضل ہے اور نافع و شفا ہے۔ اسے تر و خشک کھا اور پکا ہر طرح کھا جاتا ہے۔ یہ پھلوں کے ساتھ بھی غذا کی طرح غذا، سالن کی طرح سالن، دوا کی طرح دوا، اور شروب کی طرح شروب ہے۔ اس کا مزاج گرم تر ہے۔ اعلیٰ قسم بر سے زہی انگور کی ہے اور سفید سیبہ کی نسبت زیادہ اچھا ہے۔ اور دوا تین دن کا توڑا ہوا تازہ توڑے ہوئے سے بہتر ہے کہ کوئی تازہ لغذا اور پیٹ کے لیے طبعی ہوتا ہے۔ یہ ایک عمدہ غذا ہے۔ مقوی بدن ہے اس کے کثرت استعمال سے درد سر پیدا ہو جاتا ہے۔ انار سے اس کی صفت دور کی جاسکتی ہے۔ انگور کا نافع یہ ہے کہ یہ سہل ہے۔ فریہ کڑا ہے عمدہ غذا ہے۔

**عسل (شہد)** | اس کے فوائد گزر چکے ہیں۔ ابن برنج فرماتے ہیں کہ زہریلے فرایا، تمہیں شہد رکھنا واجب ہے، کیونکہ یہ معقان صحت کے لیے تہایت عمدہ ہے۔ اور سب سے اعلیٰ وہ ہے جو سب سے زیادہ صاف اور سفید ہو، اور نرم اور خوب شیریں ہو، جو کہ پہاڑوں سے حاصل کیا جائے اور شہد کی مکھی ہر گاہ کے لحاظ سے اس درخت کی ہو جو سب سے اعلیٰ ہوتا ہے۔

عجیب کی یہ عزت مستند علی ابی وقاص سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کو سات جودہ گوبریں کھائے۔ اسے اس  
 روز کوئی نہ ہو اور چار سو غریبوں کو ملے گا۔ سنن نسائی اور ابی یوسف میں حضرت بلال رضی  
 اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص جودہ کھائے  
 چھل جائے، اور یہ بزرگ ترقی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ صفت مدین کی جودہ میں ہے۔  
 جودہ گوبر کی اقسام میں سے ایک ہے اور یہ قسم مجاہد کی تمام اقسام گوبر سے اعلیٰ  
 افضل ہے۔ یہ ایک بہترین نوع ہے جو اٹھائی لذیذ ہوتی ہے۔ بدن کو فربہ اور ترقی  
 دیتی ہے۔ اور گوبر کی تمام اقسام سے زیادہ نرم، عمدہ اور ذائقہ دار ہوتی ہے۔  
 چھتر ایک قسم کی ترانہ لکھی جھلی بھی ہے اور ایک قسم کی خوشبو بھی، مشک  
 کے بعد اس کا درجہ ہے۔ یہ سونے کی طرح طویل مدت تک بھی تراب  
 نہیں ہوتا۔

اس کی کئی انواع و اقسام ہیں۔ اس کے رنگ بھی مختلف ہیں۔ سفید، گندھی  
 سرخ، زرد و سبز، نیلا سیاہ اور دھونگہ۔ سب سے اعلیٰ قسم (شہب رنگ کی طرح)  
 پیر نیلا پیر زرد اور سب سے تراب نوع سیاہ کی ہوتی ہے۔ اس کا مزاج گرم خشک  
 ہوتا ہے۔ مقوی قلب، دماغ و عواس کا سفدائے بدن ہے۔ فالج، قنودہ، ارضی  
 بغیر اور ریاح غلیظ میں نافع ہے۔ جب اسے پیلا جائے یا ہر سے علاء کیا جائے  
 تو مدوں میں بھی مفید ہے۔ جب اس کا جودہ یا جائے تو زکام، دیر مردہ سرحد  
 شقہ میں بھی خائفہ بخش ہے۔

عود ہندی کی دو قسمیں ہیں۔ ایک دوا میں استعمال ہوتی ہے۔ اسے کست  
 عود کہتے ہیں۔ نیزہ سے قسط بھی کہا جاتا ہے۔ اس کا تذکرہ اعراف قت، اہوت  
 آئے گا۔ دوسری خوشبو میں استعمال کی جاتی ہے۔ اسے الوہ بھی کہتے ہیں۔  
 بیچ مسلم میں حضرت ابن عمر رضی عنہ سے مروی ہے کہ وہ الوہ (عود) کی دھوئی پاکرتے  
 اور ساتھ ہی کانور ڈال دیتے، اور فرمایا کرتے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس



ریج دسوں لی تھی۔ اہل جنت کے انعامات کے تذکرہ میں بھی آیا ہے کہ اہل جنت  
 نا اگیں ٹھیکیاں ہیں مودکی ہوں گی۔ اور اس کی کئی اقسام ہیں۔ سب سے اعلیٰ نوت  
 سیما، اور نعل، نو سخت اور روغنی جو۔ اور سب سے گھٹیا نوت ہے جو ہلکی ہو  
 و رہائی پر تیر جائے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ ایک درخت ہوتا ہے جسے کاٹ کر ایک سال  
 تک زیر نہ بننے دفن کر دیتے ہیں۔ پھر خیر معید حقہ زمین کہا جاتی ہے۔ اور نوت شور  
 مود باقی رہ جاتی ہے۔ یہ تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے۔ جو اس کو قوی کرتی ہے۔  
 و درختان کی سردی کے باعث پیدا ہونے والے مسلسل بول میں نادرہ ہوتی ہے۔

# حرف الغین

**غیث** غیث یعنی بارش کا تذکرہ قرآن مجید میں کئی جگہ آیا ہے۔ اس کا پانی  
 ہر پانی سے زیادہ افضل و لطیف و نفاذ و بخشش اور برکت و عظیم کامیابی ہے  
 تصور مآ اس وقت جب کہ گریدوار بادلوں سے بارش ہو، اور ہر پانی شفاف و بہاؤوں  
 پر مشتمل ہو۔ یہ ہر پانی سے زیادہ مطلوب ہوتا ہے۔ کیونکہ زمین پر یہ دیر تک نہیں رہتا  
 کہ اس کی بہت سی کمی اپنی ہو۔ اور نہ اس میں کوئی خشک جوہر مخلوط ہوتا ہے  
 اس لطافت اور سرسبب و انفعال کے باعث یہ پانی جلدی سے متغیر اور متعفن نہ ہوتا  
 ہے۔ کیا جائز ہے کہ جانے بہار کی بارش افضل ہوتی ہے، یا اس کے برعکس سارا ہے؟  
 اس کا باب میں دو قول ہیں جس نے جائز کے بارش کو افضل کہا ہے۔ اس کی دلیل یہ  
 ہے کہ اسی وقت سورج کی حرارت بہت کم ہوتی ہے۔ اس وجہ سے سمندر سے طرف  
 لطیف تر وین صفت کی بخیر ہوتی ہے۔ اور فضا میں ساق ہوتی ہے۔ اس میں غبار یا  
 غامات و غبار نہیں ہوتے جو کہ اکثر پانی کے مائع  
 ان تمام وجوہ کی بنا پر اس کی لطافت۔ معنائی اور کسی دوسری اینٹریشن سے مختلف  
 کا سلسلہ قائم رہتا ہے اور جس نے بہار کی بارش کو ترجیح دی اس کی دلیل یہ ہے کہ  
 برات غامات و غبار کو تبدیل کر دیتی ہے اور ہوا کی رقت و لطافت کا موجب  
 بنتی ہے۔ اس وجہ سے پانی نطفہ ہو جاتا ہے اس میں ارضی اجزاء کم ہو جاتے  
 ہیں۔ پودوں اور درختوں کی پیدائش کے مناسب موقع پر یہ بارش ہوتی ہے جب  
 ہوا بھی اچھی حالت میں ہوتی ہے۔ امام شافعیؒ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ  
 عنہ سے نقل کیا کہ ہم بنیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے جتنا بخیر بارش  
 ہوتی۔ آپ نے اس کا پانی یا نوش فرمایا اور فرمایا کہ یہ اپنے پروردگار کے اس سے پیاسا کا ہے

# حرف الفاء

**خانقہ الکتاب** یہ ام القرآن - سبع شانی - شفا کے نام - دوائے نافع و رقیۃ نامہ - کلید خداداد محافظ قوت اور رافع غم و دُرن اور وحیم و خوف ہے۔ جو بھی اس کی قدر کو پہچان لے اور اسے پڑھنے کا حق ادا کرے۔ اور طریقہ طلب شفاء و علاج سے واقف ہو۔ اور اس راز سے بھی آگاہ ہو گا۔ جس کے باعث یہ برکات حاصل ہوتی ہیں۔ صوبہ صحابہ کو ان اسرار کی خبر ہوئی تو ایک سماں سے سانپ ڈسنے پر دم کیا۔ وہ اسی وقت صحت پا گیا۔

معرفۃ الہی - اعمال مقبول - امراتہ طلب کے نام صحاحات سورہ فاتحہ بھی ذکر ہیں۔ یہ بھی کبھی ہے۔ اور ان پر روشنی ڈالنے والی ہے۔ اور رب العالمین کی جانب جانے والے تمام راستوں کی منزل اس میں مذکور ہے۔ اور اللہ کی قسم اس کی شان اس سے بھی کہیں بالا و بلند ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے شفا کے نام صحت بالقرۃ نور مہلق بنا کر نازل فرمایا۔ اور اگر خزانوں کے مثلاً شی اس سورت کے اسرار و رموز سے آگاہ ہو جائے۔ اور اس کے معانی سے واقف ہو جا جس۔ اور اس کی کمی کو خوب معلوم ہو سکے۔ اور اس سے پیکر دیں، تو غیر مشقت اور دلاؤٹ کے وہ بڑے بڑے خزان کے مالک بن جائیں۔ اور یہ الفاظ حق مجازی یا استعارۃ نہیں بلکہ حقائق ہیں۔ یہ حق اللہ کی حکمت ہے کہ اس نے اکثر لوگوں سے ان رموز کو غنی رکھا ہے۔ جیسے نہ بین کے خزانوں کو غنی رکھتے ہیں اس کی حکمت ہے۔ اور خزانے



کی محافطت ہے۔ اور برتنوں کا معاملہ لباس اور زیور سے زیادہ تنگ ہے۔ اسی وجہ سے عورتوں کو اس کا لباس اور زیور حلال ہے۔

سنتن میں مروی ہے کہ ”چاندی سے کھیلو۔ اب محافطت کے لیے حرارت اس کی ہے کہ ایک واضح دلیل نقص یا اہتمام سے ثابت ہو۔ اب اگر دونوں میں سے ایک بھی ثابت ہو جائے تو مسئلہ ثابت ہو سکتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ میں سونا اور دوسرے میں دیشم پکڑا اور فرمایا کہ، دونوں بیری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں پر حلال ہیں۔ اور چاندی بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک ہاتھ اور مجید ہے، اور اہل دنیا پر آپس کے معاملہ قائم رکھنے کے لیے احسان ہے۔ اس کا رنگ بڑا کھنکا جاتا ہے۔ مجلس میں اس کا اٹلے مرتبہ ہونا ہے، اس سے مجلس رکھنے میں کوئی آگاہیٹ محسوس کرتا ہو نیزہ مفرج اور بات میں سے ہے۔ تم و عزت۔ ضعیف قلب میں پیدا ہونے والے اخلاط فاسدہ کو جذب کر لیتی ہے۔ خصوصاً اگر سے شہر مصحفی اور عرفان میں ملکر استعمال کیا جائے۔ اس کا مزاج سرد خشک ہوتا ہے۔ اور اس سے حرارت و رطوبت بھی پیدا ہوتی ہے۔

وہ جنت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اولیاء کے لیے بنا رکھی ہیں، ہمارے دو سونے کی ہیں، اور دو چاندی کی ہیں۔ اور ان کے برتن اور لباس بھی اسی کے ہیں۔ صحیح روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: سونے اور چاندی کے برتن میں نہ بیو اور زنان کی چشم بوی میں کھاؤ کیونکہ یہ دنیا میں ان دکھار کے لیے ہے اور آخرت میں تمہارے لیے کہے ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کی حرمت کی علت، لکے میں کمی آجانے کا خطرہ ہے، کیونکہ جب اس سے برتن بنائے گئے تو جس حکمت کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسے بنایا تھا کہ نبی آدم کے مصالح و مفاد و رفعت اس سے ملے پائی وہ فوت ہو جائے گی بلکہ ایک قول یہ ہے کہ اس کی علت فقر و غور ہے۔

ایک قول میں اس کی علت یہ ہے کہ نقراد و مساکین جب یہ برتن دیکھیں گے تو ان کے دل ٹوٹ جائیں گے۔ اور صبیح یہ ہے۔ اور اللہ کی فوہب جانا ہے کہ ان کے استغفار سے عبوریت کی منافق اور متفاد حالت سامنے آتی ہے۔ اس وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ دنیا میں کفار کے لیے ہے۔ کیونکہ انہیں دنیا میں عبادت میں سے کچھ حصہ نہیں ملا جس کے ذریعہ وہ آخرت کا سکیں۔ اس لیے اللہ کے بندوں کے لیے دنیا میں اس ۷ استغفار و درست نہیں، انہیں عرف وہی استغفار کرا ہے، جو کہ اللہ کی عبوریت سے خارج ہو گیا۔ اور دنیا کی سہولتوں پر ماضی ہو گیا۔

---

حاشیہ صفحہ ۵۶۹ کا! بلکہ یہ علت ورتبی نہیں ہے۔ کیونکہ ذراوات کے متغایر میں برتنوں کا استغفار کبھی بھی عام نہیں تھا۔

# حرف القاف

الشرقا لے لئے فرمایا:

**قرآن**

وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاءً مَّشْجَاً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۔

بِز الشّر قائلے لئے فرمایا یا ایہا النّاس شربوا من ماء مشجاء معطر و معظّمہ صحت دیکھو و شفاء لہا فی الصدور۔ دہلوی رائے لوگو تمہارے پاس اُنّی نصیحت تمہارے رب کی جانتے ہے اور شفاء و واسطے اس کے جو کہ سینوں میں ہے) تو قرآن تمام امراض قلبی و بدنی کے لیے اور دنیا و آخرت کے تمام دکھوں کے لیے شفاء کے نام ہے۔ اور برآدی جو اس کا این ہو وہ ضرور اس سے شفاء حاصل کرتا ہے بشرطیکہ اس سے بہترین طور پر علاج کیا جائے۔ پورے صدق و ایمان و قبولی نام و بخت و امتداد اور تمام شرائط کے ساتھ تو پھر مرض کبھی بھی اس کے مقابلہ میں نہیں ٹھہر سکتا۔ اور آسمان و زمین کے بارود و گار کے کلام کے مقابلہ میں امراض ٹھہر بھی کیسے سکتے ہیں۔ جب کہ اس کلام کا یہ عالم ہے کہ اگر اسے پہاڑوں پر نازل کیا جاتا ہے تو انہیں ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا۔ زمین پر نازل کیا جاتا تو زمین شقی ہو جاتی ہے اس لیے امراض قلب و بدن میں سے کوئی مرض ایسا نہیں ہے جس کا علاج بسبب اور پرہیز قرآن جمیع میں ذکر نہ ہو۔

دونوں کا ایک ہی مطلب ہے۔ مسند میں حضرت ام قیسؓ سے

**قطر و کست**

انہوں نے نبی اکرام صلی اللہ علیہ روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا تم جس سے علاج کرتے ہو ان میں سے بہترین چیز نجاست اور قسط بخری ہے۔

مسند میں حضرت ام تیس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی علیہ وسلم نے فرمایا: **انہو یومہ** کا استعمال واجب ہے کیونکہ اس میں سات شغایں ہیں جن میں سے ذات نبوی بھی ہے۔

قطب کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سفید جیسے قسط، دوسری سیاہ جاتا ہے۔ دوسری قسط ہندی، اگر لفظ کرنا وہ گرم ہوتی ہے۔ سفید زیادہ نرم ہوتی ہے۔ دونوں میں کثیر فوائد ہیں اور وہ دونوں قیصر سے درجہ میں کم خشک ہیں۔ غنم کو عاتقہ کتی میں۔ جب انہیں دیا جائے گا ضعف بکروں اور ان کی برداشت میں نافع ہو۔ نیز راس نہ ہونے والا۔ اس نامہ دینی میں۔ درجہ پہلو کو دور کرتی اور مہیات میں نافع خشک ہیں۔ کمر و نہ کو ارق ہیں۔ اگر کربالی اعلیٰ کو ذات الحنیب میں اس کا نامہ معلوم نہیں۔ اس جیسے انہوں نے اس کا فکر کیا ہے اگرچہ تہلہ جالیوس سے یہ کلا اند کرتے تو اسے نفع قطع کے طور پر تسلیم کر لیتے۔ حالانکہ کئی مستفیدین اہلنامہ واضح یہ ہے کہ قسط ذات الحنیب کی یعنی قم میں نامہ خشک ہے۔ غلطی نے خود کو جہم سے اسے نقل کیا ہے۔

بعض صحیح احادیث میں مذکور ہے کہ رخص کو ترہ کا پانی شکر سے زیادہ **قصب الکما** میٹھا ہوگا اور میں نے شکر لفظ اس حدیث میں دیکھا ہے اور شکر کی چیز ہے۔ مستفیدین اہلنامہ نے اس کے منفعتی کچھ نہیں کہا۔ اور نہ وہ اسے بانٹتے تھے۔ اور نہ وہ اسے شروعات میں استعمال کیا کرتے، بلکہ وہ لوگ نوروز شہید کو پاتے تھے۔ اور اوپر میں اس کو ڈال کر پاتے۔

گنا گرم تر ہے، کھانسی میں نامہ دیتا ہے۔ رطوبت مثلاً: اور قیصرہ اور یہ کافعی ہے شکر سے زیادہ قیمتی ہے۔ تہ لائے میں ہوتا ہے۔ درجہ اول اور مغوی باب ہے عثمان بن مسلم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے۔ بوکھا نے کے بعد گنا پھولے۔ وہ دن ہر روز دوسرے شاد کام صبح کار نہیں

یہ مشورہ سبب دعا میں نافع ہے۔ اگر اسے جہنم لیا جائے۔ وہ درجہ



ہے اس کی اصلاح چھیٹنے اور اسے گرم پانی سے دھونے سے ہو سکتی ہے۔ شکر صبح تول کے مطابق گرم تر ہے۔ ایک قول میں سرد ہے۔ مہب اسے پکا دیا جائے اور اس کی جھاگ انکار دی جائے تو ریاس اور کھانسی کے لیے مسکن ہے۔ البتہ مدہ سکے لیے مضر ہے۔ مسفر اور کثرت استقبال ہو جاتے کے باعث مسفر اور پیدا کرتی ہے۔ اس کا زراہ بڑیوں کا اب سفر وہ یا آب انار ڈالنے سے دور کیا جاسکتا ہے۔ بعض لوگ اس کی کمی حرارت و نرمی کے باعث اسے شہد سے افضل سمجھتے ہیں۔ یہ بات ان کی جانب سے شہد ہرافر اسے کیونکہ شہد کے فوائد شکر کے فوائد سے کئی گنا زیادہ ہیں۔ البتہ تولنے سے شہد کو شفا دیا۔ سامن، اور شہر بنی بنا ہے۔ اس لیے شکر میں شہد بھی فوائد کہاں ہوئے؟ (شہد میں) تقویت مسدہ، تبیین تقویت بعد از۔ اندھیل دور کرنے، غوطہ سے خفاقی کے دور کرنے، خالج۔ تقوہ اور با۔ وامرانی میں جو رطوبت کی وجہ سے ہسم میں پیدا ہو جاتی ہیں۔ شفا بخش اثر ہے۔ یہ انہیں قعر دہن سے جذب کرتا ہے۔ غغظہ صحت کرتا ہے۔ فرو کرتا ہے۔ مغوی باہ محل۔ بھلی متعہ خواجہ حروق۔ مفتی اور خراج دوات ہے۔



يعرض فيها لمعنى وشروط الامتثالية او امتثالها

فحاشی فرماتے ہیں کہ عیسیٰ ابوبکر مرزئی نے بتایا کہ ابو عبد اللہ کے پاس ایک آدمی آیا۔ اس نے عرض کیا اے ابو عبد اللہ کیا آپ ایک مورت کے لیے تعویذ لکھ دیں گے۔ جو دو دن سے بچہ کی پیشانی کی تکلیف میں مبتلا ہے؟

انہوں نے فرمایا اس سے کہو، ایک پتھر راہ بیالہ اور درمغران لاوے۔ انہوں نے  
 دیکھا کہ وہ کئی ایک کے پیچھے لکھا کرتے تھے۔ حضرت مکر بن نوفل نے حضرت ابن عباس  
 سے روایت کیا، فرمایا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا السلام ایک لکڑی کے پاس سے گزرے جس  
 کے پیٹ میں پتھر تھا، پوچھا: لکڑی کے منہ کیا؟ اسے لکڑی اللہ میرے لیے دعا کیجیے  
 کہ جی بھڑکتی ہو، مگر قاتل ہوا۔ اس سے کہے اللہ تعالیٰ نجات دے۔ انہوں نے دعا کی۔  
 یا عاقب النفس من النفس، ویا مخلص من النفس، ویا مخرج  
 النفس من النفس، ویا مخلصها۔

مادی فراتے ہیں اس لئے پھر جن دیا۔ اور اسی وقت کھڑی ہو کر اسے سو گئے  
 بچی، کہتے ہیں، مگر جیب مورت بڑ بچہ کی بیوا گشت دشوار ہو جائے، میں اسے  
 یہ تمویذ نکھ دیتا ہوں۔

سلف کی ایک جماعت نے قرآن مجید کی بعض آیات کو کھینچ کر اور پیچھے کی ہجرت دی ہے اور اس کو شفاء حاصل کرنے کا ایک ذریعہ بنالیا ہے۔

اگر ایک پاک برتن میں یہ الفاظ لکھے جائیں -

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ

مائیہاڑ تختہ اور عاملہ عورت اس کو دھمو کر پا لے۔ نیز اسی کے پیٹ پر  
بھی پور شک دیا جائے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اس کی پیشانی پر لکھا کرتے تھے۔

نکسیر کا تعریف

وَقَفَّيْ إِلَى مَسَرٍّ

میں نے سنا کہ انہوں نے کئی آدمیوں کے لیے یہ لکھا اور وہ مسیحا یا  
 ہو گئے اور فرمایا کہ یہ الفاظ کبھی رائے کے خون سے لکھنا جائز نہیں کیونکہ  
 خون نجس ہوتا ہے اور اس سے کلام اللہ کے الفاظ تخریر کرتے کی اجازت نہیں۔

---



ہم ہر جنس کا اور اس کی منفعت و معرت کا ذکر کرتے ہیں۔

**بھیر کا گوشت** | بھیر کا گوشت خون صالح پیدا کرتا ہے۔ بارہ اور معتدل مزاج رکھنے والوں کے لیے مفید ہے، ورزش کرنے والوں کے لیے بھی

سورنہ ہے۔ اس سے ذہن قوی ہوتا ہے۔ بارہا شت برکتی ہے۔ بھیر بھیر کا گوشت بڑی دوا ہے۔ ناس مورہ، ہمز کا گوشت ہلکا، لذیذ اور نافع ہوتا ہے، نفوس اور زیادہ مفید اور بہتر ہے، اس کا آگے کے معرہ کا گوشت چھپے کے حصہ سے زیادہ بہتر ہوتا ہے، بقول غزوق اس کے پیٹ اور مری میں بیماری ہوتی ہے کہ اس سے بچنا چاہیے، گرہن اور بازو کا گوشت مزاج البہیم، لذیذ اور لطیف ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے پسند فرماتے تھے۔ بھیر کا گوشت کثیر النفع ہے۔ خون صالح پیدا کرتا ہے۔ سنن ابن ماجہ میں مرفوعاً مروی ہے کہ بہترین گوشت بھیر کا ہے۔ بھیر کا گوشت ہلکا، لذیذ اور نافع ہوتا ہے، خاص اور زیادہ مفید اور بہتر ہے، اس کا آگے کے معرہ کا گوشت چھپے کے حصہ سے زیادہ بہتر ہوتا ہے بقول غزوق اس کے پیٹ اور مری میں بیماری ہوتی ہے کہ اس سے بچنا چاہیے، گرہن اور بازو کا گوشت مزاج البہیم، لذیذ اور لطیف ہوتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے پسند فرماتے تھے۔ بھیر کا گوشت کثیر النفع ہے۔ خون صالح پیدا کرتا ہے۔ سنن ابن ماجہ میں مرفوعاً مروی ہے کہ بہترین گوشت بھیر کا ہے۔

**بکری کا گوشت** | یہ گوشت قلیل لطافت اور خشک ہے۔ اس سے جو غلط پیدا ہوتے ہیں ایسے نہیں ہیں، بہیم و فدا کے اعتبار سے بہتر نہیں ہے۔ بقول جامعہ اس سے سودا میں ترک ہے۔

نسبان پیدا ہوتا ہے، خون خراب کرتا ہے۔

سنن نسائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، کہ اس سے اچھا بڑا کوہ۔ اسے تکلیف نہ دے، کیونکہ یہ جنت کے جانوروں میں سے ہے، لیکن یہ مشکوک ہے، اہل ہمارے اس کی معرفت کا جو حکم لگایا ہے، وہ بنی ہے مکی

اور عام نہیں ہے۔

**بکری کا بچہ** | قریب بہ اعتدال ہے، خاص طور علوان کا گوشت، سورج البغیم ہے، اور لعید بھی۔

**کھانے کا گوشت** | بار، دالیں، دیر بھنم ہے، اس سے سوداوی تون پیدا ہوتا ہے۔ یہ صرف خیر معمولی عنت مشقت کرنے والوں

کے لیے نرا کار ہے، اس سے فرج طرح کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔

**گھوڑے کا گوشت** | غاری میں عنت اسماء رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ ہم نے گھوڑا قح کیا اور اس کا گوشت کھایا۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کا واقعہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔

**اونٹ کا گوشت** | یہود اور رافضی اس کی خدمت کو تہ میں اور نہیں کھاتے، اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے اصحاب نے

اسے سفر و حضر میں کھایا ہے۔ بچہ کا گوشت، بہت لعید اور عمدہ ہوتا ہے، سودا پیدا کرتا ہے، اور دیر بھنم ہے۔

**گورہ کا گوشت** | اس کی عنت کا ذکر گزر ہو چکا ہے، اس کا گوشت، ساما اور با بس ہوتا ہے، شہوت پیدا کرتا ہے۔

**برن کے بچہ کا گوشت** | یہ بہتر شکار ہے، اس کا گوشت بھی، بہت بھونے ہوتا ہے۔ معتدل مزاج والوں کے لیے بے حد

مفید ہے۔

**برن کا گوشت** | حار دالیں ہے، جھف بدلتے ہے، تر مزاج والوں کے لیے سودمند ہے۔ صاحب ثلوث کا قول ہے، پھر پانچ

میں سب سے بہتر گوشت برن کا ہوتا ہے، سودا ویت کی طرف اس کا میلنا ہوتا ہے۔

**خرگوش کا گوشت** حرارت اور حسوست کے اعتبار سے معتدل ہے، اس کے کوٹھوں کا گوشت بہت عمدہ اور لذیذ ہوتا ہے، اس کے کھانے سے پیشاب کھل کر آتا ہے۔ پتھری کو توڑتا ہے۔ اس کا سرخ ریشہ مرض میں مفید ہے۔ ابو علوی نے اس کے کوٹھوں کا گوشت آپک کی خدمت میں بھیجا جسے آپک نے قبول فرمایا۔

**پرندوں کا گوشت** اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ“ اور علم طیب مراد شہرہ فرماتا ہے ”مسند بزار وغیرہ میں مرفوعاً مروی ہے کہ بعض پرندہ حرام ہیں بعض حلال، خود نکلیٹ پرندہ حرام ہیں۔ مثلاً شکر، ہانسی، شاہین، اور وہ پرندے جو سردار کھاتے ہیں جیسے گدہ، تعلق، کوتا، بن پرندوں کو ہلاک کرنے سے منع کیا گیا ہے، وہ ہر ہادر لکھتا ہے، بن پرندوں کو ہلاک کرنے کا حکم ہے وہ بیہوش پھیل، اور کوتا۔

**مرخی کا گوشت** جو پرندہ حلال ہیں وہ بہت سی اقسام کے ہیں، ان میں ایک مرخی ہے۔ نخاری اور مسلم ہیں ابو موسیٰ کی حدیث سے ثابت ہے کہ آپک نے مرخی کا گوشت تناول فرمایا۔ یہ زرد و سفید ہے۔ عمدہ بھاشائی اسے قبول کر لیتا ہے۔ اس سے مدہ غلط پیدا ہوتے ہیں۔ دماغی قوت بڑھاتا ہے۔ آواز صاف کرتا ہے۔ رنگ نکھارتا ہے۔ خون علاج پیدا کرتا ہے۔

**بطح کا گوشت** اس سے فضلہ بہت پیدا ہوتا ہے۔ دیر بہنم ہے۔ عمدہ اس سے موافقت نہیں کرتا۔

لے یکم جو علی سینا کی کتاب ”الغائون“ سرلی کے قدیم نسخہ اب میں شامل ہے۔  
 تھ: یعنی وہ پرندہ جو چنگل واسے ہوتے ہیں، بن کے نیچے تھادار ہوتے ہیں کہ شک کے  
 بن میں دیوست ہو جائیں۔



منقہ فرائض میں سید الشہین عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے  
گوشت پاک گوشت کہ اگر کوئی انسان اپنے حق کے گور یا کور یا کھانے کو کھائے تو اللہ عزوجل  
 اس سے باز نہیں کرے گا، مرنے کی آیت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا حق کیا  
 ہے؟

اپنے نے فرمایا: افیج کرو۔ اور کھانے نہ ہو کر مراٹ ہو اور چھینک دو۔  
 اس کا گوشت عاودہ یا پس ہوتا ہے۔ طبیعت کو تر کرنا ہے۔ باہ میں نفاذ  
 کرنا ہے۔ اس کا شور یا طین طبع ہے، و موزوں کے جیسے جیند ہے۔  
کیونز کا گوشت اس کا گوشت ہکا ہوتا ہے، غذائی اقدار سے بہتر ہوتا ہے  
 غیر کیونز کا گوشت اس سے زیادہ کے مرض میں مفید ہے۔ سکتا  
 اور مشہور بھی نامہ دیتا ہے۔

طبی کا گوشت سید الشہین ابی اوفی کی صحیحین میں روایت ہے کہ انات غزوات  
 کے مواقع پر ہم آپ کے ساتھ تھے۔ ہم نے وہ برسر تھائی  
 کھائی۔ مسند میں روایت ہے کہ ہمارے لیے دوسرا حداد، بیہ، ایک کھلی، دو بڑی  
 مٹن، اور دو نمون حلال ہیں، کھجی اور جگر۔

اسے ہمیشہ کھانا دیا جاتا ہے، پیشاب اگر قطرہ قطرہ کے آتا ہو یا خشکی  
 سے آتا ہو، تو یہ مفید ہے۔ خاص طور پر موزوں کے لیے، بواہر کو بھی نامہ  
 دیتا ہے۔ مری کے مریضوں کے لیے مفید ہے؟ روی غلط ہے۔  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لہب منہ (دودھ) وان لک فی الانعام عبرۃ انسیکھو صدائی بطونہم  
 بین قہرک و تربتہا انصا حانظا لک در بین۔

نظر فرمائی! یہاں انہار میں عاودہ غیر اس و انہار میں لعین لہر تغصیل طعمہ۔  
 حدیث میں آیا ہے کہ آپ کے فرمایا جیسے اللہ دودھ بلائے۔ وہ یہ دعا پڑھا  
 اللہم بارک لہا منہ و زونا منہ — دبار الہا چھ اس میں برکت دے

اور زیادہ ملاحظہ

دودھ بظاہر ایک بسیط پیز ہے لیکن درحقیقت اپنی اصل خلقت میں تین جوہروں سے مرکب ہے وہ یہ ہیں - صبیضہ - سفیدہ - زائدہ - ان میں سے صبیضہ اور سفیدہ کا جزا بارہ اور تریسہ - برقی کا تقدیر کڑا ہے - اور سفیدہ چکنائی اور حرارت اور طوبت کے اعتبار سے گرم تر ہے - دودھ کو علی الاطلاق بارہ اور تریسہ - تارہ دودھ ہوا دودھ بہتر بن جے - جتنا جتنا وقت گزرتا جاتا ہے - ناقص ہوتا جاتا ہے - یہ بہترین غذا ہے - دوسرے سے خواتین دیتا ہے - پریشانی دور کرتا ہے - اس میں سودا کا علاج ہے - شہید کے ساتھ دیا جائے تو باطنی زخموں کو جو غلط مشق سے پیدا ہوتے ہیں صاف کرتا ہے شکر کے ساتھ آمیز کر کے اسے پینا رنگ کو نکھارتا ہے - حرر جات کا تدارک کرتا ہے - سیتہ اور ریٹ کے لیے مفید ہے - سلی کے مریضوں کے لیے نفع بخش ہے - مسدود ہونے اور طحال کے لیے مدی ہے - اس کی کثرت دانت اور مسوڑے کو ضرر پہنچاتی ہے - بہتر ہے کہ دودھ استعمال کرنے کے بعد پانی سے کلی کرتے - بخاری اور مسلم میں روایت - زجاج کہہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا پھر پانی منگوا یا - اور کلی کی -

بھیر اور بکری اور گائے کا دودھ اعلیٰ ہے - اور معتدل ہوتا ہے - سلق کے زخموں کے لیے مفید ہے - خشک کھانسی کو نازدہ دیتا ہے - سفوف الدم کو بھی نافع ہے - برقی انسان کے لیے مشروبات میں سب سے بہتر ہے - گائے کا دودھ برقی کا تقدیر کرتا ہے - معتدل تر بن جاتا ہے - بھیر اور بکری کے دودھ سے افضل ہے -

# حرف المیم

یہ مادہ حیات ہے۔ سیّد الشرایع ہے۔ یکے انراکان عالم ہے۔  
 [یاد رہی پانی] بلکہ عالم کا رکن اصلی ہے۔ آسمانوں کی تخلیق اس کے بخارات سے  
 ہوئی۔ زمین اس کے بھاگ سے پیدا ہوئی۔ ہر چیز کی زندگی اللہ نے اسی پر منحصر  
 کی ہے۔ یہ بدن کی حرارت کو دہکاتا ہے۔ رطوبات بدن کا محاذ ہے۔ جلے  
 و تحلیل کا سبب ہے۔ غذا کو تہیق کرتا ہے۔ رگوں میں پہنچاتا ہے۔  
 ذیل و فرات، سیحون اور جھون کا پانی بہت عمدہ ہوتا ہے۔ کھیتیں میں جوہر  
 کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”سبحان و بحمان اور ذیل و فرات، جنت کی نہروں میں سے ہیں“  
 شیرازی پانی مرغنوں کے لیے بھی نافع ہے۔ اور تندرستوں کے لیے بھی بخشنے  
 پانی بہت زیادہ نافع اور لذت ہوتا ہے۔ بحار کے بعد پانی نہ پینا چاہیے،  
 نہ سوتے سے اٹھ کر فوراً پینا چاہیے، نہ غسل کے بعد نہ غسل کھانے کے بعد،  
 البتہ کھانے کے دوپہر یا لیٹے ہیں مضائقہ نہیں، نہ چٹے تو اچھا ہے۔ پٹے تو کم،  
 اور وہ بھی گھونٹ گھونٹ کر کے، اسی طرح نہ صرف مغز نہیں اپنی رہتی  
 بلکہ عمدہ کی تقویت حاصل ہوتی ہے اور تشنگی دور ہوتی ہے۔

آب زمزم [تجربہ کے لحاظ سے گراں بہا و صبیح بخاری کی حدیث ہے کہ آپ نے  
 ابوذر سے فرمایا: یہ اجماری کی شفا ہے]

صحیح مسلم میں ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
 [مشک] صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 خوشبوؤں میں سب سے بہتر خوشبو مشک کی ہے۔

دوسرے درجے میں مشک حار اور بھس ہے دلی کو سرد و برکت دینے اور قوی کرنا ہے، جمیع اعضائے باطنی کے لیے طاقت بخش ہے۔ دوسری چیزوں کی اس سے تشبیہ دی جاتی ہے۔ اسے کسی چیز سے تشبیہ نہیں دی جاتی۔ اس کا پینا اور سونگھنا مفید ہے۔ پوڑھوں اور سرد مزاج کے لوگوں کے لئے از حد نافذ ہے۔ خاص طور پر موسم سرما میں غشی اور خفقان کو دور کرتا ہے۔ حرارتِ عزیز کی قوت دیتا ہے۔ ہیست و درگزہ ہے۔ یہ منفعات ہیں سب سے قوی ہے۔

سنن ابن ماجہ میں اس کی روایت حدیثِ مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا: **ملح (نمک)** نمک تمہارے سامن کا سرد ہے۔

نمک اجسام کا مصلح ہے، کھانے کا بھی مصلح ہے۔ جس چیز میں ملا دیا جائے اس کا مصلح ہے۔ یہاں تک کہ سونے اور چاندی کا بھی مصلح ہے۔ اس میں وہ قوت ہے کہ سونے کی زردی اور چاندی کی صفیدی میں مٹا دیتا ہے یہ عفونت کو دور کرتا ہے۔ اسے سرے کے طور پر لگایا جائے تو آنکھ کے زرد گوشت کو نکال دیتا ہے۔ فروج (زخم) خبیثہ کو پھیلنے سے روکتا ہے۔ وائے کی حفاظت کرتا اور اس کی برود دور کرتا ہے۔ مسوڑھے کو مضبوط کرتا ہے۔ بے شمار فوائد کا حامل ہے۔

## حرف النون والہاء

- قرآن میں متعدد واقعہ ہر اس کا ذکر آیا ہے۔
- نخل (کھجور)** صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ تم کو کھجور  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے ہوئے تھے کراتے ہیں تو شرم و غلہ لایا  
گیا۔ آپ نے فرمایا ”درختوں میں ایک درخت ایسا ہے کہ مرد مسلمان اس کے  
باندرچہ جس کے پتے نہیں لہرتے، بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟“  
لوگ دوسرے درختوں کا نام لیتے لگے، میراجی پاؤں پر رکھ کر دوں، یہ نخل ہے  
لیکن حاضرین میں سب سے کم سن میں ہی اتفاقاً خوش رو ہوا، اتنے میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ ”نخل“ میرے پلیدیہ بات میں نہ عمر سے کی  
انہوں نے فرمایا، اگر تم نے کہہ دیا ہوتا تو تم فلاں فلاں سے لے کر ہر درخت  
اس حدیث سے متبادر ہوتا ہے کہ:
- - عالم، اگر کا ہے تو مسلمان کو اپنے اسباب کے سامنے امتحان اور تربیت  
کے طور پر پیش کر کے بواب علیہ کر سکتا ہے۔
  - - حرب الامثال اور تشبیہ سے کام لیا جا سکتا ہے۔
  - - اپنے اکابر کے مقابلہ میں صحابہ کرام، خاصاً موسیٰ، شریک۔
  - - بیٹے کی قوت فہم پر باپ کی خوشی۔
  - - بیٹے کے لیے جائزہ کہہ کر اگر کوئی چیز اسے معلوم ہے تو باپ کی موجودگی

ہیں بیان کروئے خواہ اس کا باپ یا اسے نہ جانتا ہو اور سو وادب نہیں ہے۔  
 ●۔ مرد و ستان کی مشابہت خنک سے اس کی کثرت جڑ و طیبہ شہر اور دائمی  
 طور پر سایہ انگلی ہے۔

●۔ خنک کو ہر حالت میں خواہ وہ خشک ہو و تر ہو، پختی ہو کچی ہو اور پختی  
 ہو و گذر کھایا جاتا ہے وہ غذا، دوا، شیرینی و شہادہ اور پیل ہے۔

یہ دوسرے درجہ میں گرم خشک ہے۔ اس کی جڑ نہ تم کو مستعدی کرتی ہے  
 خواہ آنا گہرا ہو کہ پھوٹوں تک پہنچ گیا ہو، اس میں قوت ضالہ بارہ  
 ہوتی ہے۔ اگر اسے پکا کر اس کا پانی پیا جائے یا اسے کھایا جائے تو یہ فقر معدی  
 و طوبت بند کر لیتا ہے۔ یہ زکام بامد میں فائدہ بخش ہے و دماغ کے سترے  
 کھوتا ہے۔

●۔ اس کا مزاج انقلاب موسم کے ساتھ بدلتا رہتا ہے۔ موسم سرد میں یہ سرد  
 تر ہے۔ موسم گرم میں گرم خشک، ریشہ و ذریعہ میں معتدل و یہ فقر  
 کا مرض وعد کرتا ہے۔ آنکھ کے درم کو نافع ہے، اس کی جڑ اور چھوٹی کا اگر پیپ  
 بچھو کے ٹکڑے ذرہ مقام پر کیا جائے تو نازہ دیتا ہے۔ سدرہ کو قوی کرتا ہے جلکے  
 برترے کھوتا، درد عکس کو مفید ہے، اس کا افشردہ و ریزقان و سردی کو نازہ  
 دیتا ہے۔ اس کی قوت تر یا قید ہر قسم کے زہر کا توڑ ہے۔

## حرف الواو وحرف الیاء

**درس** | فرمائی تے رہی جامع میں زمر بن ارقمؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریتوں اور درز کوئی ات الخشب کے لیے مفید بتایا ہے۔

ابو حنیفہ لغوی کہتے ہیں کہ درز کی کاشت ہوتی ہے، یہ خود رو نہیں ہے ارض عرب کے سوا میں نے اسے کہیں اور نہیں دیکھا، اور ارض عرب میں بھی بلادین کے سوا کہیں نہیں پایا جاتا۔

سطح بن پر جو دھنسا جراتے ہیں ان میں بھی یہ مفید ہے اگر اس کا ملا (ماشی) کیا جائے۔

**دسم** | یہ تیل کی پتی ہے، بالوں کو سیاہ کرتی ہے۔ یہ لفظ کدو کے لیے بولا جاتا ہے۔ اگرچہ قطیقین زیادہ عام ہے۔ اندرونی لذت پر ہراس درخت پر بولا جاتا ہے جو تنے پر قائم نہ ہو، جیسے خود کدو، ترلوڑہ کدو، گڑھی وغیرہ۔ قرآن مجید میں جس "شجر قطیقین" کا ذکر آیا ہے اس سے مراد کدو کی قسم کی نباتاتی تیل ہے۔ اس تیل کو کدو کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

سجھمن میں انس بن مالکؓ کی حدیث ہے کہ خیرا طم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی میں بھی آپؐ کے ساتھ گیا۔ آپؐ کے سامنے جو کی روٹی اور

ملہ ایک قسم کا گھاس ہے جو زندہ گی کے کام آتی ہے۔ یہ تیل کی طرح ہوتی ہے۔

شور یا پیش کیا گیا جس میں گدو، اور گوشت تھا میں نے دیکھا ایک گدو بھن تین کر  
کھا رہے تھے، اسی دن سے میں گدو کو بہت محبوب رکھنے لگا۔

یقیناً ضرور ہے، اسی میں غذا ثبت ہے، ہجری سے معدہ میں آتا ہے  
اگر قبل ازہضم فاسد نہ ہو جائے، اس سے غلط نمود پیدا ہوتا ہے۔ اس کی ناپائیداری  
ہی ہے کہ غلط نمود پیدا کرتی ہے۔

لگتا شراج ذالہ کے پیچے زیادہ مفید ہے۔ سرد مزاج والوں کے لیے مناسب  
نہیں۔ اس کا پانی تشنگی کو مٹاتا ہے اور دودھ کو اگر وہ گرمی سے ہو دفع کرتا  
ہے۔ مسہ میں اگر اس کا ساتھ کسی غلط روی سے برائے تو غلط روی پیدا  
کرتا ہے۔ اس کی حضرت سرکہ سے دور کی جا سکتی ہے۔ یہ بہت لطیف اور نرم  
و اللہ تعالیٰ خدا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اسے اکثر تناول فرمایا کرتے تھے۔



## • خطرات سے متعلق طبی ہدایتیں

اب یہ معذرت طلب ختم کرنے کے لیے ایک مختصر لیکن مفید فصل عاقلانہ نظر آ  
 میں اور طبی ہدایتوں سے متعلق ذیل میں درج کرنا یوں - ابن اسویر نے کتاب  
 الحاذیہ میں ایک فصل اس موضوع پر لکھی ہے - جس وہی درجہ کر دیا ہوں -  
 اپنے سوا کسی کو علامت نہ کر دے | ابن اسویر نے لکھا ہے کہ جس نے سسلی پائیس  
 روز تک ریاز کھا دیا اور اس کے بھروسے پر

چھانیاں بڑھ گئیں وہ اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -  
 • جس نے نمد کھلائی، پھر نورا کھا کھا لیا، اسے اگر نارسیت کی شکایت  
 ہو جائے، تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -

• ہوجام میں داخل ہو، اور اس کی نفی میں انتظار ہو ۱۰ سے اگر فالج ہو  
 جائے تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -

• جس نے اپنے صدر میں دودھ اور چھلی کو جمع کر لیا ۱۰ سے اگر میڈام،  
 یا برص یا نقرس کی شکایت لاحق ہو جائے تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -

• جس نے اپنے صدر میں دودھ اور نمینہ کو جمع کر لیا اور اسے برص  
 یا نقرس کا مرض ہو گیا تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -

• جسے احتلا ہو گیا، اور شمل نہیں کیا، پھر بیوی سے مباشرت کر لی، اس سے  
 لایٹیا اگر یا لگن پیدا ہو تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے -

• جس نے رات کو آئینہ دیکھا، اور نقوسے میں منبلی ہو گیا، یا کوئی اور بیماری ہو گئی تو اپنے سوا کسی کو علامت نہ کرے۔

**بقراط کا قول** | کو دائمی بنانا ہے بعض حکماء کا قول ہے جو صحت چاہتا ہے اسے چاہیے کہ اچھی غذا کھائے جب بھوکا ہو تب کھائے۔ جب بچا یا ماہو تب پیئے اور پانی زیادہ نہ پیئے۔ رات کے کھانے کے بعد پہلی قسط کرے۔ دن کے کھانے کے بعد قیلو کرے۔ پورے جانور کا گوشت نہ کھائے۔ دوا اسی وقت استعمال کرے جب بیمار ہو۔ پھل پکا ہوا کھائے۔ لقمے پیسا پیسا کر کھائے، جب پیشاب ملے تو نہ دے۔ کھانے پر کھانا نہ کھائے۔ ہر بغلے کے تغیر بہم کرے۔ نفس کی عادت ڈالنے، کثرت، علاج سے پرہیز کرے۔

بیمار ڈالنے والی چار چیزیں | (۱) کلام کثیر (۲) حجاج کثیر (۳) نوم کثیر (۴) اکل کثیر (۵) چار چیزیں جو جسم کا کارہ بنادیتی ہیں (۱) حران و خم (۲) یون (۳) بھوکہ (۴) دم و ہریشانی (۵) رات کا زیادہ باگنی۔

# آنحضرت ﷺ کے احکام و قضایا

## آپ کا اصول اور معمول احکام جزئیہ کے نفاذ میں

اس باب میں ہم تشریح عام کا ذکر نہیں کریں گے۔ اگرچہ آپ قضایا کے غلام  
 بھی تشریح عام ہی کی حیثیت رکھتے تھے، مفقود عرف یہ ہے کہ احکام جزئیہ میں  
 آپ کے اصول و معمول کا ذکر کیا جائے کہ آپ کس طرح خصوم کا فیصلہ فرماتے  
 تھے، اور لوگوں کے مابین جراتے احکام کے سلسلہ میں آپ کا طرز کار کیا تھا؟  
 غلام کو عمداً یا غلطی سے قتل کرنے کی سزا اد زامی عمر یعنی شعیب سے  
 روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے جان بوجہ کر اپنے غلام کو قتل کر دیا۔ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے اسے سو کوڑے لگائے۔ سال بھر کے پیسے جلا وطن کر دیا اور حکم  
 دیا کہ ایک غلام آزاد کرے۔ امام احمد نے عمرو بن شعیب سے روایت کی ہے  
 کہ آپ نے فرمایا، بوجہ اپنے غلام کو قتل کرنا جسے ہم اسے قتل کی سزا دیتے ہیں۔ حسن  
 کہتے ہیں کہ غلام کا قاتل عام کے سامنے پیش کیا جائے گا اور وہ جو فیہ صلہ مناسب  
 سمجھے گا کرے گا۔

۱۔ یہ کوئی مخصوص صورت نہیں، اور نہ قتل عمد کی سزا قتل جہد و فوجہ مقتول غلام جو دیا

ایک یہودی کو عبرت انگیز سزا | صحیح بخاری اور مسلم سے ثابت ہے کہ ایک یہودی نے ایک جاریہ کا سر دو پتھروں سے کچا کر ریزہ ریزہ کر دیا، تاکہ اس کے زخموں پر قبضہ کر لے، وہ پکڑا گیا اور آپ کے سامنے پیش کیا گیا کہ اس نے اقرار جرم بھی کر لیا۔ آپ نے حکم دیا کہ دو پتھروں سے اس کا سر بھی کچل دیا جائے۔

اس حدیث سے بڑا سور ثابت ہوتے ہیں یہ ہیں۔

● عورت کے قاتل کو سزائے قتل :

● جرم کے ساتھ وہی سلوک کیا جائے جس میں وہ خود غافل ہو۔

● سزائے قتل میں اذن دل کی ضرورت نہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مقتول کے اولیاء کے سولے نہیں کیا، دانی سے یہ فرمایا کہ اگر چاہو تو اسے قتل کرو، چاہو صاف کرو، بلکہ اسے قتل کر دیا۔ امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

جنین کا تاوان اور قتل خطا کی دیت | صحیحین میں روایت دہج ہے کہ بزرگ باری کی، جس سے ایک عورت قتل ہو گئی، اور اس کا بوجہ پیٹ میں تھا، ہلاک ہو گیا۔ اس مقدمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنین کے لیے تاوان کا حکم دیا، اور مقتول کی دیت کا قاتل کے حصہ سے دوا لیا۔

حضرت علیؓ کا ایک عجیب فیصلہ | امام احمد اور بڑا وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ ابن میں ایک جماعت نے ایک کنوئیں کو مارا، اس میں ایک آدمی گرتے گرتے وہ سر سے کو، دوسرے نے قیسرے کو، تیسرے نے چوتھے کو پکڑ لیا، چاروں کے ہاتھوں کنوئیں میں گر پڑے اور مر گئے۔

ان لوگوں کے اولیاء نے حضرت علیؓ کی خدمت میں مقدمہ پیش کیا۔ انہوں نے

نے ان لوگوں کو طلب کیا، جنہوں نے کتوں کھودا تھا، اور فیصلہ کیا کہ پہلے کی ہوتھائی دیت ہوگی، اس لیے کہ اس نے اپنے اوپر کے قبضہ آدمیوں کو ہلاک کیا دوسرے کی ایک تہائی دیت ہوگی، کیونکہ اس نے اپنے اوپر کے ایک آدمی کو ہلاک کیا۔ اور ہوتھائی کی پوری دیت ہوگی۔

دوسرے سال یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور سارا ماجرا کہہ سنایا، آپ نے فرمایا علیؑ کا فیصلہ درست ہے۔

امام احمد اور نسائی وغیرہ

محررات سے شادی کرنے والا سزائے قتل کا مستحق ہے۔  
 نے براہین غازی رضی اللہ عنہ کی روایت و زنج کی جہ وہ کہتے ہیں ہیں اپنے خالو حضرت ابو براءؓ سے کہ انہو دیکھتا کیا ہوں ان کے ہاتھ میں ایک جھنڈا ہے۔ انہوں نے فرمایا۔

مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی عورت سے شادی کر لی ہے کہ اسے قتل کر دوں اور اس کا مال ضبط کر لوں۔ ابن ابی عمیر نے اپنی تاریخ میں ایک حدیث و زنج کیا ہے جیسے معاویہ بن قریظ نے اپنے والد سے، اور انہوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے پاس بھیجا جس نے اپنے باپ کی عورت سے شادی کر لی تھی۔ انہوں نے اسے قتل کر دیا۔ اور اس کا مال ضبط کر لیا۔  
 بجلی بن سہیل کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔

سہیل بن ماجہ میں ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”جو ہم عورت کے ساتھ جماعت کر لے اسے قتل کر دو“

جو زہانی نے ذکر کیا ہے کہ حاج کے ساتھ ایک آدمی پیش کیا گیا جس نے اپنی بہن کو اپنے لیے حلال کر لیا تھا۔ حجام نے حکم دیا اسے قید کر دو اور سزا

جو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ان سے مسئلہ دریافت کرو۔ چنانچہ  
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا۔ انہوں نے کہا:  
”جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فراتے سنا ہے کہ جو عورت کے  
ساتھ بد فعلی کا ارتکاب کرے، اس کے ثواب سے دو ٹکڑے کر دو۔  
اہم شافعی مالک احمد ابو حنیفہ ایسے شخص کے لیے وہ سزا تجویز کرتے  
ہیں جو زانی کی ہے۔“

تأخیر قصاص میں زخم مجروح کا مندرج ہونے تک | سفتن وارد قطعی میں جاوے  
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کالج سے اس وقت تک تاوان لینے سے  
منع فرمایا ہے جب تک مجروح کا زخم سنبھل نہ ہو جائے۔  
اس سے ثابت ہوا کہ زخم جیت تک سنبھل نہ ہو جائے باسراحت مستقرہ کی  
صورت نہ اختیار کرے قصاص لینا درست نہیں ہوگا۔  
یہ بھی ثابت ہوا کہ مجرب کا قصاص ہے، خواہ وہ قرب و نڈ سے لگا لگتی  
ہو یا کسی اور پیر سے۔

نیز یہ کہ اگر مجرب قصاص کی جلدی کرے پھر اس کے بعد اس کا زخم سربا  
اعتبار کرے، یعنی ایک عضو سے دوسرے عضو تک پہنچ جائے، تو پھر قصاص  
سے بچنے کے بعد اس سربا کی ایک سے کوئی سزا نہیں ملے گی، قصاص کافی سمجھا  
جائے گا۔ اب اہم کے لیے یہ رہا نہیں ہے کہ مجرم کو قید کرے، یا کوئی اور سزا دے۔  
مجموعہ کا قول ہے کہ قصاص عقوبت کا ذمہ سے محفوظ کر دیتا ہے۔ اس کی مثال  
حد کی طرح ہے۔ اگر کسی آدمی پر حد جاری کر دی گئی تو اب وہ عقوبت دیگر کا  
مزا دار نہیں۔

سماص کی بین قہیں ہیں۔

۱۔ ایک قسم وہ ہے جس کے لیے حد مقرر ہے، تو اب اس حد کے ساتھ کوئی

دوسری تعزیر نہیں دی جائے گی؟

۲۔ دوسری قسم وہ ہے جس کے لیے نہ کوئی مقررہ ہے، نہ کفارہ، اس صورت میں امام قزبر کا فیصلہ کرے گا۔

۳۔ تیسری قسم وہ ہے جس میں کوئی حد تو نہیں مقرر ہے لیکن کفارہ ہے، جیسے احرام یا روزے کی حالت میں، یہی سبب جماعت کرے، اس صورت میں کفارہ دیا جائے گا، تعزیر نہیں ہوگی۔

گھر میں تاک جھانک کر تے والے کی نشر امر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر کوئی شخص بغیر اذن کسی کے گھر میں جھانکتا ہے اور وہ اس کی آنکھوں پہ پوڑ دیتا ہے، تو اس کی کوئی دیت (تاوان) نہیں ہے۔ نہ قصاص ہے۔ فقہائے حدیث و امام شافعی اور امام احمد کا فتویٰ یہی ہے، لیکن امام مالک امام ابو حنیفہ کا یہ مسلک نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
چند احکام و قضایا

ذیل میں آپ کے ہندو اور اسلام و تقاضا، مشرق وسطیٰ کے سلسلے میں ورثہ کے بناتے ہیں۔

مقتول کی دریت کیا ہے۔ اگر ایک آدمی فتنہ کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی عیت بارہ ہزار مقتول کی۔

حضرت عمرؓ کا فیصلہ

حضرت عمرؓ سے شہادت ہے کہ انہوں نے ایک موقع پر خطبہ دیتے ہوئے اعلان فرمایا کہ چونکہ اونٹ گرائی ہو چکے ہیں، لہذا ان کے بدلے میں آٹھ سو دینار، اہل ندر ہذا اور بارہ ہزار درہم اہل نسیم پر عاید ہوں گے، لہذا جو گائے دے سکیں وہ دو سو گائے دیں، جو بکری دے سکیں وہ دو ہزار بکریاں دیں، جو بٹے دے سکیں، وہ دو سو بٹے دیں، گھنٹاں ذبح کی دیت ترک کر دی گئی۔

۱۔ مقتول کی رشتہ جوارف سے۔

عبدالغنی نے افسانے شہناز، فرخندہ، پائوں و ناک، کان و غیرہ کی انگ انگ دیتے ہوئے  
 ملہ! جیتے اشرفی اور روپیہ دکر ایک سو تے لاکھ سو تے ایک چاندی کا۔



ابن سنیٰ ابو بکر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ کی دیت کیا ہے؟  
مقرر فرمائی ہے۔ ابی امامہ سے اسی طرح کی روایت میں آئی کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دیت کی گئی ہے۔  
اس بارے میں فقہاء کا اجماع اختلاف ہے۔

امام مالک کہتے ہیں کہ کسی معاہدہ کو اگر کوئی مسلمان قتل کر دے تو مسلمان کی دیت سے نصف دیت دی جائے گی، خواہ یہ قتل غلطی سے ہو یا عمدہ،  
امام احمد فرماتے ہیں کہ مسلمان نے اگر معاہدہ کو قتل کیا ہے تو اس کی دیت اتنی ہی ہوگی۔ مبتدی ایک مسلمان کی ہوتی ہے۔ اور اگر غلطی سے قتل کیا ہے تو ایک قول کے مطابق مسلمان سے نصف اور دوسرے قول کے مطابق ایک تہائی دیت دینا ہوگی۔

امام شافعی کا ارشاد ہے کہ قتل خواہ غلطی سے کیا ہو یا جان بوجھ کر ایک تہائی دیت واجب ہوگی۔

باقی حاشیہ صفحہ ۵۹۲ کا: لکھ! دیت، یا خراج، یا جزیہ، اگر یہ صورت نقد نہ رہا جائے تو یہ صورت ہارسہ بھی لیا جاسکتا ہے۔

لکھ! یقین معمول پر اور متفق علیہ مسلک پر ہے کہ قتل کی دیت بھی ہوگی، اختلاف جو کچھ ہے وہ مقدار میں ہے۔

لکھ! معاہدہ شرع کی اصطلاح میں اس غیر مسلم کو کہتے ہیں جو اندرون کے معاہدہ سلامتی کے تحت مسلمانوں کے حکم کے تحت رہتا ہے، ان کی حکومت کے زیر سایہ زندگی بسر کرے۔ متعدد اقسام دیت ہیں جو معاہدہ ظلم و زیادتی کرنے والوں کو عذاب شہید کی دیت کی

عقوبت ہے۔

لکھ! آزاد مسلمان۔

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ جب قصاص کا اصول دونوں میں یعنی مسلم اور غیر مسلم میں برابر ہے، تو رویت بھی مساوی ہوگی۔ ملے۔

ملے، اثر اربعہ میں ہے کہ کسی امام کا قول بھی، انفرادی حیثیت سے نہیں ہے، وہ ہر حال کثرت و سنت اور آثار صحابہ پر مبنی ہے، لیکن ہر ایک کا مبیار اور قبول جدا ہے، اور درحقیقت ہمیں سے اختلاف و نزاع کی صورت پیدا ہوتی ہے، ویت، یعنی خون بہا کے سلسلے میں، جو اختلافی اقوال، اثر اربعہ کے اوپر گزرتے ہیں۔ وہ بھی ایسے ہی ہیں، ہر امام کا مسلک اس غیر اثر پر مبنی ہے، جو اس کے نزدیک زیادہ صحیح اور قابل قبول ہے، وہی صورت امام ابو حنیفہ کے ساتھ بھی ہے، لیکن چونکہ وہ غلطی کے ساتھ مغرور و معنی پر غور کرتے ہوئے، تنہا اس سے بھی کام لیتے نہیں، اسی لیے بالعموم ان کے اقوال زیادہ وزنی اور حکم فہم کرتے ہیں۔

# جرم زنا کا اقرار اور اس کی سزا

ایک زانی مرد اور ایک زانیہ عورت کا واقعہ

صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے ثابت ہے کہ ایک شخص جس نے اسلام قبول کر لیا تھا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس نے زنا کا اعتراف کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، یہاں تک کہ چار مرتبہ اس نے اپنے خوف گواہی دی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سے دریافت کیا۔

”کیا تو پاگل ہے؟“

اس نے عرض کیا ”نہیں“

”آپ نے جو بھلا، کیا تیری شادی ہو چکی ہے؟“

اس نے اعتراف کیا، ”جی ہاں“

اب آپ نے اسے وہیں مسجد میں سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ وہ سنگسار کیا

گیا۔ یہاں تک کہ وہ مر گیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خیر“، پھر اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔

اقرار ہی مجرم سے استفسار | غمخیز اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہا :  
تمہارے بارے میں مجھے جو خبر ملی ہے کیا وہ صحیح ہے ؟  
اس نے پوچھا :

میرے بارے میں آپ کو کیا خبر ملی ہے ؟  
آپ نے ارشاد فرمایا :

”مجھے معلوم ہوا ہے کہ تو نے نکاح طہیلہ کی ایک باندی کے ساتھ زنا کا ارتکاب کیا ہے ۔

اس نے کہا : جی ہاں ۔ سچ ہے ۔“

پھر اپنے خوف پناہ و ترغیب شہادت دی ۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے پاس بلایا اور پوچھا :  
”کیا تو پاگل ہے ؟“

اس نے جواب دیا : ”نہیں“

آپ نے پوچھا : ”کیا تیری شادی ہو چکی ہے ؟“

اس نے دفرار کیا : ”جی ہاں“

پھر آپ نے اسے سنگسار کرنے کا حکم دیا ۔

اقرار ہی مجرم کو مجرم زنا کی تحریم سے واقف ہونا چاہیے | ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے

اس کی شہادت لینے کے بعد اس سے پوچھا :

کیا تو جانتا ہے زنا کیا ہے ؟

اس نے جواب دیا : ————— ”جانتا ہوں ، میں نے اس باندی کے ساتھ

وہ فعل مرام کیا ہے جو ایک شخص (مرد) کی عورت کے ساتھ کرنا ہے تو طلاق ہوتا ہے ۔“

آپ نے پوچھا، وہ یہ کہنے سے تیرا مطلب کیا ہے؟  
اس نے جواب دیا۔

”میں چاہتا ہوں آپ مجھے پاک کر دیں“  
چنانچہ آپ نے حکم دیا، اور وہ سنگسار کر دیا گیا،  
مسیح مسلم ہیں۔ جسے کہ غامدیر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی  
ایک نرانیہ کا واقعہ اس نے کہا۔

یا رسول اللہ! میں نے ناکار تکاب کیا ہے، مجھے پاک کر دیجیے۔  
آجیسنے اسے واپس کر دیا، دوسرے دن وہ پھر حاضر ہوئی اور کہنے لگی،  
یا رسول اللہ! رزنا سے، میں خدا کی قسم حاملہ بھی ہوں،  
آپ نے فرمایا، ”ابھی جاؤ، جب پتہ چلے لینا تب آنا۔“  
جب اس نے پتہ چل گیا، تو پھر حاضر خدمت ہوئی، پتہ ایک کپڑے میں  
پکڑا ہوا تھا کہنے لگی،

”وہ یہ ہے جسے میں نے بتا ہے۔“

آپ نے فرمایا، ”واپس جاؤ اسے دودھ پلاؤ، جب اس کے دودھ پینے کی  
وقت ختم ہو جائے تب آنا۔“

جب دودھ پلانے کی مدت ختم ہو گئی، تو پھر پتہ سے کہ حاضر ہوئی، پھر اس کے  
ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا تھا، وہ سورتی گزار رہی تھی۔

یا نبی اللہ! میں نے اس کا دودھ پڑھا دیا، اب یہ کھانا کھانے لگے ہے۔

آپ نے وہ روٹی کا ایک مسلمان کو دے دیا، پھر آپ کے حکم سے ایک گروہا کھوا  
گیا جو سینہ تک تھا، پھر آپ نے حکم دیا، اور وہ اس پر بستر بچھنے لگی، خالد  
بن ولید نے بھی ایک پتھر اس کے سر پر پھینچ دیا، جس سے خون کے پھینے لگے  
ان کے منہ پر لگی، خالد نے اسے گالی دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
خالد سے کہا،



بیوی کے ساتھ کرے تو حلال ہوتا ہے۔

:- معاملہ عورت پر مرد جاری نہیں ہوتا، جب تک وہ پختہ نہ ہوئے، اسے باوردی حشر تک دودھ نہ پلائے۔

:- اہل معاصی پر تائب ہونے کے بعد سب و شتم ناجائز ہے۔

:- عذر نامیں جو قتل ہو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

:- زنا کا اقرار کرنے والا، اگر نساء میں بھاگ جائے، تو چھوڑ دیا جائے۔

اگر مرد پوری زمین کی جگہ لے گی، کیونکہ یہ قرار ہوا تو افراد زنا سے رجوع ہے، یا تکمیل عد سے قبل تو یہ ہے، اب اس پر عد جاری نہیں ہوگی، بیماری شیخ ابن تیمیہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

:- کوئی شخص اگر افراد زنا ہے کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کا ارتکاب

کیا ہے، تو اس پر حد تلف رتبت، جاری نہیں ہوگی، زنا کی حد جاری ہوگی۔

:- عورت کو بلا وطنی کی نرا نہیں دی جائے گی۔

# لواطت

## وضع خلاف فطرت کی عبرت انگیز سزا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی فیصلہ لواطت (اعظام) کے بارے میں ثابت نہیں ہے، کیونکہ یہ سربہ میں رائج نہیں تھی، لہذا ایسا کوئی مفہوم آپ کے سامنے پیش نہیں ہوا، لیکن یہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

”خاسل اور مقبول کو قتل کر دو۔“

حضرت ابو بکرؓ نے بھی یہ حکم نافذ کیا، اور صحابہ سے مشورہ کے بعد مخالف کو قتل بھیج دیا۔

ابن قعدار اور ہمارے شیخ، ابن تیمیہؒ کا کہنا ہے کہ صحابہ کا لواطت کرنے والے کو قتل کر دینے کے بارے میں کئی اتفاق ہے، اگرچہ کیفیت قتل میں اختلاف ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو شخص کو تم قوم لوط کا عمل کرنے پادو اسے قتل کر دو!“

ابن عباسؓ ہی کی روایت ہے کہ جو کسی جانور کی کے ساتھ بد فعلی کرے اسے اور جانور، دونوں کو قتل کر دو۔

اور یہ حکم، حکم شارع کے عین موافق ہے، کیونکہ حرمت جینے غلبہ ہوں گے، سزا بھی اتنی ہی سخت ہوگی، وہ جماعت جو کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ اس جماعت سے کہیں زیادہ سنگین ہے، جو بعض احوال میں جائز ہے۔



سلف کا اس بارے میں اختلاف ہے، حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں،  
اس کی حد، ذاتی کی حد ہے، ابو سم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، وہ ہر حال میں قتل  
کیا جائے گا۔

۱۔ دلیع خلاف فطرت بہت بڑا اسمی گناہ ہے، ان افعال کا ارتکاب کرنے والے  
جتنے بے میا ہوتے ہیں کوئی نہیں ہو سکتا، لہذا سزا بھی اتنی ہی سنگین ہونی  
چاہیے، جتنا سنگین جرم ہے۔

بعض لوگ سوا فطرت کو جرم نہیں سمجھتے، یا سمجھتے ہیں تو بہت ہلکا، لیکن اخلاقی  
طبیعیہ پر اعتبار ہے یہ بہت بڑا جرم ہے، فاعل کے لیے بھی اور مفعول کے لیے  
بھی، اسی کے ارتکاب سے دھرف سماج میں گندگی پیدا ہوتی ہے بلکہ فطرت بھی  
مسمیج ہو جاتی ہے، اللہ نے انسان میں قوت رجوعیت اس لیے پیدا کی ہے۔  
اور ہندوئہ شہوانی کا مقصد یہ ہے کہ قواعد و سناسن کا سلسلہ قائم رہے، یہ ہندو ہی  
لیے نہیں ہے کہ انسانی جانور بن جائے، بلکہ جانور بھی اس فعل شفیع کا ارتکاب  
نہیں کرتے۔

لہذا اگر خود کیا جائے تو اعتراف کرنا پڑے گا کہ اس جرم کی سزا انتہائی سنگین  
ہونا، مصلحت ہی و عمومی ہر مصلحت ہے۔

# زنا کا اقرار و انکار

اقراری زانی پر حد جاری ہوگی منکر عورت سے ساقط

اگر کسی شخص نے بیعت اور مخصوص سورت کے ساتھ زنا کا اعتراف کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی پر زنا کی حد جاری فرمائی۔

چنانچہ سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا اور تکاب کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی عورت سے دریافت کر لیا، اس نے اقرار کیا، زنا سے صاف انکار کر دیا۔

اپنے تھے مرد پر کوڑے کی حد جاری کرادی، اور عورت کو نزل نہیں دی۔ اس حکم سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

ایک یہ کہ اقرار زنا کے بعد مرد پر حد جاری ہو جائے گی، اگرچہ عورت نے اسے جھٹلایا کیوں نہ ہو۔ — امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا مسلک یہ ہے کہ مرد پر بھی حد جاری نہیں ہوگی۔

دوسرے یہ کہ مرد پر حد قذف (تہمت) جاری نہیں ہوگی۔ باقی رہی سنتہ ابو داؤد کی روایت کہ ایسے موقع پر آپؐ نے حد زنا کے ساتھ حد قذف بھی جاری کی تو نسائی کہتے ہیں یہ حدیث مشکوٰۃ۔

نہ یہ اقرار نہ کرنے والا شخص شادی شدہ نہیں تھا، اس لیے سنگسار نہیں کیا گیا۔

# حد قذف

## ارتداد اور شراب نوشی کی سزائے شرعی

آسمان سے حضرت مائکہؑ کی حبیبہ ثبوت سے برأت نازل ہوئی، تو اس جرم میں آپؐ نے دو آدمیوں اور ایک عورت کو سزائے "ارتداد" دی، وہ دو مرد تھے۔ یمن بن ثابہؓ اور مسطح بن اثاثہؓ، ابو جعفر ثقیلی کا قول ہے کہ عورت کا نام حفصہ بنت عمار تھا۔

آپؐ نے مرتد کے لیے قتل کی سزا کا حکم دیا، "ارتداد کی سزا کا حکم دیا، مرتد کی سزا" ارتداد کی سزا، مرد اور عورت دونوں پر یکساں جاری ہوگی، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک عورت ام قرقہ کو سزائے قتل دی، جو اسلام لگنے کے بعد مرتد ہو گئی تھی۔

سزائے قتل کی سزا آپؐ شرابی کو لکڑی سے بھی "ٹھونکا" اور جوتے سے بھی، اسی طرح حضرت ابو بکر کا عمل ثابت ہے۔

معنف میرزاؒ نے میں نے سزائے قتل کو انتہائی کوڑے سے لگوائے۔

لے یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے، چنانچہ اقبہ کی مشہور کتاب "جہاد" میں مرقہ کے لیے سزائے قتل نہیں ہے۔

در حقیقت سزائے قتل ان مرتدوں کو دی گئی جو اسلام سے منحرف ہو کر تفریحی سرگرمیوں میں مصروف ہو گئے تھے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اس بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی سزا ثابت نہیں ہے۔

حضرت علی کریم اللہ ویر کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرابی کو پالیس کوڑے لگوا دیے۔ حضرت ابو بکر غنویؓ نے بھی یہی سزا دی۔ حضرت عمر فاروقؓ نے اسے دونوں کا مجموعہ اسی کوڑے نام کیا۔

اپنا سے یہ بھی ثابت ہے کہ اس جرم کے جو قحی یا پانچویں سزا اور تکاب کے بعد پانچ نے سزائے قتل دی۔

اس باب میں لوگوں کا اختلاف ہے۔

شرابی کو حسب مصلحت سزائے قتل دی جا سکتی ہے | ایک قول یہ ہے کہ یہ سزا مستحب

ہو چکی ہے۔ اس کی ناسخ عبد اللہ بن عباس کی حدیث ہے کہ وہ بار بار مرم شراب نوشی میں موقوف ہو کر آپ کی خدمت میں پیش آتے کہتے تھے: پر رجبہ! بعد کے سزائے زندان دی، سزائے قتل کبھی نہیں دی۔

ایک قول یہ ہے کہ قتل ایسی تعزیر ہے جو حسب مصلحت دیا جاسکتی ہے۔

# چور کی سزا

## قطع ید کا نصاب اور اس سے متعلق مباحث

اُپٹ نے تین درجہ کی چوری تک چور کے ہاتھ کٹوائے، اُپٹ نے فیصلہ فرمایا کہ چار درجہ ہار سے کم کی چوری پر ہاتھ نہ کاٹتے چاہئیں، اُپٹ سے صحیح ٹھہر چوری جسے کراپٹ نے فرمایا چار درجہ کی چوری پر ہاتھ کاٹ لو، اس سے کم کی چوری پر سرت لاٹو۔ ۱۰

اُپٹ نے اور خائن سے کہے یسے قطع ید نہیں | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچکے ذکیت اور خائن کے لیے قطع ید کا حکم سناؤ فرمایا۔ خائن سے مراد، خائن و ریت ہے۔

اُپٹ نے فرمایا۔ اس خائن کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، اگر خاطریت ٹھہرے چوری کرے تو میں اس کے ہاتھ کاٹ دوں گا۔ ۱۱

مجبور کے چور سے اُپٹ نے قطع ید کی سزا سناؤ فرمادی، وہ فیصلہ مجبور کے چور کا حکم | کیا اگر ان کے منہ میں کچھ پائی جائے، تو وہ محتاج ہے۔ اس پر کوئی سزا نہیں ہے، اور میں نے ڈال سے توڑ اس سے روکنے کا حکم دیا ہے۔ ۱۲ اور سزا دی جائے گی، اور میں نے کھدیاں سے چوری کی اس کے ہاتھ کاٹے جائیں گے، بشرطیکہ عاقبت نصاب ایک ترکش کی قیمت کے برابر ہو۔

چراغ سے کوئی شخص بکری چرائے تو اسے دو گنی قیمت بکری چرانے کی سزا | رہتی پرٹے گی۔ البتہ کسی شخص اگر بکری کی چوری اس کی

جوری اس کی ہلک سے کی تو اس کے ہاتھ کاٹے جائیں گے بشرطیکہ وہ نابینت نہ رہے  
کے بڑا رہو

مقصود پیش کرنے کے بعد واپس نہیں لیا جاسکتا | چارہ جیب وہ مسجد  
میں سو رہے تھے، ایک شخص نے پراں ٹاپٹ نے اس کے لیے قطع کر کے سزا کا  
فیصلہ کیا، سفوان نے کہا میں یہ چادر اسے منہ کرتا ہوں۔ اس سے معاف کر دیجیے  
آپ نے فرمایا۔

”میرے پاس رشکایت لے کر آئے سے پہلے تم یہ رو بہنہ کر سکتے تھے، (ایک تھوڑا)  
جو شخص خود چوری کا اقرار کر لے | اس کے ازام میں آپ کے سامنے لایا گیا، اس سے  
نے چوری کا اعتراف کر لیا، لیکن اس کے پاس کچھ مال چوری کا نہیں لایا گیا، آپ نے  
فرمایا:

”میں نہیں خیال کرتا کہ اس نے چوری کی ہوگی!“

لیکن عزم نے کہا: میں نے چوری کی ہے!“

جب دو تین مرتبہ اس نے چوری کا اقرار اعداد سوال کے بعد کر لیا تو آپ  
نے قطع کر کے فیصلہ فرمایا۔

اسی طرح ایک اور شخص چوری کے (ازام میں آپ  
چوری کا ایک اور اقرار ہی مجرم | اس کے سامنے لایا گیا، آپ نے فرمایا۔

”میں نہیں خیال کرتا کہ اس نے چوری کی ہوگی!“

لیکن اس شخص نے اعتراف کر لیا۔

آپ نے فرمایا، اسے بے جاؤ اور اس کے ہاتھ قطع کر دو، پھر اس کا علاج کرو  
اس کے بعد میرے پاس لاؤ!

چنانچہ اس شخص کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، اس کے بعد وہ آپ کی خدمت میں پیش

کیا گیا، آپ نے اسی سے فرمایا،

”خدا سے توبہ کرنا“

اس نے کہا، ”میں خدا سے توبہ کرتا ہوں“

آپ نے فرمایا، ”خدا نے تیری توبہ قبول کر لی“

جن لوگوں پر پجوری کی تہمت لگائی جائے ان کا حکم | ابو داؤد نے انہوں نے  
 دینج کی سچ کر ایک جماعت کا پھر مال پجوری ہو گیا، ان لوگوں نے بعض جولاہوں پر پجوری  
 کی تہمت لگائی، اور صحابی رسولؐ نعمان بن بشیرؓ کے پاس شکایت لے کر حاضر ہوئے  
 انہوں نے چند روز تک ان جولاہوں کو قید رکھا، پھر رہا کر دیا، شکایت کرنے والے  
 نعمان کے پاس آئے، اور کہا۔

”آپ نے بغیر میرے پیٹھے اور سزا دیے ان لوگوں کو چھوڑ دیا؟“

نعمانؓ نے کہا، ”تم کیا چاہتے ہو کہ میں انہیں سزائے قریب دوں، تو ایسا ہیہ  
 بیونا کر ان کے پاس سے مالیت برآمد ہوتی، اور ایسا اگر انہیں سزائے کی تم بھی سزا دے گے  
 انہوں نے کہا، ”یہ آپ کا فیصلہ ہے۔“

نعمانؓ نے جواب دیا، اللہ کا فیصلہ ہے اور اس کے رسولؐ کا فیصلہ ہے۔“

ان مذکورہ بالا احکام و فقہان | احکام و فقہان بلٹے جالات احکام مستفیل  
 سے جو مسائل مستفیل ہوتے

ہیں یہ ہیں

۱۔ تین درجہ دیا چار درجہ سے کم مالیت کی پجوری، شراب سائرہ، غلام باند  
 وغیرہ کے منکب پر لعنت کا جواز۔ جیسا کہ آپؐ نے ایک مرتبہ سن سنبھلتے اور  
 بیعت فرمائی، اب لعنت فرمائی۔ لیکن عبداللہ بن عواد پر جو شراب کے کسبالتے  
 لعنت سے منع فرمایا۔

لیکن دونوں باتوں میں کوئی قناعت نہیں ہے، میں میں وہ وصف پایا جائے

جو مستحقِ لعن ہو تو اس پر لعنت روا ہے، لیکن جس کے حسناات سیئات سے زیادہ  
ہوں، یا جس نے تو یہ کر لی ہو، تو پھر تو اس پر لعنت جائز ہے ایمان پر نہیں۔

۲۔ ستر ذرائع کا ارشاد بھی مٹا ہے،۔ کیونکہ پہلے کا ارشاد ہے کہ رسن  
(سقیقہ) اور میٹھو راہن کے چور کو نہ چھوڑو اس کا لفظ کاٹ دو اور کیونکر ان  
کی قیمت ۲۔ ۴ درہم کے برابر ہو سکتی تھی؟

۴۔ مستاد چیز لینے والا اگر واپس کرنے کے بجائے، چھیننے لگے، تو وہ بھی  
چور کے حکم میں ہے، لہذا اسے قطع پر کی سزا ملے گی، جیسا کہ ایک صورت کے لیے  
آپ نے حکم دیا تھا۔

۵۔ جس کی سزائے قطع پر ساقط ہوگی، اس پر دو گنا تا ننانے ملنے کی جائے گا،  
جیسا کہ شمار متعلقہ اور پیشک سے چوری کی ہوئی بکری کے بارے میں آپ نے فیصلہ کیا۔  
۶۔ تا جان اور کچھ سزا کا امتحان بھی عدست سپرہ و بیعتی عقوبت حلی بھی اور سزا  
بدلتی بھی۔

۷۔ چور کا بھی لحاظ رکھا جائے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت  
پر لٹکے ہوئے خاتم کی چوری پر قطع پر کی سزا نافذ نہیں کی، لیکن کھانا سے چوری کرنے  
والے کے لیے قطع پر کا حکم دیا۔

جمہور کا قول یہ ہے اور وہی صحیح ہے کہ رسول اللہ  
چوری کے تین احوال | صلی اللہ علیہ وسلم نے چوری کو تین احوال پر منحصر رکھا

ہے۔

الف۔ کوئی سزا نہیں ہے، اگر شمار چور کے منہ سے برآمد ہوں،  
ب۔ دو گنا تا جان اور سزائے حرب، نہ کہ قطع پر، اگر شمار درخت پر لٹکے ہوں۔

مٹے یعنی ملک نے اپنے ملک کی حفاظت کی ہو اور پھر چوری ہو جائے تو دو سزائے حکم ہے  
اور یوں ہی کھانا چور ہو پھر چوری ہو جائے، تو اب حکم بدل جائے گا۔



ج۔ قطع ہر، اگر چہ وہی کھلیان سے کی جائے، چاہے وہ پہلے پہلے ہوں وہاں پہلے ہوں، اصل اعتبار مکان، وہ جائے مخالفت اور حرز را قیاد و گنبد داشت کا ہے، چنانچہ جس نے بکری چرانگا، سے چرائی تھی، آپ نے سزا دے قطع یہ نہیں دی، لیکن جس نے بیٹھک سے چرائی تھی اسے قطع پر سے معاف نہیں کیا۔

۸۔ اثبات منقوبات مایہ۔ یہ بات متعدد دہرہ معارض سنن اور عمل خلفائے راشدین سے ثابت ہے۔

۹۔ انسان کے کپڑے اور فرش کو مال محفوظ مانا جائے گا، خواہ وہ سوراخ ہو یا نہ کہیں بھی ہو، مسجد ہی میں کیوں نہ ہو۔

۱۰۔ مسجد و جائے محفوظ ہے، پس وہاں سے جو چیز چٹائی، تبدیل، فرش وغیرہ چرائے گا وہ قطع پر کا مستحق ہے۔

۱۱۔ چوری کا بمقدور دائرہ کرنے سے پہلے اگر آدمی چلبے تو چور کو مال مسروقہ صبر کر دے یا معاف کر دے۔

۱۲۔ مقدمہ پیش ہونے کے بعد قطع یہ کی سزا محفوظ نہیں ہوگی، یہی حال دو سری شری سزاؤں، حدود و کلامی ہے، بلکہ سنن میں ایسے شافعی اور مشافعی دونوں کیلئے لعنت آئی ہے۔

۱۳۔ اگر کسی نے کوئی ایسی چیز چرائی، جس میں اس کا بھی حق تھا، تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

۱۴۔ افراد چور اگر دو یا تین مرتبہ اقرار نہ کرے تو ہاتھ نہیں کاٹے گا۔ کیونکہ جب پورے آپ کے سامنے پہلی مرتبہ اقرار کیا تو آپ نے فرمایا۔

میں نہیں خیال کرتا تو نے چوری کی ہوگی۔

پھر جب اس نے دوبارہ اقرار کر دیا، تب خدا قدر کی، یعنی جب تک اس نے دو مرتبہ اقرار نہیں کر لیا۔ سزا دے قطع یہ نہیں دی۔

۱۵۔ جو خود سے برم کا اقرار کرے، اپنی دعوہ اقرار کمال حاضر ہو گیا ہو، مانعہ

کر کے لایا نہ گیا ہو۔ تو امام کو چاہیے ۱۰ سے لے کر ۱۱ تک کی کوشش کرے، تاکہ وہ اقرار کرے  
مستحق منرا بن جاسے، اور اپنے ارادے سے باز آجائے، اور قول سے راز کرے کہ تم  
اقرار کیا ہو، موجود کر لے۔

۱۶۔ قلعہ بدر کے بعد اس کا علاج کرو۔ پھر میرے پاس آؤ، اس بات کی دلیل  
ہے کہ مصارف علاج سائق کے ذمہ نہیں حکومت کے ذمہ ہوں گے۔

۱۷۔ تشکیل اور جبریت کے طور پر سائق کے ہاتھ اس کی گردن سے لٹکائے جاسکتے  
ہیں۔

۱۸۔ اگر علماء شیعہ موجود ہوں تو متبہم کو منرا کے قریب ہی جاسکتی ہے۔

۱۹۔ اگر متبہم کے پاس سے کوئی چیز برآمد نہ ہو تو اسے تنقید کا جائے گا، منرا  
دی جائے گی، جیسا کہ نعمان بن بشر نام کے فیصلہ سے ثابت ہے۔

۲۰۔ منرا کے قریب کوٹہ سے بھی دی جاسکتی ہے، اور چٹری سے بھی۔

# مسلمان یا ذمی اور معاہد

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سب دشتم کریں تو کیا سزا ہوگی

بعض یہودیوں کو اس برہم میں نقل کیا گیا کہ انہیں نے آپ پر سب دشتم کیا تھی اور آپ کو ایذا دی تھی۔

فتح مکہ کے دن آپ نے عام لوگوں کو امن دے دی، سوائے لوگوں کے جو آپ کو اذیت دیتے اور آپ کی بھجوتے تھے، یہ چار مرد تھے، اور دو عورتیں تھیں۔

ایک یہودیہ عورت کا انجام ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ ایک یہودیہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لایاں دیا کرتی تھی، ایک مرتبہ ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹ دیا جس سے وہ مر گئی، آپ نے اس کا خون بہا نہیں دیا۔

حضرت عمرؓ کے پاس ایک آدمی لایا گیا، جو آپ کو لایاں دیا کرتا تھا، انہوں نے

کہ یہ وہ لوگ تھے، جنہیں بار بار صاف کیا گیا، مگر غار کرنے کے بعد رذائی عطا کی گئی، قایم بالینے کے بعد چھوڑ دیا گیا، ان کے قول و قرار پر اعتبار کیا گیا، لیکن انہوں نے رقبہ سقوف سے ٹاڑا اٹھا یا اور اپنی حرکتوں سے باز نہیں آئے، ان کی زدگی کا مقصد یہ تھا کہ آپ پر سب دشتم کریں، اور قریشی سرگرمیوں میں مصروف، منہمک رہیں، اسلام اور دمی اسلام کو ختم کرنے کی سازشیں کرتے رہیں۔

اسے قتل کر دیا اور کہا

یو اسٹر یہ اس کے رسول کو گلاں نہا ہے اور مسلمانوں سے نفی  
نی پر سب دشتم کرتا ہے اسے قتل کر دو!

معاہدہ کا عہد اس وقت تک ہے کہ مستب نہیں نہ کرے | جہاں رسول اللہ

عزیز سے روایت کی ہے کہ

”جو مسلمان اللہ اس کے رسول اور انبیاء ہیں سے کسی بھی پر سب  
دشتم کرتا ہے وہ گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکفیر کرتا ہے،  
یہ اتنا ہے جسے اس نے نوہ کرائی جائے۔ اگر وہ رہوتا کرتے تو تیر، اور نہ  
اسے قتل کر دیا جائے اور جو معاہدہ اس کے رسول اور انبیاء ہیں  
سے کسی بھی پر سب دشتم کرتا ہے تو اس نے نقصان سمیر کا ارتکاب  
کیا، اسے قتل کر دو!“

ایک نابینا اور حضرت ابن عمرؓ | ایک صاحب کے پاس سے گزرے

ان سے کہا گیا یہ شخص، نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سب دشتم کرتا ہے، انہوں نے فرمایا:

”اگر میں اس کے منہ سے ایسی بات سن لیتا تو اسے قتل کر دیتا، ہم اللہ

کی جان دیاں کا دوسرا شرف پر لیتے ہیں کہ یہ ہمارے نبی پر سب دشتم نہ کریں

صحابہ کے آثار اس باب میں بہت

شاکم رسولؐ کے قتل پر اجماع امت | زیادہ ہیں۔ اکثر آثار شاکم رسولؐ

کے قتل پر اجماع کے قائل ہیں، ہمارے شیخ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ اجماع

صدر اول کا ہے۔ اس میں صحابہ اور تابعین سب شامل ہیں۔

اور آپ کا اپنے نادان کو

نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ عمل | قتل نہ کرنا، تو اس کی توجیہ

یہ سچہ کہ یہ آپ کا حق تھا۔ آپ کو اختیار تھا کہ اسے یس یا ترک کر دیں۔ لیکن آپ کی امت حق بنی کو ترک نہیں کر سکتی۔

نیز یہ بات بھی ہے کہ آپ معفو و مطلق پر مامور تھے، آپ تالیف قلب کی مصلحت کے پیش فکر معاف کر سکتے تھے۔

نیز جمع کلمہ سو کے لیے بھی آپ معفو اور درگزر سے کام لے سکتے تھے۔ کہ لوگ آپ سے بیزاری نہ ہو جائیں، اور یہ پھر چاہئے کہ آپ اپنے اصحاب و مشائخین تک کو قتل کر دیتے ہیں۔

لیکن یہ ساری باتیں، اور معفو و درگزر، آپ کی زندگی تک تھیں، آپ کے بعد امت اس حق کو حاصل کر سکی، اور معاف نہیں کرے گی۔

# نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خوراک میں

## زہر دے کر ہلاک کرنے کی کوشش اور آپ کا طرز عمل

بخاری اور مسلم سے ثابت ہے کہ ایک یہودی عورت نے بکری نہ براہود کو دی اور اس کا گوشت چکا کر آپ کی خدمت میں پیش کیا۔

آپ نے اس میں سے ایک لقمہ کھایا، پھر اسے ٹھوٹ دیا، آپ کے ساتھ ہسرن، بڑے بھی شریک طعام تھے۔

اُن صفت سلی اللہ علیہ وسلم نے اس یہودیہ کو معاف کر دیا اور اسے کسی طرح کی سزا نہیں دی۔ یہ بھیہوں کی روایت ہے۔

ابو داؤد کی روایت ہے کہ اس یہودی عورت کے پیسے جس نے زہر ملا دیا تھا۔ آپ نے قتل کا حکم صادر فرمایا۔

واقعیہ ہے کہ آپ نے جہاں تک خود آپ کے حق کا تعلق تھا یہودیہ عورت کو معاف کر دیا، سزا نہیں دی، لیکن اس سم بود کھانے کے باعث ہسرن بڑے کا استعمال ہو گیا، تو آپ نے اس کے قتل کا فرمان صادر کر دیا۔

# اگر جاسوس مسلمان ہو

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور معمول

نبوت ہے کہ حاملہ بنی ابی بلتعہ نے حبشہ آپ کے خلاف جاسوسی کی تو حضرت عمرؓ نے اجازت مانگی، مگر عمر بن ابی اسد نے اجازت نہیں دی، اور فرمایا:

”ما تم کیا جانو اللہ تعالیٰ نے اہل بدر سے وعدہ کر دیا ہے فرمایا ہے اصلو ما شتمتم نقد مضر، نہ مکہ، نہ یثرب، نہ مدینہ، نہ تم سے دو گز نہ لگایا۔“

جاسوس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے، اس باب میں فقہاء اختلاف ہے، کمون کا قول ہے اگر کوئی مسلمان اہل حرب کا کاتب بنو تو قتل کر دیا جائے گا، اس کی توجہ نہیں قبول کی جائیگی اس کا مال و دھن میں تقسیم کر دیا جائے گا،

اصحاب الک میں سکون کے ساتھ ہوں کا خیال ہے کہ بڑی سخت کوڑوں کی مار ماری جائے گی یہی سزا ہے قید میں جلائے گی، اور کبھی ایسی جگہ جلا دین کر دیا جائے گا، جو کفار کے علاقہ کے قریب ہو۔

ابن القاسم کہتے ہیں کہ ایسا شخص قتل کر دیا جائے گا، اس جرم کی توجہ قبول نہیں کی جائے گی، وہ زہرِ بقی کی طرح ہے۔

امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ منسراتے ہیں کہ قتل نہیں کیا جائے گا۔

لکھ

یہ بیوقوف کافرین سے صلوات کا سارا جنگ کا ہو، صلح دامن کا نہ ہو،

جو نئی فہمیت کے باوجود اسے دلیل لائے ہیں۔

مگر یہ واقعہ ہوں جسے کہ یہ آپ کا سہ فہمیت کو کہ اپنے کو چپ کی نیارہاں شروع کہیں تو صاحب نے کہ میں اس کی اطلاع دیتی ہے۔ آپ کو تھلے سے یہ بات بتا دی، تو بلاذ پر اس پر انصاف نے مذہب کی کیا کہیں کہ یہ متعلقین کہ میں ہی وہ ہر سال اس میں ہیں، لیکن میرا جان کوئی نہیں ہے، میں نے اعلان اس کے لیے دی کہ ان پر میرا احسان ہو چکے، اور وہ ہر سہ متعلقین کو گزرتا ہے، پتہ نہیں، قلع تو آپ کو خدا پرست ہیں، دے گا۔ مگر یہ ملک بدر ہیں، ٹریک نہیں، اور اس ملک کے کہ جان باندوں کو اس نے معاف کی، شہادت دیتی تھی، چھاپا تو آپ نے ملک کا حق قبول فرمایا، اور انہیں کوئی سزا نہیں دی، ماسوی بہت بڑا جرم ہے — خوار وہ نیک فہمی ہی سے کہیں نہ کیا گیا ہوا — لیکن اس بہتہ بڑے جرم کو بھی بد کی شرکت نے چھو کر دیا۔



# اسیران جنگ

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اصول اور معمول

اہل ہون جنگ کے لیے آپؐ نے بعض کے قتل کا حکم بھی دیا، بعض کو احسان رکھ کر رہا کر دیا، بعض نے قیدی لیا پھر چھوڑ دیا، بعض کو مسلمان قیدیوں کے بتا کر بیس روٹی عطا کی۔ بعض کو غلام بنایا، لیکن یہ بات ثابت ہے کہ آپؐ نے کبھی ایسی بالغ شخص کو غلام نہیں بنایا۔

جنگ بدر کے ایہودی میں سفینہ بن ابی سیف اور نضر بن حارث کو قتل کا حکم دیا۔ یہ یہودی اسیرانہ جنگ میں سے بھی کئی کے لیے یہی حکم نافذ فرمایا۔ یہ جنگ بدر میں جو مشرکین گرفتار ہو کر آئے ان سے چار ہزار سے لے کر چار سو تک

لے یہ ثبوت ہے اس کا کہ اسلام نے درحقیقت نظام نکاح کی بکسر خاتمہ کر دیا کیونکہ غلام وہی بنائے جاتے ہیں جو میدان جنگ میں گرفتار ہوں۔  
لے سد وجہ سازشی اور تحریجی لوگ تھے، طرح طرح کے امسالیوں اور بار بار دہائیوں کے باوجود اپنے سرکات سے باز نہ آئے۔

لے اہل کتاب سے خواہ وہ یہودی ہوں، یا عیسائی، آپؐ کا بڑا ناؤ خاص طور پر ہم باقی لکے۔

قدیر نے کہ چھوڑا، بعض ایسزائی جنگ کا قدیر عرف یہ قرار دیا کہ وہ چند مسلمانوں کو لکھنا سکھا دیں، یوم بدر کے موقع پر انہوں نے دشمن کو احسان رکھ کر دیا، آپ نے دو مسلمانوں کا قدیر ایک مشرک کو قرار دیا، شما صبر بن اثنال کو انہوں نے احسان پر دیا، اللہ جل جلالہ عطا کیا، فتح مکہ کے دن قریش کی ایک بڑی جماعت کو اسی طرح دیا، اگر وہاں اور انبیاء "طلحات" و "ازادہ" کے کہے فرمایا۔

ایسزائی جنگ: اہل کتاب میں بھی مشرک بھی | فسوخ نہیں ہے بلکہ وہ ان حکام جس سے کوئی بھی کو اختیار ہے کہ وہ یہ صورت چاہے اختیار کرے۔  
ایسزائی جنگ میں سے جو لوگ غلام بنائے گئے، وہ اہل کتاب بھی تھے، بلکہ بت درست تھے، مزین کے دیوتاؤں اور دیوتاؤں کے بیماری و اسی طرح مہد صحابہ میں بنو حنیفہ کے قیدی بھی اہل کتاب نہیں تھے۔  
ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا تھا کہ قدیر، احسان، قتل اور استعمار میں سے جو صورت چاہیں ممل میں لائیں، اور کوئی شبہہ نہیں کہ یہ بات سچ ہے۔

یہود کے ساتھ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قضایا | آپ کے متعدد یہود کے ساتھ قضایا وابستہ ہیں۔

پہلی آپ نے یہود و ہند سے معاہدہ صلح و امن کیا، لیکن بنو نضار نے معاہدے کو نظر انداز کرتے ہوئے آپ سے جنگ کی، آپ غالب آئے اور انہوں نے احسان چھوڑ دیا۔

پھر بنو نضار نے آپ سے (غلاف مہد) جنگ کی، آپ غالب آئے اور انہوں نے

باقی مائید منہ، لیکن یہود اپنی سرکشی و شرارت اور غیباں سے کہیں باز نہیں آئے۔

جلا وطن کر دیا۔

ایک مرتبہ بعد، بنو قریظہ نے پھر آپ سے جنگ کی، آپ غلبہ آئے، آپ نے ان کے قتل کا حکم دیا۔

پھر خیبر کے یہود نے آپ سے جنگ کی، مار گئے، آپ نے انہیں ارضیں خیبر میں مودودہ باش کی اجازت دے دی، سو ان لوگوں کے نہیں سزا ئے قتل دی گئی۔

پھر جب یہود کی غلبہ مرضی محمد بن مسافر۔ ربوہ اسلام کا قتل سے پہلے یہودی تھے کو بنو قریظہ پر حاکم بنایا گیا، تو انہوں نے فیصلہ دیا کہ ان کے جنگ جو تھے کر دیے جائیں، نیکے غلام بنائیے جائیں، مال ضبط کر لیا جائے۔

خیبر کے یہودیوں کے ساتھ معاملہ فتح خیبر کے دن آپ نے یہود کو ارض خیبر باڑی کرنے کی اجازت دیدی۔ اور ابن ابی الحقیق کے قتل کا حکم دیا۔

فتح مکہ کے بعد آنحضرت کا اعلان ہے فرمایا کہ: جو شخص اپنے گھر کے دروازے بند کر کے بیٹھ رہے اسے امان ہے۔

جو شخص ابو سفیان کے گھر میں پناہ لے اسے امان ہے۔

جو مسجد حرام میں داخل ہو جائے اسے امان ہے۔

جو ہتھیار رکھ دے اسے امان ہے۔

آپ نے اس موقع پر بات آدمیوں کے قتل کا حکم دیا، من ہیں منافقین بن

صحابہ اور ابن امیہ غنیمت، اور دو متبعہ تھیں جو آپ کی بجو لا با کرتی تھیں۔

آپ نے حکم دیا کہ زخمی کو نہ چھیڑا جائے، بھاگنے والے کا تعاقب نہ کیا جائے

اور کسی جنگی قیدی کو قتل نہ کیا جائے۔ یہ واقعہ ابو بیدر نے اپنی کتاب الاموال

میں ذکر کیا ہے۔

اپنے نے یوسف زہرا کو حکم دیا کہ جو بکری پر نماز پڑھ کر کے وقت تک غوار چلاتے رہیں  
پھر آپکے فرمایا۔

فرزادہ و نقل سے اپنے ہاتھ (ایہ) اٹھا لورہ ۱۱

---

# مقتول کا سلب قاتل کا ہے

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ

ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ سلب سارا کا سارا قاتل کا ہے اس میں سے خمس نہ نہیں نکالا جائے گا۔ نہ اسے خمس میں شمار کیا جائے گا، اس کی اصل ہے، یہ تھا، آپ کا فیصلہ اور تھا۔

امام بخاری نے اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ:

**سلب کے چار احکام** ۱۔ سلب قاتل کا ہے، (۲) اور بر خمس کے علاوہ ہے۔ ۳۔ آٹھ لے ایک آدمی کی شہادت پر سلب دیا دیا۔ (۴) اور قتل کے بعد بھی اس کے دیشے کا فیصلہ فرمادیا،

پس بخاری کی اس حدیث سے مذکورہ چار احکام نکلتے ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم پر مبنی ہیں۔ کہ سلب اسی کا ہے جو مقتول کو قتل کرے۔ **کیا سلب کا شمار خمس میں ہوگا** کہ شمار خمس میں ہوتا ہے، اسی حدیث کا

کوئی قول و فعل سوا جنگ صفین کے ہمارے پاس اس خیال کی نشاۃ ثانیہ نہیں ہے، **لے سلب بھلاں جنگ کے مقتول کے پاس اور اسلحہ وغیرہ کو کچھ نہیں**۔ اور بر اس کا حق ہر شے ہر سے ہوتا ہے جو دشمن کو ہلاک کر قتل کرتا ہے۔

نواب بکروٹہ بعضی لشکر منہا لے لیا گیا۔ ابن امواز کہتے ہیں کہ ہزار بن ملک کے سوا کسی کو آپ نے سلب نہیں عطا فرمایا:

لیکن تو ایک اور صاحب ملک کے اس خیال  
سلب صرف قاتل کا حق ہے

۱۔ سلب قاتل کا حق ہے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ تبوک سے

سات سال قبل ارشاد فرمائی تھی۔ چنانچہ نجاشی نے اپنی بھیج دیں لیکن اسے کربلائی  
الجموح اور ساذ بن صفراء و انصار یوں نہ جنگ ۲۰ کے موقع پر یوٹیل بن شام کو  
اپنی تلوار سے ہلاک کیا۔ پھر یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے  
اور آپ کو اس قاتل کی خبر دی۔

آپ نے دریافت فرمایا، "تم دونوں میں کس نے اسے قتل کیا ہے؟"

دونوں میں سے ہر ایک نے جواب دیا، "میں نے اسے قتل کیا ہے!"

آپ نے پوچھا، "کیا تم دونوں نے اپنی تلوار بوجھ ڈالی ہے؟"

دونوں نے کہا، "ابھی نہیں!"

پھر آپ نے دونوں تلواروں ہر ایک نظر ڈالی، اور سلب ساذ بن صفراء  
الجموح کا قرار دیا۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ سلب کا قاتل کے لیے ہونا ایک امر معلوم شریعتی

سے جدا ہے۔ انھیں انھیں اس کی تجدید جنگ جہنم کے مقتدر اسلام عام اور دنیاوی

کے ذریعہ ملزوم ہوئی تھی۔

ابن امواز کے قول کی ترویج  
سب اب بن اعوان کا قول کہ یوٹیل بن شام

میں نے بھی ایسا نہیں کیا تھا، اس کے ذکر

جواب میں۔

ایک جواب تو یہ ہے کہ منفی شہادت درمورا قضا نہیں ہون اور یہ مسلم شہادت ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرت ابو بکر و عمر کے عہد میں جو کہ یہ بات ثابت اور طے شدہ تھی، لہذا اعلام و مذاکی ضرورت نہ رہی، اور یہ فرض محال ہے کہ یہ ثابت ہو جائے کہ ترک کی روایت ان دونوں کے بارے میں صحیح ہے تو بھی ایسا اٹھارہ سوال پر مقدم نہیں رکھا جاسکتا۔

وہ لوگ جنہیں آپؐ نے سلب دلویا | اور یہ بات کہ آپؐ نے مقتول کا سلب براء بن مالک کے سوا کسی کو نہیں دیا غلط ہے کہ چونکہ ایت ہے کہ آپؐ نے مسلم بن الحاکم کو مارد و ابو ظر انصاری کو بھی جنہوں نے جنگ حنین کے موقع پر بیس آدمی قتل کیے تھے سلب دیا۔

یہ تمام واقعات صحیح ہیں اور ان کا بڑا حقتہ صحیح بخاری میں موجود ہے۔

سلب کا خمس میں ہونا بے دلیل ہے | باقی یہ بات کہ سلب کا ششائش میں ہے تو اس کی تائید میں کوئی اثر موجود نہیں ہے اور اگر بے تو اس کے خلاف ہے، چنانچہ سنت ابن راؤد میں خالد سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب میں پانچواں حصہ نہیں لگایا۔

ایک آیت اور اس کی تفسیر | اصحاب مالک اپنے خیال کی تائید میں یہ آیت بھی شریعت اور اس کی تفسیر پیش کرتے ہیں کہ واصلوا انما ستمہ موتہ شریعت اللہ منہ لیکن یہ حکم عام ہے اور سلب کا قتالی کو دیا جانا عام ہے چہ اور عموم ہی بہ قرآن کی تحقیق جانتے ہیں۔

حضرت ابو قتادہ کا واقعہ اور اس سے استدلال | اور یہ قول کہ اگر سلب قتالی کا مستحق ہوتا تو ابو قتادہ نے جنگ حنین کے موقع پر شہادت کی نہ سہنے سے پہلے مطالبہ کیوں نہیں کیا؟ تو اس

کا جواب یہ ہے کہ اس واقعہ سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ بات مفقود اور معلوم نہیں ہے  
 تھی اسی لیے وہ خاموش رہے، ان کے سکوت کی وجہ یہ تھی کہ غور و محاسبہ کی بنا پر  
 سبب نہیں حاصل کر سکتے تھے، جبکہ ایک گواہ نے شہادت دی تو انہیں سبب  
 دیا گیا۔

اور سمجھ یہ ہے کہ دعوائے سبب کے لیے ایک  
 گواہ کی شہادت کافی ہے۔ گواہ کی شہادت کافی ہے، دوسرے گواہ یا قسم  
 کی ضرورت نہیں ہے، جیسا کہ سنت، بحوالہ دہرہ سے ثابت ہے۔



# جب دشمن مسلمان کج مال و املاک پر قبضہ کرے

پھر اس کے قبول اسلام کے بعد وہ چیزیں اسی کی رہیں گی

ابن عمرؓ کا ایک واقعہ | غازی میں ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو ایک غویڑا ملا جس پر قبضہ کیا۔ دشمن نے اس پر قبضہ کر لیا۔ پھر مسلمان اس پر قابض ہو گئے۔ لیکن ابن عمر نے وہ گھوڑا واپس لینے سے انکار کر دیا۔ یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کا ہے۔

حضرت خالد کا واقعہ | حبیب مایہ آئے تو خالد نے اسے پینے سے انکار کر دیا۔ یہ واقعہ حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ کا ہے۔

فقہ ابی داؤد میں ہے کہ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بھانگے پر گئے غلام کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔

الس حضرت کا فیصلہ | اوٹ مال قیمت میں پانچ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا

”اگر وہ تمہیں مل جائے تو پھر مال قیمت کے ساتھ تقسیم نہیں ہو گا۔ ورنہ اگر تقسیم ہو چکا ہے تو پھر اس کی قیمت نہیں ملے گی۔“

مہاجرین فتح مکہ کے بعد اپنا مال و املاک واپس نہ لے سکے۔ دن مہاجرین فتح مکہ کے

جب کہ وہیں آئے تو انہوں نے اپنے مکانوں کا مطالبہ کیا جن پر مشرکوں نے قابض ہو چکے تھے لیکن آپ نے کسی مشرک کے قبضہ سے چھین کر مسلمان کا چھنا ہوا مکان اسے واپس نہیں دیا۔

آئیے حضرت اور جناب عقیلؓ فتح مکہ کے روز آپ سے پوچھا گیا: ”آپ کا میں کل کہاں ان لوگوں کے؟“

آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا:

عقیل نے ہمارے لیے کوئی گھر چھوڑا بھی ہے؟

اصلی صورت واقعہ اور عالم ہوں تھا کہ جب آپؐ آئے۔ یہی کی طرف ہجرت کی تو عقیل نے کہا میں اٹاک تہا علی اللہ علیہ وسلم پر قبضہ کر لیا۔ پھر جب وہ اسلام لائے، تو آپؐ کی عمو کو بیڑیں ان کے قبضہ اور تصرف میں تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ اسلام قبول کرتے وقت بس کے قبضہ میں جو چیز ہوگی وہ اسی کی ہے۔

عقیلؓ کو عاصب کے وارث ہوئے۔ علیؓ کو اللہ وجہ آپؐ کے وارث تقدم اسلام کے باعث زمین کے ساتھ اسی فرق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میراث عہد المطلب میں سے کچھ حصہ نہیں ملا کیونکہ آپؐ کے والد عبد اللہ کا انتقال ہو چکا تھا۔ اور ان کے والد عبد المطلب ابھی زندہ تھے۔ پھر جب عبد المطلب کا انتقال ہو چکا تھا۔ اور اولاد وارث ہوئی، جو اہل عام نبیؐ تھے، لیکن اکثر اولاد کا انتقال ہو گیا، اور ابولعاب تنہا وارث بنے، پھر جب ان کا انتقال ہوا تو عقیل اسی وارث پر قابض ہو گئے اور علیؓ کو اللہ وجہ کو آپؐ کے ترکہ میں سے اختلاف دین کے باعث کچھ نہیں ملا۔ پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی تو عقیل ان کے گھر پر بھی قابض ہو گئے۔ یہی وجہ تھی کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا:

”عقیل نے ہمارے لیے کوئی گھر چھوڑا بھی ہے؟“

نار وارث کا مسئلہ ہے کہ مسلمان غیر مسلم کا اور غیر مسلم کا اور غیر مسلم مسلمان کا ارباقی والا سنی یا

مشرکین نے یہ دیکھ کر نہایت تعجب کیا کہ یہاں کسی کفار، محاربین قبول اسلام کے بعد

روانہ ہوا اور انہوں نے اس کے گھر اور مال و جائیداد پر قبضہ کر لیا۔  
 یہاں پر سنت جاری ہو گئی کہ کفار و محاربین جب اسلام قبول کرتے تھے تو پہلے  
 ان کے اہل خانہ کو گھر سے ملے اور ان کے اہل خانہ کو دینا پڑا تھا۔  
 انہوں نے قبول کیا اور ان کے گھر سے ملے۔ ان کے اہل خانہ کو دینا پڑا تھا۔  
 یہ سنتوں کے قبضہ میں رہ گیا جو وہ واپس کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ مسلمانوں کا مالی منصف  
 یہ سنتوں کے قبضہ میں رہتا تھا کیونکہ آپ کا یہ سنہ تھا کہ اسلام قبول  
 کرنے وقت جس کے ہنر میں جو کچھ ہی ہتھ ہوا اس کا مال اور اس کا حق ہے۔  
 یہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس بارے میں فیصلہ اور فیضان۔

باقی ماشیہ: حارثہ بن عیسٰی بن سکنہ ابو جہل کے انتقال کے وقت ملی کہ اللہ و ہر مسلمان  
 جو چکے تھے انہوں نے اپنی وراثت سے غلام۔ ہے۔ مقبیلہ اپنے بن بزرگم تھے ہذا وراثت  
 انہیں ملی گئی۔

# مسلمانوں اور غیر مسلموں کے تحائف ہدایا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل و طریق کار

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی خدمت میں بطور ہدیہ یا دنیوی پیش کیا کرتے تھے۔ در آپ قبول فرماتے تھے، اور جو کچھ قبول فرماتے تھے اس کی مکانات دوگنا بخود یا علیلہ دے کر فرما کر دیتے تھے۔

بادشاہوں کی طرف سے ہدایا ہوں کی طرف سے بھی بادشاہوں کی طرف سے ہدایا اور تحائف آپ کی خدمت میں پرایا کرتے رہتے تھے۔ آپ ان کے ہدایا قبول فرمایا کرتے تھے، اور انہیں اپنے اصحاب کے تقسیم کر دیتے تھے۔ کبھی کچھ حوت، چنے، لہے بھی رکھ لیتے تھے۔ یہ گویا مالِ ثنیت میں سے آپ کا ستر ہوتا تھا۔

دیباچ کی زر کار قبائوں کی تقسیم آپ کی خدمت میں دیا کی زر کار تھا جس بطور ہدیہ پیش کی تھیں۔ یہ قبائیں آپ نے صحابہ میں سے کئی لوگوں کو تقسیم فرما دیں، اور ایک فرزند بن نوفل کے لیے رکھی۔

بھر فرماتے۔ ان کے ساتھ ان کے صاحبزادے مسعد بھی تھے۔ وہ دروازے پر کھڑے ہوئے اور اذن طلب کیا۔ ان کی آواز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لی آپ ان سے ملے، اور ان کا استقبال کرنے ہوئے فرمایا: یہ تمہارا بیٹا ہے تمہارے لیے چھپا رکھی تھی!

**مقوقس (شاہ مصر) کا تحفہ** آپ کی خدمت میں بادشاہ مصر مقوقس نے مارہر پہنکوا اور سپرد کو بدلتہ بھیجا۔ آپ نے صافی بن ثابت کو سپرد دی۔ اور مارہر کو اپنے پاس رکھنے دیا۔ مقوقس نے آپ کی خدمت میں ایک خیر اور گدھا بھی بھیجا تھا۔

**نخاشی بادشاہ حبشہ کا ہدیہ** حبش کے بادشاہ نخاشی نے آپ کی خدمت میں ہدیہ بھیجا۔ آپ نے اسے قبول فرمایا، اور عرض میں اپنی طرف سے ہدیہ بھیجا، جس پر وہ پہنچنے سے پہلے اس کے مرنے کی خبر آگئی اور وہ واپس آگیا۔

**آپ کی خدمت میں چتر کی پیشکش** یزید آپ کی خدمت میں فرود ہونے پر چتر بھیجا۔ یہی خیر تھا جنگ جین کے موقع پر آپ نے جس پر سواری کی تھی۔ بخاری کی روایت ہے کہ بادشاہ ایلہ نے آپ کی خدمت میں بادشاہ ایلہ کا ہدیہ ایک سفید رنگ کا خیر بھیجا۔

**ابو سفیان کا تحفہ آپ نے قبول کر لیا** ابو سفیان نے بھی آپ کی خدمت میں ہدیہ پیش کیا، اور آپ نے اسے قبول فرمایا۔

**مشرک کا ہدیہ ناقابل قبول** ابو عبیدہ نے ذکر کیا ہے کہ عارضی ملک نے آپ کو ہدیہ بھیجا لیکن آپ نے اسے واپس کر دیا اور فرمایا:

”ہم کسی مشرک کا ہدیہ قبول نہیں کرتے“

اسی طرح عیاض جاشی نے جب آپ کو ہدیہ دیا تو فرمایا:

”ہم مشرکوں کا ہدیہ نہیں قبول کرتے“

ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ حالت مشرک میں ابو سفیان نے آپ کو ہدیہ پیش کیا، اس پر

قبولی کر لیا۔ اسی زمانہ میں آپ کے اور اہل مکہ کے مابین صلح ہوئی۔

مفتوقس نے اقرارِ نبوت کر لیا تھا | مفتوقس صاحب اسکندریہ ارشاد مملوک  
 کا بیڑہ آپ نے قبول فرمایا تھا۔ اس کی  
 وجہ یہ تھی کہ اس نے عابد بن ابی بلتہ کی بڑی تعلیم و توقیر کی تھی۔ یہ اس کے پاس  
 آپ کے قاصد اور سفیر کی حیثیت سے گئے تھے۔

ملا وہ ازیں مقفوس نے آپ کی نبوت کا بھی اقرار کیا تھا۔

مخالف مشرک کا بد یہ قبول نہیں کیا جاسکتا

غیر مسلموں کا تحفظ مالی غنیمت سمجھا جائے گا |

بھوک و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ائمہ مسلمانوں کے پاس ہدایا کے بارے میں سختوں پیکے از اصحاب ملکہ کہتے ہیں کہ اگر امیر روم، ائمہ مسلمانوں کو پرہیز سیکھے تو اس کے قبول کر لینے میں کوئی عرج نہیں ہے ۔

اور اٹامی کہتے ہیں کہ یہ پرہیز مسلمانوں کے پیشہ جو حلال اور اس کی مکافات اسی بھیج سے بہت اعلیٰ سے کی جائے گی ۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ کفار اہل اسلام علیہم السلام کو جو بدیدہ عربوں یا مسلمانوں کے امیر  
مسکروں سپہ سالاروں کو کوئی پرہیز پیش کرے تو وہ مالی فتنہ است ہے۔ اس کا حکم  
وہی ہے جو غنائم کا ہے۔

ملک بینی وہ مشرک جنہ سے صلح وامنی کا معاہدہ نہ ہو، بلکہ جنگ برپا ہو؛ جنگ کی سی کیفیت

# دشمن سے وفار عہد کا حکم

قاصدوں و رسیروں کے قتل و عیس کی ممانعت

- آپ نے مسلمانوں کو اس کے قاصدوں سے عہد شکنوں نے مسلمانوں کے رسول خدا ہونے کی شہادت دی فرمایا،  
”اگر قاصد کا قتل جائز ہوتا تو میں تمہیں قتل کرتا یہ“
- قریش نے ابورافع کو اپنا پیامی بنا کر آپ کے پاس بھیجا، ابورافع نے آپ ہی کے پاس رہ جانا چاہا، اور قریش کے پاس واپس جانے سے انکار کر دیا آپ نے ان سے کہا۔  
”میں عہد شکنی کرنا نہیں چاہتا (اب) اپنی قوم کے پاس جاؤ، اور اگر وہ بات (اسلام) جواب نہ دے دل میں سچے قائم سچے تو واپس آ جاؤ“
- آپ نے ابو جندل کو (جو مسلمان تھے) اس عہد کی بنا پر قریش سے عہد شکنی جو مسلمان گم سے بھاگ کر مدینہ آئے گا واپس کر دیا مائے (جو مسلمان مدینہ سے بھاگ کر مدینہ آئے گا) واپس نہیں طلب کیا جائے گا (ابو جندل کو واپس کر دیا۔

# غیر مسلم کو امان اور پناہ دینا

امان مسلمان مرد بھی دے سکتا ہے اور مسلمان عورت بھی

**امان مانع کا واقعہ** | فرمائی۔ جنہیں آپ کی پشت طمطم یعنی نہ پناہ دی تھی۔  
 آپ سے شدت ہے کہ آپ نے ابو العاص بن ربیع کو امانع علفافرائی و حبیب  
 آپ کی صاحبزادی حضرت زینب سے نہیں پناہ دی تھی۔

**حکم قتال کے بغیر دھوکہ اسلام** | ان کو یحوت کیا تو آپ کے زہد اسلام کی دھوکہ  
 بغیر قتال اور بغیر شہ کے تھی اس حالت میں آپ اس سال سے زیادہ عرصہ میں مقیم رہے۔  
 اس کے بعد آپ کو حکم ہوا کہ جو منافق کر رہے اس سے  
**قتال کی مشروط اجازت** | انہیں کیا جائے جو منافق نہ کرے۔ اسے چھوڑ نہ  
 جائے۔

**قتال سے معاہدہ پینے کا استثناء** | جس میں آپ کو حکم دیا گیا کہ بیچ عرب  
 سے جو اسلام قبول نہ کرے قتال کیا جائے، اور صرف ان لوگوں سے قتال کیا  
 جائے جو سب ہوں، اور اپنے عہد پر راسخی کے ساتھ قائم ہوں اسانقرہ ہی  
 ساتھ آپ کو یہ بھی حکم دیا گیا کہ آپ بھی وفائے عہد کریں لیکن مشرکین  
 سے جزیرہ پینے کا حکم نہیں دیا گیا۔



متعدد مرتبہ آپ نے یہودیوں سے جنگ کی انہیں ان سے بھی جزیرہ لینے کا آپ کو حکم نہیں دیا گیا۔

اہل کتاب سے قتال کا حکم | اس کے بعد آپ کو تمام اہل کتاب سے قتال کا حکم دیا گیا۔ بجز اس صورت کے کہ اسلام قبول کر لیں یا جزیرہ دینے پر راضی ہو جائیں۔

آپ نے حکم الہی کی پابندی کی اور اس پر عمل کیا آپ نے ان سے متاعہ کے بیچے میں بعض نے اسلام قبول کر لیا۔ بعض جزیرہ دینے پر راضی ہو گئے۔ بعض جنگ و پیکار پر قائم رہے۔

چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخران اہل ایلہ سے جزیرہ قبول کر لیا۔ یہ لوگ عرب حیسائی تھے۔ اہل دوزخہ الجندل سے بھی آپ نے عہدہ لینا منظور کر دیا۔ ان کی اکثریت بھی عرب تھی۔

مجموعس سے بھی جزیرہ لیا گیا | آپ نے یسویں (بارسی) سے بھی جزیرہ لیا اور یسویں کے اہل کتاب سے بھی عہدہ ہو دی تھے لیکن جنگی عرب سے جزیرہ قبول نہیں کیا۔

مجموعس اور اہل کتاب کے سوا کسی سے جزیرہ نہیں | احمد شاہی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ سوا مذکورہ تین گروہوں کے کسی اور سے قبول نہیں کیا جاسکتا۔ یعنی یہود، نصاریٰ اور مجوس ان تین کے علاوہ جو لوگ ہیں ان سے بلا اسلام قبول کیا جانے کا یا قتل؟

جزیرہ ہر غیر مسلم سے لیا جاسکتا ہے | ایک دوسری جماعت کا قول ہے کہ جو قوم بھی جزیرہ دے اسے قبول کر لیا جائے اہل کتاب نہ یہود اور نصاریٰ سے اس لیے کہ قرآن کا حکم ہے۔

مجموعس سے اس لیے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتضا بھی ہے۔ اور دوسری قوموں سے اس لیے کہ وہ بھی ان سے ملحق مافی جا میں گی۔ کیونکہ مجموعس

اہل شرک میں ان کے پاس کوئی آسمانی کتاب نہیں اور ان سے جزیرہ لینا جائز ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تمام مشرکوں سے خواہ وہ مجوس ہوں یا کوئی اور، جزیرہ قبول کر لیا جائے گا۔

**مسئلہ اول: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عربیہ عربوں سے جزیرہ کیوں نہیں لیا گیا؟** کے تحت پرستوں سے جزیرہ نہیں لیا گیا کیونکہ یہ سب کے سب آئید جزیرہ کے نزدیک سے پہلے ہی مسلمان ہو چکے تھے کیونکہ آپ جزیرہ غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس زمانہ میں قتال عرب سے فارغ ہو چکے تھے۔ اور یہ سب کے سب دائرہ اسلام میں داخل ہو چکے تھے اور کوئی اگر باقی رہ جاتا تو یقیناً آپ قبول فرمائیے طرح آپ نے صائبانی، صلیب، اوثمانیہ (صنم) اور غیر انہ راگ اس کے پرستاروں سے جزیرہ قبول کر لیا۔

**مسئلہ دوم: مشرکین کا فرقہ** اور بعض مؤلف کے کفر کا دوسرے کے گردہ کی مثال پر ہیں زیادہ سخت اور سنگین ہونا معنی نہیں رکھتا بلکہ یہ پرستوں کا کفر اگر دیکھا جائے تو مجوس کے مقابلہ میں ہلکا ہے۔ اور خود کہیں، قویت پرستوں اور آتش پرستوں کے درمیان فرق بھی کیا ہے؟ اور اگرچہ تو مجوس کا کفر بہت پرستوں کے مقابلہ میں زیادہ غلیظ اور سخت ہے۔

**مسئلہ سوم: پرست اور مجوس کا امتیاز** بہت پرست تو جید و بویست کا افراد کو کہتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ خالق خدا کے یکتا کے سوا کوئی نہیں۔ وہ دیوتاؤں اور دیویوں کی پوجا و تعظیم نہیں کرتے بلکہ انہیں صالح عالم نہیں مانتے۔ نہ یہ جانتے ہیں کہ صائبانی، صلیب، اوثمانیہ وغیرہ سے ایک خالق غیر ہے۔ دوسرا خالق شرہ جیسا کہ مجوس کہتے ہیں۔ نہ وہ دیوتاؤں اور بہینوں کے ساتھ شادی جائز رکھتے ہیں۔ وہ تقیہ دین ابراہیم

السلام پرتاؤں میں لیکن مجوس، ان کے پاس سرے سے کوئی اسمانی کتاب ہی نہیں ہے نہ وہ انبیاء میں سے کسی نبی کے دین کے پیرو ہیں ان کے عقائد و شرائط میں کوئی ایسا اثر نہیں پایا جاتا جس سے معلوم ہو کہ ان کے پاس کوئی اسمانی کتاب یا شریعت تھی جو اٹھالی گئی اور مگر یہ اہل کتاب تھے بھی تو وہ اٹھال گئی اور ان کی شریعت و اہل یوگئی، بابہ ان میں سے کوئی چیز ان کے پاس باقی نہیں ہے۔

اور یہ معلوم ہی ہے کہ عرب دین ابراہیم علیہ السلام کے پیرو تھے۔ ان کے پاس صحیفہ تھی۔ شریعت تھی۔ اور ان بت پرستوں نے دین ابراہیم علیہ السلام میں وہ عظیم تبدیلی نہیں کی، جو مجوس نے اپنے نبیوں کے دین میں کر ڈالی اور تحلاف عرب کے شرائط انبیاء میں سے کسی پر ان کا تمسک ثابت نہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ مجوس جنہوں نے اپنے دین کو قبیح الاربابان بنا دیا، مشرکین عرب کے مقابلہ میں بہتر حالت میں ہیں عرب اور غیر عرب میں تفریق | ایک تیسرے گروہ ہے جو عرب اور غیر عرب کا فرق سے قبول کیا جاسکتا ہے۔ سوا مشرکین عرب کے۔

قریش اور غیر قریش میں تفریق | ایک چوتھا گروہ ہے جو قریش اور قریش اور غیر قریش میں تفریق | غیر قریش میں فرق کتاب ہے لیکن یہ بے معنی سی بات ہے کیونکہ قریش میں کوئی کافریاتی نہیں رہ گیا تھا جس سے قتال کیا جاتا، یا جزیہ لیا جاتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ہجر اور مندر عرب اور غیر عرب کا کوئی سوال نہیں | بن ساری اور ملک طوائف کو اسلام یا جزیہ کی دعوت دی و عزیٰ اور غیر عربی کا کوئی سوال نہیں پیدا کیا۔

جزیرہ کی تعداد کا تعین کرنا | ایسا رہی جزیرہ کی تعداد تو آپ نے مساویہ کو یہ کہتے  
 ہیں اور حکم دیا کہ ہر واقعے سے ایک دینار یا اس  
 قیمت کی جہتی چارہ جزیرہ میں لیں۔

بعد میں عمر رضی اللہ عنہ نے اس مقدار میں اضافہ کر کے چار دینار اہل ذہب  
 کو دیا اور چالیس درہم اہل فسخہ کو چاندی اور سولہ سالہ عائد کر دیئے۔

# اہل مکہ سے معاہدہ صلح

نقض عہد کی صورت میں بغیر اعلان کے جنگ کی جائیگی

• نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے اہل مکہ سے دس سال کے لیے جنگ نہ کرنے کے معاہدے پر صلح کر لی۔ قریش کے خلیفوں میں جو بکر تھے اور آپ کے خلیفہ بنو غزاہ،

خلفاء قریش نے ہر چھ مہینے کی قریش نے ان کا ساتھ دیا انہیں منع نہیں کیا اس طرح وہ نقض عہد کے مرتکب ہوئے اور ان سے لڑائی بغیر اعلان جنگ کے جائز ہو گئی۔ کیونکہ اب وہ جنگ آزما تھے، انہوں نے خود بھی رضامندی سے معاہدہ صلح کوڑا تھا۔

• نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جب آپ مدینہ میں وارد ہوئے تو یہود نے آپ سے معاہدہ صلح کر لیا۔ لیکن یہود نے بار بار نقض عہد اور یہودی کا مظاہرہ کیا ہر مرتبہ آپ نے ان سے جنگ کی طالب آئے۔

• آخر میں آپ نے خیبر کے یہود سے صلح کی، شرطیں رکھی کہ زمین آپ کی ہوگی وہ وہاں کارکن کی حیثیت سے رہیں گے۔ جب تک آپ چاہیں۔

آپ کے اس عمل سے اس بات کی دلیل ملتی ہے کہ کام کے وقت دشمن سے صلح کرنا اپنی متین کی ہوتی مدت کے لیے جائز ہے اور اس معاہدے کو وہ اپنی صواب دید پر جب پاس ہے تسلیم کر سکتا ہے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر فسوخ حکم ہے۔

زاد المعاد

حصہ چہارم

## نزد المعداد جلد چہارم

# مندرجا اور مباحث پر ایک طائرانہ نظر

نزد المعداد کے تین حصے آپ کی خدمت میں پیش کئے جا چکے ہیں۔ یہ سچ تھا قصہ ہے اور اگر میں یہ کہوں تو فوراً مبالغہ نہ ہو گا کہ اپنی انادیت اور اہمیت کے اعتبار سے یہ بہتر جان سمجھنے کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس میں اتنے اہم اور فکر انگیز مباحث موجود ہیں کہ جو گذشتہ تین حصوں میں مجموعی طور پر بھی نظر نہیں آئیں گے۔

### تنبیہ خصوصیات

اس حصہ کی ایک سبب سے زیادہ نمایاں اور ممتاز خصوصیت یہ ہے کہ اس میں انسانی زندگی سے تعلق رکھنے والے نہایت اہم اور دور رس نتائج کے حامل تنبیہ مباحث بہ کثرت موجود ہیں۔

مصنف نے جب کسی تنبیہ مسئلہ پر بحث کی ہے پہلے قرآن کریم کی آیتیں پیش کی ہیں۔ پھر اہم و بہت نبوی میں سے وہ تمام حدیثیں پیش کر دی ہیں جن سے مواظفت یا مخالفت میں استدلال کیا جا سکتا ہے۔ اس کے بعد ترجیح اوقات سے کہہ لیتے ہوئے صورت مسئلہ کو نتیجہ اور صاف کر دیا ہے۔

اس طرح نہ صرف ہر مکتب فکر کے انکار و خیالات سے آگاہی بہم پہنچ جاتی ہے نہ صرف ائمہ فقہ کے قیام ہاد مسائل علم میں آجاتے ہیں نہ صرف ان کے اقوال اور

وجہ ترجیح و رافضی ہو جاتے ہیں۔ اگر مطالعہ کر لے والا خود بھی اپنی بصیرت اور فراست کی روشنی میں ایک راستے قائم کر سکتا ہے اور اس ذمہ دہن و طوالت کو سامنے رکھ کر کسی ایک نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے۔

دوسرے الفاظ میں یوں سمجھئے کہ اس طرح مطالعہ کرنے والے میں بجائے خود اجتہاد بصیرت پیدا ہو جاتی ہے جہاں وہ یہ محسوس کر لے سکتا ہے کہ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہوا ہے و اس یہ حقیقت بھی نظر کے سامنے آجاتی ہے کہ کم از کم ترجیح اولہ سے ہر ذہنی فتنی رکھنے والا اور پھر انھما شخص کام لے سکتا ہے۔

### ایک اور نمایاں خصوصیت

اس جہت کی ایک اور نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ جو مسائل زیادہ جامعیت اور وسعت پر تفصیل کے ساتھ پیش کیے گئے ہیں وہ ایسے ہیں جن سے ہر شخص کو، اگر سابقہ پڑتا رہتا ہے، یا ذاتی طور پر، یا ذاتی طور پر، یعنی یا تو ان مسائل سے انسان خود دوچار ہوتا ہے یا اگر وہ نہیں دوچار ہوتا تو اس کے دوستوں عزیزوں اور رشتہ داروں کے حلقے میں کچھ ایسے لوگ ضرور ہوتے ہیں جو ان میں سرگرداں اور پریشان ہوتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ انکا چاہتے ہیں مگر نہیں نکل پاتے، آسان دینی راہنمائیوں کی آسانوں سے تشبیہ ہو جاتے ہیں مگر نہیں ہو پاتے۔ لیکن اس کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ جائز و حرام کے اندر کوئی دشواری ایسی نہیں ہے جو عمل مذکور کی گئی ہو۔

اور یہ بہت بڑی نعمت ہے جو معاد کی طرف سے امت کو دی جا سکتی ہے۔

### آنحضرت کے احکام و قضایا

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے آغاز ہی میں بسط و تفصیل کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان احکام و قضایا کی جامعیت کے ساتھ ایمانی تفصیل پیش کی ہے جو نکاح و طلاق سے متعلق آپ نے صادر فرمائے۔

نکاح اور طلاق۔۔۔ بظاہر یہ دو غلط ہیں جن میں ہم بردہ رہتے ہیں، اور عرب کا اعتقاد اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہتے ہیں، کون ہے جس نے کسی کا نکاح جمعہ نہ دیکھا ہو؟



ایسے بھی بہت کم لوگ ہوں گے طلاق کے واقعات جن کے علم میں نہ ہوں۔  
 لیکن یہ بہت کم لوگ جانتے ہیں کہ یہ دوسارہ سے اور معمولی لفظ اپنے اندر ایک  
 کائنات پوشیدہ رکھتے ہیں۔ یہ کائنات نشاط و انبساط کی بھی اور رنج و ملال کی بھی ہے۔  
 ان الفاظ کا صحیح استعمال جہاں زندگی کو مسرور اور شاداب بنا دیتا ہے وہاں غم و غماں  
 اس سرسبزی اور سادائی کو دیرانے میں بھی تبدیل کر دیتا ہے۔  
 نکاح سے جہاں زندگی نمتی ہے وہاں طلاق سے جگڑ بھی جاتی ہے۔  
 یہ بڑا نازک مسئلہ ہے۔

اور کوئی شبہ نہیں اس نازک مسئلے کو بڑی خوبی سے مصنف عالم نے سمجھا ہے  
 کی سہی کی ہے۔

### تین طلاقیں ایک وقت میں

ہمارے ہاں عام طور پر ایک مجلس میں تین طلاقیں اگر شوہر سے دے تو وہ نافذ  
 ہو جاتی ہیں۔

مثلاً اگر شوہر بیوی سے کہتا، یا اسے اطلاع دیتا ہے کہ میں نے تجھے تین طلاقیں  
 دیں، تو یہ ایک وقت میں دی ہوئی تینوں طلاقیں نافذ ہو جائیں گی، یعنی طلاق مخلطہ  
 واقع ہو جائے گی۔ اب شوہر اور بیوی ہمیشہ کے لئے ایک دوسرے سے بچھڑ جائیں  
 گے۔ ان کا خاندان تباہ ہو جائے گا۔ ان کے بچوں کا مستقبل تاریک ہو جائے گا۔ اور  
 ایک سرور شادمان خانہ ان، غم و حسرت کے سپہ غامہ میں ہمیشہ کے لئے اسیر  
 ہو جائے گا۔ اب وہ عورت شوہر پر اس وقت تک حرام ہے۔ جب تک کسی دوسرے  
 آدمی سے نکاح نہ کر لے۔ اور وہ شخص اس سے ولیمہ زوجیت نہ ادا کرے۔ اور  
 جب تک وہ مرد نہ ہائے ازخوشی اور رضا مندی سے غلط نہ دے۔

### ایک وقت تین طلاقیں کی اصل و حقیقت

حقیقت یہ ہے کہ تین طلاقیں ایک وقت میں دنیا بہت بڑی معصیت ہے۔ اور  
 یہ کتنی عجیب بات ہے کہ ایک معصیت کو واقع اور نافذ کر دیا جائے۔

قرآن میں صاف طور پر ارشاد ہوا ہے :

الطلاق مرتان، فاما الثالث بمصروف، وقسمہ باحسان

یعنی طلاق دوم مرتبہ ہے۔ اس کے بعد یا تو بھلائی کے ساتھ اسے روک لو (رجعت کر لو) یا شرافت کے ساتھ رخصت کر دو۔

۱۰۔ پہلی طلاق کے بعد شوہر کو رجوع کا حق ہے۔

دوسری طلاق کے بعد۔ یا تعین طلاق کی مدت گزرنے کے بعد۔ صورتِ بانسہ ہو جاتی ہے۔ ۱۱۔ اب شوہر رجعت نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر جو بی راضی ہو تو تجدید نکاح ہو سکتی ہے۔

یہ مسرت انسانی مصالح کے بالکل مطابق ہے، اور اس کی تنفیذ و ایفاد بالکل بجاد ہے۔ اور حقیقتِ شرع کا بتایا ہوا۔ یہی صحیح ترین طریقہ ہے۔ یہی شرعی طلاق ہے اس میں نہ کسی طرح کی قیاحت ہے۔ نہ طرفین میں سے کسی کا زیان اور خسارہ ہے۔ اس طرح نہ کوئی ٹانڈا بن رہتا ہے، نہ زندگی برباد ہوتی ہے۔ نہ اولاد کے مستقبل کا سوال پیدا ہوتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فرمان

چنانچہ عہد رسالت، آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت ابو بکر صدیق کے پورے عہد خلافت میں اور حضرت عمر کے عہد خلافت کے اوائل میں بھی شرعی طلاق کی صورت رائج و نافذ و شائع رہی۔

لیکن بعد میں لوگوں کی جلد بازی سے تنگ آکر حضرت عمرؓ نے ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقیں نافذ کر کے کافیدہ کر دیا۔

ظاہر ہے حضرت ابنی جہالتِ قہر کے باوجود شارح نہیں تھے۔ لہذا شرع کے کسی اصول و آئین میں وہ ترمیم یا تیشیح نہیں کر سکتے تھے۔ البتہ امیر المومنین اور اہل امام المسلمین جو فہم کی حیثیت سے انھیں یہ حق ضرور تھا کہ وقتی اور ہنگامی طور پر کسی شرعی حکم کو ملتوی کر دیں، یا معطل کر دیں، اور یہ حق صرف انہیں کو نہیں

ہر روز اور امام کو حاصل ہے۔ چنانچہ تحفہ کے زمانہ میں چور کے ہاتھ نہ کھٹا اس وقت کے  
کا بہترین ثبوت ہے۔ ان خطائیں کی روشنی میں حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کو وقتی  
اور برہان کی فیصلہ، آج کل کی اصلاح میں آمدنی نفس کہا جاسکتا ہے۔ اس سے ادبی  
اور دانشی حیثیت سے دنیا، اور فقہ کا ایک مستقل اور قائم بالذات مسئلہ بنا دینا  
نہایتی ہے۔ جب کہ یہ بات بھی ثابت ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن قیمؒ نے اپنی ایک  
دیواری کتاب ”اعلام الموقعین“ میں لکھا ہے کہ۔ حضرت عمرؓ نے اس دنیا سے  
رضعت ہوتے وقت اس فیصلہ پر تداومت کا اظہار فرمایا۔

اس مسئلہ پر اگر خاتمی الذہن ہو کر غور کیا جائے۔ اس کے اثر و تاثر کو سمجھا  
جائے۔ آیات قرآنی صحت نبویؐ، آثار صحابہ و تابعین و تبع تابعین کو اگر پیش نظر رکھا  
جائے تو یہ بات تسلیم کرنی پڑے گی کہ ایک وقت میں ہی موعیٰ بین الملاقوں کا نظام،  
مشرعی طور پر جائز نہیں خیال کیا جاسکتا۔ حضرت عمرؓ کو فیصلہ ایک وقتی فیصلہ تھا۔ وہی  
اور ادبی نہیں تھا۔ جس طرح آمدنی نفس ہنگامی حالات میں نافذ کیے جاتے ہیں۔  
کتاب الامین میں ان کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہوتی۔

اس مسئلہ پر علامہ ابن قیمؒ نے بڑی خوبی کے ساتھ تمام پہلوؤں کا جائزہ  
لیا ہے اور کوئی گوشہ بحث بھی تشنہ نہیں رہا ہے۔ قرآن سے بھی استدلال  
کیا ہے۔ احادیث کی روشنی میں بھی بحث کی ہے۔ اسناد کو بھی پرکھا ہے اور لوگوں  
کی جرح و تعدیل بھی کی ہے۔ آثار صحابہ بھی پیش کیے ہیں اور فقہ کے جو مسلک  
ہیں، انہیں بھی پیش کیا ہے۔ اور ان کے دلائل سے بھی بحث کی ہے اور پھر  
ہر طرح سے منع کر کے اس مسئلہ دشوار کو آسان بنا دیا ہے۔

**ظہار۔ ایلاء اور لعان کے مسائل**

اسی طرح ظہار، ایلاء اور لعان کے مسائل بھی ہیں۔ یعنی جوئی کونان سے تشبیہ  
و پناہ یا اس کے پاس نہ جانے کی قسم کھا لینا، یا اس کی عصمت کے خلاف طعن  
اٹھانا۔ یہ بڑے لمبے سے مسئلے ہیں اور ہماری روزمرہ کی زندگی میں اکثر پیش آتے

ہوتے ہیں۔ تاوانعت۔ اور علامی کے باوجود۔ کج اس طرح کی حرکتیں کر کے پسندانہ بھی ہو سکتے ہیں۔ ان کی سمجھ میں نہیں آتا اب کیا کہیں؟ اور اس مضمون کو کیونکر آسانی کے ساتھ سلجھا لیں۔

ان مسائل پر حسن استدلال کے ساتھ علامہ ابن قیم نے بحث کی ہے اور مسائل کے ہر پہلو کو اس طرح اجاگر کر دیا ہے کہ شک و شبہ کے ادل چھٹ جاتے ہیں اور حقیقت کی روشنی نمودار ہو جاتی ہے۔ اور صحیح صورت مسئلہ نظر کے سامنے آ جاتی ہے۔

ان مباحث و مسائل کے ذکر میں بھی حسب سابق، حضرت علامہ نے علامہ استدلال قرآن اور حدیث کو بتایا ہے، لیکن ساتھ ہی ساتھ آئمہ فقہ کے استدلال اور وجود ترمذی کو بھی نظر انداز نہیں کیا ہے ان کی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ اپنے قاری کو اندھیرے اور دھوکے میں نہیں رکھتے، اس کے سامنے سارا مواد رکھ دیتے ہیں۔ اپنی رائے بھی ظاہر کر دیتے ہیں۔ پھر یہ توقع رکھتے ہیں کہ قاری اب خود ایک راستے قائم کرے اور بلاشبہ یہی امت طریقہ ہے۔

### تختیہ ازواج، عدت اور سوگ کے مسائل

ایک شوہر کی اگر آپ سے زیادہ بیویاں ہوں تو وہ کس طرح عدل و انصاف کے پیشتر سے منصفی کی کے ساتھ منک رہ سکتا ہے؟

ایک عورت کو اگر طلاق دے دی جائے یا اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس کی عدت کیا ہے اور یہ زمانہ عدت اسے کس طرح بسر کرنا چاہیے؟

کسی شخص کا کوئی عہدہ قریب و ذات پا جائے تو شرعی طور پر اس کا سوگ کس طرح اور کب تک ملنا چاہیے؟

یہ مسائل بھی روزمرہ کی زندگی سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور کون ہے جسے ان سے کسی نہ کسی صورت میں سابقہ نہ پڑتا ہو؟

علامہ ابن قیم نے ان مسائل سے بھی بحث کی ہے اور سنت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں بتایا ہے کہ ان مسائل کی صحیح حیثیت کیا ہے؟ اور اگر ان سے دور رہنا

ہونا پڑے تو ان سے عہدہ ہٹا دینا کیسے ہے ؟

ان مسائل کی اہمیت اور افادیت اس کی متقاضی تھی کہ ان کا ذکر کیا جاتا اور اس سلسلہ میں شرع دیہی متین کے احکام و روایات واضح کر دیے جاتے۔ کتاب کے مصنف علامہ نے یہ فریضہ بڑی خوبی کے ساتھ انجام دیا ہے۔

**خلق، اقسام طلاق اور مسائل متضمنہ**

خلق یہ ہے کہ عورت کسی وجہ سے شوہر کے ساتھ رہنا نہ چاہے اور وہ اپنے شوہر اور حقوق سے دست بردار ہو کر طلاق کی طالب ہو۔

طلاق دینے والے کئی قسم کے ہوتے ہیں۔

وہ بھی جو رہنمائی ہو و حواس پر کام کرتے ہیں۔ وہ بھی جو ازراہ مذاق اس طرح کی بات منہ سے نکال دیتے ہیں۔ وہ بھی جو نشہ میں ہوتے ہیں یا سمن پر نفس کی کیفیت طاعتی ہوتی ہے یا یہ الفاظ استعمال کرتے وقت جن کا ارادہ کچھ اور ہوتا ہے۔ یا جو بات اور جوہر کے ماتحت ایسا کر گزرتے ہیں۔

یہ ساری صورتیں پیش آتی ہیں اور پیش آسکتی ہیں۔

لہذا ضروری ہے کہ شرح کی مدد سے ان پر غور کیا جائے۔ اور صورت مسئلہ واضح کیے جائے۔

اسی طرح ان مسائل سے متفرع ہو کر، اور بھی بہت سے ضمنی مسائل پیدا ہوتے ہیں جن سے قاضی اور حاکم کو عہدہ ہٹا دینا پڑتا ہے۔

علامہ ابن قیم نے ان تمام چیزوں پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔ دلائل و براہین کا سررشتہ کہیں بھی اتار سے نہیں چھوڑا ہے۔ اپنے نقطہ نظر کے ساتھ دوسروں کا نقطہ نظر بھی پیش کیا ہے جس کے باعث حقیقت کی تہ تک پہنچنا بہت آسان ہو گیا ہے۔

**مہر، محرمات، اور مسائل متفرقہ**

مہر عورت کا حق ہے جو اسے ملنا چاہیے۔ لیکن یہ حق کبھی سوخت بھی ہو جاتا ہے، کبھی اس میں کمی بھی واقع ہو جاتی ہے۔ کبھی یہ واجب ہی نہیں ہوتا۔

اس طرح نکاح و طلاق کے محرکات ہیں۔ اور ان مسائل مربوطہ ہیں کچھ اور مسائل ہیں جو خود بھی اپنے اندر عزائم کا ایک سلسلہ رکھتے ہیں۔

شادی اور بیاہ نکاح اور طلاق کے سلسلے میں اور بھی بہت سے متفرق مسائل پیدا ہوتے ہیں جو کافی نازک ہیں، اور جن پر خیریت اختیار کرنے کے ساتھ خود کو محفوظ رکھنے کی ضرورت ہے۔

لیکن یہ اس وقت ممکن ہے جب مسئلہ سے متعلق تمام مواد سلاسنے ہو، برعکس نظر کا علم ہو۔ لوگ اپنے مسلک کی غیاور جن دلائل اور روایات پر اصرار رکھتے ہیں ان سے پوری پوری واقفیت ہو۔ اور کوئی شبہ نہیں یہ کارمعب ملائم ابن قیم نے بڑی حد تک اُسامان کر دیا ہے۔ بڑھنے والا اگر صاحب فکر ہے، تو اس کے سامنے نرگشت مسائل کے تمام پہلو اُھاگر ہو جائیں گے، وہ کہیں بھی تشکیکی محسوس نہیں کرسکتا، اور اس میں یہ استعداد پیدا ہو جائے گی کہ اپنی بصیرت اور فراست کی رہنمائی میں وہ ان مسائل کو سمجھے۔ اور ان کے دائرہ و ماحیطہ پر خود رائے قائم کر سکے۔

### مسائل بیع و نفقہ اقارب وغیرہ

بیع کے مسائل بھی من گنت ہیں۔ ان کی نوعیتیں اور کیفیتیں بھی جدا ہیں۔ ان کے کچھ قسم، انوار بھی رنگارنگ ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک اپنا ایک مستقل وجود رکھتا ہے جسے نہ نظر انداز کیا جاسکتا ہے نہ جس سے واسن چھڑایا جاسکتا ہے۔ اسی طرح نفقہ اقارب کا معاملہ ہے۔

بیوی کا نفقہ، والدین کا نفقہ، غریب عزیزوں اور قرابت داروں کا نفقہ ان نفقات کی حیثیت کیا ہے؟ نوعیت کیا ہے؟ واجب کیا ہے؟ لازم کی صفت کیا ہے؟

استحسان اور استحباب کے درج کیا ہیں؟

یہ سب چیزیں ایسی ہیں جن سے ہمیں واقف ہونا چاہیے اور ہمارے معلومات مستند بھی ہونے چاہئیں۔ ساتھ ہی ساتھ وہ معلومات یک طرفہ نہ ہوں، تمام متعلقہ مسائل پیش نظر ہوں۔ ان کے دلائل ان کے مآخذ اور ان کے مصلحت بھی نظر کے درج

ہوں۔ تب ہی ہم کوئی فیصلہ کر سکتے۔ اور کسی قیصر پر پہنچ سکتے ہیں۔

مسائل بیح اور فہم اقدار کے مسئلہ میں کتاب کے مصنف علامہ نے بحث و نظر کو کوئی پہلو یا تمام اور ناگہل نہیں چھوڑا ہے۔ صرف اصولوں ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے۔ جن چیزیات کو اہم اور ضروری سمجھا ہے، انہیں بھی نظر انداز نہیں ہونے دیا ہے بلکہ ان پر مکمل کر گفتگو کی ہے۔ اور اس طرح کی ہے کہ صورت مسئلہ آئینہ کی طرح صاف اور واضح ہو جائے۔

### سخن ہائے گفتنی

یہ تو تھا اس کتاب کے عام مباحث اور مسائل پہا یک اجمالی تبصرہ۔

اب میں ایک دوسری بات عرض کرنا چاہتا ہوں۔

کوئی مشیہ نہیں علامہ ابن قیم اپنے علم و فضل و تحقیق و تدقیق و ترفیع نگاہی، اور وسعت نظر کے اعتبار سے یکتا اور یگانہ ہیں۔ وہ علم کا ایک بحرِ خاں ہیں۔ وہ نہ حقیقت کے آشنا ہیں۔ شرع کے مسائل پر ان کی حدود و حدود وسیع نظر ہے، قرآن کے وہ اہر ہیں، حدیث کے فن کے امام ہیں۔ فقہ کے دلائل و براہین سانک اور فروضات، مسائل اور مذاہب کے ایک ایک جزئیہ سے وہ واقف ہیں، ان سب چیزوں کے حل کر ان میں مجتہدانہ موقف پیدا کر دیا ہے۔ اور کوئی شعبہ نہیں، مجتہد کی مستل نہیں زیب دیتی ہے۔ ان جیسے یگانہ روزگار اور عالم اہل شخص کو بھی اگر مرتبہ اجتہاد پر فائز نہ مانا جائے تو اور کسے مانا جائے گا؟

لیکن ان تمام باتوں کے باوجود، یہ حقیقت فراموش نہ کرنی چاہیے کہ وہ بہر حال ایک انسان تھے اور انسانوں میں۔ نبی کے سوا۔ کوئی معصوم اور لغزش و خطا سے مبرا نہیں ہوتا، خواہ وہ کتنی ہی بڑی اور جلالت، آب شخصیت کامل کیوں نہ ہو؟ چنانچہ علامہ ابن قیم بھی انسان تھے۔ ان سے بھی لغزش اور خطا کا صدور ممکن تھا۔ چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ ہر مسئلہ میں ان کی ہر رائے واجب التسلیم نہیں ہے۔ اپنے مسلک میں وہ متشدد بھی بہت ہیں اور مخالفین کے ساتھ رعایت کم کرتے ہیں اور ان

کہ پر از عمل تمام تر حسن نیت، خلوص، بیعت، اور اہلبیہ فی اللہ و البغض فی اللہ کے اصول کے تحت ہے۔ اسی لئے انھیں مورد الزام نہیں قرار دیا جاسکتا۔ لیکن بایں ہمہ جس طرح انھوں نے دوسروں کے مراکب کو پرکھا، جانچا۔ اس پر تنقید اور جرح کی ہے۔ اسی طرح ان کے افکار و کردار کو بھی پرکھا، جانچا، اور ان پر تنقید و جرح کی جاسکتی ہے، تنقید علمی ایک مسلمان کو مشیور نہیں، اسے اپنی بیعت اور فراست کا دروازہ ہر وقت کھلا رکھنا چاہیے۔

مُنیر احمد غفری

۶۹۔ شمع مگور پارک لاہور



# مباحث کتاب کا اجمالی خاکہ

قبل اس کے کہ اصل کتاب شروع ہو میں زاد المعاد جلد چہارم کے سادات کلامی خاکہ پیش کر دینا چاہتا ہوں، جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ صنعت علام نے کتنی کاوش و زحمت کیا ہے اور جامعیت و اہمیت کے ساتھ مزید بحث مسائل پر گفتگو کی ہے بغیر اس کے انہی ضخیم کتاب کا مطالعہ چنداں سود مند نہ ہوگا۔

● نکاح اور نکاح کے سلسلہ میں صنعت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و فقہانہ پیش کیے ہیں، کیونکہ وہ ہر مسلمان کے لیے فیصلہ کن ہیں۔ ان سے مترقی یا اقلات کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

یہ بحث خاصا طویل ہے۔ لیکن اس میں جو متفرع اور متضمن مسائل آگئے ہیں۔ ان کی اہمیت متقاضی بھی اس طوالت کی تھی، مثلاً صنعت نے بتایا ہے کہ،

۱۔ کنواری یا میوہ یا مطلقہ کی شادی اگر باپ کر دے تو آپ کا حکم کیا ہے؟

۲۔ پھر نکاح بلاولی اور نکاح مفسومہ پر مدد شنی مافی ہے۔

۳۔ بعد از ان زمانہ سے عاقلہ عورت اور شرط نکاح کے سلسلہ میں آپ کے حکم کا ذکر ہے۔

۴۔ پھر نکاح شمار اور نکاح مطلق پر بحث کی ہے۔

۵۔ بعد میں نکاح محرم اور نکاح متہ پر فکر انگیز اور سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

۶۔ جو شخص اسلام قبول کرے اور اسلام سے پہلے اس کے ساتھ منع ہیں

جہاں سے زیادہ بیویاں ہوں، تو ان کا کیا حکم ہے؟ ان میں سے کس کو طلاق

ہرٹس گی؟ اور کس طرح پڑے گی؟ اس سلسلہ میں احکامِ نبویؐ کے ساتھ ساتھ آئمہ فقہ کا حکم بھی بیان کیا ہے۔

۱۔ نکاح عہد کا ذکر اس کے بعد ملے گا۔

۲۔ پھر یہ معلوم ہوگا کہ نکاح کس سے حرام ہے؟

۳۔ بعد ازاں قیدی عورتوں سے نکاح کی صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

۴۔ اس سلسلہ پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ زوجین میں سے اگر ایک دوسرے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو کیا حکم ہوگا؟

۵۔ عورت جو آج کل کی اصطلاحات میں "منع حمل" کے نام سے یاد کیا جاسکتا ہے۔

ایک بہت اہم مسئلہ ہے۔ موجودہ عہد میں اس مسئلہ کی اہمیت سلعہ اور زیادہ شدت

اختیار کر لے رہی ہے اس مسئلہ پر بحث کے دوران میں جہاں یہ معلوم آوے گا کہ یہ نیا مسئلہ نہیں

ہے۔ آج سے ۱۴ سو برس پہلے بھی موجود تھا وہاں یہ امر بھی واضح ہو جائے گا کہ اس

کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

۶۔ یہ بھی بتایا ہے کہ نیز کی آزادی اس کا مہر قرار پاسکتی ہے۔

۷۔ نیز یہ بات بھی واضح کی ہے کہ صحت نکاح عورت کی اجازت پر موقوف ہے

۸۔ جلاوہ ازین کفارہ نکاح اور اس ذیل میں فقہاء اور روایات کا اختلاف بھی تحریر

بحث آیا ہے۔

۹۔ خیالہ معتقدہ شرط فاسد کی بحث۔ مرد و زنیاعلام کی زیرِ نکاح نیز کے خیالہ کا مسئلہ

ان مسائل کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ سب اس کتاب میں موجود ہیں۔

۱۰۔ صدق (مہر) اور نکاح کی بحث بھی پوری ضروری تفصیل کے ساتھ موجود ہے۔

۱۱۔ مرد یا عورت کے وہ عیوب جن کی بنا پر فسخ نکاح کی صورتیں واقع ہو سکتی

ہیں یا جن کی بناء پر نکاح باطلاق قرار دیا جاسکتا ہے۔ یا جن کے باعث تفریقِ زوجین

ممکن ہے۔ یہ مسئلہ نہ کہ بھی سب سے اور اہم بھی کتاب میں اس کے تمام تفصیلات پر

روشنی ڈالی گئی ہے۔

۱۔ شوہر کی خدمت گزار سی، یہ مسئلہ بھی بڑا اہم ہے اور اس سلسلہ میں ضمنی طور پر کئی مباحث پیدا ہوتے ہیں۔ خدمت گزار ہی کے حدود، اس کی نوعیت، کیفیت، لزوم، یہ ساری باتیں مزید بحث آتی ہیں۔

۲۔ خلع اور طلاق کے مسائل، حقیقت یہ ہیں، اتنے ہی ضروری بھی ہیں۔ ان سے واقفیت اور ان کے متغیرات کا علم ہر شخص کے لیے لازمی ہے۔ اور یہ علم سچو و جواں اور سب و متعین کے مطالعہ سے حاصل ہو سکتا ہے، کوئی تشنگی باقی نہیں رہتی۔

۳۔ حائض اور فساد حالت طہر میں طلاق دینے کی تحریم پر جو بحث ہے وہ دلچسپ بھی ہے، دل بھی اور فکر انگیز بھی۔

۴۔ طلاق مرد کا حق ہے۔ عدت عورت کا، لیکن مرد اور عورت کو یہ حق دینے میں صحت کیا ہے؟ اس کے اسباب و عوامل کیا ہیں؟ اس کے مضمرات و نتائج کیا ہیں؟ یہ بھی بڑا اہم سوال ہے۔ دو مسئلہ سوال کا تسلی بخش جواب کتاب میں موجود ہے۔

۵۔ اگر کوئی شخص کسی جائز چیز کو اپنے اوپر حرام کر دیتا ہے، یا اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام کر دیتا ہے تو صورت مسئلہ کیا ہوگی؟ اور اس کے اس فعل کے اثرات و نتائج شرعی نقطہ نظر سے کیا ہو سکتے ہیں؟ یہ بحث اس کتاب میں دل نشین طور پر موجود ہے۔

۶۔ کبھی شوہر اپنی بیوی سے کہہ دیتا،

جا اپنے گھر و انوں کے ساتھ رہ

آیا اس لفظ سے طلاق واقع ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اس کا شمار کنایات طلاق میں کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟ ان سوالات کا جواب اطمینان بخش طور پر کتاب میں موجود ہے۔

۷۔ کنایات طلاق، یعنی ایسے الفاظ کہ صاف اور واضح طور پر جن سے طلاق نہ بنتی ہو، لیکن جن کے معنی وہ ضرورت، ایضا طلاق پر دلالت کرتے ہوں؟ وہ کون سے کنایات ہیں جن سے طلاق واقع ہو جاتی ہے؟

۸۔ وہ کون سے کنایات ہیں جو لغو اور باطل ہوں، جن سے طلاق واقع نہیں ہوتی؟ یہ بحث بھی اس کتاب میں وضاحت کے ساتھ ملے گی۔

۱۔ استحقاق کا مسئلہ بھی بڑا نازک۔ اہم اور پیچیدہ ہے۔  
 استحقاق سے مراد ہے۔ ولد الزنا کو اپنے نسب میں شریک کر لینا۔  
 اس مسئلہ کے علاوہ اس سے متعلق اور متفقین احکام بھی ذکر کیے۔  
 ۲۔ اسی طرح حضانت کا مسئلہ ہے، یعنی اولاد صغیر کی پرورش اور پرکاشت کس کا حق ہے، یا کون اس کا ذمہ دار ہے؟

یہ ایسا مسئلہ ہے جو آئندہ اختلاف و نزاع کا سبب بننا رہتا ہے، لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ صحیح اور مستند شرعی صورت مسئلہ کیا ہے تو اختلاف نواح کا سلسلہ خود بخود ختم ہو جائے گا، کیونکہ حکم خدا اور رسولؐ سے مترتابی کسی مسلمان کے لیے ہائز نہیں۔

اس سلسلے میں بھی بتایا گیا ہے کہ ماں کا حق حضانت کب اور کس طرح ساخل ہو جاتا ہے۔ یہ چیز بھی معلوم کر لے کی ہے۔

یہ ایک مختصر خاکہ ہے، ساتھ کتاب سے متعلق جو میں نے پیش کیا ہے تفصیل خود کتاب سے معلوم ہوگی تو خود حدیث مفصل بخواں اندر میں مجمل۔

رئیس احمد نعیمی

مسائل ضروریہ

# نکاح و تواجیح نکاح

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و قضایا

## اس عنوان کے ماتحت ذیل کے اہم ترین مسائل زیر بحث آتے ہیں



- نکاح بلاولی
- نکاح مفوضہ
- زانیہ عورت سے نکاح کے احکام اور شروط نکاح
- نکاح شغار
- نکاح محلل
- نکاح محرم
- نکاح متنعہ
- عزل اور اس کے احکام
- خیال متعقہ
- مہر وغیرہ

اور ان مذکورہ بالا مسائل و احکام و فقہاء کے علاوہ دوسرے احکام و مسائل پر بھی بحث و تعقد کی گئی ہے

# نکاح اور اس کے متعلقات

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے

صحابیین سے ثابت ہے کہ حضرت خنساء بنت حذافہ کا ان کے والد نے نکاح کر دیا، مالا نگہ انھیں یہ نکاح ناپسند تھا۔ اور یہ عیبہ تھیں۔ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ آپ نے ان کا نکاح رد کر دیا۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت | نیز سفین میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک بکرہ بڑی کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ میرے والد نے میرا نکاح کر دیا ہے مالا نگہ وہ اسے پسند نہیں کرتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار و فسخ کا نکاح دے دیا۔ یہ واقعہ

میں غیر اس صورت کو کہتے ہیں جو کنواری نہ ہو۔ اور بکرہ اسے کہتے ہیں جو کنواری ہو۔  
(زمین احمد جعفری)

اس سے ثابت ہوا کہ عورت کو شادی کے معاملہ میں مکمل اختیار حاصل ہے۔ اس کی مرضی اور اذن کے بغیر باپ بھی اس کی شادی نہیں کر سکتا اور اسلام کی وہی ہوئی اس آزادی کو خود مسلمانوں نے کس طرح چھینا ہے۔ اسے کون نہیں جانتا۔

مکہ شیبہ تو خیر بہر حال دلاؤ بیٹا عورت جو قی ہے۔ لیکن کنواری لڑکی تک کو اسلام پر حق دینا ہے کہ اگر والدین اس کی شادی خلاف مرضی کر دیں تو وہ قاضی کی عدالت میں اس نکاح کو فسخ کر سکتی ہے اسلام کے عورت پر پہلے شمار احسانات میں، انھیں میں ایک عظیم دلیل احسان بھی ہے جسے مسلمانوں نے "ٹاک" کے خیال سے نمٹ کر رکھا ہے۔ گویا ان کی ناک اسلام سے ٹھہری ہے۔

خاصہ کے علاوہ دوسری عورت کا ہے۔ یہ دو واقعات ہیں۔ ایک میں آپؐ نے یہودیوں کو اختیار دیا اور دوسرے میں کنواری کو بھی اختیار دیا۔

صحیح روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا، باکرہ سے اجازت لئے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے۔

لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اس سے کیسے اذن لیں؟

آپؐ نے فرمایا، وہ خاموش رہے، (تو بھی اس کا اذن کچھ لیا جائے۔

اور صحیح مسلم میں ہے، اس کے دل میں اذن ہے۔ یعنی اس کی خاموشی ہی اذن ہے۔ اور اس حکم کا سبب یہ ہے تاکہ بالغہ باکرہ عورت کو (مرضی کے خلاف) نکاح پر مجبور نہ کیا جاسکے اور اس کی رضا کے بغیر اس کی شادی نہ ہو۔ یہی مجبور سلف ابوعبیدہؓ کا قول ہے۔ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اور اسی قول پر امام کا دین ہم اپنا تفسیریں اور اس کے سوا ہمارا کچھ عقیدہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور امر و نہی کے مطابق بھی ہے۔ نیز قواعد شریعت اور مصالح امت سے بھی موافق ہے حکم کا توافق اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم ایک مجبور کردہ کنواری کو اختیار دینے کے متعلق ہے اور یہ حدیث کسی علت سے بھی مرسل نہیں۔ کیونکہ یہ مسند اور مرسل ہر طرح موزی ہے اگر ہم فقہاء کے قول کے مطابق یہ کہیں کہ اتصال افضل ہو جائے اور متصل مرسل پر مقدم ہوگی، تو ظاہر ہے کہ وہ اکثر احادیث میں تصرف کرتے ہی رہتے ہیں۔ آخر یہ روایت اس تصرف سے کس طرح بچ گئی۔ اور اگر ہم ایسا ہی کہیں کہ حکم دے دیں، جیسا کہ اکثر محدثین نے فرمایا ہے تو یہ آثار صحیحہ صریحہ، اقیاس اور قواعد شریعت سے قوی ہو جائے گی، لہذا قول اسی کے ساتھ متعین ہو جائے گا۔

کنواری عورت سے اذن لیا جائے گا [وہا آپؐ کے امر کے ساتھ تو موافق قول تو آپؐ نے فرمایا "کنواری عورت

سے اذن لیا جائے گا"]

یہ امر نوکتہ ہے کیونکہ صیغہ خبر کے ساتھ امر دیا گیا۔ جو خبریہ اور اس کے ثبوت و لزوم



کے متعلق پر دلالت کرتا ہے اور آپ کے اور مر کے متعلق پر اس قول سے کہ جب نامہ اس کے تحت اجماع نہ ہو، نہ موجب ملک آپ کے اور موجب کے معنی میں ہیں۔

**نکاح بغیر اذن یا مائتہ نہیں** | اور نبی کے ساتھ تو اذن نہ آپ کا فرمانا کو خدائی کا نکاح اس کے اذن کے بغیر نہ کیا جائے اسی طرح امر و نہی اور

تفسیر پر اذن یا مائتہ حکم کے لئے سب سے زیادہ مؤثر ہے۔ راجح اور شرع سے تو اذن یا مائتہ اگر باطن عائد ہو، اور ہو تو اس کا واعداس کی ملکیت میں سے کسی معمولی سہ چیز میں بھی اس کی مرضی کے بغیر نہیں۔ اور نہ اس کی مرضی کے بغیر اسے اس باطن پر مجبور کر سکتا ہے کہ وہ معمولی سہ چیز بھی اپنی ملکیت سے خارج کر دے۔ تو جب یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ اسے اپنے کلمہ یا نامہ سے اعداس کی مرضی کے بغیر اسے اس کی ملکیت میں دے دے؟ الا کہ وہ شخص اس کے نزدیک اس سب سے زیادہ ناچاہنے والا ہو، اور وہ اسے سب سے زیادہ ناخوش سمجھتی ہے۔ اس کے باوجود وہ جبراً اس کا نکاح کسی کے ساتھ کیسے کر دے گا؟ اور اس کے پاس ایک قیدی کی حیثیت میں کیونکر بھیجے گا، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

خود تو اس کے وہ امر میں اشدیت خدشہ یہ تھا کہ اسے اس باطن یعنی قیدی نہیں۔ اب اگر یہ صریح حدیث اس کے متعلق مروی نہ بھی ہوتی چھر بھی قواعد شریعت کو پہنچ

ملہ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ زندگی کے جملہ معاملات میں، یعنی نکاح، ملکیت، تجارت، نکاح، ہر چیز میں اسلام نے عورت کی انفرادیت پر مشرور طور پر تسلیم کی ہے۔ خود وہ ٹیڈ ہو یا اگر اس کے اس حکم میں نہ والدین مداخلت کر سکتے ہیں، نہ شوہر نہ کوئی اور۔

یہ ایسی فردانی ہے جو اس شرق کے دور میں بھی بہت سی قوتوں اور قوتوں کی طرف عورتوں کو نہیں ملی ہے۔ مسلمان فخر کر سکتے ہیں کہ انھوں نے ان کے "بلیادی حقوق" اس طرح برقرار رکھے ہیں، ان کی اسی طرح عورت کو بھی دیتے ہیں۔ وہ ان میں کسی طرح کی تفریق اور امتیاز روا نہیں رکھتا ہے۔

مستغنی تھا۔

اب اگر یہ کہا جائے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئٹہ میں ایک بیوہ میں فرق کیا۔ اور فرمایا، بیوہ کا نکاح اس کا اذن لئے بغیر نہ کرو۔ اور خود میں کا نکاح اس کا اذن لئے بغیر نہ کرو۔

اور فرمایا، بیوہ اپنے ولی کی بجائے خود اپنے آپ کی زیادہ مقدار ہے اور کوئٹہ کے سے اس کا والد اجازت لے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ولی سے زیادہ اپنے آپ کا اعتبار قرار دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کوئٹہ کی کاوی (والد) اس کا اس سے بھی زیادہ مقدار ہے ورنہ پھر اس بات سے بیوہ کی تخصیص قائم نہ رہی۔

**نشیبہ اور باکرہ کے طریق اذن میں فرق** | نیز طریقہ اذن میں بھی آپ نے فرق فرمایا۔ نشیبہ کا اذن بولنا قرار دیا اور باکرہ کی طرف خاموشی ہی کو اذن تسلیم کیا۔ یہ چیز اس بات کی شاہد ہے کہ اس کی رضا کا کچھ اعتبار نہیں اور والد کے ہوتے ہوئے اسے کچھ حق حاصل نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ عورت کے باکرہ، عاقلہ اور مجذومہ چھوٹے کے باوجود اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دیا جائے۔ اور ایسے آدمی کی بیوہ اسے بنا دیا جائے جسے وہ تمام مخلوق سے زیادہ مبعوض سمجھتا ہے۔

**جن احادیث سے استدلال مروی ہے** | اور جن احادیث سے تم نے استدلال کیا ہے وہ اس قول کے ابطال

میں واضح تر ہیں اور تمہارے پاس اس قول کے سوا کچھ دلیل نہیں کہ بیوہ اپنے ولی سے زیادہ اپنے آپ کی مقدار ہے۔ اور یہ تو طریقہ افہام پر دلالت کرتا ہے۔ اور تم سے

صلہ بیوہ عورت نہ ہو کہ آزادی کی نعمتیں مانس لے سکتی ہے۔ زندگی کے نشیب و فراز سے واقف ہو سکتی ہے، زندگی کو برت سکتی ہے، لہذا اس کے لئے کسی ولی کی بھی ضرورت نہیں وہ خود اپنی ولی ہے۔

تیار نہ کر سکتے تھے اس لئے اس بات پر بحث کر رہے ہیں کہ یہ حجت بھی ہے یا نہیں اور اگر اسے حجت مان بھی لیا جائے تو حکم صریح پر اس سے مقدم نہیں سمجھا جاسکتا۔ نیز یہ بھی اس وقت اس قسم کی دلیل ہو گا جب کہ یہ کہا جائے کہ اس کا مقبوعہ عموم پر مبنی ہے حالانکہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ عموم میں داخل نہیں کیونکہ اس کی دلالت تخصیص مذکورہ پر ہے جس سے کچھ حاصل نہیں۔ اور نہ یہ ہے کہ اس کے ماسوا سے حکم کی نفی ہو گئی اور نہ تو معنوم ہی ہے کہ اس کے ماسوا کو ان بات حکم اور اتفاقات حکم کی طرف تقسیم کرنا نامشعبہ قائمہ مندرجہ ذیل مسکوت عنہ کے لئے ورنہ احکام ثابت کرنا بھی مفید ہے۔ اگر حکم منقول کے خلاف نہ ہو۔ اور اس کی وضاحت سے بھی ایک نکتہ ہے اور یہ کہ یہ ہو سکتا ہے جب منہج قیاس صریح کے خلاف ہو۔ بلکہ امر واقعہ یہ ہے کہ قیاس اس سے جڑ جڑ ہے۔ اور یہ بات خصوص مذکورہ کی مخالفت بھی ہے۔ نہی مطلقہ علیہ فیہ وسلم کے فرمان پر غور کیجیے۔

اور کنواری عورت سے اس کا باپ اجازت لے لے

اور یہ جملہ آپ کے لئے اس کے بعد فرمایا۔

”بیوہ اپنے ولی سے تیار ہو اپنے آپ کی مقدار ہے“

یہ کلام اس قول کو توہم ثابت کرنے کے لئے کافی ہے اور ضمیر کے اپنے آپ کے مقدار ہونے کے قول سے یہ ثابت نہیں ہو جاتا کہ کنواری کو اپنے نفس اور وجود پر کوئی استغنا حاصل نہیں۔

اجبابہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف رائے

فقہاء میں اس بار کے متعلق اختلاف ہے اور اس مسئلہ میں چار اقوال

مرفوع ہیں :

۱۔ ایک یہ کہ بکارت کے باعث اس پر تہ زوجہ۔

یہ شافعی، مالک کا قول ہے اور ایک روایت میں احمد کا بھی یہی قول ہے۔

۲۔ دوسرا مسخر سخی کے باعث جبر ہو گا یہ ابو حنیفہ کا قول ہے، اور دوسری روایت

میں احمد کا بھی ایک قول یہی ہے۔

۳۔ تیسرا دونوں مذکورہ سال کے باعث جبر ہوگا۔ براہِ سند سے قیصر کا رد فایہ ثابت ہے۔  
 ہو۔ پھر تھا یہ کہ دونوں میں سے کسی ایک، سبب کے باعث بھی ہو گیا ہو سکتا ہے۔ یہ  
 احمد کا چوتھا قول ہے جو ان سے مرفی ہے۔

۵۔ پانچویں، ایلاد کے باعث جبر ہوگا۔ چنانچہ بالغ فیہ یہ بھی جبر ہوگا۔ اسے قاضی  
 اسماعیل نے حسن بصریؒ سے روایت کیا ہے۔ اور یہ تلافیہ اجماع سے ہے۔ لیکن بقول  
 سبب پر مبنی ہے، لیکن یہ سبب مزا، غلط وجود ہے۔

۶۔ چھٹے یہ اس لیے جائز ہے کہ عورت باپ کی حیالی ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے قیصر فرمایا اگر اذانِ باکرہ نہ اموٹتی ہے۔ اور اذانِ شہید زبان سے ہوگا، لیکن اگر باکرہ بھی  
 زبان سے اذان دے، تو یہ زیادہ پختہ اذان ہوگا۔

ابنِ مزمعؒ فرماتے ہیں کہ صورتِ خاموشی ہی کی صورت میں نکاح کر دینا چاہیے۔ ظاہر  
 الفاظ کے لحاظ سے یہ مسلک زیادہ درست ہے۔

# یتیم لڑکی کا نکاح اسکی بلا منتظر ہی نہیں کیا جاسکتا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یتیم لڑکی سے نہ اس کی شادی کے بارے میں اجازت نہ پاس کی۔ لیکن بطورغ کے ایسا اس پر نہ ذرا اثر نہیں ہے۔

یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بطورغ سے پہلے بھی یتیم بچوں کا نکاح کیا جاسکتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کا ذکر سب سے پہلے اس میں قرآن و حدیث شاہد ہے اور محدث احمد ابو حنیفہؒ وغیرہ نے بھی یہی فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِمْ وَمَا يَنْتَهِى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي دِيَارِ الْحَيَاةِ وَالنِّسَاءِ وَاللَّاتِي لَا تَقُولُونَ لَهُمْ مَا كُتِبَ لَهُمْ وَتَرْغَبُونَ أَتَنْكَحُونَهُمْ۔ یعنی اور تم مجھ سے رجعت مانگتے ہیں عورتوں کے نکاح کی، کہہ دے اللہ تم کو ہدایت دیتا ہے ان کی اور وہ جو تم کو سناتا جاتا ہے قرآن میں سو حکم ہے ان یتیم عورتوں کا۔ بن کو تم نہیں دیتے۔ ہوا ان کے۔ اے متورہ کیا ہے اندہ پاس ہے ہو کہ ان کو نکاح میں لے آؤ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یہ یتیم بچی کے متعلق ہے کہ جس نے اپنے ولی کے لگے ہیں پرورش پائی ہو اور ولی اس سے نکاح کرنا چاہتا ہو۔

لیکن اس سے سنت صدق و پیر ختم نہ ہوگی۔ اس لئے ان کے نکاح سے منع فرمایا ہے۔ ہاں اگر ان کا صدق مناسب (مہر) قرار دیا جائے (تو کوئی ہرج نہیں)

سمن اربعہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ تعلیم پختی کے لئے نفل اس کا اذن طلب کیا جائے۔ آپ اگر وہ خاموش رہے تو یہ ہیں اس کا اذن ہے۔ اور اگر نہ کہہ کر دے تو پھر اس کا نکاح ایمانزدہ ہوگا۔

سنة قیوم کی جگہ بھی اور اس مذہبی غیر متنازعہ ہے اور عظیم فرائض کا شوق ایسا پونجی ہوتی ہے جس میں پرورش نفس کو پوری دسترس حاصل ہوتی ہے۔

لیکن اسلام نے عیروں کا نیاں رکھا ہے۔ ان کے حقوق کی پوری نگہداشت کی ہے۔ ان پر ظلم و زیادتی کو روکا ہے اور انھیں وہ حقوق و مراعات دیئے ہیں جو دوسروں کو حاصل ہیں اور خاص طور پر یتیم بچوں کے بارے میں تو اس کے احکام اور نواہی سخت ہیں۔ چنانچہ نکاح کے بارے میں اس پر کوئی تعدی نہیں ہو سکتی۔ وہ آزاد ہے اس کا نکاح صرف اس کی مرضی اور اجازت سے ہو سکتا ہے۔

## نکاح بلا ولی

سنن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کرے گی اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے، اس کا نکاح باطل ہے۔

اور اگر وہ کرے تو مہر کی مستحق ہوگی، جیسا رواج ہو۔

لیکن اگر ولی سے جھگڑا ہو جائے۔ تو اس صورت میں بادشاہ اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں (تریزی حسن صحیح) اور سنن اربعہ میں آپ سے مروی ہے کہ ولی کے بغیر نکاح درست نہیں ہے۔ نیز صحیحین میں آپ سے مروی ہے ایک عورت دوسری عورت کو ولی بنا کر نکاح نہیں کر سکتی۔ اور نہ اپنا خود نکاح کر سکتی ہے۔ کیونکہ نہ کرنے والی ہی اپنا نکاح خود کرتی ہے۔

آپ نے فیصلہ فرمادیا کہ جب دو ولی ایک عورت کا نکاح کر دیں تو پہلے ولی کا کیا ہوا نکاح صحیح ہوگا۔ اور اسی طرح اگر کسی نے دو آدمیوں کے ہاتھ ایک چیز فروخت کر دی تو وہ پہلے خریدار کی ہوگی۔

سہ ولی کے بغیر اس عورت کا نکاح درست نہیں ہوگا جتنا بالغ اور صغیر حسن ہو۔ بصورت دیگر جائز ہے۔ اس میں ولی کوئی مداخلت نہیں کر سکتا، خواہ وہ کنواری ہو یا بیوہ۔

## نکاح تفویض کے بارے میں آپ کا فیصلہ

ثابت ہے کہ آپ نے ایک آدمی کے متعلق، جس نے ایک عورت سے نکاح کیا، مگر مہر مقرر نہیں کیا، نہ خلوت کی اور فوت ہو گیا۔ فیصلہ فرمایا کہ عورت کے لئے مہر مثل ہوگا، نہ افراتل ہوگی اور نہ تفریط۔ اس کامیراث میں حصہ ہے اور اس پر چارہا دس دن کی عدت لازم ہے۔

اور ترمذی میں آپ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک آدمی سے فرمایا:

کیا تم اس پر راضی ہو کہ میں تمہارا فلاں عورت سے نکاح کر دوں؟

اس نے عرض کیا، جی ہاں!

پھر آپ نے (عورت کو خطاب کر کے) فرمایا، کیا تم راضی ہو کہ میں فلاں مرد سے

تمہارا نکاح کر دوں؟

وہ کہنے لگی۔ جی ہاں! آپ نے دونوں کا نکاح فرما دیا۔ چنانچہ مرد نے عورت سے

خلوت کی اور مہر مقرر نہ کیا اور نہ عورت کو کچھ دیا۔ چنانچہ مرض و نجات میں آپ نے

مرد کا وہ حصہ جو غیر کی غیبت میں اسے ملا تھا۔ عورت کو مہر کے طور پر عطا فرما دیا۔

احکام متضمنہ حدیث | یہ احکام آل بات پر متضمن ہیں کہ

۱۔ یعنی جو غاندنی مہر ہے نہ اس سے زیادہ دلایا جائے گا نہ کم

۲۔ اس سے ثابت ہوا کہ انعقاد نکاح مہر کو واجب کر دیتا ہے۔



- (۱) ہر مقررہ کیلئے بیکال جائز ہے۔ اور نکاح کے بعد عورت بھی جائز ہے۔  
 (۲) اس عورت میں موت ہو جائے تو ہر پیش واپس ہوگا۔ اگرچہ شوکت نہ کی ہو۔  
 (۳) اس عورت پر عتدب و ذلت لازم ہوگی، اگرچہ خاندان نے اس سے شوکت کی ہو۔  
 یہی مسک ابن مسعودؓ نے فقہائے عسقلانی اور عسقلانی نے حدیث احمدیہ اور شافعی نے بھی  
 ایک روایت کے مطابق اختیار کیا ہے۔

حضرت سلی بن ابیہاشب اور حضرت زید بن ثابتؓ کا قول ہے کہ عدم عورت کی شوکت  
 مؤثر عورت مہر کی مستحق نہ ہوگی۔ اہل حدیث۔ ماکہ ۱۲۰۰ اور دوسرے قول کے مطابق نام غنی  
 نے بھی یہی مسک اختیار کیا ہے۔

۴) نیز یہ روایت اس پر بھی متضمن ہے کہ دونوں طرف سے ولی بنانا جائز ہے۔ جیسے  
 جانیسین کا خرید و فروخت میں وکیل جوتا ہے یا دونوں میں سے کسی ایک کا وکیل ہو یا ایسا  
 ولی جو جسے زوج نے مقرر کیا ہو یا زوج کو ولی نے وکیل بنایا ہو۔  
 ولی کے لئے صرف سن قدر کبر و بیا کافی ہے۔

میں نے فلاں مرد کو فلاں عورت سے نکاح کر دیا۔

یا میں نے فلاں عورت سے نکاح کیا جب کہ کہنے والا خود خاوند ہو۔

یہ ظاہر مذہب احمد کا ہے۔ اس سے ایک دوسرا قول بھی مرقی ہے کہ "یہ قول صرف  
 ولی مجبر کے لئے جائز ہے جیسے کسی نے اپنی کنیز مجبرہ کی لڑکی کا نکاح عبد بنی سے کر دیا۔  
 اور اس کی وجہ یہ ہے کہ طریقین سے ایک ہی (کی) رضا معتبر نہیں ہو سکتی۔ نیز احمد کے  
 مذہب میں ایک تیسرا قول بھی منقول ہے کہ یہ عورت صرف خاوند کے لئے جائز ہے  
 کیونکہ احکام طریقین متفاد ہوتے ہیں کے باعث ولایت طریقین صحیح نہیں ہوگی۔

# نکاح کے بعد اگر معلوم ہو عورت حاملہ ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فیصلہ

سلفین اور محدثین میں حضرت سارون سیدیہؓ کی بصرہ میں اکٹھے سے روایت ہے کہ میں نے ایک عورت سے شوکر ہاکرہ قبی نکاح کیا۔ میں نے غلوت کی تو معلوم ہوا وہ حاملہ تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو نے شوکر اس سے غلوت کر لی اس لیے تجھے ہر دینا پڑے گا۔ اور لڑکا تیرا غلام ہوگا۔ اے جب یہ بچہ جن چکے گا تو اس پر عداوت ہوگی۔

اسے بیوی کہتی ہی تھا کارہ و رعایان شعاہ بکر قریب کار تارست۔ ان پر غم کی اسے قاضی کسے عدالت سے سزا میں ملے گی، لیکن اگر شوکر اس سے غلوت کر چکا ہے، امتنع ہو چکا ہے تو ہر بہر حال ادا کرنا پڑے گا۔

اسے کوئی آزار و غلام نہیں بنایا جاسکتا۔

۱۔ ایک کی سزا دوسرے کو دی جاسکتی ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے: لا تغزوا ذوالا وذررا اخری۔ ایک کا بوجھ دوسرا نہیں اٹھا سکتا۔ پھر اس کے جرم کی سزا وہ بچہ کیوں جگنے جو معلوم پایا ہوا ہے۔ جس سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہوا۔ جسے صلح حاصل ہوتی تو وقت بہت بڑا عالم و ماضی و مستقبل اور ہر گارہن سکتا ہے۔

اس روایت کو اگر روایت کی کسی پر علامہ ابن قیمؒ نے کہنے تو نہ اسے درج کرنے کی ضرورت تھی اس پر نگارہ نے غیبوں کی۔

پھر دونوں میں آپ نے تفریق کرا دی ہے

**اہل مدینہ اور جمہور فقہاء کا قول** | اس سے ثابت ہوتا ہے کہ (۱) زنا کے باعث حاملہ عورت کا نکاح باطل ہے

نہی اہل مدینہ اور امام احمد اور جمہور فقہاء کا قول ہے۔

۲۔ نکاح فاسد میں مقرر کردہ مہر دنیا واجب ہے۔ اقوال ثلاثہ میں سے یہی قول صحیح ہے

۳۔ نیز یہ کہ مہر مثل واجب ہے۔ یہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

۴۔ دونوں میں سے ہلکا امر اختیار کیا جائے گا۔

۵۔ نیز یہ روایت محل کی وجہ سے حد تک فاعل کو بھی متضمن ہے، اگرچہ بینہ دلیل قائم نہ

ہو اور نہ اعتراف ہو۔ کیونکہ محل تمام دلائل سے زیادہ پختہ دلیل ہے۔ حضرت عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ اور اہل مدینہ کا یہی مذہب ہے اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کا بھی

یہی مذہب ہے۔

**حدیث مذکور سے متعلق چند اقوال** | اور آپ کا یہ حکم کہ جو بچہ اس عورت کے منہ

سے پیدا ہوگا، وہ غلام ہوگا، تو اس کے بارے

میں چند قول ہیں۔

• یہ لڑکا ولد النہا ہے اس کا کوئی باپ نہیں۔ اس کی ماں نے شوہر کو دھوکا دیا اور

شوہر نے مہر بھی دے دیا۔ لہذا اس نے تاوان کے طور پر بیٹے کو خدمت میں دے

دیا، اور وہ بہ منزلہ غلام ہو گیا۔ حالانکہ وہ باقاعدہ غلام نہیں ہے بلکہ بچہ کی ماں کے ساتھ

اسے قاضی کے سامنے اگر اس طرح کا مقدمہ آئے تو وہ میاں بیوی میں اس فریب کاری کے باعث

تفریق کرا دینے کا مجاز ہے۔

۱۔ پھر اسے کس اصول کے ماتحت، قرآن کی کس آیت کے مطابق، کس سنت صحیحہ صریحہ

کے مطابق کن انکار صماہ و تائبین کے مطابق، کن آئمہ فقہ و تشریع کے اقوال، احکام اور قضایا

کے مطابق غلام قرار دیا جاسکتا ہے؟

تبعاً آزاد ہے۔

- یہ ممکن مسئلہ ہے۔ جو مسئلہ ہے کہ یہ خلائی ماں کی عقوبت کے طور پر ہو کہ اس نے شادی سے پہلے دنیا کی تھی اور شوہر کو دھوکا دیا تھا۔
- یہ فیصلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہوگا۔ اس صورت میں یہ حکم ایسے کسی دوسرے مقدمہ میں مستعمل نہیں ہوگا۔
- ہو سکتا ہے کہ یہ فسوخ ہو۔
- یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اسلام کے ابتدائی مہد کا موقع ہو۔ جب قرنی کے بدلے میں آزاد غلام بنایا جاسکتا تھا۔

سہ ماں نے شادی سے پہلے یا بعد میں اگر کوئی جرم کیا، اسے سزا مل گئی اور یہ کافی سزا ہے اور فوجنا اگر اسے سزا نہیں بھی ملی، تو بھی کسی اصول کے مطابق بھی اس کے لڑکے کو، جس کماں کے گناہ سے کوئی تعلق نہیں کس طرح سزا دی جاسکتی ہے۔

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تو رحمتہ للعالمین تھے وہ تو گنہگاروں اور معصیت شماروں کے ساتھ بھی نرمی کا رونا دکھاتے تھے ان کے بارے میں یہ خیال کرنا حد و حد مستند اور عقل پرست کہ وہ گنہگار کی سزا دے گا کہ وہ دیں گے۔ نہ یہ تفصیص ہے نہ تعمیم۔

مسئلہ اسلام کے ابتدائی مہد میں آیا کوئی واقعہ نہ ثابت نہ ثابت ہے نہ تاریخ سے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ عہد جاہلیت میں یہ اصول رائج ہو، لیکن اسلام تو جہالت کی سبیل مٹانے آیا تھا۔ ان کی تجدید نہ اسباب کے لیے عالم وجود میں نہیں آیا تھا۔

# شرائطِ نکاح

## عقدِ نکاح کے شرائطِ لازمہ و معلومہ

صحیحین میں آپؐ سے مروی ہے کہ شرائطِ نکاح کاتنی یہ ہے کہ مرنے والی سے نفرت کر لینے کے بعد وہ تمام شرائطِ مہریت کردہ جو تم نے یہ سلسلہ نکاح کیے تھے۔

**ایک حکیمانہ فرمان** | نیز صحیحین میں آپؐ سے یہ بھی مروی ہے کہ کوئی عورت اپنی (مسلمان) بہن کی شادی کی خواہش نہ کرے کہ جو کچھ اس کے کٹھنوں

میں ہے اسے بھی خود ہی حاصل کرے، کیونکہ جس کا جو نقد ہے وہ اسی کے لیے ہے۔  
**طلاق کا مطالبہ نکاحِ ثانی کے لیے حرام ہے۔** | نیز صحیحین میں آپؐ سے مروی ہے کہ آپؐ نے اس بات

سے ثابت کیا کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے اور اس کی پہلی بیوی موجود ہے تو عورت اس سے یہ مطالبہ نہیں کر سکتی کہ وہ پہلی بیوی کو طلاق دے دے۔ یہ مطالبہ اقتدارِ انسانی کے یکسر مٹا دینے کے لیے ہے۔ اور اسلام اقتدارِ انسانی کو سرحد کر لے گا۔ یہ آیا ہے نہ کہ نہیں پڑا کر لے۔

موجودہ دور میں بھی اس طرح کی شرطیں ہوتی رہتی ہیں، اور ان سے معاشرہ میں جو نقصان و غم پیدا ہوتا ہے، ہر شے میں وہ کسی کی نظر سے پوشیدہ نہیں۔

سے منع فرمایا کہ عورت اپنی بہن کو طلاق دینے کا شرط لگائے۔

مسند امام احمد میں آپ سے مروی ہے کہ کسی عورت کے لیے حلال نہیں کہ وہ دوسری عورت کو طلاق دینے کی شرط پر نکاح کرے۔

ابن سنی سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کے موقع پر جو شرائط کیے گئے ہوں۔ ان کا ہر اکڑنا ضروری ہے۔ بشرطیکہ یہ شرائط اللہ اور اس کے رسول کے احکام میں تغیر کرنے کا باعث نہ ہوں۔

نیز ضروری طرہ پر یا بعد میں ان کا کرنا واجب ہے۔ یا اس کی ضمانت یا بہن کی صورت رجائیں کے اتفاق سے، اختیار کی جاسکتی ہے۔

اللہ اگر شرائط میں ترک خلوت، ترک انفاق اور ترک سیر وغیرہ ہوں تو ان کی پابندی ضروری نہیں ہے۔

بیوی کے شہر اور بیوی کے گھر میں رہنے کی شرط کی وفاء عدم دفا پر اختلاف ہے۔ اس

سے نکاح کے وقت جو شرائط بیوی کی طرف سے پیش ہوں۔ اور شوہر انہیں منظور کرے۔ نکاح کے بعد بیوی دیانت اور سچائی کے ساتھ ان کا اپنا کرنا اعلان پر عمل کرنا شوہر کے لیے واجب اور لازمی ہے۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو بیوی نسخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے۔ لیکن شرط کے لیے پہلی اور آخری شرط یہ ہے کہ وہ شریعت اسلام کے قواعد اور اصول سے معارض نہ ہوں۔ ان کی بجا آوری احکام خدا اور رسول کی بجا آوری میں مانع نہ ہونا اگر ایسا ہوگا تو خدا اور رسول کے احکام قائم رہیں گے اور شرائط ساقط ہو جائیں گے۔

مثلاً جہر کی دو قسمیں ہیں، ایک جہل، دوسرا موہل۔ پہلا سہر خدہ اندکریا جیسے دوسرا عند الطلب۔ مثلاً ترک خلوت، یعنی یہ شرط کہ شوہر بیوی سے ہم بستری میں کرے گا اس صورت میں نکاح درست ہوگا، شرط خود بخود ماقط ہو جائے گی۔

مثلاً ترک انفاق کی شرط بھی واجب العمل نہیں ہے اس پر عمل کرنا پڑے گا۔

مثلاً ترک مہر کی شرط بھی نافذ نہیں ہوگی۔ مہر مالیت میں دینا ہوگا، بجز اس صورت کے کہ بیوی خود معاف کر دے۔

شرط کی وفاق اور عدم وفاق میں اختلاف ہے کہ شوہر بیوی سے ہم بستری نہیں کرے گا یا اس پر سوت نہیں لائے گا۔

امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ ان شرائط کو پورا کرنا لازم ہے اگر کسی نے یہ شرط پوری نہ کی تو محدثت فسخ نکاح کی مجاز ہی ہے۔

بکارت و نسب احمدؒ مال و سلاحتی عیوب کی شرطیں اگر کی گئی ہوں، اور وہ مذہباتے جائیں تو نکاح فسخ نہیں ہوگا۔

عدم ایفاء شرائط نکاح | اور ایسا عدم ایفاء شرائط نکاح - فسخ نکاح میں موثر ہے۔  
اس کے بارے میں چند قول ہیں۔

• عدم نسب کی صورت میں فسخ نکاح نہ

• شرط نکاح اگر یہ ہو کہ پہلی بیوی کو طلاق دے دی جائے، تو اور شاہ بیوی کے طلاق یہ باطل ہے، اس کی وفالذم نہیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ پہلی بیوی کی طلاق اور سوت نہ لائے میں فرق کیا ہوا؟ پھر کیا چیز ہے کہ تم ایک کو جائز اور دوسری کو باطل ٹھہراتے ہو؟

تو جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق واضح ہے۔ پہلی بیوی کی طلاق کی شرط پہلی بیوی کے لیے ضرر، دل شکنی، غماندہ و یلانی اور شتمات و عدا پر منتج ہوگی۔ اس کے برعکس سوت نہ لانے میں یہ صورتیں نہیں پیش آتیں، چنانچہ نفس نے دونوں میں فرق کیا ہے اور ایک کا دوسرے پر قیاس و قیاس فاسد ہے۔

# نکاح شغار

## ادلا بدلی کے نکاح کی شدید ممانعت

حضرت ابن عمرؓ نے اپنی پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کے مطابق نکاح شغار کی ممانعت ثابت ہے۔ نیز امیر معاویہؓ کی روایت سے بھی ممانعت ثابت ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمرؓ سے مرفوع روایت ہے کہ اسلام میں شغار نہیں۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں شغار کا مطلب یہ ہے کہ ایک آدمی اپنی بیٹی کو دوسرے سے اس شرط پر بیاہ دے کہ وہ اپنی بیٹی اسے بیاہ دے گا۔ اور ان کے درمیان ہرگز ہجرت حضرت ابو جریجؓ کی روایت میں شغار کا مذاہب یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرے سے کہے تو اپنی بیٹی کا بچہ سے نکاح کر دے اور میں اپنی بیٹی کا بچہ سے نکاح کر دوں۔

امیر معاویہؓ کی حدیث یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلبؓ نے عبد المطلبؓ بن حکیمؓ کی بیٹی بیاہ دی۔ اور عبد المطلبؓ نے اپنی بیٹی ان سے بیاہ دی۔ لیکن انہوں نے ہجرت نہ کیا تھا۔ امیر معاویہؓ نے مروان کو لکھا کہ ان دونوں میں تقریب کر اور بیاہ دے۔ شغار ہے جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

نکاح شغار کے بارے میں فقہاء کے امتداد تکلف ہے۔



امام احمد فرماتے ہیں کہ تنہا اس وحدت میں اہل بیت ہے۔ جب ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح دوسرے شخص سے اس شرط پر نکلتے کہ وہ اپنی بیٹی کا نکاح اس سے کر دے گا۔ وہ ان دونوں کے درمیان ہر قسمی نہ ہو۔ امام احمد کا یہ قول حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث پر مبنی ہے۔

لیکن اگر دونوں نے مہر طے کر لیا۔ تو میرے معین کرنے کی دہر سے نکاح درست ہوگا۔

خبر قزوینی فرماتے ہیں کہ یہ معاویہ کی حدیث کے مطابق اگر مہر کا نام سے بھی لیا جائے، تو بھی نکاح درست نہ ہوگا۔

**امام ابن تیمیہ کا قول** | اسحاق ابن احمد رضی اللہ عنہما سے ابی البرکات علامہ ابن تیمیہ وغیرہ کا قول ہے کہ اگر مہر کا نام اس طرح لیا جائے کہ ایک عورت سے نعت کو دوسری سے نعت کا مہر قرار دیا جائے، تو نکاح درست ہے۔ لیکن اگر یہ شرط نہ لگائی جائے اور سیدھا سادہ مہر کا نام لیا جائے تو درست ہے۔

**علت نہی اور فقہاء اسلام** علت نہی میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ دونوں مقدموں میں سے ہر ایک کی شرط کو دوسرے کی شرط قرار دینا علت نہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ علت نہی تشریک بضع، یعنی اس ترک نعت ہے، کیونکہ ایک سے نعت کو دوسری سے نعت کا مہر قرار دیا گیا ہے۔ جس سے عورت کو نائدہ نہیں پہنچ سکتا۔ نہ اسے مہر مل سکتا ہے۔

بلکہ بیرونی کی طرف مانکر جو جائے گا۔ اور یہ ظلم ہے ہر دو عورتوں کے لیے اور نکاح کا مہر سے نفی ہونا ہے۔ مالا لکم مہر وہ چیز ہے جس سے وہ منتفع ہوتی ہے لیکن

اگر مہر مقرر کر دیا جائے تو مخدور زائل ہو جائے گا۔ اور ایک دوسرے کے لیے اشتراک  
فاسد باقی نہیں رہے گا، لہذا فساد مخدور بھی واقع نہیں ہوگا بلکہ

سنہ نکاح شکار بھی ان برائیوں میں ہے جو سماج، سوسائٹی اور معاشرہ کے لیے سم قاتل کے  
حیثیت رکھتی ہیں۔

نکاح شکار ایک طرح کا سودا ہے۔ جس میں عورت کی حیثیت مال تجارت سے زیادہ کچھ  
نہیں وہ ایک بے بس معمولی کی طرح اپنی قسمت پر ہر گز توجہ دیکھتی ہے اور کچھ نہیں کر سکتی۔ پھر  
اولاد بننے کے نکاح میں جو مفاسد شیعہ ہیں وہ کس سے پوشیدہ ہیں؟ زید نے خالہ کی بہن سے  
خالہ نے زید کی بہن سے اس اصول پر شادی کر لی، زید اپنی بیوی سے نہ نباہ سکا۔ خالہ کی  
اپنی طرح نبھ رہی ہے۔ لیکن چونکہ زید سے خالہ کی بہن کو تکلیف پہنچی، لہذا خالہ زید کی بہن  
بھئی اپنی بیوی کو بے خطا اور بے قصور تکلیف دے گا۔

یہ صورتیں ہماری سماج میں اب بھی جاری ہیں اور ان کے ہونا ک اور لرزہ خیز نتائج  
بھی سب کے سامنے ہیں۔

# نکاحِ محلل

حلالہ کرنے اور حلالہ کرانے پر لعنت کی وعید

تخریجی اور مسند میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے  
پیامبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کر سنفہ والے اور جس کے لیے حلالہ کیا جائے  
دونوں پر لعنت کی ہے۔

مسند میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ عظمیٰ  
اور محلل لکھ کر لعنت کرتا ہے۔ اس کی سند بھی حسن ہے۔ نیز ترمذی میں حضرت  
علی رضی اللہ عنہ سے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے۔

امروستین ابن ماجہ میں حضرت عقیبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ میں تمہیں مستحکم کرنا نہ بتاؤں؟  
صحابہؓ نے عرض کیا، ہاں! اسے اللہ کے رسول۔

سنہ محلل دو ہے۔ جو میں طلاق والی عورت سے شادی کرے اس ارادہ سے کہ اس سے خلوت کیجے  
بغیر طلاق دے دے گا تاکہ ساقیہ شوہر مہر اس سے نکاح کر سکے۔ اور یہ چیز طائفی مقصد نکاح ہے۔ یہ  
صرف ثانوی فائدہ پوری ہوگی، قواعد شرع سے بچ نکلنے کا ایک چور دروازہ اور ظاہر ہے اس طرح کی  
مذہبِ حرامی احکام خدا و رسولؐ کے ساتھ تسویر ہے۔ محلل ارادہ ہے جس کے لیے حلالہ کیا جاتا ہے

آپؐ نے فرمایا، وہ حلالہ کر کے لے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ حلالہ کرنے والے پرہیز اور جو حلالہ کر سکتے اس پر۔

یہ پاکر سادات صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں، جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دی کہ آپؐ نے اس فعل کے کرنے والے پر یعنی حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرنے والے پر لعنت کی۔ اور یہ اگر اللہ کی جانب سے خبر ہے، تو خیر صادق ہے اور یا بد دعا ہے، تو قطعی طور پر دعائے مستجاب ہے۔

اسی سے پتہ چلتا ہے کہ یہ فعل کبار صحابی میں سے ہے، میں کامرنگب طبعی ہے، اہل مدینہ اہل حدیث اور فقہائے کرام کے نزدیک قول یا طبعی اور قصہ میں، کچھ فرق نہیں کیونکہ عقو میں قصد کا اعتبار ہے اور اعمال نیت پر منحصر ہیں اور شرط و طے تو جائیں گے نزدیک رطے شدہ ہوتی ہے۔ جیسے ملحوظ ہی ہو۔ اور الفاظ کے معنی بیحد قوی ہیں، باکرم دلالہ ایسے جلتے ہیں۔ پس جب معافی اور مقاصد لایہ ہو گئے، تو بعض الفاظ کا کیا اعتبار رہا، کیونکہ یہ تو وسائل کا درجہ رکھتے ہیں۔ جب مقصود متعین ہو گیا، تو اس کے احکام بھی مرتب ہو گئے۔

# نکاح متعہ

## حلت اور حرمت سے متعلق روایات

آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے نکاح متعہ کو فتح کے سال سے حلال کیا اور یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے اسی سال اس سے منع بھی فرمایا۔  
اور شیر کے روز آپ نے اس کی ممانعت کی یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے اس باب میں دو قول ہیں۔

اور صحیح یہ ہے کہ ممانعت فتح کے سال میں ہوئی۔ اور شیر کے سال میں پانچ گروہوں کی ممانعت ہوئی۔

روایت علیؓ و ابن عباسؓ | حضرت علیؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے شیر کے سال سے متعہ کی ممانعت کی۔ اور پانچ گروہوں کی ممانعت فرمائی۔

اس روایت سے دو مسائل کی دلیل ملتی ہے۔ چنانچہ بعض روایات نے سب سے پہلے غیر کی تعلیم دونوں کی طرف راہ ہے۔ لہذا روایت بالغنی کر دی۔ پھر بعض نے ایک

ایک جگہ کو مفرد کر کے بیان کیا۔ اور دوسرے کو خبر کے دن سے مقید کر دیا۔ ویسے غرض  
فتح میں یہ مسئلہ بیان ہو چکا ہے۔

**اباحت متعہ از روئے روایت ابن مسعود** | ابن مسعود کے ظاہر کلام سے  
نکاح متعہ کی اباحت ثابت ہو جاتی ہے۔

چنانچہ صحیحین میں ان سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
شریک جہلو تھے، لیکن ہمارے ساتھ عورتیں نہیں تھیں۔  
پس ہم نے عرض کیا۔

”یا رسول اللہ کیا ہم غصی ہو جائیں؟“

آپ نے اس سے منع فرمایا، اللہ بعد میں یحییٰ امہارت دے دی کہ ہم مدت حدیث  
کے لئے کسی عورت سے نکاح چند گزہ کپڑے ہی پر کر سکتے ہیں۔ پھر عبد اللہ نے  
یہ آیت پڑھی:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْبِسُوا ظِلْمًا مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَحْتَسِبُوا  
أَنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُحْتَسِبِينَ۔

**حرمت متعہ از روئے روایت علی** | لیکن صحیحین میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ  
سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے نکاح متعہ کو حلال کر دیا ہے۔

اور کوئی مشبہ نہیں یہ تحریم و خست اباحت کے بعد کی ہے۔ اور خدا اس سے  
دور تر تہ نسج لازم آجائے گا۔

**ابن عباس کا فتویٰ حلت متعہ کے لئے** | حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے  
عند الضرورت اور غول مصیبت

کی صورت میں نکاح متعہ کو مباح قرار دیا ہے، اور ضرورت کے وقت اس کی حلت  
کا فتویٰ دیا ہے۔

لیکن جب لوگوں نے نکاح منہ کو صرف حدِ حرمت تک محدود نہ رکھا، بلکہ وسیع  
پیمانہ پر اس سے اختیار کرتے تھے تو ابن عباسؓ حلفت کے فتوے سے باز آ گئے  
اور اباحت کی راستے سے رجوع کر لیا۔

۱۔ اس بحث کو اگر مختصر کیا جائے تو مصدق مسئلہ یہ ہے ۔

۱۔ حضراتِ شیعہ کے نزدیک منہ حلال ہے ، اور اس پر عمل درآمد جائز ہے ۔

۲۔ اہل سنت کے نزدیک حرام ہے اور اس پر عمل نہیں کرتے ۔

۳۔ از روئے حدیث و روایات ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اسے حلال سمجھتے تھے ۔ اولیٰ

کی حلت کا فتویٰ دیتے تھے چنانچہ ان سے کہ حضرت عمرؓ سے اس بارے میں ایک مرتبہ

سنت گفتگو میں ہو گئی ، لیکن حضرت ابن عباسؓ نے اپنی راستے سے رجوع نہیں کیا ۔

اس پر حضرت عمرؓ نے یہ ہم ہو کر فرمایا ”تم منہ کو گے دیکھو پھر میں تمہیں بتاؤں گا“

تھیں درکار ہو تو کتب روایت تاریخ سے رجوع کیا جائے ۔ شرح نور دہی کے ساتھ میں

نے صحیح مسلم کا تمام و کمال ترجمہ کیا ہے ۔ اس میں اس مسئلہ پر تفصیلی بحث ، طریقہ کے

دلائل ، اور مسئلہ مفتی رہبیش کر دیا ہے ۔

# نکاحِ محرم

حالتِ احرام میں شادی کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

**روایات مختلفہ و متعددہ** | نکاحِ محرم کے بارے میں صحیح مسلم میں حضرت عثمان بن  
 عفان کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: حالتِ احرام میں نکاح نہ کیا جائے اور نہ محرم نکاح کرے۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اختلاف ہے کہ آیا آپ نے حضرت میمونہ سے  
 حالتِ احرام میں نکاح کیا یا سلال ہونے کی حالت میں؟  
 حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپ نے ان سے حالتِ احرام میں نکاح فرمایا۔  
 ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ آپ نے حلال ہونے کی حالت میں نکاح فرمایا۔ اور میرے  
 بھائیوں کے درمیان تماسد تھا۔

ابو رافع رضی اللہ عنہ کا قول کئی وجہ سے قوی تر ہے۔

۱۔ اول یہ کہ (ابو رافعؓ) ایک بافتح آدمی تھے۔ اور ابن عباسؓ اس وقت کم سن تھے۔  
 بلکہ ان کی عمر تقریباً دس کی تھی۔ اس لیے ابو رافعؓ ان سے نزادہ کسی بات کو یا د نہ کر سکتے  
 تھے۔

۲۔ دوسرے یہ کہ ابو رافعؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت میمونہ کے درمیان  
 تماسد تھے۔ انہی کے ذریعہ یہ معاملہ ہوا۔ اس لیے بلاشبہ ان کا بیان اس واقعہ سے متعلق



تریدہ مستند ہے۔

۳۔ ابن عباسؓ اس عمرو میں جو عمرہ قضا کھانا ہے، آپ کے ساتھ نہ تھے۔ جو اس واقعہ کے شاہد نہیں ہیں۔

۴۔ جو تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں داخل ہوئے، تو آپ نے پہلے کعبہ کا حصار فرمایا، پھر سقا اور مردہ کے درمیان سعی کی، پھر حلق کر لیا۔ پھر آپ نے اسلام آباد اور مدینہ منورہ کے راستے میں نکاح نہیں کیا۔ اور نہ طواف سے قبل نکاح کیا۔ نہ حالت طواف میں نکاح کیا۔ یہ سب واقعات معلوم و معروف ہیں۔ لہذا حضرت ابوہریرہؓ کا قول یقینی طور پر درست ہے۔

۵۔ پانچویں صحابہ کرام نے ابن عباسؓ کی روایت کی تفسیر کی ہے۔ لیکن ابوہریرہؓ کے روایت کو کسی نے غلط نہیں بتایا۔

۶۔ قول ابوہریرہؓ نکاح محرم کی نہی کے عین مطابق ہے اور قول ابن عباسؓ اس کا مخالف جو مستلزم ہے یا تو قسح پر یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تیس دنوں کا نکاح ہلال احرام ہے، اور دونوں باتیں بے اصل ہیں، ان کی تائید میں کوئی دلیل نہیں، لہذا ناقابل قبول ہیں۔

۷۔ حضرت یحییٰ بن زبیر بن الاسود نے شہادت دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال ہونے کی حالت میں نکاح فرمایا۔

# نکاح زانیہ

## فاحشہ عورت سے عقد اور اس کے اثرات و نتائج

اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورہ نساء میں تحریم نکاح زانیہ کی مرضت فوری اور غراویہ کہہ جو اس سے نکاح کرے وہ نذابی ہے یا مشرک۔

پس کوئی شخص یا تو حکم الہی کو ماننا اور اس کے موجب کا قائل ہے یا نہیں مانتا اور نہیں قائل ہے اگر اس حکم کو نہیں مانتا اور اس کے موجب کا قائل نہیں ہے تو وہ مشرک ہے اور اگر حکم لازم بھی مانتا ہے اور اس پر اعتقاد بھی رکھتا ہے مگر زانیہ سے نکاح کر لینا ہے تو وہ نذابی ہے بلکہ

اللہ تعالیٰ نے اس مرضت کی وضاحت بھی کر دی چنانچہ فرمایا:

وَحَدَّثَ بِذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، یعنی اور یہ (نکاح) اہل مسلموں پر حرام کر دیا گیا۔

اور انکحوا لہ ما فی حکمہ کی آیت سے تحریم نکاح زانیہ پر دعویٰ مسیح باطل ہو رہی اور مکروہ دلیل ہے اور یہ اور زیادہ مستبعد ہے کہ نکاح کو زنا پر محمول سمجھ لیا جائے اور آیت کا مطلب یہ بیا جائے کہ زانی صرف زانیہ عورت یا مشرک ہی سے زنا کرے گا۔ اور زانیہ عورت صرف زانی مرد یا مشرک ہی سے زنا کرے گی اور کلام اللہ ایسی باتوں

میں اس لیے کہ جس میں اسلام کے بنائے ہوئے اساس اصول اور ضابطہ کی خلاف ورزی کی ہے اور یہ خلاف وحدہ کی ایک ایسا جرم ہے جو قبول نہیں بلکہ سوسائٹی کے لیے حدودی جرم ہے۔

سے بالکل محفوظ ہے۔

اسی طرح آیت کو مشرکہ زانیہ عورت پر نفی کرنا بھی لفظی اور سیاقی کلام پر لحاظ سے بعید تر بات ہے۔ اور یہ جو بھی کیسے سکتا ہے۔ جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آزاد اور غلام محمد توں سے نکاح پر یہ شرط لگا دی کہ وہ محسن اور عفیف ہوں چنانچہ علیا ناناکھوہن باذن اھلھن وآقوھن اجورھن بالمعروف مھصنات غیر مسافعات اور مستحذات احذہن۔

یعنی سوال سے نکاح کرو۔ ان کے اگھوں کی اجازت سے اور وہ ان کے مہر موافق دستور کے تہذیبیں آسنے والیاں، نہ مستی نکالنے والیاں اور نہ چھپی باری کر نے والیاں گویا کسی اور صدمت میں نہیں صرف اس صدمت میں نکاح مباح کیا۔

اور یہ بات از قبیل دلالت المفہوم بھی نہیں۔ کیونکہ اصل میں ابتداء تحریم پر ہوئی ہے۔ اس طرح اباحت محض مسافعات شریعت میں رہ جاتی ہے اور جو اس کے علاوہ ہو وہ اصل تحریم ہوگی۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”الْمُحْصَنَاتُ وَالْمُحْجِنَاتُ وَالْغُلَامَاتُ وَالْمُؤْمِنَاتُ الْمَخْفُوفَاتُ“ ایسی نصیبت مرد نصیبت محمد توں کے لیے اور نصیبت عورتیں نصیبت مردوں کے لیے ہیں۔ حیثیات سے مرد و زانیہ عورتیں ہیں۔ اس کا مستثنیٰ یہ ہے کہ جن سے وہ نکاح کرے وہ ان کی طرح نصیبت ہوں۔ نیز یہ بھی از حد قباحت کی بات ہے کہ ایک آدمی فاحشہ عورت سے نکاح کرے اور ان کی قباحت مخلوق کی فطرت میں داخل ہے اور ان کے ہاں یہ بات گائی کی حد تک قابل نفرت ہے۔

حضرت مرشد بن ابی مرشد مہنوی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی کہ وہ عناق سے نکاح کر لیں جو ایک آوارہ عورت تھی۔ آپ نے سورۃ نود کی آیت پڑھی اور فرمایا:

”اس سے نکاح مت کرو“

## چار سے زیادہ بیویوں اور دو بہنوں کا ایک نکاح میں اجتماع قبل از اسلام کے ازواج کو اسلام نے کس طرح بدلا؟

نزدیکی میں حضرت (بنی عمر) سے مروی ہے کہ غیلان مسلمان ہو گیا، اس کی دس بیویاں  
تھیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا۔  
ان میں سے چار رکھ لے لیا۔

فیروز علی مسلمان ہوئے ان کی زوجیت میں بہنیں تھیں۔

آپ نے فرمایا ان میں ایک رکھ لے جسے تو پسند کرے۔

یہ حکم اس بات کا متعلق ہے کہ نکاح کا تارہ درست ہے اور اسے حق حاصل ہے  
کہ ہدائی اور نہ ہی میں سے جسے چاہے پسند کرے، کیونکہ آپ (غیلان اور فیروز)  
کو یہی اختیار دیا، محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

امام ابو حنیفہ کا ارشاد | (ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

اگر اس نے ان عورتوں سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تھا

۱۔ کہ چونکہ اسلام نے چار سے زیادہ بیویاں رکھنے کی ممانعت نہیں دی ہے۔

۲۔ کہ اگر کہ عادت میں یہ نکاح کیا گیا ہے تو وہ قبل از اسلام کے بعد میں قائم رہتا ہے۔

حضرت نہیں،

تو سب کا نکاح ٹوٹ گیا۔ اور ترتیب وار نکاح کیا تھا۔ تو پہلی سہار کا باقی رہا۔ اور ان کے  
 علاوہ سب کا نکاح ٹوٹ گیا۔  
 اس لیے اسے ختمیہ حاصل نہیں ہے۔

---



---

۱۱۔ اجماع حنفیہ کا یہ مسلک عقل اعتبار سے بالکل درست ہے۔ ویسے شوہر اگر چاہے تو کسی  
 بیوی کو طلاق دے کر اس بیوی سے نکاح کر سکتا ہے، جسے طلاق پر گئی ہو، لیکن، صوفی عقیدہ  
 سے ترتیب از واج طلاق میں قائم نہیں ہے۔

## حضرت علیؑ کے نکاح ثانی کا معاملہ

### ارشادات نبویؐ کی روشنی میں

اودہ بن ہاشم بن ہزروہ نے اجازت چاہی کہ عائشہ بن ابی طالبؓ کا بوجہل کی بیٹی سے نکاح کر دیں۔ آپؐ نے اس کی اجازت رد کی، اور فرمایا:

این ابی طالب یہ چاہتا ہے کہ میری بیٹی کو طلاق دے دے، اودہ بن کی بیٹی سے نکاح کرے۔ یاد رکھو کہ ناپاؤدہ بڑی نعمت بلکہ ہے، جو اسے تکلیف دیتا ہے۔ وہ مجھے تکلیف دیتا ہے، جو اسے ایذا دیتا ہے۔ مجھے خطر ہے کہ ناپاؤدہ اپنے دین کے فتنہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور میں حلال کو حرام نہیں کرتا، اودہ حرام کو حلال نہیں کرتا، لیکن اللہ کے قسم رسول اللہؐ کی بیٹی اودہ بن ہاشمؓ (اللہ کے دشمن) کی بیٹی کبھی بھی ایک جگہ اکٹھے نہیں ہو سکتیں۔

۱۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت علیؑ سے حضرت فاطمہؓ کے نکاح کی شرط یہ تھی کہ وہ ان کی زندگی میں کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کریں گے، اور یہ شرط شرعی طور پر بالکل جائز ہے، اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تہدیک فرماتے ہوئے کہ میں حلال کو حرام، اور حرام کو حلال نہیں کرتا، حضرت علیؑ سے کہا کہ اگر وہ دوسری شادی کرنا چاہتے ہیں تو فاطمہؓ کو طلاق دے دیں، کیونکہ اگر وہ نے شرع عدم ایفاء شرط نکاح کی مسودت میں عورت سے نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے

اس حکم سے امورِ داخلہ متعدد ہیں۔ اس حکم سے کئی امورِ خارجہ سے متعلق ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ جب مرجاؤں ہیوی سے وقت نکاح درست کر لے۔ کہ وہ اس کی موجودگی میں ورنہ یہی شادی نہ کر سکے گا تو اس ورنہ کو پورا کرنا واجب ہے اور اگر شادی نہ ہوئی تو یہ بھی جوعی کو فسخ نکاح کا حق حاصل ہے اور اس سلسلہ میں حدیث کو شامل کرنے کا باعث یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”یہ چیز ناکام رہی اللہ عزہ کو ایذا پہنچے اور پریشان کرنے کا سبب بنتے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا اور پریشانی کی وجہ بھی بن جائے گی۔ اور یہ تو قطعی طور پر معلوم ہی ہے کہ اگر وقت عقد بھی یہ شرط نہ ہوتی۔ تو یہ حرکت حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زکریا صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینے اور پریشان کرنے کے برابر تھی، کیونکہ اس کا ہونا عداوتِ معلوم تھا۔“

اور جن لوگوں کی یہ وفات سے شیعہ طوائف کو نفع کا حق حاصل ہے۔ اس لیے کہ فرمایا گیا جاسے کہ کسی قوم کی عادت یہ ہے۔ کہ ان کی عورتوں اپنے علاقہ سے باہر نہیں جاتیں۔ اور یہ ان کی عادت ہے۔ خل اس طرح چلی آ رہی ہے۔ جیسے یہ ان کی شرعی ہوا، تو قواعد اہل مدینہ اور زہد احمد کے منکسہ کے مطابق بنی ان پر عمل ہونا عربی شریعتی شرط کے

واقعی مانتے ہیں، لیکن اس حدیث میں رسول اللہ اور عداوتی بیٹی کے ایک جگہ جمع ہونے کے بارے میں جو قریں پہلے سے منسب ہے، مجھے سے یہی ماننے میں آتا ہے، یہ اعدائوں کے ساتھ کبھی شفیقین اور معاملات اسلام کے بھی اور سب سے بڑھ کر اہل مدینہ کے بھی خلاف، بخاری نے اپنی بیٹی کے پیشے سے اور علیہ السلام سے، اور ان کے اسلام پر مدد و محبت کا اظہار فرمایا اور پھر ان کا بہت غنا کر کے رہے، ”عدو اللہ“ سے پیشے کا گرا آپ کے درجہ غنا کر سکتے تھے تو عدو اللہ کی بیٹی کو بھی وغیرہ میں سمجھ سکتے تھے۔

واللہ اعلم بالصواب

برابر حیثیت رکھتی ہے۔ اسی وجہ سے انھوں نے اس پر اجرت و نیکلام قرار دیا ہے جو دھوہنی کو کپڑا دے یا نانہائی کو آٹھونے یا باوہی کو کھانا پکانے کے لیے دے۔ جو اجرت پر کام کرتے ہیں۔ یا حمام میں داخل ہو اور وہاں غسل کرے۔ جہاں عورتوں کو اجرت کی بنیاد پر غسل کرتے ہیں، غرض اسی قسم کے معاملات میں اگرچہ انھوں نے اجرت کی شرط نہ لکھ لی، مگر بھی اجرت مثل دینی ہر سے لگی۔

**اگر شرط ہو تو ترویج لازم ہے** | اسی طرح جو یہ جانتا ہے کہ پہلی بیوی پر سوتلنا باعث لانا ممکن نہیں ہے، تو اس پر ترک ترویج تسلیم شدہ شرط کی طرح حاکم ہوگا۔ چنانچہ اس اصول کے ماتحت سیدہ فاطمہ عالمین اور بنت سیدہ ولادہ ابراہیمین، اس کی سب سے زیادہ متعلق ہیں۔

اور اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرح پر یہ شرط لگا دیں تو زیادہ سو کو بات ہو جاتی، لیکن نہ لگاتے تو بھی قائم نہ ہوتی۔

**ایک عجیب و غریب حکمت** | اور حضرت فاطمہ اور بنت ابی جہل جمع کو کر لے کے

ملہ امام احمد رحمہ اللہ کا یہ مسلک بے حد قوی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ عرف دینی مقامی رسم و رواج، جو معارض قواعد شرعیہ نہ ہو، بجا۔ نہ خود ایک واجب التعمیل قانون ہے اور اسلام کی حکمت و تدبیر شرعیہ کے لایزال ہے کہ اس نے عفت کو اگر اس کے خلاف کوئی شرط واضح طور پر پہنچے سے موزون نہ ہو وادب التعمیل قانون ہی کی طرح سے تسلیم کیا ہے۔

اور واقعہ یہ ہے، تاکہ اثر حدود کے اندام اسلام نے اپنے احکام و ضوابط اور قواعد و آئین میں بہت زیادہ نیک دیکھی ہے، تاکہ لوگوں کو زیادہ سے زیادہ سہولت ہو اور دین پر عمل کرنا آسان کے قواعد پر عمل کا مزاج نہ بن جائے، جیسا کہ سیدہ فاطمہ میں آیا جاتا ہے۔

چنانچہ خاص حالات میں ترک ترویج کا عرف بھی تسلیم شدہ شرط کی طرح واجب العمل ہے۔



ہر انسان میں ایک عجیب و غریب حکمت ہے، وہ یہ کہ محبت اپنے خاوند کے ساتھ  
درجہ کی ہوتی ہے، وہ اپنی ذات سے بھی اعلیٰ و ارفع ہوتی ہے۔ اور شوہر کے باعث بھی  
درجہ عالیہ پر پہنچتی ہے، یہی شانِ حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ دونوں کی تھی، اور  
اللہ عزوجل کو یہ گوارا نہ تھا کہ ابو جہل کی لڑکی اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ایک ہی درجہ  
میں رکھے۔ نہ ذاتی طور پر نہ شوہر کے باعث، اور دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہے اس  
لئے سیدہ فاطمہ العالمین رضی اللہ عنہا کی سوچ و دگی میں دوسرا نکاح کرنا نہ شرعاً مستحق تھا،  
نہ قدرۃً اور نہ ہی اکرام علی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرف اپنے اس فرمان میں ارشاد فرمایا کہ  
خدا کی قسم ہر نبی رسول اللہ اور نبی عہد اللہ ایک گھر میں کبھی بھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

## وہ عورتیں

جن سے از روئے شریعت نکاح حرام ہے

اللہ تعالیٰ نے ماؤں کو حرام کر دیا۔ یعنی پردہ عورت جس کے درمیان اور مرد کے درمیان ماں یا باپ کی جانب سے ایسا ذریعہ بیوقوفی (کاتعلق) ہو۔ جیسے ماں، باپ کی ماں، مردوں اور عورتوں کی جانب سے دوا۔ دادی۔ اگرچہ اوپر تک پہلے جائیں۔ اسی طرح بیٹیاں حرام ہیں۔ اور پردہ عورت ہے۔ جسے اسی کے ساتھ ایسا دکان تعلق ہو جیسے صلیبی بیٹیاں، بیٹیوں کی بیٹیاں، اور ان کے بیٹے، اگرچہ بچے تک پہلے جائیں۔ یہ سب پرہیز سے جہنمیں حرام ہیں، نیز یہ سب بیاں حرام ہیں اور پردہ عورتیں ہیں جو باپ کی بہنیں ہوں۔ اگرچہ برہنہت سے اوپر چلی جائیں۔

موسیٰ چچی۔ تو اگر باپ کا چچا ہے۔ تو وہ گویا اس کے باپ کی چچی ہے، اور ان کے کی چچی سے تو جانی چچی۔ اسی جیسے یہ چچوں میں داخل نہ ہوگی۔ یہی ماں کی چچی کی چچی تو یہ ان میں داخل ہے۔ جیسے باپ کی چچی اس کی چچیوں میں داخل ہے۔

کسی خالائیں حرام ہیں۔ یہ وہ عورتیں نہیں جو اس کی ماں یا باپ کی ماں کے بہنیں ہوں۔ اگرچہ اوپر تک جائیں اور چچی کی خالہ، اگر باپ کی طرف سے چچی ہے۔

تو اجنبیہ ہے۔ اور اگر ماں کی جانب سے ہے تو اس کی خالہ حرام ہے۔ کیونکہ وہ خالہ ہے، سچی خالہ کی چچی، تو اگر ماں کی خالہ ہے تو اس کی چچی اجنبیہ ہے اور اگر باپ کی ہے تو اس کی چچی حرام ہے، کیونکہ وہ باپ کی چچی ہے۔

بیزمان کی بیٹیاں حرام ہیں اور بوس کی بیٹیاں بھی حرام ہیں۔ تو گویا بھائی اور بہن پر یہ حکم ہر جہت سے حاوی ہوگا۔ بیزمان دونوں کی بیٹیوں پر یہی حکم ہوگا۔ اگرچہ بچے تک چلے جائیں، اور بھائی ان حرام ہے۔ اس میں باپ یا ماں کی جانب سے رضامی مان، کی ماں بھی داخل ہوگی۔ اگرچہ اوپر تک چلے جائیں۔

اور اگر مرد و دو دھڑ ملائے والی، اس کی ماں ہوئی تو یہ دو دھڑ دلا ہو گیا۔ اور وہ خالہ یا آقا بہن ہوئے۔ اگر یہ اس کے باپ کی باندی ہو، اسی درجہ سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملتے نہیں فعل کو حرام قرار دینا چنانچہ نفس سے ثابت ہے۔ اور حرمت رضاع مرتبہ کی مان اور رضاعی باپ تک پہنچ گئی۔ اور یہ ان دونوں کا بیٹا اور وہ اس کے ماں باپ بن گئے۔ اس سے خود ہی لازم آگیا کہ ان دونوں کی بہنیں اور بھائی اس کے لیے خالائیں اور بھوپھیاں ہو جائیں گی اور ان دونوں کے بیٹے اور بیٹیاں اس کے بھائی اور بہنیں قرار پائیں گی۔ چنانچہ اسی فرق سے اس بات پر قطع فرمایا کہ تمہاری رضاعی بہنیں حرمتِ رمانہ کے باعث اسی طرح حرام ہوں گے۔ جیسے سگی بہنیں اور بھائی اور یہ حرمت ان کی اولاد میں بھی منتقل ہو جائے گی۔ پس جس طرح صبیح (بچہ شیر) کے بھائی اور بہنیں ہو گئیں، اسی طرح ان دونوں رضاعی والدین کے بھائی بہنیں، اس بچہ کے ماموں اور خالائیں چچا اور بھوپھیاں قرار پائیں گی۔ پہلی بطریق نفس اور دوسری بطریق تنبیہ و اشارہ! جیسے کہ حرمتِ رمانہ بطریق نفس مان کے جانب منتقل ہوئی۔ اور بطریق تنبیہ باپ کی جانب بھی منتقل ہو گئی اور یہ قرآن سے ثابت ہے۔ اس پر صرف وہی آگاہی حاصل کر سکتا ہے۔ جو معنی قرآن اور وجہ اولہ میں درک رکھتا ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ نسب سے جو حرام نہ ہو جائے۔ وہ

رضاعت سے بھی حرام ہو جاتا ہے۔

اب دلائل سے دو ہیں۔ ایک فحش اور ایک۔ جلی۔

چنانچہ آپ نے امت کے سینے دونوں بیان فرما دیے، تاکہ وضاحت مکمل ہو جائے اور شک زائل ہو جائے۔

نیز عورتوں کی ماؤں کو حرام قرار دیا۔ عورت کی ماں داخل ہے۔ نسب اور رضاعت کے لحاظ سے اگرچہ اوپر تک چلی جائے۔ اور اگرچہ اس نے عورت سے خلوت کی ہو۔ ان سب پر یہ نام صادق آئے گا۔

نیز بیویوں کی گود میں پرورش پانے والی لڑکیاں بھی حرام ہوں گی اور یہ ان کے مدخولہ بیویوں کی بچیاں کہلائیں گی۔ اس جملہ سے ان کی بیٹیوں۔ بیٹی کی بیٹیوں اور بیٹیوں کی بیٹیوں شمار میں آئیں۔ یہ سب کی سب ربابیب کے ضمن میں ہیں۔

اور تحریم کی قید دو شرطوں کے ساتھ وابستہ ہے۔ ایک یہ بیویوں کی گود میں ہوں اور دوسرے یہ کہ ان کی ماؤں ان کی مدخولہ ہوں۔ اگر یہ صورت نہ ہوئی، تو حرمت ثابت نہ ہوگی، چاہے فرقت موت یا طلاق سے ہو۔ یہ مقتضائے نص ہے۔

حضرت زید بن ثابت اور ان کے اتباع اور ایک روایت میں امام احمد بھی اس کی طرف گئے ہیں کہ ربابیب کی حرمت اس کی ماں کی موت سے بھی اسی طرح ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ اس کے تمنع سے ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ واقعہ اس کے مہر کو مکمل کر دیتا ہے۔ حرمت کا پابند بنا دیتا ہے۔ اور وراثت کو واجب کر لے لے۔ تو گویا مدخولہ کے مساوی ہو گئی۔

لیکن جہود نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ میت غیر مدخولہ بچا کی بیٹی حرام نہیں ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ نے تمتع کے ساتھ حرمت کی قید لگا دی۔ اور ہم تمتع کے موقع پر اس کی مراحت سے نقل کر دی، یہاں اس کی گود میں پرورش پانا۔ تو یہ حرمت

معد یعنی جس سے شوہر نے جماع اور تمتع نہ کیا ہو۔

کی تیبہ کے طور پر نہیں ہے، گویا یہ عبادہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے قائم مقام آگیا۔  
 لا تقصروا اللہ کو خستہ اخلاق یا یعنی اپنی اولاد کو غریبی کے درد سے قتل نہ کرو۔  
 اور جب لڑکی اپنی ماں کے پاس ہوئی۔ تو وہ گویا خداوند کی ہن پرورش میں ہے وہ لڑکی  
 بھی اور جو ان کے لحاظ سے بھی۔ تو گویا فرمایا، وہ عورتوں میں کی حالت ہے۔ کہ وہ نہ بانی  
 گود میں آن پڑیں۔ اس کے تذکرہ میں ایک بہت ہی بڑا فائدہ ہے یعنی یہ اس کی  
 گود میں اسے لانا ناجائز ہے۔ اور اسی بچی کو دھ کر دینا۔ اسے کھلانے سے اجتناب  
 برتنا اور خاطر و مدارت سے ہٹنا واجب نہیں۔ تو اس سے نہ رکنتے سے یہ بات  
 مستفاد ہوتی۔

اور چونکہ یہ نیز بعض اہل ظاہر پر پند شدہ رہی، اس سبب انھوں نے تحریر یہ یہ  
 کے خداوند کی گود میں ہونا شرط قرار دیا۔ اور ان کے مدخل بجا ہونے کو حرمت  
 کی قید قرار دے دیا۔ اور عورت کی ماں کو مطلق حرام کر دیا۔ اور جمع کی شرط نہیں لگائی۔  
 چنانچہ جو جو صحابہؓ اور ان کے بعد کے علماء کا نثران ہے کہ ماں اسی وقت حرام  
 ہو جاتی ہے جب اس کی بیٹی سے عقد کیا گیا۔ خواہ بیٹی کے شوہر نے اس سے  
 خلوت کی ہو، یا نہ کی ہو۔

اور بیٹی صرف اس وقت حرام ہوتی ہے، جب اس کی ماں سے خلوت کر لی گئی  
 ہو۔ اسی طرح ہی ہم کہتے ہیں کہ جب کسی نے اپنی لونڈی سے وطی کی۔ تو اس کی  
 ماں اور بیٹی بھی اس پر حرام ہو گئی۔ اور اگر کہا جائے کہ تم نے کہا تھا۔ کہ ماں کی حرمت  
 کے لیے بیٹی سے دخول شرط نہیں۔ تو یہاں کسی شرط لگا رہے ہو۔ ہم کہیں گے۔ اگر  
 اس کی بیویوں میں ہو جائے، کیونکہ اس کی نہ جو شخص عقد ہی ہے۔ اس کی بیویوں میں سے  
 ہو گئی۔ اور ملوکہ عورت اس بیویوں میں سے نہیں بن سکتی۔ جب تک کہ اس سے  
 وطی نہ کر لی جائے۔ جب وطی کر لی۔ تو اس کی اندراج میں شامل ہو گئی۔ اب اس  
 کی ماں اور بیٹی حرام ہو گئی۔

نیز اللہ تعالیٰ بیٹیوں کی اندراج کو حرام فرمایا۔ اور یہ وہ عورتیں ہوتی ہیں۔ جو ان کے

بیٹوں سے موجود ہوں، نکاح یا ناکہ یمن کے ذریعہ سے۔ کیونکہ اس وقت یہ طریقہ یعنی محلّۃ بن جاسٹے گی۔ اور اب اس میں اس کے صلب کا بیٹا، بیٹے کا بیٹا اور اس کی بیٹی کا بیٹا داخل ہو جائے گا۔ لیکن یمنی اس سے خارج ہو گا۔

اور اللہ عز و جل نے باپ کی نکوحہ کو حرام کر دیا۔ اور یہ حکم باپ کے مکہ یمنین یا عقد نکاح پر طرح کی منکوحہ عورتوں پر حاوی ہے، نیز داد اور نانا پر عمو سے صادق آتا ہے۔ اگرچہ اوپر تک پہنچے جائیں۔ (یعنی الاماقت سلف) سے استثناء کر دیا۔ اور استثناء منجملہ نہیں ہے۔ یعنی وہ تحریم جو متلزم تا شیم و عقوبت (سزا اور گناہ) ہے لیکن کتاب و سنت کی حجت قائم ہوئے سے پہلے کی بات جہل ہے۔

## ایک نکاح میں

دو بہنوں کو جمع کرنا از روئے شریعت حرام ہے

اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کے نکاح میں دو بہنوں کا جمع کرنا حرام قرار دیا یہ حکم عقیدہ نکاح اور ملک میلیں پر دو پر مشتمل ہے، جیسے آیت نحرأت کے دیگر احکام کی حالت میں ہے۔

جس سے صحابہؓ اور تابعینؒ کا یہی نثران ہے۔ اور یہی درست بھی ہے۔  
البتہ ایک گروہ جو حریم ملک یمن کے اسے میں توقف کرتا ہے۔ کہ چونکہ یہ علوم اللہ جلّ  
جلّہ کے قرآن ماس سے صحابہؓ ہیں، و التّائین لفسر وجہہ حافظون الاسل وقرآنہم  
(وما ننسئ) ایمانہم فانہم حذرہم ملوئون۔

یعنی اور جو اپنی خواہش نفسانی کی حفاظت کرتے ہیں۔ مگر اپنی عورتوں پر یا اپنی  
باندیوں پر سوان پر کچھ لازم نہیں۔

حضرت عثمان بن عفانؓ کا مسلک اسی وجہ سے امیر المومنین حضرت عثمانؓ بن عفان رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کو ایک آیت سے حلال بنا دیا اور دوسری آیت سے منع فرمایا۔

**امام احمد کی ایک روایت** | امام احمد سے ایک روایت مروی ہے کہ فرمایا۔  
 میں یہ نہیں کہتا کہ یہ مرام ہے۔ لیکن ہم اس سے  
 منع ضرور کرتے ہیں، اور ان کے اصحاب میں سے بعض نے ان سے روایت کرتے  
 ہوئے اسے مباح بتا دیا ہے، اور صحیح یہ ہے کہ انہوں نے اسے مباح نہیں بتایا، بلکہ  
 صحابہ کے معاملہ میں ادب کا طرز عمل اختیار کیا۔ جس معاملہ میں حضرت عثمان بن عفانؓ  
 نے توقف فرمایا ہو۔ اس میں لفظ حرام استعمال نہیں کیا۔ بلکہ یوں کہا کہ ہم اس سے  
 منع کرتے ہیں۔

**آیت تحریم کے اسباب ترجیح** | اور جو لوگ اس کی مرستہ پر مصر ہیں انہیں  
 آیت تحریم کے اسباب ترجیح | نے کئی وجوہ سے آیت تحریم کو ترجیح دی ہے  
 ۱۔ ایک یہ کہ عمرات کے تمام احکامات فقہ نکاح اور ملک میں ہر یک عام ہیں، تو پھر  
 کوئی ان سے کیوں خلعت کیا جائے؟

۲۔ دوسرے ایک یہ کہ ذرا بعد آیت اباحت قطعی طور پر کئی غلطی سے مخصوص ہے  
 جس میں بیان کر دیا کہ احکام مختلف نہیں ہو سکتے۔ جیسے ماں اور اس کی بیٹی، بہن اور  
 چھوٹی اور رضائی خالہ۔

۳۔ تیسرے ملک میں کا حلال ہونا محض حبت اور سبب حلت کو واضح کرنے کی غرض  
 سے ہے۔ اور اس میں شرائط حلت سے کچھ قروض نہیں کیا گیا۔ اور نہ موانع کا بیان ہے  
 اور آیت تحریم میں نسب، رضاع اور مہر وغیرہ کے باعث موانع حلت بیان ہو رہے  
 ہیں۔ اسی لیے ان دونوں میں کسی قسم کا تاثر نہیں، اور نہ ہر وہ مقام جہاں شرائط حلت  
 اور موانع ذکر ہوئے وہ تقاضائے حلت سے متعارض ہوتے اور یہ قطعی طور پر باطل  
 ہے۔ جہاں شرط ذرائع کے سلسلہ میں دلیل حلت سے خاموشی اختیار کر لی گئی، وہاں  
 یہ اس بات کی وضاحت بھی ہے۔

۴۔ چوتھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ اور رسولؐ آخرت پر ایمان رکھتا  
 ہو وہ اپنا پانی (وادی تولید) دو بیٹوں کے رحم میں جمع نہ کرے۔ اور یہ تو معلوم ہی ہے۔



کہ ہر طرح عقیدہ نکاح سے ”ماہر تولید“ جمع ہوتا ہے۔ اسی طرح ملکیت میں سے بھی جمع ہوتا ہے۔ اور ایمان اس سے روکتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت اور اس (عورت) کی چھوٹی اور اس کی خالہ کو جمع کرنے سے منع فرمایا۔

یہ تحریم دراصل دو بہنوں کو جمع کرنے کی ممانعت سے ماخوذ ہے اور جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام بتایا ہے۔ وہ بھی اسی طرح حرام ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حرام بتایا۔ لیکن حنفیہ کا بتایا ہوا دلالت الکتاب سے مستند ہے اور صحابہؓ قرآن مجید سے احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استنباط کرنے کے اذ حد شائق تھے۔ اور جو بھی اس کام میں لگ گیا۔ تو اسے محسوس ہو گا۔ کہ تمام سنت (حدیث) قرآن پاک کی تفسیر اس کے مقتضیات کی وضاحت اور مراد اللہ کا بیان ہے۔ اور یہ کام مراتب علم کے اعلیٰ مقامات میں سے ہے۔ جو بھی اس پر نظر فرمایا ہو۔ اسے پتا چلے گا کہ اللہ کی حمد کرے۔ اور جو اس سے محروم رہا۔ وہ صرف اپنے آپ کو ملامت کرے اور اپنے ضعف بہت اور عجز کا اقرار کرے۔

جمع بین الافقیئین نیز عورت اور اس کی چھوٹی اور خالہ کو جمع کرنے کی حرمت سے ہٹ چٹا ہے۔

کہ ایسی دو عورتیں جن کی آپس میں قرابت ہو اور اگر ان میں سے ایک مذکر ہو۔ اور دوسری سونٹ تو ان کا آپس میں نکاح حرام ہو۔ آپس ان کا بھی ایک ہی عقیدہ میں جمع کرنا حرام ہے۔ اور اسی کلیہ سے کوئی بھی عورت خارج نہ ہوگی۔

البتہ اگر ان کی آپس میں قرابت ہوگی۔ تو ان کا آپس میں جمع کرنا حرام نہیں۔

اور آیا یہ مکروہ ہے۔ اس کے متعلق دو قول ہیں۔ اور یہ اہل حق سے جیسے کہ ایک آدمی کی بیوی اور دوسرے کی بیٹی کو جمع کرنا کہ بہت کی بات ہے، اور اللہ تعالیٰ کے بیان کردہ حرمت مذکور سے مستند ہے کہ ہر وہ عورت جس کے ساتھ نکاح حرام ہو۔ ملکیت میں سے ذریعہ اس سے ملتی کرنا ہائز نہیں۔ سوائے اپنی کتاب کی نو بیویں

کے کیونکہ ان کا نکاح اکثر کے نزدیک حرام ہے۔ اور ملک یمن کے ذریعہ ان سے دشمنی کر رہا تھا ہے۔

ہام ابو سفیانہ نے اسے مساوی قرار دیا اور فرمایا ہے کہ ان سے نکاح بھی اسی طرح مباح ہے جیسے ملک یمن کے ذریعہ ان سے دشمنی کرنا مباح ہے، اور مجاہد نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وصف ایمان کے باعث لونڈیوں سے نکاح حلال قرار دیا ہے۔

ومن لم يستطع منكم طَوْفَهُ اَنْ يَنْكحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُسَوَّمَاتِ فَمِنْ مَمْلُوكَاتِ  
مَنْ فِتْيَا تَكُونُ الْمَوْمَنَاتِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَصْنَعُونَ

یعنی اور جو کوئی نہ کر سکے تم میں سے خود اس کا کہ نکاح میں لاوے۔ یہ بیاں مسلمان تو نکاح کرے ان سے جو تیرے ہاتھ کا مال ہیں، یعنی تمہاری آپس کی مسلمان لونڈیاں، اور اللہ کو خوب معلوم ہے تمہارا ایمان۔

میز اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَوْ تَنَكَّحُوا اشْرَکَاتِکُمْ حَتّٰی یُؤْمِنُوْا بِغَیْرِہُمْ اَوْ مُشْرِکِہُمْ حَتّٰی تَخْرُجُوْا مِنْہُمْ حَتّٰی کُمْ  
ایمان لے آئیں۔

اسی طرح اہل کتاب کی آزاد عورتیں مخصوص کر دی گئیں۔ البتہ لونڈیاں حرمت کے حکم پر باقی رہ گئیں۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما و دیگر صحابہؓ نے اس آیت کے تحت کتابیہ عورتوں کو داخل سمجھا ہے اور فرمایا ہے،

میں اس سے بڑا شرک نہیں جانتا۔

کر لیں کہا ہاتھ،

کہ مسیح خدا ہے۔

تو اصل بات ایقاع حرمت میں ہے۔ البتہ مومن لونڈیوں کا نکاح مباح قرار دیا گیا ہے اور جس نے انہیں بھی حاصل تحریم پر قیاس کیا ہے۔ حالانکہ ان کی حرمت اس منہج سے نہیں

نکلتی اور سحاق آیت اور اس کے مدلول سے متفاد ہوتا ہے کہ ہر وہ عورت جو حرام ہو اس کی بچی بھی حرام ہوگی۔ سوائے اس کی بچی بھی۔ خالہ، بیٹے کی زوجہ اور باپ کی زوجہ اور زویہ کی ماں کے۔

چنانچہ سورۃ احزاب میں چار مذکورہ کے سوا تمام اقارب حرام ہیں، اور بچی اور بچو بچی کی بیٹیاں اور ماموں اور ناناؤں کی بیٹیاں نہیں۔

---

# گرفتار شدہ منکوحہ عورتیں

## آیا ان سے تمتع کی شرط اسلام ہے یا نہیں؟

دبّ بھین کواں سے مستثنیٰ قرار دیا۔

کئی لوگوں کو اس استثنیٰ سے اشکال ہو گیا۔ کیونکہ شادی شدہ لونڈی سے آقا کو فریاد  
حرام ہے۔ اب استثنیٰ کا موقع کہاں رہا؟

دوسرے گروہ نے جواب دیا ہے کہ یہ منقطع۔ یعنی "لیکن وہ من کے قہر تک (آقا)  
ہو" تو گویا لفظی اور معنوی طور پر اسے رد کر دیا۔

منکوحہ عورت باندھی بننے کے بعد پہلے شوہر سے مطلقہ ہو جائیگی اور پھر بھارت  
کا خیال ہے۔

کر استثنیٰ اس کے باب (آقا) میں ہے۔ اور جب مرد اپنی منکوحہ لونڈی کا نائب ہو جانے  
لگا۔ تو اس کی حکیت ہی اس کے لیے حلال بن جائے گی۔ اور اسے نکاح کرنے کا حق حاصل ہو گا۔

اور یہ مسئلہ بیچ کنیز کا ہے کہ آزاد فروخت سے اس کی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟  
اس بارے میں صحابہ کے دو مذہب متعین ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ اسے حلال قرار دیتے  
ہیں اور اس آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ لیکن دوسرے صحابہؓ اس سے انکار کرتے  
ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ جس طرح ملک سابع کا باندھاؤ کے ساتھ اتفاقاً جمع ہو جاتا ہے۔ اور

اس میں باہمی منافات نہیں ماسی طرح مالک لائق نکاح سابق کا منافی نہیں۔ وہ فرما لے لی کہ حضرت بریۃؓ کو جب ازواجت کیا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اختیار دیا، ورنہ اگر نکاح فسخ ہو جاتا۔ تو آپ اختیار کس طرح دیتے؟

گرفتار شدہ عورت کی مالک اگر عورت ہو تو کیا حکم ہو گا؟ | ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ اگر گرفتار عورت ہو، تو نکاح

فسخ نہ ہو گا۔ کیونکہ وہ لونڈی سے متبع (وثن) کی مالک نہیں ہوتی۔ اور اگر مالک ہو گا تو وہ فسخ ہو جائے گا کیونکہ وہ متبع و جماع کر لینے کا مالک ہوتا ہے اور مکہ نہیں مالک نکاح سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور ملکیت کی یہ قسم (ملکیت نہیں) نکاح کی ملکیت کو باطل کر دیتی ہے لیکن اس کو عکس نہیں ہو سکتا۔

وہ کہتے ہیں کہ اس توضیح و تشریح کے بعد حدیث بریۃؓ میں کوئی اشکال باقی نہیں رہتا لیکن سلف نے اس کا جواب دیا ہے کہ خریدنے والی عورت اگر عجمی یا ندی سے فائدہ دہی وغیرہ کا حاصل کرنے کی مالک نہیں ہوتی، لیکن وہ اس کے معاوضہ اور قیمت کی مالک ہوتی ہے۔ نیز اس کا نکاح کرنے کی مالک ہوتی ہے، علاوہ انہی اس کا ہر لینے کی مقدار ہے، اور یہ ملکیت ایسی ہی ہے جیسی مروجی ہوتی ہے۔ اگرچہ وہ متبع است سے بہرہ ور نہیں ہو سکتی یعنی اس سے متبع نہیں کر سکتی۔

گرفتار شدہ عورت کا شوہر اگر زندہ ہو تو کیا حکم ہے؟ | ایک دوسرا گروہ ہے جو کہتا ہے، دوسری آیت قرآنی

عورتوں کے لیے خاص ہے۔ کیونکہ ایک عورت جب قید ہو جاتی ہے تو اس کے باندن بننے اور اس سے استغیر کے بعد ولی کرنا جائز ہے، اگرچہ وہ منکوحہ ہو۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔

اور صاحب نمۃ کا بھی ایک قول ہے، اور یہی صحیح ہے۔ جیسے کہ صبیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوطاس کی جانب ایک لشکر روانہ فرمایا۔ دشمن سے مقابلہ ہوا اور جنگ ہوئی، اور فتح یاب ہونے کے ساتھ



قیاس ہو، لہذا ان عورتوں کی تنہا گرفتاری کے وقت ان کے شوہروں کا زندہ ہونا زیادہ قرین قیاس ہے، اور سبب شوہروں کا مر جانا قطعاً مستبعد ہے۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ گرفتار شدہ مرد خود غلام ہو گیا، اور اس کی املاک سابقہ گرفتار کرنے والے کی ملکیت ہو گئی۔ پھر اس کی بیوی کی عصمت خاص طور پر کیونکر مملوکہ نہیں مانی جائے گی؟ حالانکہ امر واقعہ یہ ہے کہ وہ عورت اور اس کی املاک سابقہ ہو گئی۔

**بُت پرست اور شرک باندیوں کا حکم** | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ سے ثابت ہوتا ہے کہ بت پرست اور شرک باندیوں سے

وطی کی جا سکتی ہے کیونکہ اولاً اس کی گرفتار شدہ عورتیں کتابیہ نہیں تھیں، اور آپ نے ان سے وطی کی خبر اسلام نہیں قرار دی تھی، اور مانع تمتع استبراء کے سوا کسی چیز کو قرار نہیں دیا، اور بوقت حاجت مانع ہے۔ حالانکہ یہ لوگ حدیث (عبیدہ) الاسلام تھے، اور ان عورتوں میں سے کسی کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا گیا۔ نہ انہیں اسلام کے بارے میں کوئی نصیحت حاصل تھی۔ نہ اسلام سے رغبت اور محبت۔ جس کے باعث انہوں نے یہ مرتعت اسلام قبول کر لیا ہو۔

**اُن حضرت اور صحابہ کا تعامل** | چنانچہ عبدالرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد صحابہ کا مثل یہی تھا کہ مملوکہ عورتوں کے ساتھ وطی کرنا

چاہیے، وہ کسی بھی دین کی ہوں۔ اور یہی طاؤس وغیرہ کا مذہب ہے۔ اور صاحب کتاب نے اس کو قوی قرار دیا ہے اور اس کے دلائل کو ترجیح دی ہے۔

**باندی سے تمتع کے لیے اسلام کی شرط نہیں** | اور وہ حدیث ان کے اسلام کے عدم اشتراط پر دلالت کرتی ہے جو بیان

ترمذی میں حضرت عباس بن ساریہ سے مروی ہے، کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باندیوں سے اس وقت تک وطی کرنا حرام بتایا، جب تک کہ وہ وضع حمل نہ کر لیں۔ گویا آپ نے ایک ہی سبب حرمت وطی کا بتایا اور وہ وضع حمل (بک کا زمانہ) ہے اور اگر یہ چیز اسلام پر موقوف ہوئی، تو اس کا بیان کرنا استبراء (وضع حمل) کے بیان کرنے سے زیادہ اہم تھا۔

**شرط صرف وضع حمل یا استعبار اس ہے** | اور سنن اور مسند میں مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: کسی ایسے آدمی کے لیے جائز نہیں جو اللہ اور رسول کو شریعت پر ایمان رکھتا ہو۔ وہ کسی لونڈی سے مباشرت کرے۔ جب تک کہ وہ وضع حمل نہ کرے۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ جب تک وہ اسلام نہ لے آئے۔

اور سنن میں آپ سے مروی ہے کہ آپ نے کوہاس کی گرفتار شدگان کے متعلق فرمایا کہ کسی حاضر سے وضع حمل تک وطن نہ کی جائے۔ اور غیر حاضر سے وضع حمل کی جائے جب تک کہ ایک جیس نہ آجائے، اور یہ نہیں فرمایا کہ جب تک وہ مسلمان نہ ہو جائے گویا کہیں بھی آپ سے باندیوں کے لیے شرط اسلام مروی نہیں۔ ۱۰

۱۰ ان ساری کتب صحیحوں اور دقیقہ آفرینوں کے باوجود بر بات ثابث نہیں کی جاسکتی کہ گرفتار شدہ عورت باندی بننے کے بعد خاص طور پر اگر وہ مشرک ہو، اس طرح حلال ہو جاتی ہے کہ صرف وضع حمل اور استعبار کافی ہو، اگرکہ یہ عورت کے ہاں سے وضع حمل تو یہ بات درست ہو سکتی ہے، لیکن مشرک کے بارے میں قطعاً نہیں مال جاسکتی۔

اسلام نے مشرک عورت سے نکاح حرام قرار دیا ہے۔

پھر مشرک باندی سے جماع کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ جب کہ اس سے جماع ایک طرح کا نکاح ہی ہے، بلا گولہ اور قاضی کے، اور اس کے بطن سے پیدا ہونے والے اولاد باپ کی ذمت اور طریقہ نسبہ ہے، اس صورت سے نکاح حرام ہو، اس کے بطن سے جو اولاد پیدا ہو، وہ شرعی اصطلاح میں صرف ولد اور ناجی یا سکتی ہے۔

فیہذا متاخر ہے۔ مشرک باندی سے جماع کے لیے اسلام شرط ہے، اور یہ اتنی واضح شرط ہے کہ اس کے لیے ضرورت ہی نہیں سمجھی گئی کہ اگر اس سے اسے بیان کیا جائے۔ اس کے بچنے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ خود عورت سے نکاح حرام ہے۔ جب نکاح حرام ہے تو وہ بھی حرام ہے اور اس کے بطن کی اولاد بھی حلال نہیں ہے۔



# زوجین میں سے کسی ایک کے سبقت اسلام کے بعد

تفریق، بقا و نکاح اور تجدید عقد کے احکام

**قبول اسلام سے پہلے محرمات نکاح کا مسئلہ** حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت زینبؓ کو نکاح ہوتے ہی ابو العاص بن ربیع کے ہاں رخصت کر دیا۔ اور مزید کچھ نہ کیا۔ اسے احمد بن حنبلہ اور داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ایک روایت کے لفظ یہ ہیں کہ چھ سال کے بعد (بھیجا) اور نکاح نہیں کیا۔

ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں کچھ نقص نہیں۔ ایک روایت کے لفظ یہ ہیں کہ حضرت زینبؓ کا اسلام ان کے اسلام سے چھ برس پہلے واقع ہوا۔ بغیر شہادت اور صدق دہر کے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت نے اسلام قبول کیا۔ پھر اس نے نکاح کر لیا۔ اس کا

(پہلا) خاندن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس نے عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول! میں تو اسلام قبول کر چکی ہوں۔ اور آپ کو میرے اسلام کا علم بھی

ہے۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو دوسرے خاوند سے واپس لے

لیا۔ اور پہلے خاوند کے ہاں بھیج دیا۔ اس کے ماویٰ ابوداؤد ہیں۔

نہ مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک آدمی اسلام

قبول کرتا ہوا حاضر خدمت ہوا۔ اس کے بعد اس کی بیوی بھی اسی طرح اسلام قبول کر کے حاضر

جو گئی اس نے عنقریب کیا۔

اسے اللہ کے رسولؐ کی ریزی بیونہ، ابھی ترے ساتھ اسلام سے آئی ہے۔

آپؐ نے اسے خانہ کے پاس بھیج دیا۔

ترہذیب فرماتے ہیں: یہ حدیث صحیح ہے۔

نیز ترمذی کا قول ہے کہ حارث بن ہشامؓ کی بیٹی ام کلثومؓ فتح مکہ کے روز اسلام لائیں۔ ان کے شوہر عکرمہ بن ابی جہلؓ سے اسلام سے فرار ہو کر یمن چلے گئے۔ چنانچہ ام کلثومؓ نے یمن کا سفر لے لیا۔ اور وہاں پہنچ کر نبیؐ بھی اسلام کی دعوت دی، وہ مسلمان ہو گئیں۔ اور فتح کے سال نبیؐ کو صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ جب وہ خدمت باریکد میں حاضر ہوئے تو آپؐ جو ش مسرت و انبساط سے بے قابو ہو کر اٹھے۔ آپؐ کے جسد مبارک پر چادر بھی نہ تھی آپؐ نے عکرمہ سے بیعت لی۔ اور دونوں زمینیاں بیوی کو ساتھ لگا کر پر پاتی لکھیں۔

راوی فرماتے ہیں کہ میں علم نہیں کہ کسی عورت نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف ہجرت کی ہو۔ اور اس کا خانہ و مردہ راخر بہ میں برحالت کفر مقیم رہا ہو۔ اور بچت لے کر وہاں سے کہیں کوئی نہ کر دی ہو۔ ہاں عدت ختم ہونے سے قبل ہی اس کا خانہ بھی اگر ہجرت کر کے حاضر ہو جائے تو ایک بات ہے، یہ کہ امامؒ نے منوطاً ذکر کیا ہے۔

**احکام متفقہ حدیث** | یہ حکم اس بات کا متفق ہے کہ جب دونوں ساتھ ساتھ اسلام کیا جائے گا کہ اسلام سے قبل وراثت نکاح کی کیفیت کیا تھی؟ صحیح ہوا تھا یا غلط؟ جب تک کہ کوئی باطل کرنے والی کوئی بات موجود نہ ہو۔ مثلاً دونوں مسلمان ہوئے اور عدت کفر میں سے نکاح یوں ہوا تھا کہ عدت غیر کی عدت میں تھی، یا مسکنہ طود پر اس کے لیے حرام تھی۔ یا مسودہ تھی اور نسبی یا رضاعی طود پر اس کے لیے حرام تھی۔ یا ایسی عورت تھی کہ وہ کسی دو عورتوں کا آپنا

میں جمع کرنا جائز نہیں۔ مثلاً دو بہنیں یا پانچ بیویاں یا بچے سے زائد بیویاں۔ ان میں سے کون میں احکام مختلف ہوں گے۔ چنانچہ جب دونوں اسلام لے آئیں اور عدت و مزہ کے درمیان نسبی۔ رضاعی یا صہری حرمت ہو۔ یا زوجہ کی بہن ہو یا اس کی بیوی یا خالہ ہو یا

اے ہی ہو کر جن دونوں کے درمیان جمیع کرنا حرام ہو۔ خود دونوں کے درمیان تفریق کرادی جاسکتی گی۔

لیکن اگر محض دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی حرمت ہو۔ تو اسے اختیار دیا جائے گا۔ ان دونوں میں سے جسے چاہے اپنے لیے اختیار کرے۔

یاد رہے عورت پر سبب زنا اس کی بیٹی ہو تو بھی دونوں کے درمیان جمہور کے نزدیک تفریق کر دی جاسکتی گی۔

اور اگر اسے یقین ہے کہ یہ زنا ہی کی ہے، تو بلا تعلق ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اور یقین میں سے یکہ نہ اسلام قبول کر لیا، لیکن وہ کسی ایسے مسلمان کی خدمت میں تھی اور اس کے عقد سے عقد مٹھی، تو بھی دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔

اور اگر کافر کی سہرت میں تھی۔ اب اگر وہ افساد یا اس کے ابتداء کا اختیار ہو تو تفریق نہیں کرائی جائے گی۔ کیونکہ کافر کی عدت دوام اختیار نہیں کر سکتی اور ان اصحاب سے نزدیک بالغ نکاح ہو سکتی ہے جن کے خیال میں نکاح کفار باطل ہے اور اسے وہ زنا کا حکم دیتے ہیں۔

اور اگر ایک مسلمان ہو گیا۔ اور یہ عورت قبل از عقد زنا سے تعلق تھی، تو پھر مفسد کے خطا یا اجماع کی صورت میں دونوں ہیں۔

اگر دونوں اسلام لے آئے اور انھوں نے (عادت کفر میں بغیر کسی دلیل کو) اہوں کے۔ یا عدت کے اندر نکاح کیا تھا۔ اور اب عدت گزر چکی ہے۔ یا بہن پر نکاح کیا تھا۔ اور اب وہ بہن مر چکی ہے۔ یا پانچویں عورت تھی اور اب ایک مر چکی ہے تو پھر یہ قائم رکھا جائے گا۔ اسی طرح کسی عرب نے کسی عربہ عورت پر زہد متنی قبضہ کر لیا۔ پھر اس کے بعد دونوں نے نکاح کر لیا۔ پھر دونوں مسلمان ہو گئے، تو ان کا نکاح باقی رہے گا۔

اسی طرح اگر زوجین میں سے ایک پہلے مسلمان ہو جائے۔ تو نکاح فسخ نہ ہو گا۔ اگر پھر ہجرت نے دونوں کے درمیان تفریق کی ہو، یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ ثابت نہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے زوجین کے نکاح کی تجدید کی ہو۔ جن میں سے ایک پہلے مسلمان ہو گیا ہو، بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے یہی واضح ہوتا ہے کہ نکاح وقوف ہے۔

اگر عدت پوری ہونے سے قبل ہی مرد اسلام لے آیا۔ تو وہ اس کی زوجہ ہے۔ اور اگر عدت ختم ہو گئی تو اسے اختیار ہے جہاں چاہے نکاح کرے۔

تجربہ نکاح قبول اسلام کے بعد ضروری نہیں | اور اگر عورت پسند کرے تو (مذاہد کے) اسلام لانے کا انتظام

کرے۔ پھر اگر وہ کسی وقت اسلام لے آئے، تو وہ بغیر تجدید نکاح کے اس کی بیوی ہوگی۔ اور ہم نہیں جانتے کہ آپ نے کسی کے نکاح کی تجدید کی ہو۔ بلکہ وہی کام جوٹے یا دونوں میں افتراق ہو گیا اور دوسرے سے نکاح ہوا۔ اور یا پھر نکاح سابق قائم رہا چاہے مرد کا اسلام متاخر ہو یا عورت کا اسلام متاخر ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ | اور حضرت حماد بن سلمہ کی سند سے ثابت ہے۔ انھوں نے ابو بکر اور قتادہ سے روایت کیسا

انھوں نے ابن سیرین سے، انھوں نے حضرت عبداللہ بن یزید حطمی سے، کہ ایک نصرانی کی بیوی مسلمان ہو گئی۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسے اختیار دیا، کہ چاہو، تو اس نصرانی سے جہاں ہو جاؤ۔ اور چاہو تو اسی پر قائم رہو۔ اور یہ تو واضح طور پر معلوم ہوا ہے کہ انھوں نے اسے اس بات کا اختیار دیا کہ چاہو تو نصرانی کے اسلام قبول کر لینے کا انتظار کرو۔ تو تم پہلے کی طرح اس کی زوجہ ہو گئی۔ اور یا جہاں ہو جاؤ۔

حضرت عمرؓ کا ایک اور فیصلہ | اسی طرح صحیح طور پر حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک نصرانی کی عورت مسلمان ہو گئی، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ

نے فرمایا۔ اگر وہ مرد بھی مسلمان ہو گیا تو یہ اس کی بیوی ہے۔ اور اگر اسلام نہ لایا تو دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے۔ آخر وہ مسلمان نہ ہوا، تو دونوں کے درمیان تفریق کر دی گئی۔

اسی طرح عبادۃ بن نعمان ثقفی کے متعلق فرمایا، جب ان کی بیوی مسلمان ہو گئی، کہ یا تو مسلمان ہو جاؤ۔ یا اس عورت کو جہاں کر دیا جائے گا۔ انھوں نے انکار کر دیا۔ چنانچہ وہ جہاں کر دی گئی

لے بہر حال یہ ثابت ہے کہ میاں بیوی ساتھ ساتھ یا تقدیم و تاخیر کے ساتھ لیکن نہ عدت میں مسلمان ہوں، نہ نہ سب سے بعد، کیا زمانہ کفر کا نکاح قائم رہتا ہے۔ تجدید نکاح کی ضرورت نہیں۔

# عزل کا مسئلہ

## تقلیل اولاد کا ایک وسیلہ عہد رسالت میں

سوال و جواب | صحیحین میں حضرت ابی سعیدؓ سے ثابت ہے ”خوٹوں نے بتایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا بے شک تم ایسا کرتے ہو۔ یہ کلمہ تین مرتبہ دہرایا پھر فرمایا ”یا درکھو، قیامت تک جو جان آنے والی ہے وہ اگھر رہے گی۔“

آپؐ نے عزل سے منع نہیں کیا | اہل صحیح مسلم میں ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عزل کیا کرتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی، تو آپؐ نے منافعت نہیں فرمائی۔

یہ صحیح مسلم میں مروی ہے کہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔

میرے پاس کونڈی ہے۔ اود میں اس سے عزل کرتا ہوں۔

لے عزل، یعنی بیوی سے جماع کرنا، لیکن انزال نہ کرنا، تاکہ اولاد نہ ہو۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔ ماری بتاتے ہیں کہ پھر وہ آدمی حاضر ہوا، اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول جس کوئی کام میں نے آپ کی خدمت میں تذکرہ کیا تھا، وہ حاضر ہو گئی۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اللہ کا بندہ ہوں اس کا رسول ہوں۔ نیز جمیع مسلم میں حضرت اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے کہ آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا:

اے اللہ کے رسول میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا: تم یہ کیوں کہتے ہو؟ اس آدمی نے عرض کیا: میں اس کے بچے پر شفقت کے باعث ایسا کرتا ہوں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر یہ مضر ہوتا تو اہل فارس اور اہل روم کو بھی مضر دیتا۔

آزاد عورت کی اجازت کے بغیر عزل نہیں۔ سند: محمد بن اسحاق بن جابر بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم (آزاد عورت) کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرتے سے منع فرمایا۔ اور ابو داؤد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ کو سنا کہ انھوں نے ابن ابیہ کی حدیث بیان فرمائی۔ انھوں نے جعفر بن ربیع سے انھوں نے زہری سے انھوں نے محمد بن ابی ہریرہ سے انھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

محرم سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے۔

عزل کی تاکید احادیث سے۔ یہ احادیث عزل کے حوا میں مباحث سے منقول ہیں۔ نیز دوسرے صحابہ سے اس کے متعلق رخصت (اجازت)

مروی ہے: جابر بن عبد اللہ

علی - سعد بن ابی وقاص - ابی ایوب - زید بن ثابت - جابر - ابن عباس - عیینہ

خدا بہ بین است، ابی سعید رضدی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما صحابین، اور یہی صحیح ہے۔

**بعض لوگ عزل کو حرام قرار دیتے ہیں** | اور ایک جماعت نے اسے حرام قرار دیا ہے جس میں سے ابو محمد بن حزم وغیرہ شامل ہیں۔

اور ایک جماعت نے تعلیق کی ہے کہ اگر حرہ کی اجازت سے ہو تو مباح ہے۔ اگر اجازت کے بغیر ہو تو حرام ہے۔ اور اگر بیوی ٹوٹری ہو تو آٹا کی اجازت سے مباح ہے۔ اور آٹا کی اجازت کے بغیر مباح نہیں۔ اور یہی امام احمد سے منصوص ہے اصحاب احمد میں سے بعض فرماتے ہیں کہ یہ کسی صورت میں مباح نہیں اور بعض کا خیال ہے کہ ہر حالت میں مباح ہے۔

**بیوی کے اذان سے عزل مباح ہے** | اور بعض کا خیال ہے کہ بیوی کے اذان سے مباح ہے چاہے وہ حرہ ہو یا ٹوٹری۔

نہ اسے مباح مطلق قرار دیا۔ اس نے ذکرہ احادیث سے استدلال کیا ہے اور یہ کہ بیوی کا حق صرف حظ حاصل کرنے کا ہے۔ انزال کا نہیں۔

**حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت** | اور جس نے اسے حرام کہا ہے۔ اس نے صحیح مسلم کی اس روایت سے استدلال کیا ہے۔ جو حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ جو حضرت جذامہ کی بہن حضرت عکاشہ رضی اللہ عنہ سے بیان کی۔ فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں تشریف فرما تھے، احد میں حاضر ہوئی، غلیا لے عزل کے متعلق دریافت کیا، جنابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ غلیٰ طور پر زندہ دگر گور کرنا ہے۔ اور اللہ کا اس فرمان کا یہی مطلب ہے واذ المؤمنون مطلق۔

لے یہ غلیٰ ماٹے ہے، کتاب و سنت سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

اولاد کا پیدا کرنا یا نہ کرنے کا جذبہ یہی میں بھی ہوتا ہے۔ اور وہ انسانی نقطہ نظر سے قطعاً قابلِ غور ہے۔ لہذا یہی مسلک درست ہے کہ عزل بیوی کی امانت ہے کیا جا سکتا ہے۔

لے یہ قیاس مع الظاہ ہے۔

ان کا کہنا ہے کہ اس سے اباحت کا مکمل مسوخ ہو گیا، کیونکہ وہ اصل سے ناقل ہے۔ اور اعادہ اباحت کی روایات کے موافق ہیں۔ اور احکام شرع پر امتیاز اصلیت سے نقل ہونے والے ہونے ہیں۔

**حضرت جابرؓ کی روایت صریح تائید عزل میں:** حضرت جابرؓ کا قول ہے۔ قرآن نازل ہو رہا تھا۔ اور ہم عزل کرتے تھے۔ اس نے اگر یہ منوٹ بات ہوئی تو قرآن اس سے منع کر دیتا، تو اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ جس نبی پر قرآن نازل ہوا اس نے اپنے قول سے اس کی مخالفت فرمادی کہ یہ زندہ درگور کرنا ہے۔

**حسن بصریؒ کا مسلک:** اور حضرت حسن بصریؒ نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے مخالفت ہی کا مفہوم لیا ہے۔ جب کہ انھوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: ”اگر تم یہ نہ کرو۔ تو بھی ہم سارے نقصان نہیں۔ یہ تو خدا کی بات ہے۔“ ابن عون فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت حسنؒ کے سامنے یہ بات عرض کی، تو وہ واللہ یہ ہے (اور اس کی تصدیق میں بتاتے ہیں کہ اس میں نکاح کے باعث جو نسل مطلوب تھی۔ اس کا انقطاع پایا جاتا ہے۔ نیز سورہ محاسن و طہیبت کی پابست کے وقت لذت کا انقطاع جوت ہے۔ اور اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ عزل نہ کرتے اور فرماتے، کہ اگر مجھے علم ہو جائے کہ میرا کوئی بیٹا عزل کرتا ہے تو میں اسے سزا دوں۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ عزل کو مکروہ سمجھتے تھے، جیسا کہ شعبہ نے حاتم سے روایت کیا ہے۔

**ابن مسعودؓ کی روایت:** اور حضرت ابن مسعودؓ سے صحیح روایت میں ہے کہ انھوں نے عزل کو ایک طرح کا زندہ درگور کرنا قرار دیا ہے۔

اور حضرت ابی امامہؓ سے ثابت ہے کہ ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا۔ تو فرمایا میں نے کسی مسلمان کو اس کا مرتکب نہیں پایا۔

حضرت نافعؓ نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا، کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے



کسی بیٹے کو عزل کرنے پر مبرا۔

حضرت یحییٰ بن سعید انصاری نے حضرت سعید بن مسیب سے روایت کیا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما عزل سے منع فرمایا کرتے تھے۔ اور یہ احکامات ان احادیث کے متعارض ہیں۔ جن میں یہ بات صراحت سے مباح ہے۔

جواز عزل میں حضرت جابرؓ کے مرویات | اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت جابرؓ کی احادیث جوازِ عزل میں بطلت

سے آتی ہیں اور صحیح ہیں۔ امام شافعیؒ نے فرمایا اور کئی اصحاب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ کہ انصوں نے اس کی اجازت دی ہے اور اس میں کچھ مضائقہ نہیں خیال کیا۔

بہت ہی فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت سعد بن ابی وقاص۔ ابی ایوبؓ انصاریؓ زید بن ثابت اور ابن عباسؓ وغیرہ سے بھی روایت ملی ہے۔ نیز امام مالکؒ اور شافعیؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اہل کوفہ اور جمہور محدث بھی اسی کے قائل ہیں۔

حضرت جدامہ کی حدیث | اور حضرت جدامہ کی حدیث کہ یہ حکم تنزیہ کے لیے ہے۔ ایک جماعت نے اسے ضعیف کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے متعلق یہود کی تہذیب کو یہاں پھر اس کے اس کی خبر بھی دے دین۔ یہ واضح طور پر محال ہے۔

اور دوسرے گروہ نے اس کا رد کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث تکذیب میں انطباع ہے اور حدیث جدامہ صحیح ہے۔

دوسرے گروہ نے ان دونوں احادیث کو جمع کیا ہے | اور کہا ہے یہود کہا کرتے تھے کہ عزل کرنے سے جنت

نہیں جرتا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تکذیب فرمائی۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی اس پر شاہد ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کا ارادہ کر لیا۔ تو تم اس کو روک نہیں سکتے۔ اور آپؐ کا فرمان یہ وارضی (یعنی زندہ و مردہ گور کرنا) اگرچہ

قطعی طور پر یہ عمل میں مانع نہیں لیکن اس کی تعلیل اس سے ممکن ہے۔ جیسے بیوی سے جماع نہ کرنا۔

ایک گروہ کا خیال ہے کہ دونوں احادیث صحیح ہیں۔ البتہ حدیث تحریم ناسیخ ہے اور یہ ابو محمد بن حزم کا طریق ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ چونکہ یہ اصل سے ماقبل ہے۔ اور حرمت سے قبل احکامات صرف اباحت کے ہوا کرتے تھے۔ ان کا یہ دعویٰ واضح تاریخی کئے اہلین کا محتاج ہے کہ ایک حدیث دوسری کے بعد اور نہ بفرمانی گئی۔

باندی سے بغیر اجازت عزل کیا جاسکتا ہے | اور ایک روایت میں صانع، ابن منصور حنفی، ابن المہرث، الحنفی

بن زیاد اور مروزی فرماتے ہیں کہ جہ سے اس کے اذن کے ساتھ اور لونڈی سے بغیر اجازت عزل جائز ہے۔ اور ابن ہانی کا قول ہے جو عزل کرے گا اس پر پتہ لگے ہو گا کیونکہ گاہے گاہے عزل کے باوجود بھی بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے یہ ابھر پتہ عزل ہی سے ہوا۔

عزل کے بارے میں، یہ واقعی اور مخالف حدیثیں آدمی کو اضطراب فکر میں مبتلا کر دیتی ہیں لیکن صحیح مسلک اذیوے حدیث، اور اذیوے فقہ اسلامی بھی ہے کہ عزل جائز ہے، البتہ بچہ بیوی بھی اس پر رضامند ہو۔ اگر وہ رضامند ہو تو عزل نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ شادی کا اصل مقصد، اور مرد و عورت کی تخلیق کا از صرف تو اند و تناسل ہے، تاہم اللہ کے بندوں میں اضافہ ہو، لیکن اگر حالات و مصالح کے ماتحت کوئی شخص یہ نہیں چاہتا کہ اس کے بچہ پیدا ہوں تو بیوی کی رضامندی ضروری ہے۔ کیونکہ یہ معاملہ رضامندی طرفین ہی سے ہو سکتا ہے۔ بیوی اگر چاہتی ہے کہ اس کے بچہ ہوں تو شوہر اس کی اس فہم کو ٹھکرا نہیں سکتا۔

## مرضعہ جماع کا مسئلہ

صحیح مسلم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا، میں نے اور وہ کیا کہ غیلہ سے روک دوں۔ آخر میرے سامنے روم و فارس کا تذکرہ کیا گیا کہ انھیں اس سے بچ کر ضرر نہیں ہوتا۔ نہ ان کی اولاد کو کچھ نقصان پہنچتا ہے۔

اور سنی اہل دائرہ میں حضرت اسماء بنت یزید کی حدیث سے آپ سے منقول ہے۔ اپنی اولاد کو مخفی طور پر تمکین نہ کرو۔ میں قسم ہے اسی ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر یہ ایک بڑے سوار کو پکڑ لے تو اسے بھی گرا دے۔

راوی کہتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا کہ اس سے آپ کا کیا مطلب تھا؟ انھوں نے فرمایا، آپ کا مطلب غیلہ سے تھا کہ آپ اسی حالت رضاعت میں بیوی کے پاس آئے۔ اور حالت رضاعت میں وطی نہ کرنے سے اجتناء عام ہو جاتا ہے۔ اور انسان کے لیے بہت ہی دشوار ہے کہ مدت رضاعت کے اندر عورت سے رکا رہے اور اگر اس وقت وطی کرنا حرام ہوتا تو بہر حال یہ دین کا ایک مسئلہ تھا، اور ضرورت تھا کہ اس کی وضاحت کی جاتی۔ اور اہانت اور اصحاب خیر انھوں نے اسے کبھی بھی خارج از بحث نہ خیال کرتے۔ نہ کسی نے اس کی حرمت بیان کی ہے۔ پس معلوم ہوا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی حدیث بچہ کے لینے محض بریلے ارشاد و استیلاء سے عربوں کی عادت تھی کہ وہ اپنی اولاد کو ماؤں کے علاوہ، دوسری عورتوں سے دوزخہ پلایا کرتے تھے۔ اور اس سے منع کرنا محض ایسے اسباب کو بند کرنے کے مترادف ہے کہ جن سے بچے کو ضرر ہوئے کا اندیشہ ہو۔ اور سید ذراخ کا قاعدہ جب کسی معصیت راجع سے ٹکراتا ہو تو اس وقت اس کو مقدم سمجھتے ہیں۔

---

# کئی بیویوں میں باری کی تقسیم

میمین میں حضرت انسؓ سے ثابت ہے کہ انھوں نے فرمایا یہ سفت ہے کہ جب ایک آدمی شیبہ کے بعد کنواری لڑکی سے شادی کرے۔ تو اس کے پاس سات روز رہے۔ اور پھر (ایام کو) تقسیم کر دے۔ اور جب شیبہ سے شادی کرے، تو اس کے پاس تین روز رہے پھر اس کے بعد تقسیم کر دے۔

ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ اگر تم بچو۔ تو کہو کہ حضرت انسؓ نے اسے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ اور یہ ہے وہ بات جو ابو قتادہؓ نے فرمائی اور جس کی مرواحت حضرت انسؓ نے کر دی۔ جیسا کہ مسند بزازؒ میں حضرت ابوبکر سخیانیؓ اور انھوں نے ابو قتادہؓ سے انھوں نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری کے لیے سات دن اور شیبہ کے لیے تین دن مقرر فرمائے۔

اور سنن میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری کے لیے سات دن اور شیبہ کے لیے تین دن مقرر فرمائے۔

اور سنن میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم فرماتے اور عدلی کرتے اور کہتے: اے اللہ! میری تقسیم ہے جس کا میں مالک ہوں، اس کے لیے جس کا تو مالک ہے اور میں اس کا مالک نہیں۔ یعنی "وہی" اس

کے اتفاق مجھے علامت نہ کرنا۔

**سفر کی صورت میں قرعہ اندازی** اور صحیحین میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی سے انبواج مطہرات کے درمیان قرعہ ڈالتے۔ چنانچہ میں کا نام نکلتا۔ اسی کو ہمراہ لے جاتے اور صحیحین میں ہے کہ حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تھی۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ دونوں کا دل سے (حضرت عائشہؓ) کے لیے تقسیم فرماتے۔

اور سفین ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس قیام کے معاملہ میں ہمیں ایک دروس پر نصیحت نہ دیجئے۔ اور شاد ہی کوئی ایسا دن ہوتا۔ کہ آپ ہم سب کے پاس تشریف نہ لاتے۔ حتیٰ کہ باری والی بیوی کے پاس تشریف لے جاتے اور وہاں شب گزارتے۔

اور صحیح مسلم میں ہے کہ (انبواج مطہرات) ہر رات ان میں جمع ہو جائیں۔ جہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شب گزارنی ہوتی۔

**اپنے حق سے دست برداری** صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے اس آیت کے متعلق مروی ہے۔

وَإِنْ أَمَرْتُمْ خَافَتُمْ مِنْ بَعْلِهِمْ خُفُوا أَوْ أَعْرَضُوا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَصْلَحُوا  
یہ آیت ایک خاتون کے متعلق اتری۔ آپؐ اسے طلاق دینے کا ارادہ کر رہے تھے تو وہ کہنے لگی مجھے طلاق نہ دیجئے۔ اور میرے اخراجات کے لیے آپؐ کو اختیار ہے۔ نیز میری باری بھی آپؐ (دوسری انبواج) میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ تو یہی وہ معاملہ ہے جس کا اس آیت میں ذکر ہوا۔ فلا جناح علیہما ان یصلحا یعنی نہ جہاد و اصلاح خیر۔ یعنی آپس ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں۔ کہ آپس میں صلح کر لیں بہتر ہے۔

اس آیت کی پر شان نزول ایک مختلف فیہ مسئلہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

**حضرت علیؑ کا مسئلہ** آپؑ کے خلیفہ راشد اور ابن عم عائشہؓ بن ابی طالبؓ نے سہرت فیصلہ فرمایا کہ جب اونڈنی کے بعد آزاد عورت سے نکاح

کیا جائے تو اونڈنی کے لیے ایک شہب اور آزاد کے لیے دو راتوں کی تعمیر ہوگی۔ اور آپؑ کے غاناہ کی قضا اگرچہ (مترقبہ کے لحاظ) سے آپؑ کے فیصلوں کے مساوی نہیں، لیکن یہ چار امت پر ان کا اتباع واجب ضرور ہے۔

**امام احمد کا استدلال** امام احمدؒ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس فیصلہ سے استدلال بھی کیا ہے۔

نیز محبت کے لحاظ سے عورتوں میں مساوات قائم رکھنا واجب نہیں۔ کیونکہ یہ اختلافی چیز نہیں۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو باقی سے تمام ازواج و مطہرات سے زیادہ محبوب تھیں۔ اسی سے یہ لیا گیا کہ غلویت میں بھی عورتوں کے درمیان مساوات ضروری نہیں۔ کیونکہ یہ چیز بھی محبت اور میلان طبعی پر موقوف ہے۔ اور یہ چیز مقلوب انظواء ذات کے ہاتھ میں ہے۔

نیز جب سفر کا ارادہ کرے۔ تو بغیر قرعہ کے کسی ایک کو ساتھ لے جانے کی اجازت نہ ہوگی۔ جب کہ دوسری عورتیں ہمراہ نہ ہوں۔ نیز جب واپس آئے تو باقی دو دنوں کے لیے فیصلہ نہ کرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ نہ فرماتے۔

اس مسئلہ میں تین مذاہب ہیں۔

ایک یہ کہ قرعہ کے ساتھ یا بغیر قرعہ کے فیصلہ نہ کرے۔ ابوحنیفہؒ اور مالکؒ کا یہی قول ہے۔

دوسرے یہ کہ باقیوں کے لیے فیصلہ کرے۔ خواہ قرعہ سے یا بغیر قرعہ کے۔ یہ ابی ظاہر کا مذہب ہے۔

اور تیسرے یہ کہ اگر قرعہ ڈالا تو فیصلہ نہ کرے، اور اگر قرعہ ڈالا تو فیصلہ کرے۔ یہ احمدؒ اور شافعیؒ کا قول ہے۔

نیز عورت کو حق حاصل ہے کہ اپنی باری دوسری سو کن کو دے دے۔ اس صورت

میں شہر ہو جو یہ کے علاوہ کسی اور کو یہ دن نہیں دے سکتا۔  
اور اگر وہ یہ باری خاوند کو مہر کر دے۔ تو خاوند کو حق حاصل ہے کہ جسے چاہے  
دے دے۔

نیز مرد کو حق حاصل ہے کہ ایک ہی دن میں باقی دوسری بیویوں سے ملے بٹلے، لیکن  
جس کی باری ہے اس کے علاوہ خلوت نہ کرے۔

تمام بیویاں ایک بیوی کے ہاں جمع ہو سکتی ہیں | نیز باری والی عورت کے ہاں  
سب بیویوں کو جمع ہونے

کی اجازت ہے اور یہ کہ وہ اس کے ساتھ سوئے کے وقت تک بات چیت کریں  
پھر ہر ایک اپنے اپنے گھر چلی جائے۔

یہ جب ایک مرد ایک عورت سے خلوت کرے۔ اور پھر وہ اس سے بیزار ہو جائے  
یا وہ اس کے ادائے حقوق سے عاجز آجائے۔ تو وہ اسے طلاق دینے کا عہد کرے۔

اور اسے یہ بھی حق حاصل ہے کہ اسے اختیار دے دے کہ چاہے تو اس کے  
ٹھہری رہے۔ اور تقسیم خلوت اور نفقہ میں اس کا کچھ حصہ نہ ہو۔ یا حسب مصالحت  
ان میں بخش سے محروم رہے۔ جب رضامندی ہو گئی تو اب یہ واجب ہے۔

اور رضامندی کے بعد عورت کو مطالبہ کرنے کا کوئی حق نہیں۔

یہ سلت کا موجب اور تقاضا ہے۔ اور یہی مناسب ہے۔

نیز شاہی شدہ باندی آزاد عورت سے نصف حق رکھتی ہے۔ جیسا کہ امیر المومنین  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے۔ اور صحابہؓ میں اس کے متعلق اختلاف بھی  
نہیں۔ اور جمہور کا قول بھی یہی ہے۔

امام مالک کا مسلک | ہاں مالک کی ایک روایت مزی ہے کہ یہ دونوں صورتیں  
مساوی ہیں۔ اور اہل ظاہر نے بھی یہی کہا ہے۔

اور جمہور کا قول مدنی کا متفق ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آزاد اور غلام  
میں مساوات نہیں بنائی نہ طلاق میں نہ عدت میں نہ حد میں نہ ملک و میراث میں



شرع میں۔ شرعاً زندگی کے پاس دن رات سنبھلے ہیں۔ اور مداخلت نکاح میں بلکہ اس کے  
کا نکاح ضرورت کے درجہ پر رکھا۔ اور تعداد مشکوئیات میں۔ کیونکہ غلام کو جس سے زیادہ  
نکاح نہیں کر سکتا۔

۱۰ اس جگہ ایک نازک فرق ہے اسے ملحوظ رکھنا چاہیے۔

یہ خشک نکاح مطلقاً "میراث اعدت" اور ملک و میراث میں آزاد اور غلام یکساں نہیں ہیں  
لیکن اس حد پر یکسانیت کو عدم مساوات قرار دینا بھی درست اور واقعی ہے۔ حقیقت یہ  
ہے کہ یہ عدم مساوات جمیع دیگر غلام کے مخصوص حالات اور معالجات اور عزت کی بنیاد پر  
ذمہ داروں کی کلمات اور انجام دہی میں رعایت ہے اس رعایت کو عدم مساوات کہنا غلط فہمی کا  
کا دروازہ کھولتا ہے۔

# کنیز کی آزادی

## کیا اس کا مہر تہہ ادا کیا جاسکتا ہے

آنحضرتؐ اور حضرت صفیہؓ کا نکاح! کہ آپؐ نے حضرت صفیہؓ کو آزاد کیا اور ان کی آزادی کو مہر قرار دیا۔

حضرت انسؓ سے دریافت کیا گیا کہ ان کا مہر کیا تھا؟

انہوں نے فرمایا: ان کی حریت و موجودگی!

علیؓ بن ابی طالب بھی اس کے جواز کے قائل ہیں۔ اور انسؓ بن مالک سے اس پر عمل بھی کیا ہے تاہم یہی نہیں سب سے بڑے عالم اور سردار حضرت سعید بن مسیدؓ، ابی سلمہ بن عبد الرحمنؓ، حسن بصریؓ، زہریؓ، احمدؓ اور سحاحیؓ کا بھی یہی مذہب ہے۔

امام احمدؓ کی دو روایتوں میں سے ایک روایت ہے کہ کنیز کی آزادی اس کا مہر اس وقت تک قرار نہیں پاسکتی، جب تک اس سے اذن لے کر یہ کام انجام کو نہ پہنچے، اور اگر وہ باندی آزادی کو قبول کرے۔ سے انکار کر دے۔ تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی۔

# صحت نکاح موقوفہ اجازت

## نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و قضایا

**طرک کے کو رد و قبول کا اختیار** | سنن میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔ ایک کنواری لڑکی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا۔

مہر سے والد نے میرا نکاح جبراً کر دیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اختیار دیا۔ جی چاہے اس نکاح کو قائم رکھے جی چاہے رو کر دے۔

امام احمد سے جو نص مروی ہے، وہ اس حدیث کے مقتضا کے مطابق ہے چنانچہ حسب روایت صالح انہوں نے اپنے چچا کے چھوٹے ترکے کے بارے میں جس کی شادی بد حالت نابالغی ان کے چچا نے کر دی تھی فرمایا ہے۔ کہ اگر کسی وقت بھی وہ (بعد بلوغ) راضی ہو گیا۔ تو جائز ہو گیا۔ اور اگر راضی نہ ہوا۔ تو نکاح ضیح ہو گیا۔

**یتیمہ کو بعد بلوغ حتی اختیار ہے** | نیز ان کے بیٹے عبداللہ نے ان سے نقل کیا ہے کہ یتیم عورت کا جب نکاح کیا جائے۔ تو جب وہ بالغ ہوگی تو اسے اختیار ہوگا کہ قبول کرے یا رد کر دے، ایسی

طرحِ دین منظور نے ان سے نقل کیا ہے۔ ان کے سامنے سفیان کا قول پیش کیا گیا کہ۔  
 ”میں بھی کافکاح ہو جائے۔ اور عاقد اس سے خلوت بھی کر لے۔ اس کے بعد سے عاقد  
 کے پاس حائضہ ہو جائے تو کہتے ہیں اسے اختیار دیا جائے گا، اگر اس نے اپنے  
 نہیں اختیار کر لیا تو نزدیک واقعہ نہیں ہوگی، کیونکہ وہ اپنے مسامحت کا فیصلہ کرنے  
 کی کسی دوسری کی یہ نسبت زیادہ مستحق ہے۔ اور اگر وہ کہے کر میں نے اپنے  
 عاقد کو اختیار کر لیا تو ان دونوں کے نکاح باہر دو گواہیاں ہوتی چاہئیں۔ عاقد کے  
 نزدیک بھی درست ہے۔“

**آقا غلام کا نکاح فسخ کر سکتا ہے** | غلام کے بارے میں حبیل کی ایک روایت  
 ہے کہ فرماتا۔

اگر آقا کی اجازت کے بغیر غلام کا نکاح کر دیا جائے۔ پھر آقا کو اس کا علم ہو۔ تو آقا  
 کو حق ہے، کہ طلاق واقع کر دے، کیونکہ طلاق درحقیقت آقا کا حق ہے، البتہ اگر  
 آقا خود غلام کو نکاح کی اجازت دے دے۔ تو پھر طلاق غلام کے ہاتھ میں ہوگی۔  
 آقا کے حق طلاق واقع کرنے سے مراد یہ ہے کہ عقد باطل ہو جائے گا۔ اس  
 کی تنفیذ و اجازت رک جائے گی۔ قاضی نے اس کی تاویل اس طرح کی ہے جو لفظِ امر  
 نص کے خلاف ہے۔ بلکہ امام ابو حنیفہ اور مالک کا مذہب یہی ہے۔ اور از روئے  
 فقہاس صحیح ہے۔

کفو کا مسئلہ

فقہاء اور علما کے اقوال اور اختلاف فی مباحث

اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا۔

قرآن و سنت کا مقتضاء

وَقَبَّأْتُمُ الْغُرَابَ فَأَوَّاهُوا بِكُم مِّنْهُ لَعَلَّكُمْ أَتَقَاتِلُونَ

یعنی : اسے لوگوں میں تم کو بتایا ایک مرد اور ایک عورت سے۔ اور رکھا تمہیں  
 راقیوں اور قبیلے میں تاکہ متعارف ہو سکو، بلاشبہ عزت اللہ ہی کے ہاں اسی کو  
 حاصل ہے جو زیادہ متقی ہو۔

تیز رفتار! انصاف السرمینون اخروۃ۔۔۔ بعضی کے شک تمام مومن آپس میں  
بھائی بھائی رہیں۔

تیز فرمایا : **والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولیاء لبعضهم البعض** اور مومن مرد اور مومن عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں ۔

اور فرمایا: اے سچے دلدار! اے اچھے عمل کا حامل! تم کو سنو، ذکرِ باطنی بعض کفر  
 میں بعض بعض قبول کر لیا، ان کے سب سے ان کے لیے کہ ہیں تم میں سے  
 کسی ستم کرنے والے کا عمل سربِ پا عورت کو شامع نہ کر دوں گا۔

نہی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی عورت کو بھی پرخصیبت نہ بنیں اور نہ کسی بھی کو عزت پرخصیبت حاصل ہے۔ نہ کسی خید کو بیام بروز نہ سیاد کو سفید پر، یا بن گندہ لغو ہے۔ سے تمام لوگ کو کم کی اولاد میں، اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل بن فلاں میرے دوست نہیں۔  
میرے دوست تو متقی لوگ ہیں۔ خواہ وہ کوئی بیویں اور کبھی بھی ہوں۔

اور ترمذی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، جب  
**نکاح کی تائید** تمہارے پاس ایسا آدمی آئے جس کا دینے اور اخلاق تمہیں  
پسند ہو، تو اس کا نکاح کر دو۔ اگر تم نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بہت بڑا  
فساد پیدا ہو جائے گا۔

عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ۔ اور اگر اس میں یہ بات ہو؟  
آپ نے فرمایا: جب تمہارے پاس وہ آدمی آئے جس کا دینے و اخلاق تمہیں  
پسند ہو۔ تو اس کا نکاح کر دو۔ یہ آپ نے یقیناً فرمایا۔  
اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ سے فرمایا: ابوہند کا نکاح کر دو۔ اور  
یہ ابوہند حجام (سنگیاں لگانے والے) تھے۔

**عالی خاندان عرب عورتوں کی شادی کم نسب لوگوں سے** اپنے  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت جحش قریشہ کا زید بن حارثہ اپنے غلام کے  
ساتھ نکاح کر دیا۔ اور فاطمہ بنت قیس قبرہ کا سامہ بنت زید سے نکاح کر دیا  
اور بلالؓ بنت رباح کی شادی عبدالرحمانؓ بن عوف کی ہمیشہ سے کردی،  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ۔ یعنی پاک عورتیں پاک مردوں کے  
پیے اور پاک مرد پاک عورتوں کے پیے ہیں۔

نیز فرمایا: فَاَنْكَحُوا صَاطِبَ الْكَوْمِ مِنَ النِّسَاءِ۔ پس نکاح کر لو جو عورتیں تمہیں  
خوش (راہی) لگیں۔

نکاح میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
کفو میں اصل اعتبار دینے کا ہے | اقتضائے کام کے مطابق کفو میں

نیاردی عور پر دین کا اعتبار ہے، چنانچہ مسلمہ کا نکاح کافر سے نہیں ہو سکتا نہ کسی مفیدہ کا کسی فاجر شخص سے عقد ہو سکتا ہے۔ قرآن و سنت نے اس کے زیادہ کفو سے متعلق کوئی اور بات نہیں فرمائی۔ چنانچہ اس نے مسلمہ کی شادی ایک بدکار اور زانی شخص سے نہ کرنا نہیں رکھی ہے، اور اس کے نسب اور پیشے کا اعتبار نہیں کیا ہے، نہ دولت و ثروت کا اعتبار رکھا ہے۔ چنانچہ کنکالی غلام کا ایک اعلیٰ نسب والی دولت مند آزاد عورت سے نکاح بالکل جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ پاکیزہ مسلمان ہو۔ اور غیر قریشی مرد، قریشی عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے۔ اور غیر قریشی مرد کو قریشی عورتوں سے نکاح میں کوئی تباہی نہیں، نیز فقر و غنا کا اثر ہے کہ وہ دولت مند خواتین سے نکاح کر لیں، فقیرانہ کفو کے اوصاف میں اختلاف کیا ہے۔ تاکہ نے ظاہر مذہب میں فرمایا ہے کہ کفو صرف دین میں ہے۔ ایک روایت اس سے یہ بھی ہے کہ کفو تین باتوں میں ہے۔

۱۔ دین ہے۔

۲۔ آزادی۔

۳۔ اور محبوب سے سلامتی۔

ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔ کہ یہ نسب اور دین اور دولت میں سے ہے۔

امام احمد سے ایک روایت میں ہے کہ کفو دین میں اور خاص کر نسب

میں ہے۔

انہی سے ایک دوسری روایت مروی ہے۔ کہ کفو کے امور معتبرہ خمسہ

کفو پانچ باتوں میں ہے۔

۱۔ دین ہے۔

۲۔ نسب ہے۔

۳۔ حریت ہے۔

۴۔ صنعت ہے۔

۵۔ مال۔

اور جب نسب میں کفو کا اعتبار کیا جائے تو اس میں دو درجہ تیسرے ہیں۔ ایک یہ کہ عرب ایک دوسرے کے لیے کفو ہیں۔ دوسرے یہ کہ قریشی عرب قریش کا اور بنو ہاشم عرب بنو ہاشم کے لیے کفو ہوں گے۔

اور اصحاب شافعی کا مسلک

اگرچہ بیہودہ سے سلا متنی کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور انہی کے نزدیک یمن اور ہجر ہیں۔ اس کا اعتبار کرنا۔ اسے کفو کر دینا اور باہر کی بھانے مران میں اس کا اعتبار کرنا ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک عجمی، مغربی کا کفو نہ ہو گا۔ اور نہ غیر قریشی قریشی کا۔ اور نہ غیر ہاشمی ہاشمی کا کفو ہو سکتا ہے۔ نہ علماء و صلحا سے نسب کہنے والوں کا کفو علماء و صلحا سے نسب نہ کہنے والا ہو سکتا ہے، نہ غلام آزاد و عورت کا کفو ہوگا، نہ تو آزاد و پیدائشی حر کا کفو ہو سکتا ہے۔ اور نہ آدمی کہ جس کے باپ دادا میں سے کوئی غلام رہا ہو۔ وہ اس کا کفو نہ ہوگا جس کی کوئی نسل غلام نہ رہی ہو۔ ان کی طرف عجمی کی نسبت ہیں دو درجہ تیسرے۔

بہر ایسا آدمی جس میں کوئی نقاب

عدم کفو کے قابل قسح اسباب

کا کفو قرار پا سکتا ہے۔ جو انہی بیہودہ سے بڑی ہو۔ اور اگر قابل قسح نہ ہوگا، اگر قابل نفرت ہو، جیسے اذہا ہوتے حضو کا کتا ہونا۔ اور پیدائشی خرابی ہیں دو درجہ تیسرے۔ روایتی اسے فرما ہے کہ ایسا شخص کفو نہیں ہو سکتا۔

نیز حجام۔ جو لالہ اور ہرے دار ایک تاہرہ و ہری وغیرہ کی بیٹی کا کفو نہیں ہو سکتا۔ اور صاحب معرفت ایک عالم کی بیٹی کا اور فاسق ایک شرابخوار عورت کا کفو نہیں ہو سکتا۔ اور ایک بد معنی ایک اہل صفت عورت کا کفو نہیں ہو سکتا۔



جمہور کے نزدیک کفایت عورت اور اس کے ولی کا حق ہے۔

**فسخ کا اختیار عورت کے ولی کو ہے** | اختلاف کفو میں سے ایک یہ ہے کہ اصحاب شافعی رحمۃ اللہ

اللہ کے کفو کے سلسلہ میں فسخ نکاح کا اختیار عورت کے ولی کو ہے۔

امام احمد کے نزدیک یہ حق فصیح اولیا کو حاصل ہے، خواہ وہ قریب کے ہوں یا بعید کے، ان میں سے اگر ایک ولی بھی نہ رہا، منہ ہونو نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔

امام احمد سے ایک تیسری روایت یہ ہے کہ کفو اللہ کا حق ہے، لہذا اس کے الفاظ پر ان کی رضا کا کوئی اثر مرتب نہیں ہوگا، لیکن اسے اسی روایت پر حرمت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

**اٹکھ سے منسوب غلط باتیں** | یہ قول نہ امام احمد کا ہے نہ علماء میں سے کسی اور کا کہ غریب آدمی کا دولت مند عورت

سے نکاح باطل ہے، اگرچہ عورت رضا مند کہوں نہ ہو، اللہ تعالیٰ کسی اور عالم نے یہ بھی نہیں کہا ہے کہ نکاح ناشیئہ غیر ہاشمی سے، اور نکاح قرشبہ غیر قرشی سے باطل ہے۔

یہ بات ہم نے اس لیے واضح کر دی کہ ہمارے اصحاب میں سے اکثر اس باب میں مختلف افکار ہیں کہ کفار (کفو) آیا تھا کا حق ہے یا آدمی کا؟

۱۔ کفایت یعنی کفو ہونے کے بارے میں ائمہ فقہ کے جو اقوال سطور بالا میں پیش کیے گئے ہیں۔ وہ صرف عورت کے اور نفس منہ کے مختلف پہلوؤں کو اٹکھ کرنے کے لیے ہیں تاکہ ہر پہلوؤں کے ساتھ آجائے، اور کوئی گوشہ محروم نہ رہے اور نقص و کام تشدد نہ رہے۔

ورد فقہ اسلامی کا مسئلہ مسکت یہ ہے کہ اگر اللہ عورت اپنی مرضی اور پسند رانی والے صفو پر

# شادی شدہ غلام اور باندی

## باندی اگر آزاد ہو جائے تو نکاح قائم رہے گا یا نہیں؟

مشہور ہر کی آزادی کا انتظار کیا جاسکتا ہے | کہ برسرِ رشتہ اپنے آقا سے نکاح

کری، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حدود کی درخواست کے لیے حاضر ہوئیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا: اگر میرا آقا اس پر رضا مند ہو کہ میرا حق ولایت حاصل ہو گا۔ تو جس حدود کے لیے تیار ہوں، وہ وہاں رہنے آتا ہے۔ پاس آئیں اس نے انکار کر دیا۔ اور کہا کہ ولایت ہمیں حاصل رہے گی۔

ولا آزاد کرنے والے کا حق ہے | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: اسے

خرید لو۔ اور ولایت کے آقاؤں کے لیے رہنے دو۔ کیونکہ ولا کا حق آزاد کرنے والے کے لیے ہے۔

(بخاری، مشکوٰۃ)  
سے، کسی مصلحت سے شادی کرے خود چاہتا ہے۔ لیکن اگر کسی ایسے شخص سے شادی کرے، جو غلامانہ اعتبار سے یا عیبت شکی ہو تو صرف باپ یا صاحب کے ہاں جا کر ایسا نکاح فسخ کر سکتا ہے۔ لیکن اگر وہ قبیح نہ کرے تو نکاح نافذ رہے گا۔ اور باپ کے سوا کسی دوسرے کو اس سلسلہ میں قاضی کے ہاں جا کر فسخ نکاح کی درخواست کرنے کا حق نہیں ہے۔

خلاف کتاب اللہ کوئی شرط قابل قبول نہیں ہے | پھر آپ نے یوں  
کہہ سانسے شیطانی

اور فرمایا

یوں کو کیا ہو گیا ہے کہ ایسی شرائط لگاتے ہیں، جو کتاب اللہ میں  
نہیں ہیں۔ اور یہ کہ جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جو کتاب اللہ میں نہیں ہے وہ شرط باطل ہے۔ اور پھر سو شراب  
اللہ کا فیصلہ زیادہ اچھا ہے کہ قابل ہے۔ اور اللہ کی شرائط زیادہ بخیر الہیہ  
ہے۔ و لا عرف اناد کرتے والے کو حق ہے۔

عورت شادی پر مجبور نہیں کی جاسکتی | پھر جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے

احقرت بریرہ کو اختیار دیا جائیں تو اپنے غلاف سے نکاح قائم رکھیں۔ یعنی  
ہو تو فسخ کر دیں۔ انہوں نے اپنے تئیں اختیار کر لیا، یعنی نکاح فسخ کر دیا۔  
آپ نے فرمایا وہ تمہارا غلام ہے۔ اور تمہارے بچے کا باپ ہے۔  
بریرہ نے کہا۔

اے اللہ کے رسول کیا آپ کو حکم ہے؟

آپ نے فرمایا نہیں۔ میں محض سفارش کر رہا ہوں۔

بریرہ نے کہا۔ مجھے اس کی سفارش کی ضرورت نہیں ہے۔

آپ نے بریرہ کو حق فیادیتے ہوئے فرمایا۔

اگر اس نے تم سے غلامیت کر لی۔ تو پھر تمہارا حق فیاد قائم نہیں رہے گا۔

صدائے آپ نے بریرہ کو عدت گزارنے کا حکم دیا۔ اور بریرہ کو گوشت

کا صدقہ دیا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اس میں سے تنادیاں فرمادیں

اور فرمایا۔ اس کے لیے صدقہ ہے۔ تمہارے لیے بریرہ ہے۔

مسائل فقہیہ کا استنباط | فقہی طور پر حضرت بریلو کے واقعہ سے!  
۱۔ عورت کے لیے مکاتبت کر لینے کا جواز نکلتا ہے۔

۲۔ نیز یہ کہ مکاتب کی بیع جائز ہے۔ مگر یہ اس کا آقا عاجز نہ ہو۔ یہ امام محمد کا مشہور مذہب ہے۔ اور ان کے اکثر تصوف اس پر عمل میں۔

۳۔ اور ابی طالب ہے مروی ہے کہ مکاتبت عورت سے اس کا آقا مجامعت نہ کرے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ ایسا اسے فروخت کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ بلو غنیفہ مالک اور شافعی نے بھی فرمایا ہے۔

۴۔ نیز جی ارم صل اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کی غدریہ اور بربرہ کے آقا کی فروخت کو درست قرار دیا۔ اور یہ در یافت فرمایا کہ آیا وہ عاجز ہے یا نہیں کیونکہ ان کا نہ دکی درخواست کے لیے حاضر ہونا۔ اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ عاجز ہو گئی تھیں۔

۵۔ نیز اس واقعہ میں سکوں میں گنتی کے لحاظ سے معاملہ کرنا بھی جائز ہے۔ اگر اس کی مقدار مختلف ہو۔

۶۔ نیز ان میں یہ نہیں ذکر ہوا۔ عقد کرنے والوں میں سے کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ دوسرے پر افترا اور اس کے رسول کے حکم کے خلاف کوئی شرط عائد کر دے۔

۷۔ اور آپ کے اس فرمانے کہ کتاب اللہ میں نہیں کا مطلب یہی ہے۔ کہ اللہ کے احکامات میں اس کا جواز نہیں۔ کہ قرآن میں اس کا ذکر اور ایاحت نہیں۔

۸۔ اور آپ کا فرمانے کہ کتاب اللہ زیادہ مستحق ہے اللہ کی شرف و تادہ او گنت ہے۔ اسی بات پر ولایت کرتا ہے۔

۹۔ اور جس کے لیے عقد کو درست قرار دیا ہے۔ جس میں شرف کا مصدر

بھی ہو، اس نے اسی سے استدلال کیا ہے، لیکن یہ مسئلہ نزعی ہے، اور وہاں صحت سے مناسب پہلو ظاہر ہو سکتا ہے۔ کیونکہ اس قول میں لوگوں کے لیے انشکال ہو گیا ہے، کہ ”ان کے لیے ولا کی شرط لگا دو، کیونکہ ولا اسی کی ہوتی ہے۔ جو آزاد کرے، چنانچہ آپ نے احقرت مانڈیہ کو اس شرط کے واسطے کی اجازت دی اور خبر دی، کہ یہ اس راۓ کے لیے غامضہ مند نہ ہوگی۔

اما شافعی کا مسلک | شافعی نے اس نقطہ میں طعن کیا ہے اور کہا ہے کہ سرورہ بتہ ہشام اس میں منفر د ہے، اور دوسرے نے اس کے خلاف کہا ہے۔

چنانچہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے رد کیا ہے۔ لیکن اصحاب صحیحین وغیرہ نے اس کی تخریج کی ہے۔ اور اس میں کوئی طعن نہیں کیا اور ہمارے علم کے مطابق شافعی کے سوا کسی نے اسے معلول بھی نہیں قرار دیا۔ پھر اس کے معنی میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت نے کہا ”کلام دو علی“ کے معنی میں آیا ہے۔ جیسے ماہنامہ ہندوستان نے لکھا ہے۔ —  
 میں مطلب ”فعالیہ“ ہے حبیب اللہ تعالیٰ قرآن فی نفسه ومن ہذا نفعیہا۔  
 اور ایک گروہ نے سیاق و سباق اور موضوع کے باعث اس اختلاف کو رد کر دیا ہے۔ ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ کلام اپنے معنی ہی میں ہے۔ لیکن صرف تقدیر کے ساتھ یعنی ”اشترط علی ام القریٰ (شرط لگاؤ) نہ لگاؤ) کیونکہ شرط سے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ شرط کتاب اللہ کے خلاف ہے۔  
 دوسروں نے اس غلط فہمی کو بھی رد کیا ہے کیونکہ بے دلیل انکار لازم آتا ہے۔

آپ حضرت کافرانہ کہ ولا آزاد کرنے والے کے لیے ہے | یہ عموم میں

سے ہے جس کے ثبوت کی ضرورت ہے۔ جو صاحب کو آزاد کرے، باندہ کو آزاد کرے یا کنارہ یا متوقف واجبہ میں کسی کو آزاد کرے۔ یہ شافعی اور ابو حنیفہ

کا قول ہے۔

اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی یہی قول ہے، دوسری روایت میں ان کا قول یہ ہے کہ اسے حق دلا نہیں۔ اور تیسری روایت یہ ہے کہ اس کے علوم سے استفادہ لال کرتے ہیں، کہ مسلمانے جب کسی ذمی غلام کو آزاد کرے، پھر وہ نو آزاد مر جائے۔ تو ولا کے باعث یہ وارث ہوگا۔ یہ عموم اس قول سے خاص ہے۔ کہ مسلمانے کا فرکا وارث نہیں ہوتا۔ چنانچہ یا اس کی تحصیل کرنا ہے۔ یا تعلیم کرنا ہے، یا شافعی و مالک اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں۔ یہ ولا کے باعث وارث اسی صورت میں وارث ہوگا۔ جس صورت میں کہ نو آزاد مسلمان ہو کر مرے۔ گویا ان کے قول کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ آزاد کرنے والے کو حق دلا اس صورت میں ملے گا کہ نو آزاد مسلمان ہو چکا ہو، ورنہ نہیں۔

اس واقعہ میں فقہی مسئلہ یہ ہے کہ

**چند اور مسائل فقہی کا استنباط** ۱۔ منکوحہ نو ذمی جیب آزاد ہو جائے اور اس کا غلام نہ ہو، تو اسے حق خیار حاصل ہے۔ البتہ بریرہ کے غلام نہ ہوں اختلاف ہے، اگر وہ غلام تھا یا آزاد؟  
تاسم نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ غلام تھا۔ اور اگر وہ آزاد ہوتا تو آپؐ بریرہ کو اختیار نہ دیتے۔

مردہ نے نفقہ کیا ہے کہ وہ آزاد تھا۔  
ابن عباسؓ فرماتے ہیں، کہ وہ حبشی غلام تھا۔ اسے مفید نہ کہا کرتے تھے۔ اور یہ ہرگز غلام نہ تھا۔ گویا میں اسے ابھی دیکھ رہا ہوں، اگر دیکھ کی گئیوں میں وہ بریرہ کہنے لگے پھر کرتا تھا۔ یہ تمام روایات صحیح میں ہیں۔

اور سفینۃ الی و دائرہ میں مروی ہے کہ وہ آل احمد کا غلام تھا۔ چنانچہ بنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بریرہ) کو اختیار دیا اور فرمایا۔  
اگر وہ تیرے نزدیک گیا (قریب کی) تو پھر تجھے اختیار نہ ہوگا۔

اور مسند احمد میں ہے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ بربرہؓ ایک غلام کی زوجیت میں تھیں۔ جب انہیں آزادی ملی۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہیں اختیار ہے۔ اگر چاہے تو اس غلام کی زوجیت میں رہو، اور اگر مرضی ہو تو اس سے الگ ہو جا۔

**آزادی کے بعد باندی کو حق اختیار حاصل ہے** | فقہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب باندی کو آزادی ملے۔ اور اس کا غلام غلام ہو۔ تو اسے حق اختیار حاصل ہے۔

لیکن جب رعناوند آزاد ہو۔ تو اس میں اختلاف ہے شافعی اور مالکی امام احمد ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ اسے کوئی اختیار نہیں ہے، امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا ہے کہ اسے اختیار ہے۔ اور بہر حال دونوں روایات اس بات پر مبنی نہیں ہیں کہ اس کا غلام غلام یا آزاد ہو، بلکہ اسے اختیار حاصل ہو جاتے کی تحقیق میں ہے۔

اور فقہاء کے اس باب میں تین اقوال ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ اس طرح کنوز اعلیٰ ہو جاتی ہے۔

ب۔ دوسرے یہ کہ متفقہ کے یا حسنت غلام کو تیس دن طلاق کا حق حاصل ہو گیا۔ جو عقد کے وقت نہ تھا۔ اور یہ ابو حنیفہ کے اصحاب کا مآخذ ہے، اور اسی اصل پر انہوں نے کہا ہے کہ طلاق کا اختیار مودتوں کے ساتھ ہے، مرد و بیع کی حالت کے ساتھ نہیں ہے۔

ج۔ تیسرے اس کی ملکیت اپنے نفس پر!

اور ہم اس کے متعلق مزید وضاحت کریں گے، پہلا مآخذ ہے، ناقص کے تحت کمال کا ہونا، تو یہ دوا می طور پر کفو کے اعتبار کرنے کی طرف دلیلی ہے، جیسے ابتداء میں تھا۔ اب اگر برزائل ہو جائے، تو عورت کو سخت اختیار حاصل ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے مرد کی عدم کفو ظاہر ہونے کے بعد

عورت کو اختیار حاصل ہے، لیکن یہ قول دو وجوہ سے مفید ہے۔

ایک یہ کہ شرائط کفو و دایمی حیثیت نہیں رکھتیں۔ اور نہ انہیں سسر سمجھا جاسکتا ہے۔ اور عقد میں ان کے توابع کو بھی دوام نہیں بخشا جاسکتا۔  
دوسرے عاوند کی فسق و فجور کے باعث اگر وراثت نکاح میں کفو و دایمی ہو جائے۔  
باموجب فسخ عیب آجائے تو بھی ظاہر نہ عیب کے مطابق عورت کو اختیار حاصل نہ ہو۔ اور فقہاء کا نیز مالک کا بھی اختیار و نہ عیب ہے۔

اور قاضی نے سب عیب پر اختیار ثابت کیا ہے۔ اور عاوند کے فسق کے حدود پر اس کا ثبات مستند ہے۔

شافعی فرماتے ہیں اگر عاوند میں یہ نیا پیدا ہووے تو اختیار ثابت ہوگا اور اگر زوجہ میں ہے۔ تو اس کے بارے میں دو قول ہیں۔

۱۔ دوسرا ماخذ کہ عورت کے متفقین نے عاوند کو تبیری طلاق کا مالک بنا دیا۔ تو یہ از حد ضعیف ماخذ ہے، تبیری طلاق کے ثبوت اور عورت کے اختیار کے ثبوت میں کیا مسابقت ہو سکتی ہے۔ باقی قبیلہ ماخذ یعنی یہ کہ عورت اپنے نفس کی مالک ہے۔ یہ سب سے زیادہ قابل ترجیح ماخذ ہے اور اصول شرع کے سب سے زیادہ قریب اور مناقض سے بعید تر ہے۔ اور اس ماخذ کی لم یہ ہے۔ کہ آقا جب اس کا ہر اعتبار سے مالک تھا۔ اس نے حکم ملک کے ذریعہ اس کا مقدمہ کیا تھا۔ اور متفق اس بات کا متفق قاضی ہے کہ تبدیک و رقبہ و منافع آزاد کنندہ کے لیے ہو۔ اور متفق سے مفسود اور حکمت یہی ہے۔ اب جب وہ اپنے آپ کی مالک ہو گئی، تو اپنی بر حیثیت اور منافع کی بھی مالک قرار پائے گی اور منافع و بضع و حق تخلع ابھی اس میں شامل ہے۔ تو رفاہ محض اس کے اختیار سے ہی ان چیزوں کا مالک ہو سکتا ہے۔ چنانچہ شاعرانہ طبع اسلام نے عورت کو اختیار دیا، چاہے تو اپنے عاوند کے ساتھ رہے۔ اور چاہے تو نکاح فسخ کر دے۔ کیونکہ وہ اپنی بضع و تخلع کرانے کے



اختیار کی ناکہ منہ چکان ہے۔

فسخ کے بعد مجامعت سے حق خیار ساقط ہو جاتا ہے اور بعض  
 میں حضرت بربرہ رضی اللہ عنہما کے متعلق آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اس سے فرمایا۔

تو اب اپنی خود مالک ہو گئی۔ اس لیے جو چاہے اختیار کرے۔ (یعنی اختیار  
 سے بے نفع نکاح یا فسخ نکاح کا)

امام احمد نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سند کے ساتھ روایت کیا ہے  
 کہ جب باندھا کو آزاد کر دیا جائے، تو اسے حق خیار حاصل ہے۔ بشرطیکہ اگر اسے  
 جھٹ نہ کہا جائے، وہ چاہے تو جدا ہو جائے، لیکن اگر وقت کے بعد شوہر  
 نے مجامعت کر لی۔ تو اب اسے کوئی اختیار باقی نہیں رہا۔ اور نہ وہ ہر ابو بکر  
 ہے۔

اور اس سے دو باتیں مستفاد ہوتی ہیں۔

ایک یہ کہ جب وہ جماع ہو، رضا مندی نہ کر اسلئے، مٹھ تک اسے اختیار  
 رہتا ہے، اور یہ ناکہ، ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

امام شافعی کے تین اقوال | امام شافعیؒ سے تین اقوال مروی ہیں۔ انہ  
 میں سے ایک، یہ ہے۔ دوسرے یہ کہ فوراً ہی نفی  
 کرے۔ تیسرے یہ کہ اسے تین روز ایک اختیار حاصل ہے۔ دوسرے یہ کہ جب  
 وہ جماع کرے کی شوہر کو مجازت دے گی، تو اس کا اختیار ساقط ہو جائے  
 گا۔ اور یہ جب ہو گا، کہ اسے آزاد ہو جانے اور اختیار کا حق ثابت ہو  
 جائے کہ اسے سوچا ہو، اور اگر وہ دو نوبت سے ناواقف ہے تو محقق نکاح  
 کرانے سے حق خیار ساقط نہ ہو گا۔

اور امام احمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ تک فسخ ہونے ہوئے

اس کا جیل دشوار ہے، بلکہ جہاں اسے معتق کا علم ہو گیا اور پھر اس نے جہاد کرنے کا موقع دیا۔ تو اس کا اختیار ساقط ہو گیا۔

اگرچہ اسے اس مسئلہ کا علم نہ ہو کہ اسے فسخ کا حق حاصل ہے۔

پہلی روایت اصح ہے، کیونکہ معتق زوج اختیار سے قبل کی بات ہوتی ہے۔

آزاد شوہر کی بیوی آزاد ہونے کے بعد حق خیار نہیں رکھتی۔ اور ہم کہتے ہیں کہ آزاد

کی زوجیت میں آزاد ہونے والی کا اختیار باطل ہو گیا، کیونکہ اسے غاوندہ کے ساتھ مساوات اور فسخ سے قبل کفو میں برابری حاصل ہے اور مدت طلاقہ میں اس کا اختیار صحیح ہے، کیونکہ اس زمانہ میں اس کا اختیار ایک حال تفریق کی جانب راجح ہے، چنانچہ جب رجوع ہو گا، تو اسی وقت حق ہے کہ وہ اسے اختیار کرے اور اس کے ہمراہ رہائش رکھے، کیونکہ وہ اب اس کی بیوی بنتی ہوئی ہے، اختیار کا عمل اس کا ذاتی عمل ہے، اور اس کا اثر مرتب ہو چکا۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ عیب خلوتہ کے بعد نوٹری کا غاوندہ مرتد ہو جائے، پھر اس کے زمانہ ازداد میں اسے آزادی مل جائے، تو پہلے قول کے مطابق (نوٹری) کو اس کے مسئلہ سے قبل اختیار حاصل ہے۔ اب اگر اس نے اسے اختیار کیا۔ پھر وہ اسلام لے آیا۔ تو اس کی ملکیت فسخ و اختیار ساقط ہو گئی۔

ادام شافعی کے قول کے مطابق اس کے اسلام لانے سے قبل اس کا حق خیار درست نہیں۔ کیونکہ عقد باطل کا طرف راجح ہے۔ عیب و اسلام ملے کیا۔ تب اس کا اختیار صحیح ہوا۔

برہانہ کے سوال اور آپ کے جواب سے احکام مستقیماً برہانہ کے سوال

کہ آیا یہ آپ کا حکم ہے؟ اور آپ کا جواب کہ نہیں، میں تو صرف سناؤں

کہہ دیا۔ ہوا، بھر، میرہ کا کہنا کر مجھے اس کی ضرورت نہیں ماس سے برا حکام ملتے ہیں۔

الف۔ ایک بیکر آپ کا حکم درجوب کے لیے ہے، اسی وجہ سے آپ نے امر اور شفاعت میں فرق فرمایا۔ اور کوئی شبہ نہیں۔ کہ آپ کی شفاعت قبول کرنا بھی تمام مستجاب سے بڑھا استجاب ہے۔

ب۔ دوسرے یہ کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہؓ کے نکاح پر بریرہؓ نہیں مٹایا اور نہ ہی آپ برہم ہوئے جبکہ انہوں نے آپ کی شفاعت قبول نہیں کی کیونکہ شفاعت میں مشغوع کا حق ساقط کیا جاتا ہے۔ اور یہی کی مرضی ہے، چاہئے اس سے دستبردار ہو جائے، اور چاہے تو اسے باقی رکھے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نہ ماننا حرام نہیں۔ البتہ آپ کے حکم کا ماننا حرام ہے۔

ج۔ بسم اللہ اپنا صدقہ نہ خریدنا جائز ہے نہ جہیز لیا جاسکتا ہے۔ اسلم کا حضرت بریرہؓ کو صدقہ میں آئے تھے گوشت کا تناول فرمایا اور رشاد کرنا کہ یہ اس کے لیے صدقہ ہمارے لیے برابر اس بات کی دلیل ہے کہ جو شخص جسے نیاز اور فنی ہو یا نبو شہم میں سے ہو، وہ ایسے صدقہ کو بریرہؓ کے طور پر نہ لے سکتا ہے۔

اور ہر وہ آدمی جس پر صدقہ کھانا حرام ہے، اگر غیر کرنا صدقہ جہیز کے طور پر پیش کرتا تو اختلاف جہت، انکوں کے باعث کہ وہ اپنے صحیح عمل پر پہنچ چکا ہے۔ وہ اسے خرید بھی سکتا ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ وہ خود اس کا اپنا صدقہ نہ ہو اور اگر اپنا صدقہ ہو، تو اسے خریدنا یا جہیز لینا یا اس کا جہیز قبول کرنا جائز نہیں کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا صدقہ خریدنے کی ممانعت فرمائی تھی، اس سے مت خریدو اگرچہ وہ تمہیں سے ایک جی و درجہ میں دے دے۔

# مہر اور اس کی قلت و کثرت

برود و صورتوں میں نکاح جتنا زیادہ نافع رہے گا

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اندراج کا سہارا وہ اوقیہ تھا، لیکن پھر پانچ سو اوقیہ تک پہنچ گیا۔ حضرت خولاء نے بیان کیا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دیکھا کہ وہ ایک اوقیہ سے زیادہ پر نکاح کیا، جو کسی بیٹی کا نکاح اس سے زیادہ مہر پر کیا ہو۔

ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔  
ایک اوقیہ چالیس دینار کا ہوتا ہے۔

ایک معمولی انگشتری بھی مہر بن سکتی ہے | صحیح بخاری میں حدیث سہل بن سعد

سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کڑی سے فرمایا۔

نکاح کرو۔ چاہے ایک سو ہے کی انگوٹھی (مہر پر ہی کہوں) کرو۔

اور سنو ابی داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے میری مٹی بھرتو یا گھوڑیہ (مہر بنو)، دیں۔ اس نے عملی کام کیا۔

تہذیبی ہیں ہے۔ نبی فزورۃ کی ایک عورت نے ایک جوڑا جوتوں پر نکاح کیا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریا فوٹ فرمایا، کیا تو اس پر رضامند ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں:

آپ نے اس کی اعانت مرحمت فرمادی، تاہنذیبی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

مسند امام احمد میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بچا کہ... سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں دشواریوں کو آسان بنایا گیا ہو۔

**قرآن سے سکھانا بھی مہربانی سے سکتا ہے** | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں خاخر ہوئی۔ اس نے عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول! میں اسے تیلوں آپ کو بیلہ کرتی ہوں! پھر وہ طویل عانت عورت کھڑی ہو گئی۔

ایک آدمی نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر آپ کو اس کی حاجت نہ ہو، تو اس کا بھروسہ نکاح کر دیجئے۔

آپ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کھربال ہے جو تم مہربانی سے سکو؟

اس نے عرض کیا میرے پاس صرف یہ میرا تہ بند ہے۔

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اسے تہ بند دے دو گے تو اس کے بچہ نہ ہو گے۔ اس جیسے کہی اور چیز کی جستجو کرو۔

اس نے عرض کیا اب اسے پاس اس تہ بند کے سوا کچھ نہیں۔

آپ نے فرمایا: تلاش کرو اگرچہ کہ ہے کہ ایک انگلی بھی کیوں نہ ہو! اس نے کوشش کی لیکن کچھ نہ ملا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تجھے کچھ قرآن یاد ہے۔

اس نے عرض کیا۔ فلاں فلاں سورت مجھے حفظ ہے پھر اس نے سورتوں کا نام لیا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے پاس جو عورت قرآن ہے اسی میں تیرا اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا ہوں۔

**قبول اسلام کی شرط بھی مہر بن سکتی ہے** | اور نسائی میں ہے کہ ابو طلحہؓ نے ام سلیم کو

پیغام نکاح بھیجا، انہوں نے جواب دیا: اسے ابو طلحہؓ تم جیسے شخص کو مسترد نہیں کیا جاتا، کیونکہ تم کافر ہو، اور میں مسلمان عورت ہوں۔ میرا تم سے نکاح حلال نہیں۔ اگر مسلمان ہو جاؤ تو یہی میل مہر ہے۔ میں اس کے سوا تم سے اور کچھ طلب نہ کروں گی۔ وہ اسلام لے آئے۔ اور یہی اللہ کا مہر قرار پایا۔

حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں: ہم نے کوئی ایسی عورت ایسی نہیں سنی۔ کہ جس کا اس قدر اعلیٰ اور قیمتی مہر ہو، جیسا ام سلیمؓ کا تھا۔ پتا چد وہ اللہ کی رحمت میں آئیں اور اللہ کے اتنے بچے ہوئے۔

**حدیث سے احکام و مسائل مستنبط** | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مہر کے قلیل ہونے کی کوئی مبینی

مقدور نہیں اگرچہ شوکی ایک منشی ۰ کو بی کی ایک انگلی تھی، اور ایک جوڑ بونے ہی ہوں۔ ان سب کو مہر قرار دینا جائز ہے اور نہ وہ اس سے حلال بنتی ہے۔

۲۔ ہنزہ حدیث اس کی مقتضات ہے کہ نکاح میں آمد نہ یا وقتی مہر کردہ ہے اور اس سے برکت کم ہو جاتی ہے۔

۳۔ نیز یہ کہ عورت جب خاندان کے علم اور محفوظ قرآن سے واقف ہو جائے۔ یا اس کے بعض حصہ کا۔ تو اسے مہر قرار دینا جائز ہے اور یہ تمام ہزوں سے زیادہ افضل

اچھے اور نافع ہے۔

۴۔ بعض کا اس میں اختلاف ہے، مان کا کہنا ہے کہ مہر صرف مال ہی کی صورت میں ہونا چاہیے۔ اور دوسرے منافع و علوم اور تعلیم کو مہر قرار دینا درست نہیں، ابو حنیفہؒ اور احمدؒ کا یہی قول ہے۔

۵۔ بعض کا کہنا یہ ہے کہ ہر یقین و دہم سے کم نہ ہوتا چاہے وہ ایم ایٹ ۲ خیال ہی ہے۔ اور دس درہم بھی ہے جو ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ اور اس میں دیگر شاذ اقوال بھی مروی ہیں، لیکن ان پر کتاب وسنت اور احکام و قیاس سے کوئی دلیل نہیں۔

اور جس نے ان احادیث کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قضیہ کا دعوئے کیا ہے۔ یا انہیں منسوخ مانا ہے، یا اصل اپنی مدینہ کو ان کے خلاف بتایا ہے۔ نہ دعوئی قطعاً اور بغیر بلا دلیل ہے۔

۶۔ ابیہ مدینہ کے سرکار حضرت سعید بن مسیبؒ رانا بھی نے اپنی بیٹی کا دہم درہم ہرگز نکالتا کیا اور کسی نے ان پر بغیر نہیں کی، بلکہ اسے ان کے فضائل و مناقب کا ایک سہہ سمجھا۔ اور حضرت عبدالرحمانؓ جتنے خوف تہہ پانچ درہم ہرگز نکالتا کیا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی منظوری دی۔ اور مقدور کے ثبوت کے لیے صاحب شریعت کی جانب سے کوئی دلیل ضروری ہے۔

# زوجین میں کسی کل جذامی مبرص اور مجنون کا فسخ نکاح کا موجب بہ شرائط بن سکتا ہے

نامرد کے نکاح کا مسئلہ | مستند احمدی یزیدی کتب بن حجرہ بنی اللہ عنہ کی حدیث مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضالہ کی ایک عورت سے نکاح کیا۔ لیکن اس کی بھلی میں برص کا اثر دیکھ کر اس سے طلاق لے لیا اور نکاح کر لیا، لیکن بعد

موطا امام مالک میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا: جس عورت کو کسی مجنون جذامی یا مبرص کی بیوی ازراہ قریب بنا دیا جائے اور وہ ہر کی حق دار ہے، اور بعد ازاں نکاح کر دے، اور وہ نکاح اس پر ہوتا ہے جو وہ صحت پر ہے۔ اس روایت کے دوسرے لفظ یہ ہیں: کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مبرص، جذامی اور مجنون عورت کے متعلق فرمایا: ان کے درمیان تفریق کر دی جائے، اور اس کے مس کرنے کے باعث مہر واجب ہوگا۔ اور وہ اس عورت کے ولی پر لازم ہوگا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ | اور سعید بن منصور نے نقل کیا ہے کہ کہیں حدیث مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہیں عبد اللہ بن عوف نے اپنی سیر میں سے روایت کی، کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو کسی مجنون سے نکاح کیا، اور اس نے ایک عورت سے نکاح کیا۔ وہ نامرد تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا تم نے اسے بتایا تھا کہ تم نامرد ہو۔ اس نے عرض کیا، نہیں۔



راوی بتاتے ہیں کہ وہ چلا اور جا کر اس (عورت کو خبر کر دی، پھر اسے اختیار دیا، اور جنوں کو ایک اسال کی مجلس ہے، مگر اسے آقا قدس ہو جائے، کو ٹھیک ورنہ اس کے اور عورت کے درمیان جدا کر دی جائے گی۔

**فتحا کے اقوال مختلفہ** | لیکن فتحا کا اس میں اختلاف ہے۔ دائود ابن جزم اور ان کے معاصرین نے لکھا ہے کہ کسی عیب کی وجہ سے نکاح فسخ نہ ہوگا۔

ابو حنیفہ کا قول ہے کہ، نکاح نامردی کے باعث فسخ ہوگا۔

امام شافعی سے روایت ہے کہ، جنوں، بزدل، شرعاً اور منکر کی بدلو۔ پیشاب گاہ کے انحراف، شرعاً اور سلطان اور قروح عیار (بچنے والے زخم)، بواسیر، ناسور، استسقاء، سلسل بیل، خسر یعنی خیمیتیں کے منطوق ہونے اور سلی کی اراض میں نکاح فسخ ہو جائے گا۔ یا عورت کی حالت یعنی اسی حالت میں جبکہ مرد عورت کا تعین کرنا مشکل ہو، یعنی غشی، مشکل ہو، یا اس ساتوں عیب میں سے کوئی عیب ہو۔

**عیوب منفردہ کی صورت میں حق خیار حاصل ہے** | اور عقد کے بعد اگر کوئی عیب پیدا ہو جائے، تو اس کے متعلق

دو وجوہ ہیں۔

اور مطلق طور پر نکاح کر لینے کا مطلب سلامتی کا ہوتا ہے۔ اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے کسی عورت سے نکاح کیا، اور وہ بچے پیدا کرنے کے قابل نہ ہو تو چاہے کہ عورت کو تادمے میں نامرد ہوں، اور اسے اختیار دے (کہ چاہے تو جدا ہو جائے) قیاس یہی کہتا ہے کہ ہر وہ عیب جس کی وجہ سے فوری ثانی منتفر ہو جائے اور عورت و محبت یعنی نکاح کا مقصود حاصل نہ ہو، تو اس صورت میں اختیار دینا واجب ہے۔ اور یہ اختیار بیع سے زیادہ اولیٰ ہے، جیسے نکاح کے وقت کی طے شدہ شرائط ایفاء و شرائط بیع سے زیادہ واجب ہے۔ اور اللہ اس کے رسول نے کبھی بھی دھوکہ دہی کو واجب قرار نہیں دیا۔ اور جو شخص مقاصد شریعت اور ان کے بدل و حکمت کا مطالعہ کرے گا، اور ان پر

مشکل مسائل پر خود کہے گا۔ اس پر اس قول کی ترمیم اور قریب الی الشریعت معنی نہ رہے گا۔

یحییٰ بن سعید انصاری نے حضرت ابن مسیبؓ سے روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا جو حدیث نکاح کرے اور اسے جنون یا جذام یا برص ہو، اور مرنے خلوت کر لے پھر کہے اس کی خبر ہوئی، تو عورت کو نکاح کے باعث مہر لینے کا حق ہے۔ اور ولی پر واجب ہے کہ وہ اسے مہر ادا کرے۔ کیونکہ وہ قریب کا رہے، لیکن بعض اسے اس بنا پر رد کرتے ہیں کہ ابن مسیبؓ نے یہ بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہیں سنی، لیکن یہ تمام محدثین کے اجماع کے خلاف ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر سعید مسیبؓ کی روایت حضرت عمرؓ سے قبول نہ کریں گے، تو کس کی روایت قبول کی جائے گی؟ حلا کہ مہر وراثتہ اسلام حضرت سعید مسیبؓ کی روایت جب رسول اللہؐ کے بارے میں قبول کرتے ہیں تو حضرت عمرؓ سے کیوں قبول نہ کریں گے؟

اور صورت حال یہ تھی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسا شخص حضرت سعیدؓ کے پاس پیغام بھیج کر حضرت عمرؓ کے فیصلوں کے متعلق دریافت کیا کرتا تھا، اور اس پر فتویٰ دیتا تھا، اور اہل عراق ان کے بعد کسی نے بھی ان پر طعن نہیں کیا۔

**حضرت علیؓ کا فیصلہ** حضرت شیخؓ نے حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہ سے روایت کی ہے کہ جو عورت نکاح کرے، اور اسے برص یا جنون یا جذام ہو۔ تو اس کے خاوند کو اختیار ہے، عجب تک مس نہ کرے۔ چاہے تو روک لے اور چاہے تو طلاق دے۔ اور اگر اس نے مس کر لیا (باعت کر لی)، تو خلوت کر چکنے کے باعث اسے مہر کا حق حاصل ہوگا۔

اور کوئی نے حضرت ثقیان ثوریؓ سے انھوں نے حضرت یحییٰ بن سعیدؓ سے، انھوں نے سعید بن مسیبؓ سے انھوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب مہر دس یا اندھنی عورت سے کوئی نکاح کرے۔ اور اس سے خلوت بھی کر لے۔ تو اسے مہر کا حق حاصل ہے۔ اور دھوکہ دینے والے سے ہر وصول کیا جائے گا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے گزشتہ صوبہ کو نئے صوبوں  
و صوبہ کی بنا پر بکریوں میں کیا۔ اسی طرح قاضی اسلام ٹیڑھ کا فیصلہ ہے جن کے علم دینی  
کی مثال پیش کی جاتی ہے۔

عبدالرزاق فرماتے ہیں: اگرچہ ان کے ہاں ایسے ایسے صوبے تھے جن میں سے  
سے وزارت فرماتا۔ ایک آدمی مقدمہ لے کر قاضی کے پاس گیا۔ مدعا یہ تھا کہ میں نے  
کہ ان لوگوں نے مجھ سے کہا کہ ہم تمہیں حرمین شریفین عورت کے ساتھ نکاح کر دیتے ہیں  
چنانچہ ایک ٹاپا عورت لے کر آئے تو قاضی نے فرمایا: اگر تیرے ساتھ کسی عیب  
کے باعث فریب ہو ہے تو یہ تیار نہیں۔

اس فیصلہ پر فوراً سمجھ گئے کہ قاضی اگر تیرے ساتھ کسی عیب کے باعث فریب ہو  
کس طرح اس بات کا مشقافعی ہے کہ عورت جس عیب میں تار ہیں کرے۔ تو خاندان  
رو کرنے کا حق حاصل ہے۔

اور دوسری وجہ القہر علیہ فرماتے ہیں: ہر شخص نام فریب کے باعث نکاح کر دیتا ہے  
نہ کہ اور جو بھی سمجھتا ہے اور سلف کے قانون پر عمل کرے گا۔ وہ سمجھ لے گا کہ انھوں نے  
کسی خاص عیب کو رد کرنے کے لیے مخصوص نہیں کیا تھا۔

**حضرت ابن عباس کا حکم** اور حضرت ابن عباس سے سلفہ عمل کے ساتھ  
روزی ہے کہ یہ سب کچھ دس وقت ہوگا۔ عیب  
خاندان نے غلطی غور پر نہیں کیا ہو۔ عیب اس نے اس کا تعلق کسی کی شان و کھانی ہو۔  
اور اس کی بد صورتی لازم ہو جائے یا تو زبان اور کمر سے ہونے کا یا دکان کی بد صورتی  
ور چڑھنا لگے۔ یا سفید جسم ہونے کی شرط نکاحی۔ اور کان نکلی یا آنکھوں کی چوڑی کی شرط نکاحی  
اور شرم لگی۔ تو اس پر اس وقت نکاح میں نہ ہوگا۔ نکاح کا حق حاصل ہے۔ اگر یہ صلاحت نکاح  
سے قبل نہ ہو تو کوئی عیب نہ ہوگا اور اگر نکاح کے بعد نکاحی رہا تو عورت کو ہم احق حاصل  
ہوگا۔ اور یہ نکاحی پر لا اچھا ہے گا۔ اگر اس نے دھوکہ دیا ہے۔ اور اگر عورت عورت  
سے دھوکہ دیا ہے۔ تو عیب نکاحی ہوگا۔ اور اگر اس کا ہم پر قبضہ ہو چکا ہے تو سب

اس سے واپس لے گا۔

آنے والے شوہر کے عیوب کا افشاء کیا جاسکتا ہے | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتلین جیسے سلاطین

جب انھوں نے امیر معاویہ یا ابی جہم سے نکاح کرنے کا مشورہ کیا تھا کہ صلوات نکال ہے اس کے پاس کچھ نہیں اور ابو جہم کا نہ صوں سے لاطمی نہیں اتارنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نکاح میں عیب کا ظاہر کر دینا اور فی الحد واجب ہے، پھر اس کو بوشیہ رکھنا تالیس کرنا کس طرح جائز ہو گا؟ اور غش (دھوکہ) تو حرام ہے۔ اور غش کو شدت تنفر کے باعث دھوکہ دینے والے کے گردن پر لازم بتایا۔ خصوصاً جب سلامتی کی شرط موجود ہو۔ اس سے یعنی طور پر معلوم ہوا کہ شریعت کے قواعد و احکام اس کے خلاف ہیں۔

سلامتی عیوب کی شرط کے بعد عیب پایا جائے تو نکاح باطل ہے | ابو محمد رحمہ اللہ اس طرف

لکھے ہیں کہ جب خاذلہ عیوب سے سلامت ہونے کی شرط لگا دے۔ بعد پھر کوئی صاحب عیب دیکھ لے تو نکاح بالکل ہی باطل ہے۔ حنفی نہیں ہوا، اور نہ اس کا اس میں اختیار یا اجازت، یا نفقہ یا میراث ہو گا۔

## بیوی پر شوہر کا حق

### بیوی سے کون کون سی خدمتیں لی جاسکتی ہیں

ابن حبیبؒ نے ابوہریرہؓ میں فرمایا ہے

**اہم مباحث فقہیہ**

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور ان کی زوجہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ایک مرتبہ رسالتِ نبیؐ کی خدمت میں شکایت کناں حاضر ہوئے جو خدمتِ باہمی کے بارے میں تھی۔ آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ حضرت فاطمہؓ اور ہذا امور خانہ و خانہ کی خدمت بجا لائیں۔ اور خدمتِ علیؑ جو بیرون خانہ سے متعلق ہوں انھیں انجام دیا کریں۔

ابن حبیبؒ کہتے ہیں خدمتِ باطنہ یعنی امور خانہ و خانہ سے مراد ہے ماٹا گوند دینا۔ کھانا پکانا۔ بستر بچانا۔ گھر صاف کرنا یا پانی بھرنا، غرض گھر کے جملہ کام۔

**حضرت فاطمہؓ اور حضرت علیؑ کا معاملہ** اور صحیحین میں ہے کہ فاطمہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اور چل چلائے کے باعث

تکلیف کی شکایت کرتے ہوئے خادمہ کی تہ خواست کی، لیکن کامیابی نہیں ہوئی، پھر انھوں نے یہ بات حضرت عائشہؓ سے کہی، جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے تو حضرت عائشہؓ نے آپؐ کو اس بات کی خبر دی۔

حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آپؐ ہمارے پاس تشریف لائے۔ ہم بستر میں گھس چکے تھے آپؐ کو دیکھ کر ہم اٹھنے لگے۔

آپؐ نے فرمایا: اپنی جگہ رہو۔ چنانچہ آپؐ تشریف لائے، اور ہمارے درمیان بیٹھ گئے۔ حتیٰ کہ میں نے اپنے پیٹ پر آپؐ کے قدم مبارک کی بروقت محسوس کی۔ آپؐ نے فرمایا کیا میں تمہیں

وہ بات ہٹاؤں جو اس سے بہتر ہے مجھے تم نے طلب کیا ہے؟ جب تم بستر پر چلے جاؤ تو ۳۳ بار سبحان اللہ پڑھو۔ اور ۳۳ بار الحمد للہ پڑھو اور ۳۳ بار اللہ اکبر پڑھو یہ بات تمہارے لیے خادم سے بہتر ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے اب تک اسے ترک نہیں کیا جو کہ شب جنگ صفین میں بھی نہیں ا

حضرت اسماء بنت ابی بکر کا واقعہ | حضرت اسماء سے صحیح روایت میں ثابت ہے کہ انھوں نے فرمایا۔

میں حضرت زبیرؓ کے گھر تمام خدمات سرانجام دیتی تھی۔ ان کا گھوڑا تھا جس کی مالش اور دیکھ بھال کرتی تھی۔ اس کے لیے تمام انتظامات کرتی، اور اس کا خیال رکھتی تھی تاہم نیز ان سے صحیح روایت میں مروی ہے کہ اسماء ان کے گھوڑے کو چارہ دینیں، پانی پلائیں، ڈول کھینچیں، آٹا گوندھتیں۔ اور تین فرسخ کی مسافت سے گھٹلیاں سر پہ لاد کر لاتیں۔  
خاوند کی خدمت مستحسن ہے واجب نہیں | فقہاء کو اس مسئلے میں مختلف رائیں ہیں۔ چنانچہ سلف اور خلف کے ایک گروہ نے اس کام کو بھی مصالح خانہ میں واجب قرار دیا ہے۔

ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ بیوی پر ہر رات میں خاوند کی خدمت ہے۔ اگر دوسرے گروہ نے اس معاملہ میں خاوند کی خدمت کے وجوب کا انکار کیا ہے۔ امام مالکؒ، شافعیؒ اور ابو حنیفہؒ اس طرف گئے ہیں۔ اہل ظاہر کا کہنا یہ ہے، کہ عقد نکاح استنایہ کا مستغنی ہے۔ استحکام اور بدل منافع کا نہیں، اور ان کا قول یہ ہے کہ احادیث مذکورہ کا مطلب صرف اخلاق حسنا اور قلعہ ہے ان سے شوہر کی خدمت کا وجوب نہیں ثابت ہوتا۔ اور جو لوگ بیوی پر شوہر کی خدمت واجب مانتے ہیں، ان کی بنا سے استحلال یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے کلام میں انہیں مخاطب فرمایا ہے، اور کیا تم نہیں دیکھتے کہ اس کے اعتبار سے عورت کے لیے خاوند کی خدمت، گھر کی صفائی، آٹا پیسٹا، چکن چلانا، دیکھنا، دھونا، بستر بچھانا اور گھر کی جمہ خدمات مکمل کرنا شافعی ہے

کیا اس کا انکار کیا جاسکتا ہے ؟ وہ بھی اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۔

وَمِنْ مَثَلِ الَّذِي عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْمَعْرُوفِ یعنی عورتوں پر اس قدر خدمت و عفت ہے جو یہ طریق معروف ہو۔

نیز فرمایا: الرجال خواص علی النساء ترجمہ، مرد عورتوں کے مرد بہرے ہیں  
 پس جب عورت مرد کی خدمت نہ کرے گی۔ بلکہ مرد (خادم) ہوگا۔ تو عورت مرد  
 پر حکمران اور قوام بن جائے گی۔ نیز مہر کی رقم کا قصہ بضع سے (متبع) ہے۔

فقہود مطلق عرف عام پر فریاد پذیر ہوتے ہیں چنانچہ زوجین میں سے ہر ایک

کہتا ہے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے (مرد) پر (عورت) کا لفظ لباس اور جائیداد آتش  
 استمتاع اور خدمت کے عوض واجب کیا ہے، جو حسب عرف و رواج معمول میں داخل  
 ہو۔ کیونکہ فقہود ملطہ عرف عام کے مطابق وقوع پذیر ہوئے ہیں۔ اور عرف میں عورت کا  
 خدمت کرنا اور گھر کے تمام اندرونی مصالح سرانجام دینا داخل ہے۔

اور یہ قول کہ حضرت زائدہ رضی اللہ عنہا اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا اور سیرا رضا  
 کا نام کے طور پر کام کر دیا کرتی تھیں، اسے یہ روایت رد کرتی ہے، کہ حضرت فاطمہ  
 خدمت کے متعلق فریاد سے کر جاتی ہیں۔ تو آپ حضرت علیؑ سے یہ نہیں فرماتے، فاطمہ  
 شوہر کی خدمت واجب نہیں تھیں تم ان کی خدمت کرو۔

اسی طرح جب آپؐ نے حضرت اسماءؓ کو چاہے گا گھر سر پر اٹھائے دیکھا۔ اور  
 حضرت زینبؓ ان کے بہران تھے۔ تو یہ نہیں فرمایا، کہ اسماء پر خدمت کرنا واجب نہیں۔  
 اور یہ ظلم ہے، بلکہ انہیں خدمت پر قائم رہنے دیا اور تمام صحابہؓ کی ازواج کو ان کی خدمت  
 کرنے پر قائم رکھا حالانکہ ان میں سے بعض اس کام سے راضی تھیں اور بعض کو ناپسند  
 بھی تھا۔ یہ بات شک و شبہ سے بالا ہے کہ معاملہ خدمت میں شریف و فہم و اختیار و ایم  
 عورت کے مابین کوئی امتیاز نہیں، چنانچہ یہ اشرف النساء علیہن فاطمہ الزہراءؓ ہیں۔  
 جو اپنے شوہر کی خدمت کرتی ہیں۔ اور نبی و کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فریاد کے

سامعز ہوتی ہیں، لیکن شکایت قبول نہیں ہوتی۔

عجوزت کے بارے میں خدا سے ڈرتے رہو۔  
 حدیث میں فرمایا ہے۔ مگر عورت

تمہارے بس میں ہے، پھر فرمایا، عورتوں کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو۔ کیونکہ وہ تمہارے  
 بس میں ہیں۔ اور جو جس کے بس میں ہو وہی اس کی نسبت کرتا ہے۔

اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ نکاح ایک قسم کی جا کرتی ہے، جیسا کہ بعض سے  
 سنا ہے اس کے بارے میں کہا ہے کہ یہ جا کرتی ہے۔ پس تم پر لازم یہ ہے کہ دیکھو  
 کہ جس کے پاس جا کر ہو، وہ بااخلاق ہو، انصاف پسند طبائع کے لیے دونوں میں سے  
 افویٰ اور راجح دلیل کا سمجھ لینا مسعد نہیں۔



# تفرق زوجین

## احکام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سنان ابنی دؤو میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت حبیبہؓ نے حضرت سہیلؓ سے کہا کہ میں تم سے  
کی زوجیت میں تھیں، اب تم سے ان کے اہل خانہ کے ہمراہ سے کوئی عفو ٹوٹ گیا۔  
وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ بعد حاضر ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ثابت کر کے پایا اور فرمایا:

اس سے اپنے دستے ہرے دل میں سے کچھ نہ نوا اور اسے چھوڑ دو !  
انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول کیا اس پر بات طے ہو یا نہ کی؟  
آپ نے فرمایا: ہاں!

انہوں نے عرض کیا: میں نے دیکھا ہے اس کے ہمراہ سے دستے تھے۔ وہ اس کے قبضہ

میں ہیں

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان دونوں کو لے لو۔ اور انہیں

چھوڑ دو۔

انہوں نے ایسا ہی کیا۔

اور اللہ تعالیٰ نے اختلاف زوجین

اختلاف زوجین کے معاملات و حالات کے موقع پر فرمایا ہے۔

۱۔ یعنی طلاق دے دو۔

وان غفرتم شقاق بینہما فأبعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من اہلہا ان یریدا اصلاحاً یوفق اللہ بینہما ان اللہ مع الیمین خبیراً۔

یعنی تم کو ان دونوں کے درمیان بھیجنا ہے گا اگر ہو تو ایک مرد کے اہل سے حکم لاؤ۔ اور ایک حکم لائے عورت کے اہل سے وہ ان دونوں میں اور وہ کسی اصلاح کا۔ اللہ توفیق دے گا۔ ان کو بے شک اللہ جانتے والا اور بالہ ہے۔

**حاکمین کی حیثیت کیا ہے؟** | سلف اور خلف نے حکمین میں اختلاف کیا ہے کہ آیا وہ دونوں حاکم ہوں گے؟ اس میں دو قول ہیں۔

ایک یہ کہ دونوں وکیل ہوں گے۔ یہ ابو حنیفہ اور شافعی کا قول ہے، اور ایک روایت میں امام احمد کا یہی بھی قول ہے۔ دوسری روایت میں ان کا قول یہ ہے کہ وہ دونوں حاکم ہوں گے، اہل مدینہ، ماکہ اور دوسری روایت کے مطابق امام احمد اہل امام شافعی کا یہی قول ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔

**حاکمین حاکم ہیں وکیل نہیں** | اور یہ احمد تعجب انگیز امر ہے کہ بعض لوگ حکمین کو حاکم کے بجائے وکیل قرار دیتے ہیں۔ مالا مال اللہ تعالیٰ نے خود ان دونوں کو حکم قرار دیا ہے اور ان کو غیر زید جہن کی طرف نصب کیا ہے۔ اگر یہ وکیل ہوتے تو اللہ تعالیٰ فرماتا،

غلبت علیہم وکیلہم ولتبعہم وکیلہم من اہلہا

نیز اگر وکیل ہوتے تو ان کے لیے اہل میں سے ہونے کی تخصیص نہ ہوتی۔ نیز حکم کا ایسا میان جبری کی طرف ہے، فرمایا ہے کہ:

ان یریدا اصلاحاً یوفق اللہ بینہما یعنی اگر یہ دونوں ارادہ کریں صلح کا اللہ توفیق بخشنے والا، اور وکیلوں کا ذاتی ارادہ کچھ نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ محض موکل کے ارادہ پر تعریف کرتے اور اس کے حرجان ہوتے ہیں، اور یہ بات بالکل واضح ہے، اور وکیل کو حکم کہنا نہ ارادہ سے لغت درست ہے، نہ اندرون عرف عام شاندار ہوتے عرف خاصہ علاوہ ان میں لسان شارح پر بھی یہ لفظ اس مفہوم اور معنی میں نہیں آیا ہے۔

حضرت عثمان بن عفانؓ اور حضرت ابن عباسؓ اور حضرت

عقربہؓ وغیرہ کو درمیان مکہ یا کربلا یا مدینہ لایا۔ اگر مناسب سمجھو کہ تعزیری ہو

اور میں ملزم نہ رہا حضرت علیؓ سے وہی ہے کہ انھوں نے چلنے کے درمیان حکم پڑا

والوں سے فرمایا: اگر تعزیری ہو۔ سمجھو کہ تعزیری کر دو۔ اور اگر زہری ہو کہ انھار کھانا مناسب سمجھو

تو انہیں جو کر دو۔ پس حضرت عثمانؓ، علیؓ ابن عباسؓ اور معاویہؓ نے اس سے حکم ہی چلا دیا۔ اور صحابہؓ کا اس میں اختلاف بھی نہیں ہے۔ ان کے بعد میں تابعین کے اندر اختلاف ہوا۔ یا تبع تابعین میں:

# خلع کا مسئلہ

عورت کن حالات میں خلع حاصل کر سکتی ہے

صرف ناپسندیدگی بھی وجہ خلع بن سکتی ہے | صحیح بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور عرض کیا، اے اللہ کے رسول و ثابت بن قیس کے اخلاق و دین میں مجھے کوئی عیب نظر نہیں آتا۔ لیکن اسلام میں کفر کو ناپسند کرتی ہوں۔

یہ ”ثابت کے اخلاق و دین میں مجھے کوئی عیب نظر نہیں آتا“ اور میں اسلام میں کفر ناپسند کرتی ہوں؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ ثابت و شوہر کے اخلاق اور دین میں کوئی قابل اعتراض بات نہیں ہے، لیکن میرا دل ان سے نہیں ملتا۔ میں غلو میں واردات کے ساتھ حق و باطل نہیں کر سکتی۔ اگر میں ان کی بیوی سچی توجہ اندیشہ سے کہ میرا دین اس طرز عمل کے باعث خطرے میں پڑ جائے گا۔

اس حضرت نے اس پر اعتراض نہیں کیا، اور خلع کر دی۔

اس سے ثابت ہوا ہے کہ جو ایسا کر جو ایسا کر شوہر سے دل نہ ملتا ہو تو اس بنیاد پر بھی وہ قاضی کی عدالت میں جا کر خلع حاصل کر سکتی ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو اس کا باغ و جوبہر میں طاعتھا؟ اُسے واپس کر دے گی؟

انھوں نے عرض کیا: جی ہاں!

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثنابتؓ

باغ قبول کر لیا اور اسے ایک مطلق حصہ دے دیا۔

**سفن نسائی کی ایک روایت** | سفن نسائیؒ میں حضرت روایت بنت معوذ سے مروی ہے کہ ثنابتؓ بن قیس بن شناس نے اپنی زوجہ

کو مارا۔ اور ان کا ہاتھ توڑ دیا۔ بیوی کا نام جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی تھا۔ وہ اپنے بھائی کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فریاد کرنے حاضر ہوئیں، آپؐ نے ثنابتؓ کو بلا بھیجا۔ اور فرمایا: جو کچھ تمہارا اس کے اوپر ہے، اس کی راہ چھوڑ دو، وطلاق دے دو۔

ثنابتؓ نے عرض کیا: ابھی اچھا!

چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمیلہ سے کہا: ایک حصہ ملک انتظار کرو۔ اور بھر اپنے گھر و زمین کے پاس چلی جاؤ۔

اللہ سفن ابی داؤد میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ثنابتؓ بن قیس بن شناس کی زوجہ نے اپنے خاوند سے خلع کرایا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ایک مینہ مٹ گزوارنے کا حکم دیا۔

اور سفن دارمی میں یہ واقعہ لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمیلہ سے فرمایا۔

کیا تم وہ باغ اُسے واپس کر دو گی، جو اس نے تمہیں دیا تھا؟

جمیلہ نے عرض کیا: جی ہاں! بلکہ زیادہ بھی دینے کو تیار ہوں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہیں زیادہ نہیں! بلکہ صرف اس کا باغ۔

انھوں نے عرض کیا: ہاں! (تیار ہوں)

آپؐ نے فرمایا۔ اور اسے طلاق دینے سے منع کیا۔ حضرت ثابت بن قیس کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے کہا۔ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ قبول کیا۔

دارقطنی کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فیصلہ نبوتی سے احکام متضمنہ | یہ فیصلہ نبوتی کئی احکام کا متضمن ہے۔

۱۔ ایک یہ کہ طلع جائز ہے، جیسا کہ قرآن مجید نے بھی اس کی صراحت کر دی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْ يَخَافُوا أَنْ لَا يَقِيمُوا حدودَ اللَّهِ فَإِنْ فَتَرَ لَكُمْ اللَّهُ حَدُودًا فَمَا كُنْتُمْ بِهَا مُعْتَدِلِينَ

یعنی تمہارے لیے روا نہیں ہے کہ کچھ تم عورت کو جسے چاہے ہو واپس لے لو کچھ بھی، لیکن اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ حدود اللہ قائم نہ رکھ سکو گے تو دونوں کے لیے کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ عورت فدیہ سے کرا لیا جائے۔

۲۔ صرف ایک قلیل شاذ گروہ نے طلع کی مخالفت کی ہے، لیکن درحقیقت وہ نفع و اہمیت کے خلاف کیا ہے۔ کیونکہ آیت میں اذن حاکم کے ساتھ جواز طلع کی دلیل مطلق ہے ایک گروہ نے حاکم کی اجازت کے بغیر اس سے انکار کیا ہے۔ حالانکہ اگر اربعہ اور مجہول اس کے خلاف ہیں۔

۳۔ اور آیت میں جہاں حاصل کر سکتے ہیں وہیں بھی موجود ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ و تعالیٰ نے اسے فدیہ کا نام دیا ہے اور اگر جہاں طلاق ہوتی جیسا بعض لوگوں نے کہا ہے۔ کہ تو عورت اپنے پاس سے کچھ دینے کے باوجود شوہر سے چھٹکارا حاصل کر سکتی۔

۴۔ اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے فدیہ کی قلت و کثرت کے جو اثر پہ بھی دلیل دلائی ہے فرمایا :

اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَنُفِذِي | اس سے ثابت ہوا کہ حاکم خود بھی اگر عورت کا قدر منسوب دیکھے تو شوہر کی طرف سے طلاق دے سکتا ہے، اور وہ نافذ ہوگی۔

فلو جناح علیہما فی ما افتدت بہ

نیز مرو کے لیے جائز ہے کہ جس قدر اس نے بیوی کو دے رکھا ہے، اس سے زیادہ بھی لے سکتا ہے۔

خلع حاصل کرنے کے لیے عورت جو چاہے دے | اور عید النذاق اور

نصف عبد اللہ بن عقیل سے روایت کی ہے کہ رمیخ بنت معوذ بن عقراد نے بتایا کہ انھوں نے اپنے خاوند سے ہر چیز جس کی وہ مالک تھیں سب کے عوض خلع کرایا۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے پاس یہ متعدد چیزیں آئیں انھوں نے اجازت دی۔ اور حکم دیا کہ اس کے سر کی اوڑھنی تک لے لو۔

نیز ابن جریر نے ابو موسیٰ سے، انھوں نے عقبہ سے، انھوں نے نافع سے روایت کی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ان کی بیوی کی باندی حاضر ہوئی، جس نے اپنی ہر چیز کے بدلہ میں اپنے شوہر سے خلع حاصل کیا تھا۔ ہر بار چرتک کے عوض جو اس کے پاس تھا۔ حتیٰ کہ اپنے نقاب تک کے بدلے میں۔

مرد حتیٰ خلع کے طور پر اپنے دیے ہوئے سے زیادہ بھی لے سکتا ہے | اور

یہیں کہ مرو کے لیے جائز ہے کہ اس سے زیادہ لے لے جس قدر اس نے دیا ہے۔ اور مسوٰج بن مہران نے فرمایا کہ اگر اس نے عطا کردہ سے زیادہ لیا تو اس نے احسان نہ کیا۔

اور امامی فرماتے ہیں کہ قضاۃ اس بات کی اجازت نہیں دیتے۔ کہ اس سے کوئی بھی ایسی چیز لی جائے۔ اس جو اسے پہلے سے دے رکھی ہو۔

ظاہر قرآن و آثار صحابہ سے استدلال | اور جنہوں نے اسے جائز قرار دیا ہے انھوں نے ظاہر قرآن اور آثار صحابہ سے

استدلال کیا ہے۔ اور جنہوں نے اسے روکا ہے۔ انھوں نے حضرت ابی زبیر

کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ثابت بن قیس بن شمس کی زور نے جب خلع کرنا  
 چاہا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ تم اس کا بدن واپس کرنا چاہتی ہو؟ انھوں نے عرض  
 کیا ہاں! بلکہ زیادہ بھی! حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا! تمہیں زیادہ نہیں  
 وارفتگی فرماتے ہیں کہ اسے ابو تریحہؓ نے ایک سے زیادہ سے سنا۔ اور اس  
 کے اسناد صحیح ہیں۔

ان کا کہنا ہے کہ آثارِ صحابہ میں اختلاف ہے۔ بعض نے زیادتی کو حرام کہا ہے  
 اور بعض نے مباح کہا ہے۔ اور بعض سے کراہت منقول ہے۔



# خلع کیا ہے

## مسائل ضروریہ

خلع میں حاکم بھی تفریق کر سکتا ہے اور باہمی رضامندی سے بھی ممکن ہے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خلع کو خدیہ کا نام دینا اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں معاونت (بہرہ دینے کیلئے) کے معافی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں زوجین کی رضامندی معتبر ہے۔ سو جب خلع میں تعاقب ہو گا۔ اور جو اس سے لیا ہوا ہے وہ کرے گا۔ اور دورانِ عدت میں رجوع کر لے گا تو کیا یہ ان دونوں کے لینے جائز ہے۔

خلع سے عورت بائن ہو جاتی ہے | اگر ایہ زوجہ غیرہ نے اس کی مانعت کی ہے اور کہا ہے کہ نہیں خلع سے وہ بائن (جدا) ہو گئی۔

عبدالرزاق نے حضرت سے انھوں نے قادی سے انھوں نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے، انھوں نے خلع کرانے والی کے متعلق فرمایا، اگر مرد چاہے تو خلع سے رجوع کر سکتا ہے | اس صورت میں اسے عدت کے اندر اندر (عدت) نہ لیکن عقد کا مسئلہ ہے کہ نہیں کر سکتا، خلع طلاق بائن کی حیثیت رکھتی ہے جس میں شوہر رجعت کا حق نہیں رکھتا۔

سے حاصل کردہ مال واپس کرنا ہوگا۔ اور رجعت پر گواہ پیش کرنے والوں کے ساتھ فرماتے ہیں کہ نہ ہرجی کا مسلک بھی یہی تھا۔

تفاوت فرماتے ہیں کہ حضرت حسن کا قول ہے کہ باقاعدہ پیام کے بغیر رجوع نہ کرے عورت چاہے تو بعد از خلع نکاح کر سکتی ہے | قول لطیف الماخذ و دقیق فقہی

مسئلہ پر مشتمل ہے جو قواعد و اصول فقہ کے مطابق ہے۔ اس میں کوئی تکیہ نہیں، ہاں البتہ عل اس کے خلاف ہے۔ کیونکہ عورت جب تنگ عدت کے اندر ہوگی، تو وہ مرد کی گرفت میں ہوگی، اور علماء کے ایک گروہ کے نزدیک طلاق کامل لاحق ہوگی کیونکہ وہ محض اجنبی عورت ہی مکی ہے، پیام دیکر اسے رضامندی طرفین سے نکاح ممکن ہے، اور یہ قواعد شرع کے خلاف نہیں کیونکہ اسے حق حاصل ہے کہ وہ غیر کی بجائے عدت کے اندر اندر شوہر سے نکاح کر لے۔

فرمان نبوی کہ خلع کرنے والی ایک حیض عذرت گزارے | یہ فرمان دو حکموں کی دلیل ہے ایک یہ کہ

خلع والی عورت پر تکین حیض واجب نہیں، بلکہ ایک ہی حیض عدت کے لیے کافی ہے اور یہ گویا مرتبہ سنت ہے۔ یہی مذہب امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان، عمر بن خطاب، ربیع بنت معوذ اور ان کے چچا کا ہے۔ کبار صحابہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ صحابہ میں سے یہ چار ایسے ہیں کہ ان کا کوئی مخالف معروف نہیں۔ جیسے کہ ایبہ بن سعد نے نافع مولیٰ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ربیع بنت معوذ سے سنا وہ عبد اللہ بن عمر کو بتا رہی تھیں کہ انہوں نے حضرت عثمان بن عفان کے عہد میں اپنے ملاؤں سے خلع کرایا۔ چنانچہ ربیع کا چچا حضرت عثمان بن عفان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور کہا: معوذ کی بیٹی نے آج خلع کر لیا ہے۔ کیا وہ گھر چھوڑ سکتی ہے؟ خلع کے بعد عورت شوہر کا گھر چھوڑ سکتی ہے | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہاں وہ جہاں چاہے

نفل پر جا رہے اور اب روئیں۔ کہہ دیا ان میں رشتہ کے انتہام نہیں نافذ ہوا گئے  
اور اس پر کون عدت نہیں ہاں مگر ایک حیض سے پہلے دو سال نکاح نہیں کر سکتے  
اس اندیشہ سے کہ کہیں مائہ زوجہ حضرت عبداللہ بن عمر کا قول ہے کہ حضرت عثمان  
رضی اللہ عنہ ہم میں سب سے زیادہ عالم اور بہتر ہیں۔

اسی طرف اصحاب بنی رصویہ اور ایک مذہب کے مطابق امام احمد بھی تھے یہی  
شیخ الاسلام ابن قیمیہ نے یہی مساکہ اختیار کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ جو بھی  
اس قول پر غور کرے گا اسے تقاضائے شریعت کے مطابق پائے گا۔ کیونکہ عدت  
کو زمانہ رجعت کو طویل کرنے کے لیے تعین مبیعہ طولی کیا ہے۔ مائہ خاوند زمانہ  
عدت میں رجعت پر قادر ہو سکے۔ اگر (زمانہ عدت میں بھی) رجعت نہ ہوئی۔ تو  
مقصود رحم کو (حاصل) سے غالی ثابت کرنا ہے اور اس کے لیے استدلال کی ذرا  
ایک حصہ بھی کافی ہوتا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ علق و زانی میں یہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ  
باب طلاق میں حکم عدت ایک ہی ہے، چاہے وہ بائنہ جو یا رجعیہ

**خلع فسخ نکاح ہے طلاق نہیں** | ان کا کہنا ہے کہ یہی اس بات کی دلیل  
ہے کہ خلع فسخ نکاح جو اسے۔ طلاق

نہیں ہوتا یہی ابن عباسؓ، عثمانؓ، ابن عمرؓ، ربیعہؓ اور ان کے چچا کا مذہب ہے۔  
اور کسی صحابی سے اسے طلاق کہنا ثابت نہیں۔ چنانچہ امام احمدؒ نے یحییٰ بن سعید  
سے انھوں نے سفیانؓ سے، انھوں نے عمروؓ سے، انھوں نے طاہرؓ سے،  
انھوں سے ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا۔  
خلع (مذہب یہی ہے کہ درمیان) تقریق ہے، یہ طلاق نہیں۔

**دو طلاقوں کے بعد بھی خلع جائز ہے** | عبدالرزاقؒ نے سفیانؓ سے نقل کیا  
ہے انہیں عمرؓ سے انہیں مالکؓ سے

سے روایت ملی۔ کہ ابراہیم بن سعد نے ایک آدمی کے متعلق سوال کیا۔ جس نے  
کہ اپنی بیوی کو دو طلاقیں دی تھیں۔ پھر اس نے اس سے خلع کرایا۔ لیکن اب

وہ اس سے نکاح کر لے سکتا ہے ؟

ابن عباسؓ نے فرمایا : اے اللہ تعالیٰ نے آیت کے شروع اور آخر میں طلاق کا ذکر فرمایا ہے۔ اور درمیان میں طلع کا ذکر فرمایا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طلاق نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے خلوت کے بعد طلاق پر جو تین احکام مرتب فرمائے ہیں، سب کے سب طلع سے منتفی ہیں۔

الف۔ ایک یہ کہ خاوند کو رجعت کا حق حاصل ہے۔

ب۔ دوسرے یہ تین طلاقیں شمار کی جائیں گی، اس لیے تکمیل عدت کے بعد مرنے والے خاوند سے نکاح اور اس سے رجعت کی گنجائش کے بعد ہی نکاح جائز ہے۔

ج۔ تیسرے یہ کہ عدت کی مدت تین چھ ماہ ہوگی۔ اور اجماع و نص سے ثابت ہو چکا ہے۔ کہ طلع میں رجعت نہیں ہو سکتی، نیز سنت اور اقوال صحابہؓ سے ثابت ہے کہ اس میں عدت ایک چھ ماہ ہے اور نص سے یہ بھی ثابت ہے کہ دو طلاقوں کے بعد بھی طلع جائز ہے۔ اور تیسری کہ بعد یہ واقع ہو جاتا ہے اور اس سے ثابت ہے کہ یہ طلاق نہیں، کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فرمایا : اطلاق مرتان فاسکات بغير رجاء باحسان وہ رجل نکح امرأة تاخذ مائة آتنت من شئ الا ان یفا فان لا یقیم احدود اللہ فان خطبتن لا یقیم احدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افنت بہ

یعنی : طلاق رجعی سہ دو بار تک۔ اس کے بعد اگر لینا موافق و مستحب کے یا چھوڑ دینا پہلی طرح سے اور تم کو روا نہیں کہ ملے لو کچھ اپنا دیا ہوا عورتوں سے مگر جب کہ خاوند عورت دونوں ڈر میں اس بات سے کہ قائم نہ کر سکے۔ گے۔ حد حاکم الیہ اگر تم لوگ ڈر و اس بات سے کہ وہ دونوں قائم نہ کر سکے گے اللہ کے حکم کو تو کچھ گناہ نہیں دونوں پر اس بات میں کہ عورت بدلہ دے کہ چھوٹ چاوسے۔

اس میں اگرچہ دو طلاقوں کی تخصیص ذکر نہیں ہوئی، کیونکہ یہ ہر طرح پر عادی

ہے۔ اور غیر مذکور کی طرف ضمیر کو را جع کرنا جائز ہے۔ کہ مذکور اس سے غائی ہو۔  
 بلکہ یا تو سابق سے متعین ہوگا۔ غیر پر حاوی ہوگا، پھر فرمایا  
 وان طلقها فلا تحل لک من بعد یعنی پس اگر وہ اسے طلاق دے۔  
 (تیسری بار)

یہ اس پر متعین ہے، جسے فدہ اور دھان کے بعد طلاق دی جائے۔ کیونکہ یہی مذکور  
 ہے۔ اسی لیے اس کا لفظ میں داخل ہونا ضروری ہے۔  
 یہ ترجمان القرآن کا فہم ہے۔ جس کے لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے دعا فرمائی کہ اے اللہ اسے تاویل قرآن کا علم عطا فرما اور آپ کی وعایہ یقیناً  
 قبول ہوں۔

**خلع الگ جنس ہے طلاق الگ** اور جب احکام فدہ احکام طلاق سے مختلف  
 ہیں۔ تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا۔ کہ یہ  
 الگ جنس ہے ایسی نص و قیاس اور اقوال صحابہ کا مقتضا ہے۔  
 عمر و طاؤس سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ خلع تفریق ہے  
 طلاق نہیں۔

ابن جریر کا طائوس سے روایت کرتے ہیں کہ میرے والد فدہ (خلع) کو طلاق  
 نہیں مانتے تھے۔

عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں میرے والد (امام احمد) قول ابن عباس پر فتویٰ  
 دیتے تھے۔

مَسَائِل وَّمَعَامِلَات

اور

النَّوَاعِ طَلَّاق

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْ احْكَام وَّقَضَايَا اور اقْوَال

# طلاق غیر معتبر

کن لوگوں کی طلاق شرعی طور پر ناقابل قبول ہے

**حضرت علیؑ کی روایت** [کی ہے کہ انہوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا:

”کیا آپ نہیں جانتے تین آدمی مرقوعہ انقلم ہیں یہ

● جملوں جب تک تندرست نہ ہو جائے۔

● مرقعہ جب تک صاحب فہم و ادراک نہ ہو جائے۔

● عورت جب تک بیدار نہ ہو جائے۔

نیز صحیح بخاری میں آئے حضرت علیؑ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کی ایسی باتوں کو محاق کر دیا ہے جو دل میں گزریں و لیکن نہ مانیں پس باطل میں نہ آئیں۔

**لزوم نیت پر نہیں عمل کرنا ہے** [مطلقاً نیت اور نہ درخیز

کے محالان ہیں جب تک نہ نیت سے کچھ نہ کہے جس نیت اور قصد سے کوئی بات لازم نہ ہوگی۔ مجبور کا قول یہی ہے۔

اس مسئلہ میں دو قول اور ہیں۔

۱۔ مرقوعہ انقلم، ای شخص کو کہتے ہیں جس سے کوئی سوا غلہ نہ کیا جائے۔

ایک ہے توقف۔ چنانچہ بعد از واقعہ عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ابن یزید سے سوال کیا گیا کہ جو شخص دل میں غلاق ہو۔ وہ نافرمان ہوگا یا نہیں۔

ابن یزید نے جواب دیا۔

”تمہارے دل میں جو کچھ ہے خدا کو اس کا علم ہے کہ خیر ہے؟

دوسرا نے جواب دیا ”غیر ہے۔“

ابن یزید نے فرمایا، ”اب مجھے کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے؟“

دوسرا قول یہ ہے کہ اگر آدمی دل میں قطع فیصلہ کرے تو وہ واقع ہو جائے

گا۔ یہ نام ایک سے، شہب کی روایت ہے۔ نیز ابن یزید سے بھی یہی مروی ہے۔

اس قول کی دلیل یہ بیان کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ہے:

الاعمال بالنیات یعنی اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔

لہذا جو شخص دل میں کفر کرتا ہے وہ کافر ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

ان تقواوا ما فی انفسکم او تخفروا یحاسبکم بہ اللہ یعنی اپنے دل کی بات

چاہے ظاہر کر دے، چاہے چھپائے رکھو اس کے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے محاسبہ

ہوگا۔“

اور صحیفہ ہدایہ میں مذکور ہے، ”اگرچہ ارتکاب صحیفہ نہ کرے

بھری بھی قابل مؤخذ ہے۔ کیونکہ اعمال قلوب پر ہی ثواب و سزا اسی طرح مرتب

ہوتا ہے جس طرح اعمال جو ارج پر لہذا محبہ، بغض، دوستی، دشمنی، اگر اللہ

کے لیے دل میں رکھے گا ثواب پائے گا۔ اسی طرح توکل، رضا، سحر اور طاقت

پر بھی ثواب ہے۔ لیکن اگر حسد، غرور، شک دیا۔ سود و منہ کا براء اور صالح و غول

کے ساتھ یہ وہ چیزیں ہیں جن پر عتاب ہوگا۔“



لیکن ان میں

نیت اور قصد ایسے معنی ہے اصل چیز اقدام و عمل ہے اسے کوئی بات

بھی ایسی نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہو، کہ صرف نیت اور قصد سے غلاق واقع ہو جاتی ہے، یا غلام آزاد ہو جاتا ہے۔ یہ اس وقت ہو گا۔ جب اسی صاف الفاظ میں یہ بات کہے۔

یہی ان اعمال بالنبیات والی حدیث سے مراد تو ان حضرات کے خلاف جاتی ہے کیونکہ اس میں آپ نے یہ خبر دی ہے کہ نیت کے ساتھ اگر عمل تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ نہ کہ محض نیت کا۔

اور دل میں جو شخصیں کفر پر افتقاد رکھتا ہوں، یا شک۔ یہ میں مبتلا ہوں تو وہ نکال ایمان کے باعث بے شک کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ ایمان کا خلق قلب سے ہے۔ اور اگر قلب ایمان سے خالی ہے تو پھر اس کی حذر یعنی کفر موجود ہے۔ اسی کی مثال علم و عمل کی طرح ہے۔ اگر علم نہ ہو گا تو عمل ضرور پایا جائے گا۔ یہی حال تمام تقیہ میں کا ہے۔ ایک کا نوال دوسرے کے وجود کا ثبوت ہے۔ اسی طرح ایدہ احتساب کا معاملہ ہے۔

انسان کے دل میں جو کچھ ہے اور اسے وہ چھپاتا ہے، تو اسلام شریعت کے لحاظ سے اسے کوئی سزا نہیں ملے گی۔ سزا کا فیصلہ صرف ان باتوں پر ہو گا جنہیں وہ ظاہر کرتا ہے۔

اب ہم باتوں کو ظاہر کرتا ہے، یا جنہیں صرف دل میں رکھتا ہے۔ ان پر عرش دیا جہنم یا سزا پائے۔ لیکن اس سے ہر حال یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قصد اور نیت کے باعث غلاق واقع ہو جائے گی۔

ثواب و عقاب کا تعلق اعمال سے ہے باقی وہ معصیت سمرا عزا کرے وہ

تو بے شک وہ قاسق ہے اور قابلِ موانہ ہے، کیونکہ نیت کے ساتھ عملی معصیت بھی موجود ہے، اور اس پر

وہ اعلان کرے کہ اسے تو مزا سے کیونکر بچ سکتا ہے۔ لیکن اگر مقصد و نیت کے ساتھ عمل نہیں ہے تو بات تو اس کی معیشت کیسے ہی زیرِ قرار نہیں آئے گی۔ پائے گی اس کے حسناات لکھ لیے جائیں گے۔ اگر وہ اس قصہ و نیت سے خدا کے لیے باز آگیا۔

بہر حال ثواب و عقاب کا تعلق ایمانی قلوب سے ہے۔ قرآن و سنت میں یہ بات بار بار اور بکثرت آئی ہے، لیکن صرف نیت سے وقوعِ طلاق و تنافق، جب کہ لفظ استعمال نہ کیے گئے ہوں۔ خاتمۃ الزنا ثواب و عقاب میں۔ اور ایسا وہ نواں امر میں کسی طرح کا لازم نہیں ہے۔

اور کبر و غرور، ریا، سوء ظن، یہ ریاات قلب میں، ان کا شمار امورِ عقیبات میں ہے، ان سے اجتناب لیکن ہے۔ لہذا اللہ کا ارتکاب مستحقِ عقوبت ہے لیکن متناقض طلاق ایسے معنی کا اسم میں جن کا وجود لفظاً محتاج ہے۔

# طلاق ہازل و مکرمہ

کیا مذاق میں ہی ہونی طلاق اور جبر سے لائی ہوئی طلاق جو نہی

**ہازل کی طلاق واقع ہو جائے گی** | قصص بات ۱۴ اس بات کو متضمن نہیں کہ  
 ملکی و اور مستحق سے حق سے کام لیتا ہے۔ تو یہ چیزیں اس پر لازم ہو جائیں گی  
 لیکن اگر اس نے طلاق دی ہے تو تلخ ہو جائے گی۔ نکاح کیا ہے تا قدر جو جائے گا  
 رجعت کی ہے۔ تسلیم کرنی پڑے گی۔ یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ مستحق شخص  
 کی مزاحمت یا ان کی اختیار کیا جائے گا۔ البتہ جو شخص سوتے ہیں کچھ کہہ کر رہے  
 یا کمزور حافظہ کا شخص جو کہہ کر بیوی جاتا ہو، یا غار از منہ شخص یا مکرمہ ان لوگوں کی  
 کہی ہوئی بات کا اعتبار شرعی طور پر نہیں کیا جائے گا۔  
 ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ ہازل نے منہ سے جو الفاظ نکالے ہیں قصداً اور

۱۔ مختلف شرع کی اصطلاح میں وہ مافیل و باغ شخص ہے جو مرنے و تعلیم نہیں  
 ہے۔ دوسرا بارے قبول کر سکتا ہے، اور ان کی ہمارا کہی پر مہمور ہے۔  
 ۲۔ مکرمہ سے مراد شرماؤہ شخص ہے، جو اپنے امادے اور بیت کے خلاف کسی  
 کام پر مجبور کیا جائے اور یہ پس جو کہ اسے کرنا پڑے۔

ارادہ سے نکالے، میں گواہی کے الفاظ حکم کا اس نے وارادہ نہ کیا ہو، لیکن اعتبار اس سے  
 لگا کیا جائے گا کہ ان الفاظ کو اس نے اس وقت استعمال کیا جب اس کے پیش  
 و محاسن درست تھے، اور وہ اچھی طرح مکلف تھا، پس جب اس نے اپنے الفاظ  
 کے ذریعہ ایک قصد کیا، تو شارع نے اس قصد کا حکم اس پر مرتب کر دیا، خواہ اس  
 نے یہ بات سنجیدگی سے کی ہو یا ازراہ غافی، بخلاف رنکم و جتوں اور فائزہ العقل  
 وغیرہ کے ان کا قصد، قصد صحیح نہیں بنا جاسکتا، کیونکہ برادر روح نے شرع مکلف  
 نہیں دیں۔ لہذا ان کے الفاظ لغویں، جیسے ایک طفل یا نادان کے الفاظ ہوتے  
 ہیں جو اپنے الفاظ کے مفہوم اور مقصد سے آشنا نہیں ہوتا۔

اس مسئلہ کا مزدہ فرق ہے، جس کی رو سے ایک آدمی وہ بچہ کہ جو کچھ  
 کہتا ہے اس کے مفہوم اور نتائج سے خبردار نہیں ہوتا۔

**جو شخص مجبور کیا جائے اس کی طلاق لغوی ہے** | چنانچہ اس بنیاد  
 پر، مکروہ کا کلام انہو

تصور کیا جائے گا، اور اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا، چنانچہ قرآن کریم  
 سے ثابت ہے کہ اگر کوئی شخص کو کفر کہنے پر مجبور کیا جائے، تو وہ کافر نہیں ہوگا  
 اسی طرح جو قبول اسلام پر مجبور کیا جائے وہ مسلمان تسلیم نہیں کیا جائے گا۔

سنت سے بھی یہ ثابت ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مکروہ کی ان باتوں پر پوراغورہ  
 نہیں کرے گا۔ جو اس نے مجبور اور بے پس ہو کر کی ہوں۔

**اباحت مکروہ کے دو پہلو** | لیکن مکروہ کے قول و فعل میں اباحت کے دو  
 پہلو ہیں۔

جہاں تک قول کا تعلق ہے، اس سے بالکل درگزر کیا جائے گا۔ اور جہاں تک  
 ایک افعال کا تعلق ہے، تو اس کی تفصیل موجود ہے کہ حالت، مکراہ میں کیا مباح  
 ہے اور کیا نہیں؟ مثلاً رمضان کے مہینے میں دن کے کھانے پر مجبور کیا جائے  
 یا نماز کے دوران میں کام پر مجبور کیا جائے یا حالت احرام میں سلا ہوا لباس پہننے

پر مجبور کیا جائے یا اسی طرح کے دوسرے کاموں پر مجبور کیا جائے تو وہ قابلِ مباحی ہے۔

لیکن ہو یا یقین پر حالتِ اکراہ مباح نہیں ہیں، ان میں کسی معصوم کا قتل کرنا یا کسی کے مال کا تلف کرنا شامل ہے۔

لیکن بعض چیزیں

فرنا اور چوری پر مجبور کیا جائے وہ قابلِ مواخذہ ہے | مختلف فیہ بھی

ہیں، جیسے شراب پینے، زنا کرنے اور چوری کرنے پر کسی کو مجبور کیا جائے، لہذا اس صورت میں کمرہ پر مدد داری ہوگی یا نہیں؟

اس بارے میں احمد کے دو قول ہیں، ایک قول کے ماتحت کمرہ پر مدد داری کفر ہوگی، دوسرے کے مطابق نہیں، کیونکہ کمرہ کے قول و فعل میں فرق ہے۔

افعال جب واقع ہو جائے تو ان کا مفسدہ مرتفع نہیں ہوتا بلکہ صدور افعال کے ساتھ ہی واقع ہو جاتا ہے۔ بخلاف اقوال کے کہ ان کا انکار اور انکار

محکم ہے اور انہیں بجز اقوال و جملوں قرار دیا جاسکتا ہے۔ لہذا مفسدہ فعل و عمل بالاکراہ بھی مباح نہیں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ وقوع طلاق مکروہ کے قائل ہیں | امام مالک اور اس کے اصحاب

قائل ہیں۔ حضرت عمرؓ نے ثابت ہے کہ انہوں نے ایک سونے پر شاد فرمایا: "اے آدمی! اگر انوبیت دہی جلائے، یا اسے مارا بیٹھا جائے یا اسے شکنجہ میں کس دیا جائے تو وہ اپنے آپ کا مالک نہیں رہتا۔"

چنانچہ حضرت عمرؓ سے ثابت ہے کہ ایک شخص نے شہید حاصل کرنے کے لیے رستی (درخت پر بٹھرتے کے لیے شکائی راہ پر بٹھا) اس نے اس کی بیوی سے لڑائی اور کہنے لگی،

"دیا تو مجھے غلاق دودہ ورنہ میں رستی کاٹے دیتی ہوں، مرد نے اسے خدا کا

واسطہ دیا۔

لیکن وہ نہ مانی۔ آخر اس نے طلاق دے دی۔ وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور یہ ماجرا بیان کیا۔ انہوں نے ارشاد فرمایا، اپنی بیوی کے پاس واپس جا، یہ طلاق نہیں ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فیصلہ | حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی طلاق مکروہ کو جائز نہیں رکھتے تھے۔

ثابت الاسرج کہتے ہیں۔

میں نے ابن عمر اور ابن زبیر سے طلاق مکروہ کے بارے میں سوال کیا، دونوں نے بالاتفاق جواب دیا، یہ کچھ نہیں ہے؟

مدہوش کے سوا ہر طلاق جائز ہے | لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرو بن العاص کی اس روایت کے جواب میں کیا

کہو گے جو انہوں نے ایک صحابی سے بیان کی ہے کہ ایک آدمی کے سینہ پر اس کی بیوی بیٹھ گئی۔ اور چھری اس کے حلق پر رکھ دی اور کہا مجھے طلاق دو، ورنہ میں تمہیں فرج کر دوں گی، اس نے قہقارہ دیا، واسطہ دیا، لیکن وہ نہ مانی۔ آخر اس نے تین ملاقیں دے دیں۔ اس شخص نے اس واقعہ کا آپ سے ذکر کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”طلاق میں قہقارہ نہ کہیں۔“

اسی طرح عطاء بن عجلان سے، وہ حکمران سے، وہ ابن عباس سے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ:

”ہر طلاق جائز ہے سوا مغلوب العقل اور مدہوش کے۔“

اسی طرح سعید بن منصور، فرج بن فضالہ سے، اور وہ عمرو بن شراحیل سے

الحافری سے روایت کرتے ہیں کہ:

ایک عورت نے نکاح سوت لی اور اسے اپنے شوہر کے پیٹ پر رکھ دیا اور کہا!

خدا کی قسم میں یہ خبر سے پیش میں بھونک دوں گی ورنہ مجھے طلاق دے۔  
اس شخص نے تین طلاقیں دے دیں، پھر یہ معاملہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا۔ انہوں نے یہ طلاق نافذ کر دی۔

اسی فرق حضرت علیؓ کا قول ہے کہ مرد بوش کے سوا، بر فلاح ہائے نہ  
توان برادرات کے جواب میں کہا جائے کہ جہاں تک پہلی روایت کا تعلق ہے  
ایک میں تین علی ہیں۔

ایک یہ کہ صفوان بن مہزیار روایت کرتا ہے۔

دوسرے اس روایت کا ایک اور راوی، خالد بن جبہ ہے۔ یہ بھی ایسا  
ہی ہے۔

تیسرے باقی روایہ اس روایت کے عرس ہیں۔

اور ہر ہے اسی طرح کی روایت نہیں قبول کی جاسکتی۔

محمد بن مسلم کہتے ہیں۔

یہ خبر روایت احمد و دیگر موقوف ہے۔

یہی اہل بیت کے ہر طلاق کا اثر ہے۔

تو اس روایت کے سلسلہ اسناد میں ایک راوی عمار بن عجلان ہیں۔

اور ان کا تعریف ہونا اصحاب رجال کے نزدیک مشہور و معلوم ہے۔ اس پر روشنی  
گوئی کا اہم ہے۔

ابو محمد بن حزم اس حدیث کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں۔

”یہ پہلی حدیث سے بھی زیادہ موقوف و اعتبار اور ناقابل قبول ہے۔“

اب یہ جانا ہے حضرت عمر بن الخطاب کا اثر۔

حضرت عمرؓ کا اثر غلط ہے۔

سودہ بھی غلط، اور یکسر ناقابل قبول ہے

اور اس کے ناقابل قبول ہونے کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ معاذی اور

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی معاشرت ثابت نہیں ہے۔  
 اس کے دو سرے رادی فریح بن فضالہ بھی۔ لیکن یہ بھی ضعیف ہیں۔  
 الفترہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا آخر جسے کافی لوگوں نے ان سے رعایت کیا ہے طلاق مکروہ  
 درست نہیں ہے، بالکل صحیح ہے اور اس کا تمہارے پاس کوئی جواب نہیں ہے۔

---



# طلاق سکران

## شرابی کی طلاق جائز ہے یا نہیں

**اللہ تعالیٰ کا ارشاد** طلاق سکران (شرابی) کے ار سے نہیں الٹتا اگر نہ لٹا ہے  
فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقْرِضُوا مِمَّا لَكُمْ وَتَتَّقُوا ۖ لَكُمْ فِي مِثْقَادِكُمْ بُعْدٌ ۖ وَأَنْتُمْ سَاهُونَ  
یعنی اے ایمان والو! تم لوگوں کے قریب حالت سکر و نشہ میں نہ جاؤ، یہی  
تک ہاں لٹو تم کیا کہہ رہے ہو!

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قول سکران غیر معتبر ہے، کیونکہ وہ نہیں جانتا  
کیا کہہ رہا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان سے مروی ہے کہ انہوں نے ارشاد فرمایا :-

”مجنون اور سکرانہ کی طلاق، طلاق نہیں!“

ابن ابی شیبہ روایت ہے، وہ ابی ذہب سے، وہ نہیری سے، وہ ابانہ

بن عثمان سے۔ وہ عثمان سے بھی یہی روایت کرتے ہیں۔

عطا مکتبہ میں طلاق سکرانہ جائز نہیں،

ابن طاووس کا قول ہے کہ طلاق سکرانہ ناجائز ہے۔

تھامس بن محمد فرماتے ہیں، کہ سکرانہ کی طلاق جائز نہیں ہے۔

**نشر النہی پر حد جاری ہوگی طلاق نہیں مانی جائے گی** | حضرت عمرؓ

نابت ہے کہ انہوں نے ایک شرعی پر جس نے نشر کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی۔ حد جاری کی، اور طلاق تسلیم نہیں کی ابھی بن سعید الانصاری حمید ابن عبد الرحمن بن سعید اور عبد اللہ بن الحسن اور اسحاق بن راہویہ، ابو قحور اور شافعی و ایک قول کے مطابق (کا مسک بھی یہی ہے۔ ایک روایت کے مطابق امام احمد کا مذہب بھی یہی ہے۔

**احناف طلاق سکرانے جائز سمجھتے ہیں** | حضرت اہل غابرا تھا لیکن سفید میں سے ابو جعفر طحطاوی، اور ابو الحسن اکرخی، وغیرہ سکرانے کی طلاق کو جائز سمجھتے اور نافذ قرار دیتے ہیں۔

ان حضرات کے مذہب کی بنیاد سات ماخذ پر ہے، جو یہ ہیں، ۱۔ یہ کہ سکرانے مکلف ہے، لہذا جرائم اور خیایات پر اخراجات ہوگا، اور سکرانے کا۔

۲۔ اطلاق طلاق اس کے کئے کی مراد ہے،

۳۔ طلاق دیتے ہی طلاق کا واقع ہونا، نہ اسباب کے لحاظ سے بھلے الزام پہل احکام ہے، لہذا سکرانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، وہ واقع ہو جائے گی۔

۴۔ صحابہ کرام نے اسے از روئے کلام اسے مقام صالحی میں رکھا ہے۔ زن کا قول ہے کہ جب کوئی آدمی شرب پیتا ہے تو اسے نشہ ہو جاتا ہے جب نشہ میں آتا ہے تو ہدیائے کئے لگتا ہے، اور جب زیادہ ہوئی رہدیاں، پراقرآن ہے، تو فترت پر درازی کرنے لگتا ہے، اور فتنوں کی حد انتہی کوڑے سے ہے۔

۵۔ ان حضرت علیؓ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ طلاق میں قبل و قال نہیں

ہے، یعنی وہ نافذ ہو جائے گی، جیسا کہ گذشتہ صفحات میں ذکر ہو چکا ہے۔

۶۔ مرد پیش کے سوا ہر ایک کی دی ہوئی طلاق جائز ہے، اس کا ذکر بھی

گذشتہ صفحات میں ہو چکا ہے۔

۷۔ سہا بکرام سکوان و شرابی کی طلاق واقع کر دیتے تھے۔

**حضرت عمرؓ تفریق کر دیتے تھے** | چنانچہ ابو عبیدہ نے عمرؓ اور معاویہؓ سے اسی طرح کی روایت کی ہے، اسی طرح ابن عباسؓ رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے۔

ابو عبیدہ کہتے ہیں ہم سے بزرگ حضرت عمرؓ نے، انہوں نے جریر بن عازبؓ سے

انہوں نے جریر بن عازبؓ سے، انہوں نے ابو عبیدہؓ سے روایت کی کہ ایک آدمی نے

نشہ کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دی، معاملہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش ہوا

چار صورتوں نے عوا بھی دی، حضرت عمرؓ نے دونوں کے سامنے تفریق کر دی۔

ہوا از طلاق سکوانہ کی کوئی دلیل نہیں | ہر حال یہ میں وہ دلائل ہیں

وہ لوگ ہر طلاق سکوانہ کے قائل

ہیں۔ دلائل آتے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی دلیل بھی دلیل

نہیں ہے۔

۱۔ ان حضرات کا پہلا ناقد یہ ہے کہ سکوانہ

سکوانہ مکلف نہیں ہے | مکلف ہے، لیکن یہ سراسر باطل ہے، کیونکہ

اس امر پر اجماع ہے کہ شرط تکلیف یعنی مکلف ہونے کی شرط عقل ہے۔ اور جو

عقل سے ماہر ہو وہ مکلف نہیں مانا جائے گا۔

۲۔ دومرا ناقد یہ ہے کہ ایما طلاق بطور عقوبت

اجرا لئے حد کافی ہے | ہوگی لیکن یہ نہایت بوری بات ہے، کیونکہ

عقوبت کے لیے حد رسوائی آزار نہ لگتی ہے، اور نہ اسے شریعت ہم ای پر حور نہیں دیتی

کہ سزا کا اندازہ کرے، اور وہ اس کی طلاق واقع کر کے نہ عین کے اہل تفریق کر اور یہ

۳۔ تبرکات الخدیجہ ہے ایہات طلاق اندر سے اسباب پنجوں پر بنا احکام ہے۔ لیکن پڑھنی

غایت فساد و سقوط کا مظہر ہے۔ کیونکہ اس طرح تو اس شخص کی طلاق بھی واقع ہو جائے گی جو شراب پیتے پر مجبور کیا جائے یا جسے شراب بلا دی جائے، اور وہ جانتا نہ ہو کہ یہ شراب ہے۔ بلکہ محنتوں اور نام تک اس مذہب سے نہیں بچ سکیں گے۔

۴۔ پونہ انڈیا کہ صحابی نے سکونٹ (شرالہ) صحابہ سے مروی آثار غلط ہیں کہ صحابی کے درجہ میں رکھا ہے کہ قرآن

پہلے کا تو محسوس ہو گا تو اول نول کے ۲۔ یہ ایسی روایت ہے جو قطعاً صحیح نہیں ہے۔

ابو محمد بن مزم کہتے ہیں یہ خبر کذب ہے۔

۵۔ علاوہ ان میں میں تنہا نفس بھی ہے۔ اور ابھی اس کے بطلان کی دلیل ہے، کیونکہ اگر اسے صحیح مان لیا جائے تو اول نول کہنے والے پر بعد لازم ہوگی۔ حالانکہ باقی پر، (اول نول کہنے والے پر) حد نہیں ہے۔

۵۔ ایک غلط حدیث سے استدلال طلاق میں قیل و قال نہیں (دو جائز

ہے) لیکن یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اور اگر صحیح ہے، تو اس کا عمل مکلف کی طلاق پر کیا جائے گا، جو ہوش میں ہوتا ہے، نہ کہ اس پر جو ہوش میں نہیں ہوتا، لہذا اس میں ہر قسم و مراسم میں مبتلا مجنوں، اور نابالغ کی دخل نہیں ہے۔

۶۔ سکرانی کی عقل زائل ہو چکی ہوتی ہے چنانچہ خدیجہ روایت ہے کہ

۷۔ حدیث کے سوا ہر ایک کی طلاق جائز ہے۔ یہ روایت بھی صحیح نہیں ہے، اور اگر اسے صحیح مان لیا جائے تو بھی تو

اس کا اطلاق مختلف پرکاش ہو گا۔

علاوہ ازیں سکوان (سزنی) عقل کھوپکا ہوتا ہے، پس وہ بھی درہوش ہی ہوتا ہے۔ یا کم از کم اسی کے زریں ہیں؟ تاہم جہاں ایک نو سے معنویہ رد ہوگا، وہی قرار دینا ہے۔

لغت میں در معنویہ اس شخص کو کہتے ہیں۔ جس کی عقل زائل ہو چکی ہو۔ اور وہ بد نہ سمجھتا ہو کراس کے منہ سے بول بول نکلیں۔ پس وہ کیا ہیں۔۔۔؟

۷۔ ساتواں ماخذ یہ ہے کہ صحابہ کرام  
 اکابر عباس کا اثر غیر صحیح ہے۔۔۔ | نے سکوان کی اطلاق واقع کی ہے۔

لیکن اس باب میں غور صحابہ باہم مختلف رائے ہیں، حضرت عثمان سے منسوب روایت ہم بیان کر چکے ہیں، اور در صحیح ہے، ابن عباس کا اثر صحت سے خالی ہے۔

# طلاق اخلاق

غصہ میں دی ہوئی طلاق نافذ ہوگی یا نہیں؟

طلاق: اخلاق کے بارے میں امام احمد، حنفیؒ سے حضرت عائشہؓ کی حدیث سے روایت کرتے ہیں کہ:

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ اخلاق یعنی حالت غضب میں طلاق وعتاق کا وقوع نہیں ہوتا۔“  
یہ احمد کی قص ہے جس کی روایت حلالی اور ابوبکر نے ”اشافی“ میں کی ہے اور اس میں مسافر کا لفظ زیادہ ہے۔

”و اخلاق“ سے مراد کیا ہے؟ | ابو داؤد نے بھی اخلاق سے غضب مراد لیا ہے اور باب اطلاق میں اس لفظ کی غضب سے تعبیر کی ہے۔ ابو عبیدہ وغیرہ اس سے اکراہ مراد لیتے ہیں۔ یعنی دوسرے لوگوں نے اس کی تفسیر ”جنون“ سے کی ہے۔

ہمارے شیخ کا قول ہے کہ اخلاق سے مراد یہ ہے کہ آدمی کے دل پر جیسے کالا پڑ جائے، اس کے منہ سے جو کلام نکلے وہ بے مقصد ہو، یا وہ اس کی حیثیت سے نا آشنا ہو، مگر یا اس کے مقصد اور ارادے پر کالا پڑ گیا۔

ابوالعباس المیزو کا قول ہے کہ غلق کے معنی ہیں، ضیق صدر، اور قلت صبر، جس سے کوئی خلاصی نہ حاصل کر سکے۔

اخلاق بہت سے مغایہیم کا جامع ہے | لفظ (اخلاق) میں طلاق کمرہ، طلاق

بنون، طلاق سکران طلاق غضب، ہر ایسی طلاق داخل ہے جس کا ارادہ حقیقت نہ ہو، اور آدمی جو کچھ کہہ رہا ہو اس کی معرفت سے محروم ہو چکا ہو۔

غضب کی تین قسمیں | غضب کی تین قسمیں ہیں: (۱) عقل زائل ہو جائے۔ اور آدمی کو احساس نہ رہے

کہ وہ کیا کہہ رہا ہے۔ اس صورت میں جائز طلاق واقع نہیں ہوگی۔

۲۔ غصہ زیادہ شدید نہ ہو، اور آدمی اپنے کبے کو سمجھ رہا ہو یعنی اس کے قصد و قول میں غصہ مانع نہ ہو۔ اس صورت میں بلا نزاع طلاق واقع ہو جائے گی۔

۳۔ غصہ شدید ہو۔ لیکن بالکل عقل زائل نہ ہوتی ہو اور اپنی زیادتی پر اسے مذمت کا احساس ہو جب غصہ اتر جائے۔

یہ صورت عملی نظر ہے، لیکن اس حالت میں عدم وقوع طلاق زیادہ قوی ہے۔

# طلاق قبل نکاح

آیا یہ واقع ہو سکتی ہے یا نہیں؟

سنن میں عمر بن شعیب اپنے والد شعیب سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ”ابن آدم کی نذر نہیں ہے مگر اس میں جس کا وہ مالک ہو، عتق نہیں ہے مگر اس میں جس کا وہ مالک ہو، طلاق نہیں ہے مگر اس میں جس کا وہ مالک ہو۔“  
 حرمدی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔

نکاح سے قبل طلاق بے معنی ہے کی ہو سکتی ہے جو ملکیت میں ہو، وفا دہندہ اس وقت لازم ہے جب وہ ملکیت میں ہو۔

سنن ابن ماجہ میں مسعود بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”نکاح سے قبل طلاق نہیں، ملک سے قبل عتق نہیں۔“

فکیح ابن ابی زئب سے اور محمد بن المنکدر سے وہ عطاء بن ابی رباح سے اور یہ دونوں جابر بن عبد اللہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ





# طلاق محرم

تحریم طلاق مانض و نفساء و تحریم طلاق ثلاثہ

حضرت ابن عمرؓ کا واقعہ | مسیحین میں ہے کہ حضرت الخضرؑ نے اپنی بیوی کو حیات  
میں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے عہد  
مبارک میں طلاق دیدی۔

حضرت عائشہؓ نے اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا،  
آپؐ نے فرمایا،

”اے حکم دو کہ رجعت کر لے، پھر اسے روکے رکھے، جب تک وہ محالۃً طہر  
میں نہ آجائے پھر حائضہ ہو، پھر طہر سے ہو، اس کے بعد اگر چاہے تو روک لے،  
چاہے طلاق دے دے، بغیر اس سے غلط نہ کہنے ہوئے، یہ وہ عدت ہے جس  
کا اللہ تعالیٰ نے طلاق نساء کے سلسلہ میں حکم دیا ہے۔“

مسلم کی روایت میں ”حائضہ کا افظ زیادہ ہے، بخاری کی روایت میں ”قبل عدت  
کے“ الفاظ ہیں۔

طلاق کے وجوہ اربعہ | اس حکم سے ثابت ہوا کہ طلاق وجوہ اربعہ پر مبنی ہے، ان  
میں سے دو حلال ہیں، دو حرام ہیں۔

طلاق صورت یہ ہے کہ

۱۔ آدمی بغیر جماع کیئے ہوئے حالت طہر میں عورت کو طلاق دے۔

۲۔ یا اس حالت میں طلاق دے کہ اس کا حمل ظاہر ہو۔

اور حرام صورت یہ ہے کہ

۱۔ اتنی حیض کی حالت میں بیوی کو طلاق دیدے۔

۲۔ جس طہر میں جماع کیا ہو اس میں طلاق دیدے،

لیکن یہ صورت اس عورت کے ساتھ ہے جس سے غلوت ہو چکی ہو، لیکن جس سے غلوت نہ ہوئی ہو، وہ خواہ حائضہ ہو یا طاہرہ، اسے طلاق دی جاسکتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ يَحْضُوا وَأَنْتُمْ لَا تَحْضُونَ فَرِيضَةً

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمُ الْمُؤَنَّثَاتِ فَمَا طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَحْضُوا

وَالْحَمْدُ عَلَيْهِنَ مِنْ عَدَّةٍ تَقَعْنَ وَنَحْنُ

غرض طلاق نسائ کے لئے یہ مدت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے،

اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عتاب | سنن نسائی وغیرہ میں محمود بن لبید وغیرہ کی حدیث ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو ایک

ساتھ تین طلاقیں دے دی ہیں۔ آپ ﷺ کی حالت میں کھڑے ہو گئے

اور ارشاد فرمایا:

”میں تمہارے درمیان موجود ہوں، اور وہ کذب اللہ سے

کہتا ہے۔“ ۹۔

اتنے میں ایک آدمی کھڑا ہوا، اور اس نے عرض کیا۔

”کیا میں اس کی گردن اڑا دوں؟“

**مطلقہ عورت کے اقسام** | ان نصوص سے ثابت ہوا کہ،  
۱۔ مطلقہ کی دو قسمیں ہیں، ایک مدخول بھاء دوسرے

غیر مدخول بھاء۔ اور ان دونوں کو ایک ساتھ تین طلاقیں دینا جائز نہیں ہے۔

۲۔ جہاں تک غیر مدخول بھاء کا تعلق ہے، اسے حائضہ اور طاهرہ، ہر حالت میں طلاق دی جاسکتی ہے۔

۳۔ لیکن مدخول بھاء کو اگر وہ حیض سے ہے یا نفاس سے ہے، طلاق دینا حرام ہے، اگرچہ وہ طہر کی حالت میں نہ ہو۔

۴۔ ہاں اگر وہ حمل سے ہو تو اسے طلاق دینا جائز ہے، خواہ جماع سے پہلے دی جائے یا بعد میں۔

۵۔ اور اگر وہ حاملہ نہ ہو تو ہر حالت طہر اسے جماع کے بعد طلاق نہیں دی جاسکتی یہ ہے طلاق کے بارے میں وہ اصول جو رسول کی زبان پر اللہ نے جاری کیے ہیں اور مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وہی طلاق واقع ہوتی ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے مباح کیا اور جس کا اذن دیا ہے، جیسا کہ طلاق حدیثہ، علاء، مختار، مکلف، مدلول و لفظ کا حامل، اور اس کا قصد ارادہ کوئی نہ والا نہیں۔

**وقوع محرم میں اختلاف فکر و رائے** | البتہ وقوع محرم کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے اس میں دو مسئلے ہیں۔

پہلا مسئلہ اس طلاق کا ہے جو حالت حیض میں دی جائے، طہر میں جماع کے بعد دی جائے۔ اور دوسرا مسئلہ تین طلاقیں ایک ساتھ دینے کا ہے۔

اب ہم فریقین کے دلائل کا ذکر کرتے ہیں۔

**اجماع کا دعویٰ کرنے والے کا ذنب ہے** | پہلا مسئلہ یعنی وقوع طلاق محرم چنانچہ اس

لے "مدخول" بھاء، فقرہ کی اصطلاح میں وہ عورت ہے۔ جس سے شوہر جماع کر چکا ہو۔

کے بارے میں سلف اور خلف کے مابین ہمیشہ سے اختلاف چلا آ رہا ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں جو اس کے اجماع کا مدعی ہے وہ کاذب ہے اور ایسا کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ اس مسئلہ میں لوگوں کا اختلاف معلوم الثبوت ہو، متقدمین اور متاخرین کے نزدیک۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے ایک آدمی کے بارے میں جس نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دیدی تھی فرمایا، اس کی حدت نہیں ہے ابو محمد بن حزم نے غلطی میں بھی یہ روایت اسناد کے ساتھ درج کی ہے۔

عبدالقزاق اپنی "مصنف" میں ابن جریج سے انھوں نے ابن طاؤس سے انھوں نے طاؤس سے روایت کی ہے کہ وہ اس طلاق کو تسلیم نہیں کرتے تھے جو وجہ طلاق کے خلاف ہو یا وجہ حدت کے خلاف ہو، اور وجہ طلاق یہ ہے کہ آدمی اپنی بیوی کو بغیر جماع حالت طہر میں طلاق دے، یا جب وہ عالم ہو۔

نہید بن ثابتؓ اور ابو محمدؓ کی رائے | نہید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا جو شخص اپنی بیوی کو اس حالت میں طلاق دی کہ وہ حائضہ ہو۔ اس پر طلاق لازم کر دی جائے گی، اور عورت تین حیض کی حدت گزارے گی۔

ابو محمد کہتے ہیں کہ اہل علم میں اس مسئلہ کے اندر کوئی اختلاف نہیں ہے صحتی کہ ہمارے مخالفین بھی اسے مانتے ہیں کہ جو طلاق حیض میں دی جائے، یا طہر میں جماع کر کے دی جائے۔ وہ بدعت ہے۔

مانعین وقوع طلاق کے انکار | جو لوگ وقوع طلاق حرم کے قائل نہیں ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اولہ مکاشرہ سے اس کا عدم وقوع ثابت ہے، یہ وہ طلاق ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مشروع نہیں کیا ہے، نہ اس کی اجازت دی ہے لہذا یہ شرع کے ماتحت نہیں آ سکتی، پھر اس کے نفوذ اور صحت کے بارے میں کیسے دعویٰ کیا جا سکتا ہے؟

**اذن شارع اور اذن مخلوق** اگر کوئی شخص وکیل بنا کر کسی کو بیوی کے پاس بھیجے اور اس کے ذریعہ سے طلاق دے، تو یہ جائز ہے، لیکن اگر اس نے طلاق حرام دی تو وہ واقع نہیں ہوگی، کیونکہ وہ غیر ماذون ہے، یہ کیونکر ممکن ہے کہ صحت ایقاع طلاق میں اذن شارع کے مقابلہ میں اذن مخلوق مان لیا جائے؟

علاوہ انہی شارع نے شوہر کو حالت حیض میں یا یہ حالت طہر بعد از جماع کی ممانعت کی ہے، پس اگر یہ طلاق صحیح مان لی جائے تو شارع کی ممانعت بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ ہم جمعہ کی اذان کے وقت بیع کو باطل قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس وقت کی بیع شارع نے ممنوع قرار دی ہے، لہذا اس کی تنفیذ و تصحیح جائز نہیں،

نیز طلاق محرم انہی منہ ہے، پس اگر اس طلاق کو ہم صحیح قرار دیں تو پھر طلاق منہی عنہ اور ماذون میں فرق کیا رہ جائے گا صحت فساد کے اعتبار سے؟

اس کے علاوہ طلاق حرام کی شارع نے ممانعت کی ہے، اسے مبغوض قرار دیا ہے اس کے وقوع کو غیر پسندیدہ بنایا ہے، بلکہ مکررہ اور حرام کیا ہے، لیکن اس کی تصحیح اور تنفیذ کے معنی یہ ہوئے کہ مقصود شارع کے بالکل خلاف عمل کیا گیا۔  
پھر ایک بات اور بھی ہے،

جب نکاح منہی عنہ صحیح نہیں ہے اور اس کی عدم صحت کی بنیاد منہی ہے پھر اس میں اور طلاق منہی عنہ میں کیا فرق ہے؟ پھر ہم کس طرح نکاح منہی عنہ کو باطل قرار

۱۔ طلاق حرام، یا طلاق محرم وہ ہے جو حالت حیض یا حالت طہر میں بعد جماع دی جائے۔

۲۔ غیر ماذون، یعنی جس کی اجازت نہیں ہے۔

۳۔ منہی عنہ یعنی ممنوع۔

۴۔ ماذون، جس کی اجازت ہو۔

دیتے ہو۔ اور طلاق نہی عند کو جائز قرار دیتے ہو؛ مگر نہی کا مستقنا بطلان ہے اور وہ دونوں جگہ موجود ہے۔

پھر یہ بھی ہے حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”جو بات پر اسے حکم کے خلاف ہو وہ قابل رد ہے“

یہ بالکل مرتجح بات ہے کہ طلاق محرم کا آپ نے حکم نہیں دیا ہے، لہذا وہ مردود اور باطل ہے، اسے صحیح کیسے کہا جاسکتا ہے؟ اور لازم و اخذ کیونکر ہوتا جاسکتا ہے؟ علاوہ ازیں یہ طلاق محرم اللہ تعالیٰ نے کبھی مشروع نہیں فرمائی، پس یہ اسی طرح باطل ہے۔ جیسے کسی اجنبی عورت کو طلاق دینا، اور تم یہ نہیں کہہ سکتے کہ اجنبی عمل طلاق نہیں ہے، اور یہ بھی طلاق محرم کی عمل کب ہے؟

یز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ طلاق کی وہی صورتیں ہیں، یا اساکہ بمعروف یا تسریح باحسان، اور تسریح محرم مذکورہ دونوں صورتوں کے علاوہ ایک تیسری صورت ہے، لہذا اس کا قطعاً اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔

یہی وجہ ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم فرمایا کہ تمہے کہ ہم طلاق محرم کے جواز کا فتویٰ دینے کی طاقت نہیں رکھتے۔

تائیلین وقوع طلاق محرم کے دلائل | جو لوگ طلاق محرم کے وقوع کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں، اسے لوگوں کو طلاق محرم کے قائل نہیں ہو، تم نے جس سیر می پر قدم رکھا ہے، اس پر چڑھنا بہت مشکل ہے تمہارے دعوے کی تصدیق، نہ چھوڑے ہوئی ہے، نہ فتاوے صحابہ سے، نہ قرآن و سنت سے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فان طلقها فلا تغل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہا (یعنی طلاق کے بعد پہلے شوہر کے لئے بیوی اس وقت تک حلال نہیں ہوتی جب تک دوسرے

شخص سے نکاح نہ کرے۔

اور یہ ارشاد ہر طلاق کو عام ہے،

والمطلقات يتربصن یا نفعسن ثلاثہ قمرہ۔

یعنی طلاق شدہ عورتیں تین (تین) قمرہ (چند) تک رکی رہیں۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

الطلاق مرتان یا فرأنا ہے والمطلقات متاع

ہیں طلاق عزم فانی عورت بھی اس عزم میں داخل ہے، اس کے خلاف نص

یا جماع کے بغیر تخصیص جائز نہیں۔

چنانچہ حماد بن زید جہد العزیز بن مہدیہ سے، وہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت

کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

”جو طلاق بدعی سے گاہم اس پر اس کی بدعت کو لازم کر دیں گے“

نیز عبد الباقی بن قانع اسماعیل بن اسمیتہ الدمشقی سے اور وہ حماد سے یہی روایت

کرتے ہیں۔

علامہ الزیلعی حقائق بن عثمان، اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما بھی طلاق عزم کے

وقوع کا فتویٰ دے چکے ہیں۔

نیز شیخ طلاق بے شک حرام ہے، لیکن اس کی تحریم اس کے ترتیب اثر کو روک

سکتی، اس کا حکم ظاہر کی طرح ہے جو قول منکر ہے، اور دروغ ہے، اور عزم ہے،

لیکن باریہ ہر ترتیب اکثر تحریم زوجہ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے جب تک وہ

انکار نہ کر دے، اسی طرح طلاق بدعی حرام ہے، اور اس کا اثر اس پر ضرور مرتب

ہوگا، جب تک رجعت نہ کرے، لہذا ظاہر و طلاق عزم میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اسی طرح قذف (تہمت) حرام ہے، لیکن اس کا اثر مرد اور بدعت شہادت کی

سے ملتا ہے طلاق ہے جو حیض کی حالت میں یا عالت طہر میں بدعت جاری ہے۔



صورت میں مرتب ہوتا ہے۔

اسی طرح طلاق بازل کو بیٹے، وہ بھی حرام ہے کہ چونکہ آیات اللہ کے ساتھ ہزل و مزاح حلال نہیں ہے۔ پھر اگر طلاق بازل باوجود تحریم واقع ہو سکتی ہے، تو بہ ثبات ہوش و حواس تو اور اہل ہے کہ باوجود تحریم واقع ہو۔

ملاوہ ان میں عہد نکاح میں تشدید و تاکید ہے، ایجاب و قبول ضروری ہے، ولی کا اور دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، زوجہ کی رضا مندی (بالجبر) ضروری ہے۔ لیکن واضحہ نکاح سے نکل جانا بہت آسان ہے، اس خروج کے لیے مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز بھی ضروری نہیں ہے۔ نیز طلاق کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ طلاق سکتہ۔

۲۔ طلاق بدعت۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں طلاق کی چار قسمیں ہیں۔ دو حلال۔ دو حرام، پس یہ اخلاق و تقصیر دلیل ہے اس امر کی کہ طلاق بدعتی بھی طلاق ہی ہے، اس کے لیے بھی طلاق کا لفظ اسی طرح استعمال کیا جاتا ہے جس طرح طلاق حلال کے لیے، اگر یہ لفظ لغو ہوتا تو اس کا وجود عدم کی طرح ہوتا، اور اس فعل کو طلاق کے لفظ سے یاد نہ کیا جاتا، نہ اقسام طلاق میں شامل کیا جاتا۔

قائلین عدم وقوع طلاق محرم کے دلائل اور خروج طلاق محرم سے تمسک کرنے والوں کے یہ تھے دلائل، لیکن عدم وقوع طلاق محرم کے قائل ان کا توڑ یوں کرتے ہیں۔

تمہارا دعوائے اعلان یکسر غلط ہے، اس کا کوئی ثبوت نہیں البتہ اتفاق معلوم ہے۔

کسی بات پر وجود کا فتوے دینا اس کی صحت کی دلیل نہیں ہے۔

طلاق محرم شاذ کے مرتب کیے ہوئے نص میں طلاق میں شامل نہیں ہے۔

تہا یہ دعویٰ کہ طلاق کرم مخصوص طلاق کے ماتحت ہے اور وہ طلاق کی دو قسموں میں سے ایک ہے، تو پھر ”بیح حرم“ اور ”فکاح حرم“ بھی تو مخصوص بیح و فکاح کے ماتحت ہیں، بلکہ جملہ مقوود ومعہ الفاظ نفوذ شرعیہ کے تحت بیان کی جاتی ہیں، تو کیا انہیں صحیح مان لیا جائے گا؟

احمد حم نے جو حدیث انصاری کی پیش کی ہے کہ جس نے طلاق بدعت حدی اس پر ہم اس کی بدعت لازم کر دیں گے۔

قوی حدیث باطل ہے حماد بن زید کے اصحاب نقات میں سے کسی نے اسے روایت نہیں کیا ہے۔ یہ اسماعیل بن امیر العذار کی حدیث ہے اور وہ کذاب ہے، اس کا ایک اور راوی حبیب الباقی بن قانع ہے، بد قافی نے اس کی تصنیف کی ہے، وار قطنی کہتے ہیں یہ بہت غلطی کرتا ہے اگر کسی حدیث میں یہ مفرد ہو، تو اس کی حدیث پر احتجاج نہیں ہو سکتی۔

حم نے عثمان بن عفان، اور زید ثابت رضی اللہ عنہما کے فتوے کا ذکر کیا ہے کہ یہ وقفا طلاق حرم کے قائل تھے، لیکن یہ قطعاً صحیح نہیں ہے۔

حم نے کہا ہے کہ تحریر ظہار کی طرح ترتیب اثر کو مانع نہیں ہے، لیکن ظہار کی دو قسمیں ہیں، ایک حلال ہو دوسری حرام ہو، بلکہ وہ سراسر حرام ہے، وہ تو ابکروا و لا یؤمنوا ہے پس ممکن نہیں کہ اس کی دو قسمیں کی جائیں ایک حلال اور جائز، دوسری حرام اور باطل، پس ظہار ان افعال غرہ کی نظیر ہے جو بہ صورت وقوع اپنے مفاسد سے مقارن ہوتے ہیں اور ان پر عیسے ہی احکام کا ترتیب ہوتا ہے۔

یہی طلاق ہازل سو وہ برمل ہے یعنی حالت طہر میں بغیر جماع وغی گئی ہے، لہذا اسے نافذ ہونا ہی چاہیے۔

حم کہتے ہو دائرہ نکاح میں کوئی عورت و احتیاط کے ساتھ داخل ہو تاکہ اسے اس دائرہ سے نکالنا بہت آسان ہو تاکہ ہم کہتے ہیں کہ خروج اللہ کے مقرّر کیے ہوئے قواعد کے ماتحت ہی ممکن ہے۔

ہر دو فریق کے دلائل و افکار | طلاقِ عزم کے وقوع اور عدم وقوع کے مسئلہ میں  
یہ تھے، دونوں گروہوں کے دلائل، اور افکار

خیالات، اس معرکہ آراء اور نہایت تاریک اور پیچیدہ مسئلہ سے متعلق۔

میں نے انھیں بسط و تفصیل کے ساتھ اس سیمے بیان کر دیا کہ ان معرکہ آرا میوں  
کی روشنی میں آدمی ان کے ماخذ، دلائل، اور اسلوبِ فکر کو اچھی طرح پرکھ سکے اور  
ان سے پوری پوری واقفیت پیدا کر سکے۔

میں یہ حال یہ ایک نہایت اہم اور بڑے اہتِ عام معرکہ آرا مسئلہ ہے، اور سلف و خلف کے  
ماہرین و ماہرینِ روزِ چلاؤ، اس سے جو فائدہ حاصل ہے، وہ محدود تغذیہ سے باہر نہیں جاسکتا، جو صاحب  
فکر و نظر ہے وہ اس مواد کی روشنی میں خود ایک راستے قائم کر سکتا ہے۔

# تین طلاقیں ایک دفعہ میں

شریعت کے ساتھ استہزا اور تمسخر کی بدترین مثال

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کتاب | محمود بن لبید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں ایک ساتھ دی ہیں، آپ غضبناک ہو کر کھڑے ہوئے اور فرمایا:

”میں تمہارے درمیان موجود ہوں اور کتاب اللہ کے ساتھ یوں وہ مکمل رہے؟“ اس حدیث کے اسناد صحیح مسلم کی شرط پہنچیں۔ ابن وہب نے حمزہ بن بکیر بن اشجع سے انھوں نے اشجع سے روایت کیا کہ میں فقہ محمود بن لبید کو اس حدیث کا ذکر کرتے سنا ہے۔

حمزہ بن بکیر رحمہ اللہ | اس سلسلہ اسناد میں ہر ایک شخص میں مسلم نے اپنی صبیح میں ان کی روایت ان کے والد سے قبول کی ہے بعض کا دعویٰ ہے کہ حمزہ نے بکیر سے خود سماعت نہیں کی ہے بلکہ انھوں نے اپنے والد کی کتاب سے روایت کی ہے۔ ابو طالب کہتے ہیں میں نے احمد بن حنبل سے حمزہ بن بکیر کے بارے میں دریافت کیا۔ انھوں

نہ جواب دیا۔ دو شعر میں انھوں نے اپنے والد سے سماعت نہیں کی ہے بلکہ ان کی کتاب سے روایت کی ہے۔ ابو بکر ابن ابی شیبہ کہتے ہیں، میں نے یحییٰ بن مسلم کو کہتے ہوئے سنا کہ عزم بن بکر کے پاس ان کے والد کی کتاب تھی جس سے وہ روایت کرتے تھے۔ اپنے والد سے انھوں نے سماعت نہیں کی ہے۔

کیا عزم نے کتاب سے روایت کی ہے؟  
 علامہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ  
 قزوینی نے کہا میں اور ان کی حدیث  
 اپنے والد کی کتاب سے مانو ہے۔ انھوں نے اپنے والد سے سماعت نہیں کی ہے  
 ابو داؤد کہتے ہیں عزم نے اپنے والد سے صرف ایک حدیث اور ان کی کتاب  
 کی ہے اور بس!

سعید بن مرجم اپنے ماموں منوف بن مسلم سے روایت کرتے ہیں کہ عزم کے پاس  
 گیا۔ میں نے ان سے پوچھا،  
 ”کیا آپ کے والد نے آپ سے حدیث کی روایت کی ہے؟“  
 عزم نے جواب دیا۔

”میں نے اپنے والد کو نہیں پایا۔ لیکن یہ ان کی کتابیں ہیں۔“  
 کیا عزم نے اپنے والد سے سماعت نہیں کی؟  
 عزم نے اپنے والد سے سماعت نہیں کی ان کی کتاب سے  
 روایت کی ہے اس کا جواب دو طریق سے دیا جاسکتا ہے۔

ایک جواب تو یہ ہے کہ اپنے والد کی کتاب عزم کے پاس محفوظ تھی لہذا اس سے  
 کوئی روایت نہیں پڑتا کہ انھوں نے حدیث کی روایت باپ سے سن کر کہہ دی یا ان  
 کی کتاب دیکھ کر کہی ہے۔ بلکہ کتاب سے اخذ کرنا زیادہ ممکن طریقہ ہے بشرطیکہ رووی کو  
 یقین ہو کہ یہ اس کے شیخ کا نسخہ ہے۔

صحابہ اور سلف کا بھی یہی طریقہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کاتبین  
 طوکانہ و سلفین کو یہاں کرتے تھے اور اسی سے ان پر جمہور قائم ہوتی تھی۔ جواد اسناد

میں اپنے فرامین اور سال فرماتے تھے۔ اور حمال ان پر عمل درآمد کرتے تھے اور ان سے جنت لاتے تھے، سلف و خلف کا بیٹھنے سے معمول رہا ہے کہ وہ ایک دو سوہ کی تحریر پر اجماع کرتے تھے کیونکہ حفظ خیانت کر سکتا ہے۔ کتاب خیانت نہیں کر سکتی متقدمین اہل علم میں سے کسی نے بھی احتجاج بالکتاب سے انکار نہیں کیا ہے نہ یہ کہا ہے کہ میں نے تو کاتب سے بالمشافہ بات نہیں کی ہے اور اس کی کتاب کو قبول نہیں کرتا بلکہ سب کا قبول کتاب پر اجماع ہے۔

خود محترمہ کا قول کیا ہے؟ | دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ محترمہ نے اپنے والد سے سماعت نہیں کی ہے۔ اور محترمہ کہتے

ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سماعت کی ہے تو دوسرا قول زیادہ قابل قبول ہے۔ عبد الرحمن بن عاتق کہتے ہیں کہ میرے والد سے محترمہ کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا وہ صالحہ و عابدہ تھیں۔

ابن ابی ذئب کتاب مالک میں فرماتے ہیں کہ میں نے محترمہ سے پوچھا کہ آپ کی جو حدیثیں آپ کے والد سے روایت کی گئی ہیں آیا آپ نے وہ اپنے والد سے سنی ہیں؟ محترمہ نے سب البینۃ یعنی مسجد کی قسم کھا کر کہا کہ میں نے اپنے والد سے سماعت کی ہے۔

علی بن المدینی فرماتے ہیں کہ میں نے مسن بن میسلی کو کہتے ہوئے سنا کہ محترمہ نے اپنے والد سے سماعت کی ہے۔

امام مالک کا محترمہ سے استفسار | اور ویسے آنا ہی کافی ہے کہ امام مالک نے ابن کی کتاب بھی دیکھی اور اس سے اپنی مؤطا

میں احتجاج کیا اور فرمایا کرتے تھے۔

”مجھ سے یہ حدیث محترمہ نے بیان کی اور وہ ایک صالح شخص تھے۔“

ابو حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اسماعیل بن ابی اویس سے پوچھا

”مالک بن انس یہ جو کہا کرتے ہیں کہ حدثنی النقیہ (مجھ سے ایک ثقہ شخص

سے حدیث بیان کی، تو یہ ثقہ کون ہے؟  
انہوں نے جواب دیا، "خزیمہ ابن ابیہ"۔

کیا ایک دفعہ کی عین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں  
(اسبہم اصل مسئلہ پر آتے ہیں)  
میں مسلم میں ابن عمر نے ایک  
دفعہ عین طلاقیں دینے والے شخص سے کہا۔

اسبہمیری بیوی تجھ پر حرام ہو گئی، جب تک وہ تیرے علاوہ کسی غیر شخص سے  
نکاح نہ کرے۔ یہ طلاق دینے کے قول نے اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی۔  
یہ ہے ابن عمر کی تفسیر طلاق نامورینہ سے متعلق، اور یہ تفسیر ایک (جلیل القدر)  
صحابی کی ہے جو ہر حال محبت ہے۔ حاکم کا قول ہے کہ ابن عمر کی یہ تفسیر درحقیقت  
مرفوع حدیث ہے۔

طلاق مشروع کیا ہے؟  
جو شخص قرآن کریم پر پوری طرح غور کرے گا اس پر  
یہ حقیقت روشن ہو جائے گی کہ طلاق مشروع بعد غلوت  
مصححہ وہ طلاق ہے جس میں رجعت ممکن ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی دفعہ میں تین  
طلاقوں کا حکم نہیں دیا ہے وہ فرما ہے:  
وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ  
نیز فرماتا ہے:

وَلَعَلَّيْنِ أَهَقَ بَرُوءَهُنَّ، یعنی شوہروں کو (طلاق دے کر) انہیں واپس لے  
لیںے کا زیادہ حق ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ ہر طلاق بعد جماع میں شوہر کو رجعت کا حق ہے، سو اس  
طلاق کے جو ان دو کے بعد ہو یعنی تیسری۔

قرآن میں اقسام طلاق کا ذکر  
غرض اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں جملہ اقسام  
طلاق اور ان کے احکام بیان کر دیے ہیں چنانچہ  
۱۔ مورہ۔ ۲۔ یزید جس کا حکم دیا گیا ہے۔

قرآن میں طلاق قبل از خلوت کا ذکر نہ ہے جس کے لیے کوئی حدوت نہیں تیسری طلاق کا ذکر ہے جس کے بعد بیوی حرام ہو جاتی ہے۔ جب تک کسی دوسرے شخص سے شادی نہ کرے۔ طلاق فدری یعنی خلع کا ذکر ہے۔ طلاق رجعی کا ذکر ہے۔ اس سے ائمہ اور شافعی وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ شارع میں بعد از عاہل پہلی طلاق کے بغیر دوسری طلاق (بائنہ) نہیں ہو سکتی۔ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا ہے۔

”میں نے تجھے طلاق بائنہ دی“

تو یہ بائنہ کے بجائے رجعی قرار دی جائے گی اور اس کا وصف بیسوت لغویہ کا کیونکہ شوہر کو حق بائنہ بغیر رجعی طلاق دینے میں حاصل ہو سکتا۔

لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ ایک ساتھ ہی ہوئی تین طلاق

واقع ہو جائیں گی، کیونکہ رجعت شوہر کا حق ہے اور وہ اپنے اس حق سے ہمارے فوائد نہ اٹھائے۔

لیکن اس کے برعکس مجہد فقہا کا کہنا یہ ہے کہ بے شک رجعت شوہر کا حق ہے لیکن مطلقہ رجعیہ کا نفقہ اور لباس، عورت کا حق ہے۔ شوہر کو اسے ساقط کرنے کا حق کہاں سے ملا؟ یہ اسی وقت ساقط ہو سکتا ہے، جب بیوی خود اس سے دستبردار ہونے پر تیار ہو جائے۔

علامہ ازہری رحمۃ اللہ علیہ نے اہل و عیال پر مشروع پر کیا ہے، جو مرد اور عورتوں کے لیے زیادہ سے زیادہ نفع بخش ہیں۔ جاہلیت کے زمانہ میں طلاق کی کوئی تعداد مقرر نہیں تھی۔ مرد جب چاہتا طلاق دے دیتا جب چاہتا رجعت کر لیتا اس طرح مرد کے لیے تو آسانی ہی آسانی تھی۔ لیکن عورت کے لیے مگر یہی ضرورتاً اللہ تعالیٰ نے یہ طریقہ فسوخ کر دیا۔ تین طلاقوں کی حد مقرر کر دی، اور قبل از انعقاد عدت تک رجعت کا حق دیا۔ استیفاء عدت کے بعد عورت کو مرد پر حرام کر دیا۔ اس طرح مرد کو یہ آسانی ہو گئی کہ ایک طلاق سے عورت حرام نہیں ہوتی، اور عورت



کو یہ سہولت ہے کہ تین طلاقیں ختم ہونے کے بعد مرد کا اس پر کوئی زور نہیں رہتا۔  
پس یہ رائے کی کوئی شرع اور حکمت ہے اور حدود میں میں صلح عباد کا خیال رکھا  
گیا ہے۔ پس اگر ایک ہی دفعہ کی طلاق میں وہ حرام ہو جاتی تو یہ خلاف شرع و حکمت  
ہوتا۔ مرد ایک ساتھ تین طلاقیں دینے کا مجاز نہیں ہے، بلکہ ایک ایک کر کے  
دے سکتا ہے ایک سے زیادہ اگر دیتا ہے تو وہ غیر صالح ہے، پس جس طرح ایک  
طلاق دے شوہر اہانت ربا نہ کرے، اہانت کا حاکم نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ خلاف شرع ہے،  
اسی طرح، ایک ساتھ تین طلاقیں دے کر اہانت کا حق نہیں حاصل کر سکتا، کیونکہ  
یہ بھی خلاف شرع ہے۔

**مسئلہ زیر بحث کا اصل نکتہ** | اس مسئلہ میں اصل نکتہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے  
اہانت کے لیے طلاق بائنہ کی صرف دو صورتوں پر

اہانت رکھتی ہے۔

ایک طلاق غیر مدخول بہا۔ یعنی جس عورت سے ابھی جماع نہ کیا گیا ہو۔  
دوسری تیسری طلاق کے بعد۔

ان دونوں صورتوں کے علاوہ شوہر کے لیے رجعت کا حق رکھا ہے، اور  
یہ بالکل متفقہ ہے قرآن میں اور بھی جمہور کا قول ہے، مثلاً امام احمد، امام شافعی و طحاوی  
اہل ظاہر کا قول | اہل ظاہر کا قول ہے کہ بدون طلاق ثلاثہ، شوہر اہانت کا مالک  
نہیں ہو سکتا سوا خلق کے۔

**ابن وہب کا مسلک** | اصحاب مالک میں، ابن وہب ایک وقت میں دی ہوئی  
تین طلاقیں کو رجعی قرار دیتے ہیں۔ یہی کتاب، سنت  
اور قرآن کا متفقہ ہے اور یہی اکثر فقہاء کا مسلک ہے۔

**اس مسئلہ سے متعلق مذاہب فقہ** | اور ایک ساتھ تین طلاقیں کے واقع ہونے  
کا مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ اس میں چار  
مذاہب ہیں۔

الف ایک مذہب یہ ہے کہ ایک ساتھ دی ہوئی تین ملائیں واقع ہو جائیں گی۔ یہ  
ائمہ اربعہ، مجموعہ تاجیین اور اکثر صحابہ کرام کا مذہب ہے۔

ب۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ ایک وقت میں دی ہوئی تین ملائیں واقع نہیں ہوں گی  
بلکہ دو کردی جائیں گی۔ کیونکہ یہ درجہ حرارت ہے۔ اور درجہ حرارت ہے جیسا کہ درجہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”جس نے کوئی ایسا کام کیا جس کا ہم نے حکم نہیں دیا ہے وہ گناہیں رو ہے؟“  
اس مذہب کی حکایت ابو محمد بن حزام اور امام احمد کی طرف کی جاتی ہے لیکن وہ  
اس کے منکر ہیں۔ ! کافور بھی یہی ہے۔

ج۔ تیسرا مذہب یہ ہے کہ ایک وقت میں دی ہوئی تین ملائیں ایک ملاقا  
جائے گی جو درجہ حرارت ہے۔ یہ مسلک ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے تھا۔ جس کی ابو طر  
نے ان سے مطابقت کی ہے۔ امام احمد کہتے ہیں ابن اسحاق کا مذہب بھی یہی ہے  
وہ کہتے ہیں خلاف سنت بات، سنت کی طرف رو کر دی جائے گی۔ طاؤس  
عمرہ کا قول بھی یہی ہے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔

د۔ اس مسئلہ میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا میں فرق کیا جائے گا۔ چنانچہ مدخول  
بہا جس سے جلا جیسا پکا جس پر تین ملائیں واقع ہو جائیں گی۔ اور غیر مدخول بہا  
پر ایک واقع ہوگی۔

یہ اصحاب ابن عباس کی ایک جماعت کا قول ہے۔ اسحاق بن علی کا مذہب  
بھی یہی ہے جن سے محمد بن نصر مروزی نے کتاب اختلاف العلماء میں نقل کیا ہے۔

چونکہ ایک وقت میں دی ہوئی تین ملائیں کو ایک قرار دیتے ہیں اور دلیل یہ  
لاتے ہیں کہ نص اور قیاس کا اختلاف نہیں ہے۔

ابن عباس سے سوال و جواب | جہاں تک نص کا تعلق ہے، عمر اور ابن عباس  
طاؤس سے اور طاؤس سے روایت کرتے

ہیں کہ ابو العباس نے ابن عباس سے کہا۔

کیا آپ کو نہیں معلوم کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک وقت میں وہی ہستی تین طلاقیں ایک نافی جاتی تھیں؟ اسی طرح حضرت ابو بکر کے پورے عہد خلافت میں ایسا ہی ہوتا رہا۔ نیز امارت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں بھی کافی مدت تک یہی سہ طریقہ جاری رہا۔

ابن عباس نے جواب دیا۔ ہاں!

یہ روایت مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے۔

امام احمد کا ارشاد | امام احمد کہتے ہیں کہ ہم سے سعد بن ابی ہاشم نے، انھوں نے اپنے والد ابی ہاشم سے، انھوں نے محمد بن اسحاق سے انھوں نے داؤد بن حصین سے انھوں نے حکم بن حنفیہ سے ابن عباس سے انھوں نے عہد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ

وکان ابن عمر بن الخطاب ابی ہاشم سے کہ تین طلاقیں مجلس واحد میں (ایک وقت) دیں، پھر بعد میں اپنی اس حرکت پر بہت غول اور تنگیں ہوسے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سوال کیا۔

”تم نے کس طرح طلاق دی تھی۔؟“

وکانہ نے جواب دیا۔

میں نے تین طلاقیں ایک ساتھ دی ہیں؟

آپ نے پوچھا، ”مجلس واحد میں؟“

وکانہ نے کہا، ”جی ہاں!“

آپ نے فرمایا،

”وہ ایک ہے چاہے تو رجعت کرلو“

وکانہ کہتے ہیں ”پھر میں نے رجعت کر لی!“

ابن عباس کے نزدیک طلاق ہر طرح ہی میں دیا جاسکتی ہے۔

**قیاس کیا کہتا ہے** | اب رہا قیاس۔ سو اس نقطہ نظر سے بھی جیسا کہ بتایا جا چکا ہے تین طلاقیں کو ایک وقت میں جمع کرنا حرام ہے اور بدعت ہے اور ہر بدعت مرفوعہ ہے۔ کیونکہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق نہیں ہے۔ غرض بیان تحریم طلاق ثلاثہ سے متعلق جو کچھ بتایا اور کہا جا چکا ہے وہ اس پر دال ہے کہ ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقیں واقع نہیں ہوتیں۔

**اپنے خلاف چار شہداء میں بھی تاثر توڑ نہیں** | اقرامنا سے متعلق حدیث میں وارد ہوا ہے کہ بعض صحابہ نے

مانع سے کہا،

”اگر تیرے چار مرتبہ اقرار (رنا) کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجھے سنگسار کر دیں گے“

اور یہ چار مرتبہ تاثر توڑ کر بنا خلاف عقل ہے، ایک ہی واقعہ میں چاروں اقرار نہیں ہو سکتے۔

**مدخل بہا اور غیر مدخل بہا کی تفریق** | وہ لوگ جو مدخل بہا اور غیر مدخل بہا میں سے فرق کرتے ہیں، ان کی دو دلیلیں ہیں، ایک تو وہ ہے جو ابو داؤد نے استاد مصیح کے ساتھ طاؤس سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی جس کا نام ابو العسباد تھا، ابن عباس سے اکثر سوالات کیا کرتا تھا، ایک مرتبہ اس سے ابن عباس نے کہا۔

”کیا تم نہیں جانتے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو جماع سے پہلے تین طلاقیں دے دیتا تو وہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما ایک ہی مافی جاتی، پھر جب عمر فاروق نے دیکھا کہ لوگ بہ کثرت یہ کام کرنے لگے ہیں تو انھوں نے منہ پایا،

”ان لوگوں پر پھر اسے مسلط ہی کر دو!“

**نقص و قیاس کی تائید** | یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ تین طلاقوں کو لازم کر دینا حضرت امیر مومنین کا فیصلہ قوتساء لیکن مرفوعوں پہلے کے یہ ہے اور حدیث

ابو الصمہ وغیرہ میں بہا کے لیے ہے ۔

مرفوعوں میں اور غیر مرفوعوں میں بہا کی تفریق میں جانبین کے پاس منقول دلائل موجود ہیں قیاس تائید میں دونوں کو حاسل ہے ، اور بقول ابن حزم ان اقوال میں سے ہر قول کے ساتھ اہل فتویٰ کی جماعت موجود ہے ۔

**مذہب امامیہ اور اہل بیت کا مسلک** | لیکن ایک وقت میں دی ہوئی تیسرے طلاقوں کا قطعاً کسی صورت میں بھی واقع

نہ ہونا امامیہ فرقہ کا مذہب ہے ، اہل بیت کی ایک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقوں پر گفتگو | جو لوگ ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقوں کو درست

مانتے ہیں وہ کہتے ہیں اس مسئلہ پر گفتگو کر دے تو دو باتیں سامنے آئیں گی ، ایک تحریم جمع ثلاث ، یعنی ایک وقت میں دی ہوئی تین طلاقوں کی حرمت ، دوسرے ، ان طلاقوں کا فوری وقوع ، حرمت کے باوجود ۔

اب ہم اس مسئلہ پر دو طرح گفتگو کریں گے ،

پہلی بات یہ کہ شافعی ، ابو حنیفہ ، احمد بن حنبل ، ایک روایت میں ، اور اہل ظاہر کی ایک جماعت کا قول ہے کہ جمع ثلاث سنت ہے ، اور دلیل قول خدا تعالیٰ سے یہ ہے کہ زمین اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو وہ اس کے بعد اس وقت تک حلال نہیں ہوگی ، جب تک کہ کسی دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے ۔

اس ارشاد خداوندی میں اس کی کوئی تفریق نہیں کی گئی ہے کہ حلال ایک ساتھ ہی جائے یا الگ الگ کر کے اور ہمارے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ جس چیز میں اللہ مالک و تملک نے تفریق نہیں کی ہے ہم کرنے لگیں ، بالکل اسی طرح جیسے اس چیز میں ہم جمع نہیں کر سکتے جس میں خدا نے تفریق کر دی ہو ، اسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے !

(یعنی اگر تم، عورتوں کو ہاتھ لگنے (بھاج) سے پہلے طلاق دو۔

اس طلاق میں بھی جمع و تفریق کا کوئی ذکر نہیں ہے، (ا) اسی طرح کئی دوسری باتیں ہیں جن میں طلاق کا بغیر جمع و تفریق کی تصریح کا ذکر ہے۔

فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے استدلال | صحیحین میں ابو سعید بن عبدالرحمان کی حدیث ہے کہ فاطمہ بنت قیس

نے انہیں خبر دی کہ ان کے شوہر ابو جحس بن میسرہ غزوہ یمہ میں طلاق ایک ساتھ دیں، پھر وہیں چلے گئے تو گوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، ”ابو جحس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں، آیا وہ نفقہ کی مستحق ہیں؟“ آپ نے فرمایا، ”وہ نفقہ کی مستحق نہیں ہے، عدت گزارے؟“

صحیح مسلم کی ایک روایت میں اسی فقرہ سے متعلق یہ روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ”جس عورت کو ایک ساتھ تین طلاقیں دی جائیں، اس کے لیے نہ نفقہ ہے، نہ سکنی!“

عبدالرزاق نے اپنی ”مصنف“ میں یحییٰ بن عطاء سے انھوں نے عبید اللہ بن جابر سے انھوں نے ابراہیم بن عبید اللہ بن جابر بن صامت سے انھوں نے داؤد سے، انھوں نے جابر بن صامت سے روایت کیا کہ انھوں نے فرمایا، میرے والد نے اپنی وایک بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دے دیں میرے والد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ واقعہ بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وتمہارا جہد خدا سے نہیں لڑا، ان (طلاقیں میں سے) تین تو ہوئیں باقی ۹۹۷ ظلم و عدوان کی حیثیت رکھتی ہیں، خدا نے اگر چاہا تو اس حرکت پر عذاب دے گا، چاہے گا تو بخش دے گا۔“

یہ بھی کہتے ہیں سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، عمار بن حکمر، عمرو بن ابی ہریرہ، بن حارثہ محمد بن اس بن کثیر و غیرہ، نیز معاویہ بن ابی حیان، انصاری، یہ سب کے سب ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے ایک وقت میں دی گئی تین

طلاق کو جائز رکھا۔ اور انھیں ماخذ کیا۔

ان متذکرہ جگہوں پر بات قطعاً نا درست ہے کہ ابن عباس کے بارے میں یہ خیال کیا جائے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بات جانتے ہوئے اور اس کے خلاف فتویٰ دیں۔

حدیث میں تعارض ہو تو عمل صحابہ و کبار جاسے گا اور اگر اہل حدیث میں کچھ تعارض نظر آئے، تو ہم اصحاب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل دیکھیں گے، کیونکہ وہ سنت رسول کے زیادہ عالم تھے چنانچہ حضرت عمرؓ ثابت ہے کہ انھوں نے ایک شخص کی ایک چڑاوی ہوئی طلاقوں میں سے تین نافذ کر دیں، جب اس نے غلاق کا عذر کیا تو اسے دترے سے مارا بھی، اسی طرح، وکیع، امش سے عاوہ وہ حبیب بن ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، اس نے کہا۔

”میں نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دے دیں!“

حضرت علیؓ نے فرمایا: ”وہ تین طلاق سے بائز ہو گئی! باقی طلاقیں اپنی دوسری بیویوں پر تقسیم کر دے!“ اسی طرح حضرت عثمانؓ کا فیصلہ بھی مروی ہے۔

ابو داؤد نے اپنی سنن میں محمد بن ربیع کی روایت سے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہم سے ایک ہکرہ عورت کے بارے میں پوچھا گیا۔ جس کے شوہر نے اسے تین طلاقیں دیدی تھیں ان سے کہنے پر فتویٰ دیا کہ اب یہ عورت اپنے شوہر پر اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتی جب تک کسی دوسرے شخص سے نکاح نہ کر لے۔ اور ظاہر ہے یہ سب (جلیل القدر) اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے! انھوں نے ایک وقت میں دیکھی ہوئی تین طلاقوں کو جائز ٹھہرایا۔

اصحابِ جہنم نہیں کیا جاسکتا۔ غرض اس مسئلہ میں ہم اصحاب رسول صلی اللہ

علیہ وسلم کے تہا تک ہیں کہ یہ سنت و شرط رسول کے زیادہ عالم تھے۔ اگر شریعت سے یہ ثابت ہوتا کہ ایک وقت میں دو ہوتی تھیں طلاقیں ایک طلاق کے حکم میں ہوں گی تو یہ بات ان سے معنی نہ رہتی، تو یہ بجز ایک امر سواب کو حرام نہ قرار دیتے۔

**مانعین طلاق ثلاث کا قول** | مانعین وقوع طلاق ثلاث کہتے ہیں کہ ہم اپنی طرف سے تم پر کوئی بات نہیں ٹھونسے ہم تو توڑ کچھ کہتے ہیں۔ وہ منصوص من اللہ ہے، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفس ثابت ہے، یا جماع متیقن ہے جو شک و شبہہ سے مبرا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فان منارعتوا فی اشئ خود و لا الی اللہ وان رسول اللہی اگر تم میں کسی مسئلہ پر اختلاف ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹاؤ!

پس یہ مسئلہ خدا اور رسول کے سوا کسی اور طرف لوٹایا نہیں جاسکتا۔

**قرآن سے جمع ثلاث ثابت نہیں** | تمہارا یہ دعویٰ کہ قرآن مجید میں طلاق ثلاث پر دوں ہے یہ سراسر غیر مقبول دعویٰ ہے، بلکہ باطل ہے۔ تم نے قرآن کے مفقہ طلاق کو مطلق طور پر لیا ہے، حالانکہ ظاہر ہے کہ قرآن پر طلاق کو جائز نہیں قرار دیتا، اسی نے احکام طلاق کو صاف اور واضح طور پر بیان کر دیا ہے، اور جلال و عزام کی تشبیہ کر دی ہے۔

**روایت کا اخذ اور فتویٰ سے اعراض** | اور تمہارا قائلہ ہدایت قیس کی حدیث سے استدلال کو خود درجہ حیرت انگیز ہے۔

تم نے اس چیز کی تو مخالفت کی ہے جو ترجیح ہے اور جس میں تاویل کی گنجائش نہیں ہے یعنی بائن کے لیے سقوط نفقہ و کسورہ (بہا سو)، حالانکہ صحت مراحت کے ساتھ ثابت ہے، اور اس کی معارض کوئی اور حدیث بھی نہیں ہے۔ اور تمہا اس چیز سے کیا ہے جو ہے اس حدیث میں "ملقھا ثلاثہ" (فاطر ہدایت قیس کو تین طلاقیں دیں) یہ تعریج نہیں ہے کہ دو تین طلاقیں ایک ساتھ دیں، بلکہ یہ وہی نہ یہی اللہ



ابن عبد اللہ بن عتبہ سے جو روایت کی ہے وہ یہ ہے کہ ابو خضص نے فاطمہ بنت قیس کو وہ طلاق دی جو باقی تھی، بلکہ صحیح کے لفظ یہ ہیں کہ ابو خضص نے اپنی بیوی کو تین طلاقوں کی آخری (تیسری) طلاق دی یہ سند صحیح متصل ہے اور آفتاب کی طرح روشن ہے، پھر اس سے اپنے مطلب کی دلیل لانا کس طرح روا ہو سکتا ہے؟ جب کہ درحقیقت یہ حجت خود تمہارے خلاف ہے۔

ساقط الاعتبار حدیث | تمہارے عبادہ بن صامت کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے، جیسے عبد الرزاق نے اپنی کتاب میں روایت کیا ہے

لیکن یہ حدیث قطعاً ساقط الاعتبار ہے اس کے سلسلہ روایت میں یحییٰ بن عمار ہیں، جنہوں نے عبید اللہ بن ولید وصالی سے اور انھوں نے ابو ایوب بن عبید اللہ سے روایت کی ہے اور یہ ضعیف ہیں، مچھول ہیں۔

اور سب سے بڑھ کر اس حدیث کے کذب و بطلان کی جو دلیل ہے وہ یہ ہے کہ عبد اللہ بن صامت نے اسلام قبول کیا تھا پھر وہ اپنے دادا کی طلاق کے بارے میں کس طرح سوال کر سکتے تھے؟

حدیث ابو الصہبائہ پر گفتگو | ان حدیث ابو الصہبائہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو مسالک گونا گوں اختیار کیے ہیں ان میں سے

ایک بھی صحیح اور درست نہیں ہے۔

اس حدیث کے بارے میں یہ اعتراض کر اس کی روایت میں مسلم منفرد ہیں اور بخاری نے اسے قبول کرنے سے اعراض کیا ہے، حدیث کو کیا نقصان پہنچا سکتی ہے؟ کیا بخاری نے کبھی بھی یہ دعویٰ کیا ہے کہ میں نے جو حدیث اپنی کتاب میں درج نہیں کی وہ باطل ہے؟ حجت نہیں ہے؟ ضعیف ہے؟

تم نے ابن عباس کے بارے میں جو کچھ کہا ہے وہ بھی مناقض سے خالی نہیں، ابن عباس نے بریرہ کی حدیث و تحفیر کی روایت کی ہے، اگرچہ میں طلاق انہیں تھی، ابن عباس کی رائے میں اندکی کمی بیچ اس کی طلاق ہے، تم نے ابن عباس کی روایت



تینوں نہیں یہ کہ نہیب دیتا ہے، کہ نہیں تو ایک امر کی دعوت دو اور خود ہی اس سے روگردان ہو جاؤ، نبی سلی اللہ علیہ وسلم کی وفات جب ہوئی تو کم و بیش ایک لاکھ صحابہ موجود تھے۔ جنہوں نے آپ کو دیکھا تھا اور آپ سے سنا تھا، کیا تم ان سب سے یا ان کے دسویں حصہ سے یا دسویں کے دسویں حصہ سے

بیک وقت لزوم طلاق ثلاث ثابت کر سکتے ہو؟ تم پوری کوشش کرنا، وہ میں صحتی بھی جو آپس میں گونگ مختلف الراسے ہوں، ایسے نہیں ملیں گے جن سے تم اپنا دہائی نقل کر سکو، اگر ہم جاہل تو کہہ سکتے ہیں۔ اور جارا کہنا سچ ہی ہوگا کہ اس مسئلہ پر قیام سے اجماع ہے، رسول اللہ کے وقت سے لے کر ابوبکر صدیق کے عہد تک وہ صحابی بھی ایسے نہیں ملیں گے، جنہوں نے عدم وقوع طلاق ثلاث سے انکار کیا ہو، اور یہ عصر اجماع اس وقت تک ختم نہیں ہوا، جب تک اختلاف لڑنا نہیں سہوا، اور صحابہ کے دو قولوں پر ہونے کے باعث اجماع اور مستقر بھی نہیں رہ سکتا تھا، چنانچہ ان کے مابین اختلاف پیدا ہوا، اور یہ مستمر طوع پر آج تک موجود ہے

**حضرت عمرؓ کی رائے، حدیث نہیں** | ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن نے اپنے عہد سے پہلے کے اجماع سے اختلاف نہیں کیا

بلکہ وقوع طلاق ثلاث کو عقوبت کے طوع پر لازم کیا، تاکہ لوگ جان لیں کہ ایک وقت میں عواقب دینا حرام ہے، اور کوئی مسئلہ نہیں کہ امام وقت کے لیے یہ روا ہے کہ اگر وہ مناسب سمجھے تو نہیب عقوبت کے طوع پر قہری طوع پر اللہ کی دہائی ہوئی دھمک دیا پس ملے۔ اور شدت اور سختی کی پالیسی اختیار کر لے، ائمہ نے ایسا کیا ہے، پھر حضرت عمرؓ ہمیشہ شخص جس کی نگاہ امت اور اس کی تادیب پر بہت زیادہ تھی، اس فعل حرام کے شیوع عام پر ایسا کیوں نہ کرتا؟ عقوبت، اختلاف، اختلاف وازر کے۔ تاہم اختلاف ہوئی رہتی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنے اس فعل کے جواز میں یہ کہیں نہیں کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے، یہ صرف ان کی ماسے سے جو اہل سنت کی مصلحت عمومی کی بنیاد

پر انھوں نے قائم کی تھی، بھرا نہیں ایقان طلاق ثلاث میں جلد بازی سے روکنے کے لیے کافی تھی، یہی وجہ ہے کہ انھوں نے فرمایا تھا۔  
 ”بہتر ہو کہ ہم اسے زمین ملائیں ایک دفعہ، ان پر مانع کر دیں؟“  
 کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ ان کی رائے تھی،  
 حدیث نبوی نہیں تھی؟“

---

# غلام کی طلاق

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم

اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس بارے میں بتایا جاتا ہے کہ ایک غلام نے اپنی بیوی کو — جو خود بھی باندی ہے — دو فلاقیں دیں پھر اسے آزاد کر دیا، آٹا اب وہ اس کے لیے نکال ہو گئی۔

ابن عباسؓ کا فتویٰ | اہل سنت نے ابو الحسن موئی بنی نونؒ کی حدیث روایت کی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ سے فتویٰ پوچھا کہ ایک غلام اپنی بیوی کو جو باندی ہے، اور فلاقیں دے دیتا ہے، اس کے بعد اولاد آزاد ہو جاتے ہیں، تو کیا ایسا بہ آزاد شدہ غلام اس آزاد شدہ باندی سے شادی کر سکتا ہے؟

ابن عباسؓ نے جواب دیا، ”ہاں“ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی فیصلہ فرمایا ہے!

ایک اور روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا، اور اب اس شخص کے لیے ایک طلاق باقی رہ گئی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ اسی طرح کا ہے، یہ

**فقہہ کے اقوال اربعہ** | فساد کی کچھت میں اگر غلام آزاد ہو گیا، اور زور بردار اس کے  
 حیات و عقد میں سے نواب وہ پوری تین طلاقوں کا  
 ایک بن گیا، اور اس نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں دیں، تو اس بارے میں فقہہ کے  
 چار اقوال ہیں!

۱۔ وہ صورت اب اس کے لیے اس وقت تک ملاں نہیں ہو سکتی۔ جب تک  
 کہ کسی دوسرے شخص سے شادی نہ کر لے، حال اس سے کہ وہ مرتد ہو یا نہ ہو، یہ امام  
 شافعی، اور احمد کا قول و ایک روایت کے مطابق ہے اس کی بنیاد اس اصول پر ہے  
 کہ طلاق مرد کا حق ہے۔ اور یہ غلام دو طلاقوں کا حق رکھتا ہے بیوی آزاد ہو یا غلام  
 اس سے کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۲۔ یہ کہ طلاق کے بعد فوراً پھر اس صورت سے بغیر کسی شرط کے عقد کر لے۔  
 جیسا کہ عمر بن عبد القیوم کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے، امام احمد کی دو روایتوں میں  
 سے ایک روایت یہ بھی ہے، نیز ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول بھی یہی ہے اشوفا  
 کی دو روایتوں میں سے ایک ہے۔

یہ قول فقہ ربیع کا مائل ہے، کیونکہ غلامی کے باعث اسے دو طلاقوں سے  
 زیادہ کا حق نہ تھا، اب اگر وہ آزاد ہوا، اور بیوی عدت میں ہے تو انقضائے  
 غلامی شامل ہو گیا، اور تین طلاقوں کی حکیمت کا سبب پیدا ہو گیا، چونکہ نکاح  
 کے آثار باقی ہیں، لہذا اسے رعیت کا حق حاصل ہے۔

البتہ انقضائے عدت کے بعد اگر وہ آزاد ہوا، تو بیوی بائنے ہو گئی،  
 البتہ بغیر دوسری شادی کیے ہوئے یہ حیثیت بائنی کے وہ اس کے لیے  
 ملاں ہو سکتی ہے۔

۳۔ دوران عدت میں شوہر کو رجعت کر لینے کا حق حاصل ہے، اور اس  
 کے بعد بیوی دونوں زوجہ و عہدہ کے اس سے نکاح کر لے، اگرچہ وہ آزاد نہ ہوا ہو۔  
 تمام اہل ظاہر کا مذہب یہی ہے، ان کے نزدیک طلاق میں عہد اور مردانہ

سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابو معبد موسیٰ ابن جہاس سے، انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے، روایت کی کہ ان کے ایک غلام نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں دے دیں، ابن عباس نے اسے حکم دیا کہ رجعت کر لے۔ مگر اس نے رجعت کرنے سے انکار کر دیا، پھر اس نے کہا۔

”یہ رہبر حال (تیری) ہے،“

”تک نہیں۔“ کی حیثیت سے انہوں نے اس کے لیے اسے حلال کر دیا۔ ہم مگر نہ جہترہ ہے، نہ شوہر کو اس کے لیے تین طلاقیں کا حق حاصل ہے، اور اگر باؤمی ہے۔ تو جب تک کسی دوسرے شخص سے شادی نہ کرے حرام نہ ہو، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا یہی قول ہے،

لیکن یہ مسئلہ سلف و خلف

**مسئلہ زیر بحث سے متعلق چار اقوال ہیں** کے مابین اختلافی ہے اس

مسئلہ میں چار اقوال ہیں:

۱۔ سید و در حرک طلاق یکساں ہے۔ تمام اہل ظاہر کا مسلک یہی ہے، طلاق سے متعلق عموم نص سے انہوں نے احتجاج کیا ہے کہ اس میں عہد اور حرکی تفریق نہیں ہے۔

ابن عباس سے مروی ہے کہ ان کے ایک غلام نے اپنی بیوی کو طلاق مخلط دی۔ جو باندی تھی، اس پر ابن عباس نے فرمایا۔

”وہ تجھے طلاق کا حق نہیں ہے، لہذا رجعت کر لے۔“

عبد الرزاق ممر سے وہ سماک بن فضال سے روایت کرتے ہیں کہ اس غلام نے اس بار سے میں ابن عمرؓ سے سوال کیا، انہوں نے جواب میں کہا۔ ”وہ بزرگ رجعت مت کر، اگرچہ تیرا سر اڑا دیا جائے۔“

اس فقوے کی اساس یہ تھی کہ غلام کا نکاح اور طلاق آفاکے ہاتھ میں ہے۔

عبدالرزاق نے ابن جریر سے ۱۰ انہوں نے ابو الزہری سے روایت کیا کہ انہوں نے عابد بن عبد اللہ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے۔

” غلام اور باندی کو آٹا زکاج کے بندھن میں جمجھ کر سکتا اور وہی ان دونوں میں تفریق کر سکتا ہے۔“

ابو الشافعی کا قول بھی یہی ہے۔

شعبی کا قول ہے کہ اہل مدینہ کے نزدیک غلام اپنے ناک کی اجازت کے بغیر طلاق نہیں دے سکتا، ابن عباس کا مانعہ بھی ہے، نہ یہ کہ غلام کو تین طلاقوں کا حق ہے اگر اس کی شادی باندی سے ہوئی ہو، لیکن ہمارے علم میں کسی اور صحابی کا اس طرح کا قول نہیں ہے۔

۲۔ نزدیکی سے اگر غلام میں، تو بہر سبب رتی رعتی، دو طلاقیں ہوں گی۔

۳۔ طلاق رجال کا حق ہے،

مرد صرف تین طلاقوں کا مالک ہے مگر پھر اس کی بیوی باندی ہو، غلام و دو طلاقوں کا مالک اگر پھر اس کی بیوی عتق ہو،

امام شافعی، مالک، اور احمد کا قول یہی ہے، علاوہ ازیں یہ حدیث ثابت عائشہ رضی اللہ عنہا، ام المومنین، عثمان بن عفانہ، اور عبد اللہ بن عباس کا قول بھی یہی ہے ابن عمر، سالم، ابو سلمہ، عمر بن عبد العزیز، یحییٰ بن سعید، ربیعہ، ابو الزنادہ، سلیمان بن یسار، عمرو بن شعیب، ابن المسیب، اور عطاء لا مذہب بھی یہی ہے۔

۴۔ مذمت کی طرح طلاق بھی عورت کی ہے۔

حسن، ابن سیرین، توادہ، ابراہیم، شعبی، مکرمرہ، عابد ثوری، حسن بن بی، اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ اور ان کے اصحاب کا مسلک بھی یہی ہے۔

ام المومنین ام سلمہ کی روایت | اگر کہا جائے کہ اس قول کی دلیل کیا ہے تو جواب میں کہا جائے گا کہ عبدالرزاق



ابن حرج سے روایت کرتے ہیں کہ انصاری سے، اور وہ واقع سے، اور وہ ام سلمہ اور ام المومنین سے کہ ان کے ایک غلام نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں دے دیں جو مرد تھی، ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں استفسار کیا، وہ کہتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا:

ایک یہ سورت اس پر مزام ہو گئی، جب تک کسی دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے، یا۔

لیکن یہ آثار اور روایت ثابت  
**آثار و قیاس میں تعارض** نہیں ہیں، آثار صحابہ و قیاس بھی متعارض ہیں۔

جو لوگ مطلق و علق میں سے کسی طرف مائل ہیں، وہ کہتے ہیں کہ طلاق کا ناک و بھی ہے، اور غلام کی وجہ سے یہ ملکیت معتق رہ جائے گی۔ جیسے نصاب مشکوٰۃ میں غلامی کے باعث نصف رہ جاتا ہے۔

جو لوگ سلفہ کی طرف مائل ہیں، وہ کہتے ہیں طلاق سورت پر واقع ہوتی ہے۔ عدت، تحریم اور نوزیح اس پر لازم آتے ہیں، لہذا عدت کی حرج یہاں بھی نصف کا معاملہ ہوگا۔

جو لوگ مملوک کے لیے تین طلاق کا حق تسلیم  
**اطلاق نصوص سے تمسک** کرتے ہیں، وہ دیکھتے ہیں کہ آثار ثابت نہیں ہیں، اور صحابہ سے جو کچھ منقول ہے وہ متعارض ہے، یہی حال قیاس کا ہے، ان میں سے کوئی چیز ایسی نہیں جس پر بھروسہ کیا جاسکے ہے، لہذا وہ اطلاق نصوص سے تمسک کرتے ہیں جو اس پر حال ہیں کہ طلاق رجعی دو ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اس باب میں مرد و علق غلام میں کوئی تفاوت نہیں کیا ہے۔ نہ حرہ اور باندی کے مابین کسی طرح کا فرق رکھا ہے۔

۱۱۱ امام کہتے ہیں کہ ملک بھی مرد مرگی طرح چار بیویاں رکھ سکتا ہے کیونکہ اس کی حاجت بھی مرد مرگی طرح ہے۔

۱۱۲ ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ملک اور مرد مرگی خلاق عملاً یکساں ہیں اگر ان کی بیویاں مرد ہوں، کیونکہ انہیں خاص خلاق مطلق طور پر قادر و ہوتی ہیں۔

۱۱۳ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ملک اور مرد مرگی کے عیام کفایات یکساں ہیں اسی طرح ملک اور مرگی حد سرقہ اور شرب نوشی کی یکساں ہے۔

۱۱۴ اگر آثار صحابہ متفقہ ہوتے تو ہم کسی اور طرف رُخ نہ کرتے، کیونکہ حق وہیں مل سکتا ہے۔

# طلاق حق زوج ہے

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے !

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَكَهَّنُوا الْمُؤْمِنَاتِ شَرَطْنَهُنَّ حَسَنًا ، یعنی اے مسلمانوں  
جب تم مؤمنات سے نکاح کرو ، اور پھر انہیں طلاق دو  
نیچر فرماتا !

وَإِذَا طَلَقْتُمُ الْمَسَاءَ فَمِنْهُنَّ أَحِلَّ لَكُمْ كَوْنُ بَعْرٍ وَأَنْ تَقُولُنَّ بَعْرٍ ۔

اگر تم اپنی بیویوں کو طلاق دو ، پس جب کہ اپنی سنت کر اور میں ، تو انہوں  
کے ساتھ رجعت کرو ، (تو بی کے ساتھ جراثی اختیار کرو)  
اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے طلاق کا حق اسے دیا ہے جو نکاح  
کرتا ہے ۔ کیونکہ اسی کو امساک یعنی رجعت کا حق بھی ہے ۔

ابن ماجہ نے اپنی سفین میں ابن عباسؓ کی حدیث  
سفین ابن ماجہ کی روایت | درج کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
ایک شخص آیا اس نے عرض کیا ۔

یا رسول اللہ ، میرے آقا نے اپنی ایک باندی سے میری شادی کر دی ، اور اب  
وہ میرے اور اس کے درمیان تفریق چاہتا ہے ۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہ سن کر ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ برپا کرے  
اور فرماتا !

لوگو یہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میں سے ایک شخص اچھے نکاح کی شادی اپنی باندی

سے کر دیتا ہے، پھر انے دونوں میں تفریق کرنا چاہتا ہے ریا اور کھو بے شک طلاق اس کا حق ہے، جو اپنی بیوی سے تفتیح کرتا ہے، ۱۱

کیا نکاح و طلاق کا مالک آقا ہے | جبکہ اکبریم جہری عطا سے روایت کرتے  
 نہیں دیکھتی ۱۱

ابو الزہرہ حاکم سے روایت کرتے ہیں کہ  
 ہندی اور حکام کو آقا صلح و نکاح کر سکتا ہے، اور وہی ان دونوں میں تفریق سے  
 رطلاق کر سکتا ہے ۱۱

قضاے رسول اللہ سب پر مفعول ہے | لیکن بہر حال قضاے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم بتا دے  
 پیروی کی نیا وہ عقدا ہے -

ابن عباس رضی اللہ عنہ کی موجودہ بیٹہ اوپر ذکر ہوئی، اگرچہ اس کی اسناد کمزور  
 ہے، لیکن قرآن سے اسے قوت حاصل ہے، اور اس پر لوگوں کا عمل ہے ۱۱

# تین طلاقیں

دوسرے شخص سے نکاح کے بعد پہلا شوہر پورا کرے گا

ابن عباس کہ عثمان بن عفان بن مہم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عبید بن جریج سے کہا کہ تم نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی عورت کے بارے میں جیسے اس کے شوہر نے تین سے کم طلاقیں دی تھیں، اس کی دوسری شادی کے بعد پھر اس سے شادی کر لی تو اب وہ صرف بغیر طلاق کا ٹک ہو گا۔

حضرت عمرؓ کا فیصلہ | اس پر عمل رہا ہے، جیسا کہ عبید بن جریج نے بتایا۔  
 "معتق" نہیں، ٹک اور ابنت و سبب نے زہرا سے، انہوں نے ابن ابی العیب اور عبید بن جریج سے روایت کی۔  
 "ابو ہریرہ کو گتے ہوئے سنا۔"

"اگر کسی عورت کو اس کا شوہر ایک یا دو طلاقیں دے دے، پھر اسے چھوڑ دے، اور وہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کر لے، پھر وہ دوسرا شخص مرتے یا اسے طلاق دے دے پھر وہ عورت اپنے سابقہ شوہر سے نکاح کر لے، تو اب اس عورت کی طرف بغیر طلاقیں شوہر کی ملکیت ہوں گی۔"

اسی طرح کی روایت حضرت علی بن ابی طالب، ابی کعب، اور عمرؓ نے بھی

رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔

امام احمدؒ کہتے ہیں: ۱۰  
**اکابر صحابہ کا قول** اور اکابر صحابہ کا یہی قول ہے: ۱۱

ابن مسعود، ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کا قول ہے کہ اب وہ عورت  
 تین علاقوں کی طرف جلتے گی، یعنی اسے تین علاقوں حاصل کرنے کا حق ہو گا،  
 ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں،  
 دو نکاح بھی حدید، علاقہ بھی حدید،

امام ابو حنیفہؒ کا مسلک **قول اول** کی طرف ہے حدیث صحرا سے  
 جن میں امام احمدؒ شافعیؒ اور مالکؒ بھی ہیں،  
 دوسرے قول کی طرف امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ گئے ہیں۔

نہ اپنی طرف بقید ملائیں حاصل ہوں گی۔ دوسرے شوہر کی وفات، علاقہ کے بعد پہلے شوہر  
 سے پھر نکاح کی صورت میں۔

۱۵ یعنی دوسرے شوہر سے شادی کے بعد ساتھ شوہر کے جوارہ عقد میں آنے کے بعد  
 نیا معاملہ ہو گا، یہی تین علاقوں تک شوہر ہوں گی۔

# طلاق مغلط کے بعد

زوج ثانی کے تمتع کے بغیر پہلے شوہر پر عورت حلال نہیں ہو سکتی

صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہے کہ رفاہ قرظی کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور عرض کیا کہ ہوں۔

”اے اللہ کے رسول، رفاہ نے مجھے طلاق دی، اس کے بعد میں

نے مجدہہ کھلی سے شادی کر لی۔ لیکن وہ اس جیسا نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاید تو رفاہ کے پاس واپس جانا

چاہتی ہے، نہیں، جب تک تم دونوں ایک دوسرے سے تمتع رکھتے

نہ کر لو۔

سفن نسائی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: ”جیلر“ سے مراد نکاح ہے، مگر چہ انراں نہ ہو۔

صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

**حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت** کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے سوال کیا گیا کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو تمتع طلاق دے دی، اس سے

ایک دوسرے آدمی سے شادی کر لی، دروازہ بند کر لیا، پردہ ڈال دیا، پھر تین روز

سے طلاق دے دی، آپ نے فرمایا: عورت پہلے شوہر کے لیے حلال نہیں ہو سکتی

جب تک کہ وہ شوہر اس سے نکاح نہ کرے۔

مذکورہ بالا حکم سے مسائل مستنبط | اس حکم سے کئی امور خارج ہوتے ہیں  
۱۔ عورت کا یہ قول قبول نہیں کیا جا  
سکتا کہ شوہر حرام پر قاعدہ نہیں ہے۔

۲۔ پہلے شوہر کے بچے اس عورت کے حلال ہونے کی شرط اسابت زوج ثانی  
ہے۔

۳۔ بجز جماع کافی ہے۔ انزال کی شرط نہیں۔

۴۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز عقد کو، یا خلوت کو، یا دروازہ بند کر لینے  
اور پردہ ڈال دینے کو کافی نہیں قرار دیا ہے۔ بلکہ دلی راجح ضرورت کی قرار دی ہے۔



# بیوی کی طرف سے طلاق کا ایک گواہ

اور شوہر کا طلاق دینے سے انکار

ابن وضاح ابو مریم سے، وہ عمرو بن ابی سلمہ سے، وہ زبیر بن عوف سے، وہ ابن جریج سے، وہ عمرو بن شعیب سے، وہ شعبہ سے، وہ اپنے والد سے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے میں کہ آپؐ نے فرمایا، اگر کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ اس کے شوہر نے اسے طلاق دے دی ہے۔ اور ایک عادل گواہ کی شہادت پیش کرے تو شوہر سے قسم لی جائے گی کہ آیا اس نے طلاق دی ہے یا نہیں؟ اگر اس نے حلف کر لیا کہ افکار کیا تو گواہ کی شہادت اس کے خلاف باطل قرار دی جائے گی،

اس حکم سے چار مسائل کا استنباط | اس حکم سے چار امور واضح ہوتے ہیں۔

۱۔ طلاق میں ایک گواہ کی شہادت

عورت کی قسم کے باوجود کوئی حقیقت نہیں رہتی۔

۲۔ احمد فرماتے ہیں کہ شہادۃت کا معاملہ بالسماعات سے خاص ہے، لیکن حد، نکاح، طلاق، اعتقاقات اور سرقریبوں کا کافی نہیں ہے۔

۳۔ حدیث جو اوپر ذکر ہوئی، اپنے راویوں کے فقر ہونے کے اعتبار سے صحیح ترین حدیث ہے۔

۴۔ عورت کی طرف سے دعوئے طلاق میں شوہر سے حلف لینا جائز ہے، اگر وہ اپنے دعوئے کا جتنہ نہ پیش کر سکے۔

۲۔ اگر مدعا الیہر حلق نہ رہے تو پھر ایک گواہ کی شہادت پر فیصلہ کر دیا جائے گا  
بلکہ امام احمدؒ تو کہتے ہیں کہ عورت صرف دھوٹی کرے کہ شوہر نے اسے طلاق دے دی  
ہے اور کوئی گواہ نہ پیش کرے، اور شوہر حلق پینے سے انکار کر دے، تو بھی  
طلاق کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

۳۔ شوہر کا حلق پینے سے انکار خود ایک ثبوت ہے اس کے طلاق دینے

کا — ۱

# مسئلہ تخمیر ازواج و توکیل طلاق

فقہ کا ایک بے حد اہم، نزاعی اور اختلافی مسئلہ

حضرت عائشہؓ کی روایت | صحابیوں میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت فرمائی ہیں۔

”حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو تخمیر کا حکم دیا، ترجمہ سے آغاز کیا، آپؐ نے فرمایا، میں تم سے ایک بات کو ذکر کرنے والہ ہوں، لیکن تم جلد باری سے کام نہ لینا جیسے نکاحا پیشہ والدین سے اجازت نہ لے لو۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک بھانٹے تھے بہرے والدینؓ پیشہ سے سہرائی کا بچے حکم نہیں دے سکتے تھے۔ اسی کے بعد آپؐ نے وہ آیت پڑھی جس پر منع ہوا ہے کہ اسے ہی اپنی بیویوں سے کہہ دے کہ اگر تم دنیا کی جہالت و زحمت چاہتی ہو تو آؤ میں تمہیں دلا کر بخولی اور خوشیوں، غلوں کے ساتھ رخصت کر دوں، اور اگر تم اللہ اور رسولؐ اور رزق کی عزت کی منتہی ہو تو اللہ لوٹے سنئے تم میں سے مسکات کے لیے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

میں نے عرض کیا

کہا اس کے بعد میں مجھے، پیشہ والدین سے اجازت نہیں ہے؟

میں تو اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کرتے ہوں۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر دوسری ازدواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہی ایسا ہی کیا جو میں نے کیا تھا، اور یہ غلط نہیں تھی!

مسئلہ تفسیر میں سو گون کا اختلاف خود رسول

میں ہے، ایک یہ کہ اس کی نوعیت کیا تھی؟

## مسئلہ تفسیر میں اختلاف

اور دوسرے یہ کہ اس کا حکم کیا ہے؟

جہاں تک پہلے امر کا تعلق ہے تو جمہور کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ تفسیر اسی باب

میں تھی کہ ازدواج کو آپ کے ساتھ رہنے اور عداوت اختیار کر لینے کا اختیار دیا گیا تھا۔

عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں بیان کیا ہے کہ:

بد ازدواج نبی کو دینا اور آخرت میں سے ایک چیز اختیار کر لینے کا اختیار دیا گیا

تھا، لیکن یہ اختیار غلطی سے متعلق نہ تھا۔

لیکن سیاق فرات، اور قول عائشہ سے مذکورہ قول مدست ثابت نہیں ہوتا

بلکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ازدواج نبی کو اختیار دیا کہ

وہ اللہ و رسول، دار آخرت، اور دنیا و زینت دنیا میں سے جو چاہے اختیار کر لیں،

اور بلا شک و نزاع یہ غلطی کی سعادت تھی۔

اب رہ جاتا ہے کہ تفسیر کا مسئلہ اس کے بھی دو پہلو

## حکم تفسیر کے دو پہلو

میں، ایک حکم اختیار ازدواج، دوسرا حکم اختیار نفس

ان میں سے پہلی دانتے ہمارے اہل کبار صحابہ کی دو جگہ ازدواج نبی متعلق ہیں، یعنی ازدواج

نبی میں سے جس نے آپ کو اختیار کر لیا، اس پر غلطی نہیں پڑی، اور تفسیر جمہور

پر غلطی نہیں ہے۔ حضرت عمر ابن الخطاب، مسعود، ابن عباس، اور عائشہ رضی اللہ عنہا کا

مسئلہ یہی ہے، وہ فرماتی ہیں:

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمیں اختیار دیا، ہم نے آپ کو اختیار

کر لیا، ہم نے کبھی اسے غلطی نہیں سمجھا،

**کیا تخبیر طلاق رجعی ہے؟** لیکن حضرت علیؑ نے یہ منع نہایت اہم اور صحابہ کی ایک جماعت پر اسے رکھتی ہے کہ تخبیر کے بعد اگر بیوی نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو یہ طلاق رجعی ہے، من کا قول بھی یہی ہے، امام احمد سے اسحاق بن منصور نے روایت کی ہے کہ اگر بیوی نے شوہر کو تخبیر کے بعد اختیار کر لیا تو ایک طلاق پر گئی، اور شوہر کو رجعت کا حق ہے، صاحب معنی کہتے ہیں کہ اس روایت کی وجہ یہ ہے کہ تخبیر گناہ ہے، جس سے مرد طلاق جوتی ہے، اور فوراً واقع ہو جاتی ہے، جس طرح دوسرے کتابات سے فوری عود پر واقع ہو جاتی ہے۔

**تخبیر سے طلاق نہیں پڑتی** لیکن حق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبہؓ کی تخبیر کے بعد اختیار فرمایا تو یہ نہیں فرمایا ”تم پر طلاق پڑ گئی“، نہ رجعت فرمائی، اور حضرت عائشہؓ ساری امت میں سب سے زیادہ شان تخبیر سے واقف تھیں، ان سے مروی ہے کہ ”یہ طلاق نہیں تھی!“ ایک اور روایت میں ہے۔  
”ہم نے اسے کہی طلاق نہیں سمجھا!“

**کیا تخبیر سے مرد تملیک مستلزم وقوع طلاق ہے؟** لیکن جو کو طلاق رجعی ماننے میں وہ کہتے ہیں کہ تخبیر سے مرد تملیک ہے، اور تملیک مستلزم ہے وقوع طلاق نہ۔  
یہ دعویٰ دو مقدموں پر مبنی ہے، ایک یہ کہ تخبیر تملیک ہے دوسرے یہ کہ تملیک وقوع طلاق کو مستلزم ہے۔

اور یہ دونوں مقدمات غلط ہیں، تخبیر سے تملیک مرد نیسا درست اور مرد

نہیں ہے اور اگر ہو تو یہی اس سے وقوعِ غلاق کا مستلزم ہوگا اور نہ یادہ تا حد سیت ہے، جب تک وہ شخص غلاق نہ دے دے جو اس کا مالک ہے نیز اگر وہ دعویٰ تسلیم کر لیا جائے تو پھر طلاقِ رجعی کے بجائے بائنہ ماننا پڑے گی، اس لیے کہ رجعی میں عورت اپنے نفس کی مالک نہیں ہوتی۔

**تخصیص تعلقیک سے یا تو کیل؟** | ایسا تعلقیک ہے یا تو کیل؟ یا کچھ تعلقیک اور کچھ تو کیل؟ یادہ تعلقیت منجر ہے، یادہ اسے یکسر حقوقِ قرد دیا جائے گا؟ اور اس کا کوئی اثر تسلیم نہیں کیا جائے گا؟ اور تفریقِ واقع نہیں ہوگی، امام احمد اور مالک کا یہی مذہب ہے! ابو الحنفیہ نے روسِ دسائی میں بیان کیا ہے کہ یہ تعلقیک ہے جو قبول ہر مؤلف ہے صاحب المغنی فرماتے ہیں اگر شوہر نے بیوی سے کہا: ”امسالہ بیدل“ (نیز اس سال تیرے ہاتھ میں ہے) اور جواب میں بیوی نے کہا: ”وہماست“ (میں نے قبول کیا)، تو کچھ واقع نہیں ہوگا، کیونکہ وہ بیدلِ سالہ تیرے ہاتھ میں ہے، ”یہ تو کیل ہے“ اور عورت کا جواب کہ: ”میں نے قبول کیا“ قبولِ وکالت سے انکار ہے، بلکہ کچھ بھی واقع نہیں ہوگا اور ایسے ہی جیسے کوئی شخص کسی اجنبی عورت سے کہہ دے پیرا سالہ تیرے ہاتھ میں ہے اور جواب میں وہ کہہ دے میں نے قبول کیا۔

اسی طرح اگر کوئی اجنبی بیوی سے کہتا ہے:

”اختاری، (اپنے آپ کو اختیار کر لے)“

اور وہ جواب میں کہتی ہے: ”قیدت نفسی“ (میں نے اپنے آپ کو قبول کر لیا) یا ”اخترت نفسی“ (میں نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا) تو یہ تردیدِ واضح صورت ہے صغیرہ رحمہم اللہ اسے تو کیل مانتے ہیں۔

صحن اور صحابہ کی ایک عادت نے اسے تطبیق مانا ہے، جس سے ایک غلاق واقع ہو جائے گی۔ اور شوہر کو رجعت کا حق ہوگا، ابن منصور نے امام احمد سے یہی روایت

کی ہے۔

اہل ظاہر اور ایک جماعت صیہ کا خیال ہے کہ اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی، چاہے صورت اپنے نفس کو اختیار کرے، بازوج کو، و توریح طلاق میں تخبیر کچھ بھی اثر امان نہیں ہوتی۔

**اقوال بالہ کے ماخذ و مصادر** اب ہم مختصر طور پر ان اقوال کے ماخذ بیان کریں گے۔

صحابہ تعلیم کہتے ہیں کہ جب صورت کی طرف بقیع (فرج) کی ملکیت پوٹ آئے تو یہ تعلیم ہے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ توکیل مستلزم ہے اہلیت و کبل کو، یعنی وہ اپنے فرائض صحیح طور پر انجام دے سکے، اور صورت الیناح طلاق کی اہل نہیں ہے، لہذا اگر صورت کو شوہر کی طرف سے طلاق کی وکالت سونپ دی جائے، تب بھی یہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ وہ طلاق نہیں دے سکتی۔

لیکن جو لوگ اس توکیل کو مجموع قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں جس طرح یہ درست ہے کہ کسی مرد کو، کسی صورت کی طلاق کا ذکیل بنا دیا جائے اسی طرح یہ بھی درست ہے کہ صورت خود اپنی طلاق کی ذکیل بنا دی جائے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ اس جگہ توکیل مرد اپنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ ذکیل وہ ہوتا ہے جو اپنے مولیٰ کے لیے تعریف کرتا ہے نہ کہ اپنے لیے اور یہاں صورت اپنے لیے تعریف کر رہی ہے، اور یہ تعریف وکیل کے خلاف ہے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ

طلق نفسك راینے آپ کو طلاق دیرے۔

وہ پھر قسم کھائے کہ وہ طلاق نہیں دے گا، اور صورت اپنے آپ کو طلاق دے لے تو مرد عاقل و عاقل شکست، یوگا، یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ صورت کو شوہر نے ذکیل نہیں ثابت بنایا تھا، اصلی طلاق دینے والا وہ خود ہے۔

کنایات طلاق میں تفسیر شامل ہے؟ | بعض لوگ اور ان میں اصحاب مالک  
بھی شامل ہیں کہتے ہیں کہ شوہر نے  
جب بیوی سے کہا۔

امرت بعدک ریزا معاملہ نہیں ہے ہاتھ میں ہے  
جعلت امرت ایٹ رہی ہے نے نیزا معاملہ تجھے سونپ دیا  
ملکت امرت رہی ہے تجھے تیرے معاملہ کا مالک بنا دیا  
تو یہ تمہیک چہ اور اگر کہا۔  
اختاری رہنے آپ کو اختیار کر لے  
تو یہ تفسیر ہے۔

اور تمہیک و تفسیر میں فرق حقیقت اور حکم کا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اختاری  
کہنے کی صورت میں تفسیر کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوتا، عورت اپنے نفس کی مالک نہیں  
ہوگی، اسے صرف دو باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لینے کا حق ہے، "بلاق" اسات  
بیوت، اس کے کیونکہ عورت کا معاملہ اس کے ہاتھ میں اس وقت تک نہیں آسکتا جبکہ  
مالک وہ اس کی مالک نہ ہو۔

۱۔ حکم، تو اگر شوہر کہے "اسات بیوت" اور دعویٰ کرے کہ میں نے اس سے  
مرز ایک طلاق لی تھی، تو بیعت کے بعد اس کا قول قبول کر لیا جائے گا، لیکن اگر وہ  
اختاری، کہے اور عورت اپنے آپ کو تین غلاتیں دے دے تو یہ تین غلاتیں باقی  
ہو جائیں گی، اگرچہ شوہر دعویٰ کرے کہ میں نے تو ایک طلاق مرز لی تھی، یہ دعویٰ  
صرف اس صورت میں قبول ہوگا کہ عورت پھر دخول بہا و جس سے خارج نہ کیا گیا  
ہو پھر ایک طلاق کے بارے میں اس کا قول تسلیم کر لیا جائے گا۔

یہ حضرات کہتے ہیں کہ تفسیر اس بات کی نفی ہے کہ وہ اپنے نفس کو اختیار  
کرے، اور یہ بات بغیر بیعت کے حاصل نہیں ہو سکتی، لیکن اگر وہ دخول بہا  
و جس سے خارج نہ کیا گیا ہو، ہوگی تو باقی نہیں ہوگی، جب تک تین غلاتیں نہ



دی جہاں، اور اگر غیرہ قول بہا ہوگی۔ تو ایک ہی طلاق سے بائن ہو جائے گی،  
 مختلف احکامات بیدت، کہ یہ تخفیر کا مقتضی نہیں ہے، جو شوہر اور بیوی  
 کے بیٹھے ہو، زہرہ تخفیک امر ہے، اور ہر عام ہے تہیک ایانت کو، خواہ وہ تہیک  
 طلاق بیوی یا ایک، عورت کو حدت اس صورت میں ہو دی کرنی پڑے گی، اختاری  
 کا لفظ عام ہے۔ خواہ عورت ایک طلاق سے بیوقوف اختیار کرے یا تہیک سے ایک  
 احکامات بیدت، تہیک طلاق ثلاث کے بارے میں زیادہ عمری اور واضح ہے،  
 جو لوگ اس سے تطبیقی معجز مراد لیتے ہیں ان  
 تخفیر سے مراد طلاق معجز ہے؟ کے قول کا ضعف ہی ہے،

اور جو لوگ اسے انوار دیتے ہیں، ان کے دو ماخذ ہیں۔ ۱۔  
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے طلاق کا معاملہ عورتوں کے ہاتھ میں نہیں دیا ہے  
 مردوں کو صوتا ہے، اور اللہ کی شرح میں کوئی بندہ تو ظہر نہیں کر سکتا۔  
 ابو حبیہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد اللہ بن داؤد نے، ان سے ابن لہیع نے، نے  
 یزید بن ابی حبیہ نے بیان کیا کہ عیثہ ایک بار بنی ماعون، محمد بن عبد الرحمن بن  
 ابی بکر کے نکاح میں تھیں، محمد نے ان سے کہا کہ امرا مالک بنادیا، انہوں نے  
 شوہر سے قیمت مرزہ لیا۔  
 وہ تخفیریں طلاق سے ہیں۔

اس پر حضرت عثمان بن عفان نے کہا۔  
 وہ تم نے غلطی کی، ایشہ پر طلاق نہیں پڑی کیونکہ عورت کو طلاق دینے کا حق  
 نہیں ہے، اسی طرح کی ایک روایت حضرت عبد اللہ بن عباس کی بھی ہے،  
 طاؤس کا مذہب مزاج یہ ہے کہ طلاق شوہر  
 تہیک ایک زہرہ ایک لغو امر ہے؟ کے سوا کوئی نہیں دے سکتا، اور تہیک  
 زہرہ ایک لغو امر ہے، اسی طرح تو کہل ہے، ابو محمد بن حزم کہتے ہیں ہمارے  
 جمیع اصحاب کا بھی توں ہے کہ اللہ سبحانہ نے طلاق کا امر مرد کو صوتا ہے۔

مورت کو نہیں، کیونکہ وہ افعیٰ العقل ہیں۔ ان پر سفر رکھنا تمام غلط ہے۔ اگر  
طلاق کا حق انہیں دے دیا جائے تو اس میں ضرر عظیم ہے شوہروں کے لیے، لہذا  
خدا کی رحمت و حکمت کا تقاضا یہی ہے کہ فرق اور جدائی سے متعلق کوئی معاملہ ان  
کے ہاتھ میں نہ دیا جائے، اور اسے صرف ازدواج رشتہ بروں تک محدود رکھا جائے  
اگر ازدواج کو اجازت دی جائے کہ وہ اس حق کو مورتوں کی طرف منتقل کر سکیں تو یہ  
خدا کی رحمت و حکمت سے متناقض ہوگا۔

حدیث سے حرف تحقیق یہ ثابت ہے | تحنیر ثابت ہے۔ پس اگر انہوں نے  
المشرع رسولؐ اور دار آخرت کو اختیار کر لیا، جیسا کہ چوا بھی تو وہ حسب سابق  
آپؐ کی بیوی رہیں۔ اور اگر وہ اپنے نفس کو اختیار کر لیں تو آپؐ انہیں ان کا  
حق دے کر خود سے طلاق دیتے، اور خودی و خوش اسلوبی سے رخصت کر دیتے،  
انہیں یہ اختیار نہیں تھا کہ اپنے آپ کو اختیار کر کے طلاق دے لیں۔

اس مسئلہ میں صحابہ سے جو آثار منقول ہیں وہ یا ہم شدید طور پر  
اختلاف ہیں۔

۱۔ چنانچہ حضرت عمرؓ ابن مسعودؓ اور زید بن ثابتؓ سے صحیح طور پر مذکور ہے  
کہ انہوں نے ایک ایسے معاملہ میں کہ شوہر نے بیوی کو اس کے امر کا اختیار دے دیا  
تھا، اور بیوی نے بین لائقین اپنے آپ کو شوہر کی طرف سے دے لی تھیں، ایک  
طلاق قرار دیا۔

۲۔ ایک روایت صحیحہ حضرت عثمانؓ کے بارے میں ہے کہ انہوں نے ایک ایسے  
بی معاملہ میں فرمایا:

”جو بیونا تھا ہو گیا!“

۳۔ حضرت علیؓ و زیدؓ اور صحابہؓ کی ایک جماعت سے ثابت ہے کہ تحنیر کے بعد  
اگر عورت نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو ایک طلاق بائناہ پڑے گی، اور اگر شوہر

کو اختیار کرنا تو ایک طلاق رجعی ہرے گی۔

۴۔ بعض صحابہ سے ثابت ہے کہ بہر حال تین طلاقیں پڑیں گی۔

۵۔ احناف مسعودی کی ایک روایت ہے کہ کچھ نہیں واقع ہوگا۔

مروزی اور زید بن ثابت کی روایت ابوہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ میں صحابہ سے جو اقوال سب طرح کے ہیں، اور ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا مشکل ہے۔

مروزی کی روایت ہے کہ یہ صورت تینوں ایک طلاق واقع ہوگی، اور رجعت کا حق ہوگا، زید بن ثابت کی روایت ہے کہ ابوہریرہؓ نے کہا: میں نے اپنی بیوی کو حق تینیں دیا، اور اس نے اسے اختیار کر لیا، یا طلاق کر لیا، یا شوہر کو اختیار کر لیا، کچھ بھی نہیں، اختیار کیا، یہ ساری باتیں بیکار اور لا حاصل ہیں، اس طرح نہ طلاق ہرے گی، نہ تحریم واقع ہوگی، نہ کوئی اور حکم ملے گا، اگرچہ تینوں کا حق بار بار دیا جائے، اور یہ حق بار بار استغاثہ کیا جائے سب یکساں ہیں، حکم خدا و رسول کے خلاف، شوہر کے لیے یہ کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ جس چیز پر بیوی کو اللہ نے حیا کرنا ہے اسے حرام قرار دے دے۔

مجرد تینوں سے طلاق واقع ہو جائے گی؟ اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ آیا مجرد تینوں سے طلاق واقع ہو جائے گی؟ یا نہیں واقع ہوگی؟ اور اس اختلاف پر صفحات بالا میں کافی گفتگو ہو چکی ہے۔

اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ یہ معاملہ مجلس کے ساتھ خاص ہے، یا ادا عورت کے اختیار میں ہے اس بارے میں دو قول ہیں، ایک فقہیہ مجلس کو ضرور قرار دینا ہے، یہ ابوہریرہؓ، شافعی، اور مالک رحمہم اللہ کا قول ہے اور دوسرا ہے کہ ادا عورت کو یہ حق حاصل ہے، یہ منہج، ابوہریرہؓ اور ایک دوسری روایت کے مطابق امام مالک کا قول ہے۔

بیوی سے تمکین لی جائے گی؟ | اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ آیا بیوی سے تمکین لی جائے گی کہ اس نے ترک کر دیا؟ یا نہیں لی جائے گی؟ اس بارے میں دو قول فقہانہ اور اثباتی ہیں۔

کیا شوہر کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا؟ | اس معاملہ میں بھی اختلاف ہے کہ اگر آیا شوہر جبہ ایچے بیوی کے

دو تو اس کی نیت کیا تھی اس بارے میں اس سے قسم لی جائے گی یا نہیں؟ احمد، شافعی، اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ نیت دیجیسی جائے گی، مالک کہتے ہیں نیت کا سوال نہیں پیدا ہوتا۔

مضطرب اور مختلف فروع کثیرہ | جو حد درجہ مضطرب ہیں، ان کی تائید میں کتاب و سنت اور اجماع سے دلیل لانا مشکل ہے، بہر حال بیوی شوہر کی بیوی ہے جب تک اس کے خلاف کوئی حکم دہلی قائم نہ ہو جائے۔

بیز اللہ تعالیٰ نے نکاح اور طلاق کا معاملہ عورتوں کو نہیں مردوں کو سونپا ہے، اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں کا قوام بنایا ہے، عورتوں کو ان کی قوامہ نہیں بنایا ہے، کہ چاہے تو رک جائے چاہے تو طلاق دے دے۔

کیا اجماع کا دعویٰ صحیح ہے؟ | جو شخص اجماع کا دعویٰ اس مسئلہ میں کرتا ہے وہ غلطی کرتا ہے، کیونکہ صحابہ اور تابعین کے مابین نزاع ثابت ہے۔

حکم تنجیس میں اختلاف، اعتبار تنجیس میں اختلاف | اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے نشان راہ ہیں، وہ اگر حکم تنجیس میں مختلف ہیں لیکن اعتبار تنجیس

میں متفق ہیں۔ اگر شوہر جسے بوری سے اعتبارات حاصل نہیں اس میں مصلحت دیکھنا ہے کہ حق تفسو یعنی طلاق عدوت کو دیر کے تو بہ دونوں کے لیے مناسب ہے اگر وہ شوہر سے محبت کرتی ہے اس کے ساتھ رہنا پسند کرے گی، اور اگر اس سے بیزار ہے تو جدائی اختیار کرے گی، یہ بیوی کی مصلحت کے مطابق ہے، اور شوہر کی مصلحت کے بھی مطابق ہے۔ اور اس میں کوئی ایسی بات نہیں جو قطعاً سے شرع خداوندی اور اس کی حکمت کے خلاف ہو، نیز توکیل کا حق خود بیوی کو دیا جائے یا کسی اجنبی کو اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑتا اور طلاق میں متع توکیل اجنبی کا بھی کوئی حوالہ نہیں ہے، اگر اس کی توکیل نکاح، اور خلع میں صحیح ہے تو اس میں کیوں نہ ہوگی؟ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حکیمین کو مجاہد بنایا ہے کہ وہ اگر زوجین کے درجہ شقاق پر نظر ڈالنے کے بعد مناسب سمجھیں تو تفریق کر دیں، ورنہ علیٰ حالہ نکاح قائم رہنے ویسے یہ طلاق یا فسخ نکاح، غیر زوج کی طرف سے ہے، خواہ بہرہ و کراہ اگر یہ دونوں حکم ہوں۔

شوہر کو تفسو یعنی طلاق کا حق ہے | اسی طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حاکم کو اس سے  
 اس کا اختیار دیا ہے کہ بطریق نیابت بعض مسرتوں میں وہ شوہر کی طرف سے طلاق دے سکتا ہے، پس اگر شوہر خود ہی کسی کو دیکھیں بنا دیتا ہے، اپنے حالات کے پیش نظر تو بہ عین مصلحت ہے، وہ اپنی مصلحت کا زیادہ شناس ہے، لہذا جسے مناسب سمجھتا ہے اپنا حق تفسو یعنی طلاق کر دیتا ہے پھر جب توکیل حکم معاملات میں جائز ہے، تو اس میں کیوں غلط ہوگی؟

# خود ساختہ تحریم و تحلیل

## کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کی روشنی میں

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

**ایک آیت قرآنی**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَعْلَمُونَ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُمْ تَهْنِئَةً زَوَاجًا  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، قد فرمائی اللہ تعالیٰ کہ۔

یعنی اے جس میں پیر کو اللہ نے آپ کے لیے حلال کیا ہے آپ رقم کھا کر اس کو  
اپنے اور آپ کیوں حرام کہتے ہیں دیکھو یہی اپنی ازدواج کی خوشنودی حاصل کرنے کے  
لیے؟ اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے، اور اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے لیے تمہاری قسموں  
کا کھونا رنجی کفارہ مقرر فرمادیا ہے۔

**احادیث نبوی** صحیحین سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یحییٰ  
کے گھر میں شہید نوش فرمایا، حضرت عائشہ اور حفصہ کی جملہ گہری

کے باعث آپس سے آمیزہ اسے استعمال نہ کرنے کا حکم کر لیا اور ایک دوسری روایت  
کے مطابق آئینہ شہداء استعمال کرنے کی قسم کھائی۔

صحیح مسلم میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی  
کو اپنے بر حرام کرنے تو یہ دیکھتا ہے اس کا کفارہ دینا ہو گا۔

بیٹھ، جنہ سعد بن ابی جریب سے، وہ عبد اللہ بن جریب سے وہ تميم بن زبیب

سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے زید بن ثابت اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا انہوں نے اپنی بیوی سے کہہ دیا جو کہ تو کچھ بدگلام ہے، دونوں بزرگوں نے جواب دیا۔

”اس پر کفارہ یمن واجب ہوگا،“

عبد الرحمن بن ابی نعیم سے وہ بیان ہے، وہ ابن مسعود سے رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے قریم کے بارے میں فرمایا، یزید بن جابر، اور اس کا کفارہ لازم آئے گا،“

ابن حزم کہتے ہیں ابو بکر صدیقؓ اور عائشہؓ سے بھی یہی مروی ہے۔  
عبد الرحمن بن ابی نعیم سے، وہ یحییٰ بن ابی کثیر اور ابوبکر سفینانی سے روایت کرتے ہیں،  
اور پھر دونوں بزرگ حاکم سے، اور وہ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا، ”تحریم کی حیثیت یمن کی ہے،“

اس مسئلہ میں لوگوں کے متعدد مذاہب ہیں، ایضاً  
مذہب متعددہ مختلفہ | مسلمات میں جہان کا دورن کے وجود وائے کا،  
”وہابی میں سے صالح مذہب کا ذکر کریں گے۔“

۱۔ قریم لغوی ہے، اس کی کوئی حیثیت نہیں، نہ زوجہ کے  
تحریم مرقۃ لغویہ | معاملہ میں نہ کسی اور معاملہ میں، یہ نہ خلاق ہے نہ اطلاق  
نہ ظہار،

عبد ذہاب ثوری سے، وہ صالح بن مسلم سے، وہ شعبی سے روایت کرتے  
ہیں کہ انہوں نے فرمایا،  
”عورت کو، چہ اوپر حرام کر لینا عقل یا پوشش کی برابر بھی حیثیت نہیں رکھتا،  
یہ قول اہل ظاہر کا ہے۔“

نہ یعنی کسی حوالہ چیز کو قسم کھا کر اپنے اوپر حرام کر لینا۔

تشریح سے تین طلاقیں پڑھ جاتی ہیں | ۳۔ زوجه کو اپنے اوپر حرام قرار دینے سے تین طلاقیں پڑھ جاتی ہیں۔

ابن حزم کہتے ہیں علی بن ابی طالب نے بہت اور ابن عمر کا مسلک یہی ہے نیز حسن محمد بن عبد الرحمن بن ابی یعلیٰ کا قول بھی یہی ہے،

لیکن مستند روایات کے مطابق یہ دونوں روایتیں صحیح اور مستند نہیں ہیں۔ بقول شعبی نہ حضرت علی نے ایسا کیا نہ ابن عمر نے و حسن کے بارے میں ابو محمد کی برطرفی فقارہ۔ عادت ہے کہ جو عدلی کو حرام کر لیا ہے، تو یہ عین ہے جس کا کفارہ واجب ہے۔

۴۔ اگر کوئی شخص اپنی زوجہ سے طلاق صرف مدخل بہا پر واقع ہو گئی | کہتا ہے کہ تو مجھ پر حرام ہے، اسی

سے تین طلاقیں تو پڑیں گی لیکن صرف مدخل بہا پر غیر غول بہا پر نہیں، اسی کے بارے میں نیت کا اعتبار کیا جائے گا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص، اپنی باندی کو، یا طعام کو، یا ستار کو حرام کر لیا ہے۔ اپنے اوپر تو یہ بیکارسی بات ہے، امام مالک کا مذہب یہی ہے۔

نیت کا اعتبار کیا جائے گا | اگر اپنی بیوی کو اپنے اوپر حرام قرار دیتے ہوئے کوئی شخص طلاق کی نیت کر لیا ہے تو طلاق

واقع ہو جائے گی، اگر اس نے تین مدتوں کی نیت کی ہے تو تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی، اور اگر کم کی نیت کی ہے تو ایک یا نہ پڑے گی، اور اگر نیت عین کی ہے تو پھر عین ہے، جس کا کفارہ لازم ہے گا، اور اگر کوئی نیت نہیں کی ہے تو

۱۰

کفارہ عین یعنی ستم نہ کرنے کا کفارہ ۱۰ ہے ۱۰۔ تین روزے و یا قاضی کے صفحہ پر



بہرہ ردا ہے، اس پر زیادہ کا حکم نافذ ہو گا۔  
اور اگر عمام وغیرہ کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے، تو یہ بیعت ہے جس کا کفارہ دینا ہو  
لکھا، ام ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہی ہے۔

۵۔ اگر بیوی کو اپنے اوپر  
الطلاق کی صورت میں طلاق واحدہ یا ثنویہ  
حرام قرار دیتے دیکھتے

نیت طلاق کی رکھی ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی، اور جتنی طلاقوں کی نیت واقع کی  
ہے اتنی ہی واقع ہوں گی، اور اگر یہ بات مطلق رکھی تھی تو پھر صرف ایک طلاق پڑے گی۔  
اور اگر ظہار کی نیت کی ہے تو پھر یہ صورت ظہار کی بن جائے گی، اور اگر بیعت  
بقیہ عاشبہ ۱-۲-۳ ممکن نہ ہو تو دس مسکینوں کو کھانا کھلانا۔  
۳- در نہ ایک غلام کو آزاد کرنا۔

۲۔ ایلا

ایلا سے مراد ہے بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھا لینا۔

اس کی شدت چار ماہ ہے، اس معاملہ میں، بیوی کو دھوکہ لگانے سے پہلے تو ایلا تو  
کفارہ جو بیعت اور کرائے، پھر کوئی بات نہیں، ورنہ طلاق یا تنہ پڑ جائے گی۔

۳۔ ظہار

ایلا کی طرح ظہار بھی نعتہ کی ایک اصطلاح ہے، اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا ہے  
کہ تو میری ماں ہے، یا بہن ہے، تو کوئی بات لازم نہ آئے گی، لیکن اگر غیبیہ کے ساتھ کہتا  
ہے تو میری ماں کی طرح ہے، تو میرے لیے بہن کی سہمی ہے، دیگر چلے تو میری کی مانند ہے، تو  
یہ ظہار ہے۔ (ظہار پر کفارہ لازم آتا ہے، جس کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ ایک غلام کو آزاد کرنا۔

۲۔ یا دو مہینے کی مسلسل رشتہ زلی تینا بیعت اور وزرے، اگر ایک مہینہ اور ۲۰ روز  
روزہ رکھ لیجئے، آخری نہ رکھ سکا، تو سب ضائع گئے، اب پھر سے مسلسل دو مہینے کے  
روزہ رکھنا ہوں گے۔ ۳۔ یا ساڑھے مسکینوں کو کھانا کھلانا۔

کی نیت کی ہے تو بھری نیت ہے، اور اگر تحریم طلاق کی نیت کی ہے۔ بغیر طلاق اور اظہار کے، تو پھر کفارہ بخیر ادا کرنا پڑے گا، اور کسی بات کی نیت انہیں کی ہے تو اس بات میں کوئی شک نہیں، ایک تو یہ کہ کفارہ بخیر ادا کرنا لازم نہیں آئے گا، دوسرے یہ کہ کفارہ بخیر لازم آئے گا۔

اور اگر ہمارے کا معاملہ ہو، اور نیت متعلق آزادی کی ہو، تو متعلق واقع ہو جائے گا، اور اگر نیت تحریم کی ہے تو کفارہ بخیر لازم آئے گا، اور اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار صحیح نہیں ہو گا۔ اور کوئی چیز بھی لازم نہیں آئے گی، ایک قول یہ ہے کہ کفارہ بخیر لازم۔

**تحریم مراءۃ ظہار سے** ۶۔ بیوی کو اپنے ہر عزم کر رہا ظہار ہے، اور مطلق طور پر ہے، فورا نیت کی جو دیکھی ہو، بجز اس صورت کے کہ طلاق یا یحیٰ کی طرف انحراف کر لیا ہو، اس صورت میں نیت کا اعتبار کیا جائے گا، نام اکل کا ظاہر مذہب یہی ہے، اور ان سے ایک دوسری روایت ہے کہ تحریم باہ طلاق بخیر ہے، بلکہ اس صورت کے ظہار یا طلاق کی طرف انحراف کر لیا ہو، پھر نیت کا اعتبار کیا جائے گا، ان سے ایک تیسری روایت ہے، کہ ہر طاق میں یہ تحریم ظہار ہے، اگرچہ نیت کچھ ہی کیوں نہ کی ہو، طلاق ایک واقعہ ہوگی، اور یہ بابت ہوگی، اگر بخیر نیت کی ہے تو بخیر ہے، اور اگر کچھ نیت نہیں کی ہے، تو یہ کذب و دروغ ہے، ان سے ایک چوتھی روایت ابوالسہین کی ہے کہ یہ تحریم طلاق بابت ہے۔

**ہر حالت میں نیت کا اعتبار** ۷۔ اگر تحریم سے مراد تین طلاقوں میں تو قین ہے، طاقیں پڑیں گی، ایک ہی ہے تو ایک پڑے گی، لیکن بابت اگر بخیر نیت کی ہے تو بخیر ہے، اور اگر کوئی نیت نہیں ہے تو کچھ نہیں ہے صرف ایک قسم کی دروغ گوئی ہے، یہ سفیانہ ثوری کا مذہب ہے، جسے ابو حنیفہ اپنے عزم نے روایت کیا ہے۔

۸۔ عورت کو اپنے اوپر حرام کر لینے سے ہر حال میں طلاق و احدہ یا سہہ

۹۔ اگر نیت تین طلاقیں کی ہے تو تین طلاقیں واقع ہوں گی، اگر ایک کی نیت کی ہے، یا کوئی نیت میں نہیں کی ہے، تو واحدہ یا سہہ پڑے گی، اگر ایذا و عیب ہے جس کی حکایت ابو محمد بن حرام نے کی ہے۔

۱۰۔ عورت کو اپنے لیے حرام قرار دے دیتے سے طلاق و احدہ یا سہہ پڑے گی، اس کی حکایت ابن عباسؓ اور ابو یوسفؒ الشافعی نے نہری سے، انہوں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔

۱۱۔ قولہ کے اعلان سے بیہوی اس بغیر طلاق کے بیہوی حرام ہو جائے گی، لیکن غیار یا طلاق دیا بھیجئے نہیں۔

ابن عزم کہتے ہیں یہ بات علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور صحابہ کی ایک جماعت سے ثابت ہے، یہ حضرات اس فعل کو کسی کام سے موسوم نہیں کرتے نیز ابو ہریرہؓ و زید کا مسلک ہے کہ، لوگ اس صورت میں بیہوی سے متغلب رہنے کا حکم دیتے ہیں۔

۱۲۔ ہاں نہ سہہ توقف کا ہے۔ یعنی ایک مذہب توقف کا بھی ہے

معنی اس حدیث میں نہ بیہوی کو شوہر پر حرام کرے گا، جیسا کہ شعبی نے علیؓ کو، اللہ و محمد سے روایت کیا ہے، حضرت علیؓ کا قول ہے،

”بیہوی کو اپنے اوپر حرام کرنے والے شخص پر اس کی بیہوی کو نہ جہلہم قرار دے سکتے ہیں نہ حلال، وہ خود جو مناسب سمجھے کرے۔“

**تحریم منجنبر اور تحریم معلق** | تحریم منجنبر بہر حال گناہ ہے، اگرچہ نیت فداقت کی ہو، اور تحریم معلق بکثرت ہے جس کا گناہ

دارم ہے، مثلاً شوہر نے بیوی سے کہا۔

”تو مجھ پر حرام ہے۔“

یا کہا، ”بیب! مسلمان کا ہمینہ ضرور ہو جائے پھر تو مجھ پر حرام ہے!“ تو یہ گناہ

ہے۔

اور اگر شوہر نے بیوی سے کہا۔

”اگر تو نے سفر کیا۔“

یا ”اگر تو نے یہ بات منہ سے نکالی۔“

یا ”اگر تو نے نکاح مشفق سے بات کی۔“

پھر تو مجھ پر حرام ہے۔“

یہ بکثرت مکتوف ہے، یعنی ایسی بکثرت جس کا گناہ دارم اُسے ۲۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی یہی مسلک اظہار کیا ہے۔

نہ، گناہ کا مسئلہ، عوام میں ایک نہایت خطرناک چیز پھیل چکی ہے، عام فہم ہر سو کی پہچان

ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہہ دے تو بہری ماں کی فرما ہے، تو اس سے طلاق واقع

ہو جاتی ہے، اور یہاں بیوی میں تفریق واقع ہو جاتی ہے، مادہ کے ساتھ یہ نہیں

ہے، اس غرض کے الفاظ کہہ دینے سے حقوق نہیں برقی، ہاں اگر کوئی گناہ نہ ادا کرے،

اور مدت معینہ گزر جائے تب طلاق بے شک برپا ہوتی ہے۔

# مسئلہ تحریم زوجہ سے متعلق

مختلف مذاہب کے مسالک کے دلائل و براہین

**قول تحریم کی نفویت کا ثبوت** | جن لوگوں کا یہ قول ہے کہ یہودی کو اپنے اوپر

اور نفوس ہے۔ وہ دلیل یہ لاتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جسے کو حق تحریم دیا ہے۔ نہ حق تعلیل۔ یہ حق خدا کا ہے۔ کسی بھی چیز کا حرام و حلال کرنا اس کے ہاتھ میں ہے ہندو کے ہاتھ میں نہیں۔ فرماتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا قَصَفَ السَّيِّئُونَ الْكُذِّبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ فَتَقُولُوا  
عَلَى الْكُذِّبِ .

یعنی جن چیزوں کے بارے میں تمہارا محض بھڑکانا یا فی دعوئی ہے ان کی نسبت  
یوں مت کہہ دیا کرو کہ غلاتی چیز حلال ہے اور غلاتی چیز حرام ہے۔ جس کا حاصل یہ ہوگا  
کہ اللہ پر جھوٹی تہمت لگا دو گے!

اسی طرح فرمایا ایتھا النبی لم یحرم ما حل الله ذلک ————— یعنی اسے

بھی اللہ نے جو چیز حلال کر دی ہے تم اسے حرام کیوں کرتے ہو؟  
پس جب خدا اپنے رسول کو یہ حق نہیں دیا کہ اللہ نے جو کچھ حلال کر دیا ہے  
اسے حرام کر دے۔ پھر کسی دوسرے کو یہ حق تحریم کس طرح دے سکتا ہے؟

غیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”جو شخص ایسا کام کرتا ہے جو ہمارے حکم کے خلاف ہے وہ دہ ہے!“

پس خود سائنہ تحریم بھی رد ہوگی، اور اسے باطل قرار دیا جائے گا۔

غیر قبیل حرام۔ اور تحریم حکم کے مابین کوئی فرق نہیں ہے، دونوں لغو اور

بے اثر ہیں۔ اسی طرح سورت اور کھانے کو حرام قرار دے لینے میں بھی کوئی فرق

نہیں ہے، یہ بھی لغو اور بے اثر ہیں۔

علاقہ انہیں مرد کا عورت سے یہ کسر و بنا کہ ”تو مجھ پر حرام ہے تو اس سے باقو

انشاد تحریم مرد ہوگی، یا اخبار کہ وہ حرام ہے، انشاء تحریم محال ہے کیونکہ یہ کسی شخص

کا حق نہیں ہے۔ یہ اس کا حق ہے جو حکم کو طاعت کرتا، اور حرام کو حرام کرتا ہے،

اور احکام کو مشرور کرتا ہے۔ اور اگر مرد اخبار سے تو یہ جھوٹ ہے، پس خبر کا ذب

اور انشاء باطل دونوں لغو اور بے اثر ہیں۔

اور جو لوگ تحریم مکرر کو ہر حالت میں

**تحریم کو تین طلاق ماننے کی دلیل**

تین طلاق مانتے ہیں، ان کی دلیل یہ

ہے کہ اس سے تحریم کو طلاق ثلاث کا نام پڑتا ہے۔ چنانچہ صحابہ نے غلبہ اور برہ

کے معاملہ میں تین طلاق کا فتویٰ دیا تھا۔

جو لوگ اس تحریم کو مدخول

**تحریم کو مدخول بہائیک محمد و نہ کہنے کا سبب**

اور طلاق واحد یا نہ غیر مدخول بہائیک محمد و نہ کہنے کی دلیل یہ ہے کہ مدخول

بہائیک محمد کے بغیر حرام نہیں ہو سکتی، اور غیر مدخول بہائیک محمد سے حرام

ہو جاتی ہے۔ اس سے زیادہ ظاہر نہیں اگر ورنہ کیا جائے تو وہ لازم تحریم سے

بے نہیں ہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ مدخول بہائیک محمد کی ایک طلاق سے تحریم

ہو سکتی ہے، تو جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے، خلاف تحریم کے کہ وہ بات

مطلق ہے، اور بات مطلق طلاق ثلاث کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

**تحریم کو طلاق واحد بائنہ ماننے کی دلیل** | جو دوگ تحریم کو طلاق واحد بائنہ  
 حق میں تفسیر کرتے ہیں ان کے قول کا ماخذ یہ ہے کہ عدول سے بحث یہاں تک  
 شوہر نے جب ایسا کیا ہے کہ :  
 میں نے تجھے طلاق یائنہ دی ہے

تو اس سے رجعت کا حق حاصل ہے ، وہ خود ہی اس حق کو ساقط کر دے تو یہ  
 شک حق رجعت ساقط ہو جائے گا۔ اب اگر وہ ساقط کر دے ، اور بائن ہو جائے  
 تو ایسا کر سکتا ہے۔

**تحریم کو طلاق واحد باجیدہ ماننے کا ماخذ** | جو دوگ تحریم کو طلاق واحد  
 باجیدہ ماننے ہیں۔ ان کا ماخذ  
 ہے کہ تعلق استغاثہ تک کو مفید ہے ، اور یہ بات ایک طلاق سے حاصل ہو جاتی  
 ہے۔ کیونکہ تحریم (۱) مذکورہ ۲۷ ہے۔ تحریم باجیدہ یا تحریم بائنہ سے۔ اگر چاہو  
 تو کہہ سکتے ہو کہ ہم مستند ہم نفس نہیں ہوتے ، یا یوں کہو کہ ہمیں لازم ام میں  
 سے نہیں ہے۔

**تحریم کو ارادے اور نیت پر منحصر رکھنے کا ماخذ** | یہ قولی کہ معاملہ ارادے  
 پر منحصر ہے ، اگر لہذا  
 طلاق وہی دیا محرم ، یا کیونکہ ارادہ تحریم سے ایسا ہے ، جو حسب ارادہ امر مطلقہ میں  
 آئے گا ، اس قولی کا ماخذ یہ ہے کہ یہ لفظ ایقات طلاق کے لیے خاص طور پر وضع  
 نہیں کیا گیا ہے۔ یہ طلاق ، لہذا ارادہ ، سب کو مختل ہے۔ اگر نیت کا تعارف ان  
 میں سے کسی ایک کی طرف ہوگا تو وہی واقع ہوگا ، اس سے مستحکم و نہ نہیں ہوگا۔  
 اس سے کم ہوگا۔ چنانچہ اگر اس سے باغری کی آزادی مراد تو وہ اندہ ہو جائے  
 گی ، یا اگر نیت کی تو وہ لازم آجائے گا۔ عرض وہی لازم آئے گا ، جس کی  
 نیت کی گئی ہوگی۔ اور اگر تحریم میں نیت کی ، تو نفس کا لازم واقع ہوگا۔

یہ ایک طرح کی عین ہوگی جس کا کفارہ دینا بیوہ کا۔

نیز یہ لفظ انشاء اور انہار دونوں کو مستحق ہے، اگر مرد انشاء ہے تو برہنہ  
آئے گا، اور قبول کر لیا جائے گا، اور اگر ارادہ انشاء کا ہے، تو سبب حرمت  
در طاعت کیا جائے گا، اگر اس نے کیا مہر مراعاتی مطلقوں سے نہیں دیا ایک سے  
نہی، یا دوسرے نہی تو مطلقیت لفظ کے باعث اس کی ذات قبول کر لی جائے گی  
اس طرح اگر ظہار کی نیت کی نہی تو وہ قسیم کر لیا جائے گا۔ اور اگر تعین مطلق مرد  
کی نہی تو وہ تعیین مقرر ہے۔ یعنی اس میں حسب کا کفارہ لازم آئے گا۔

**تحریم کو ظہار ماننے کے وجود** اور جو لوگ اسے ظہار قرار دیتے ہیں باہن  
سورت کہ مراد خلاق نہی گئی ہو، تو ان کے  
قول کا ماخذ یہ ہے کہ یہ لفظ تحریم کے لیے ہے۔ اور یہ قول منکر و دروغ ہے  
کیونکہ سند سے کو تحریم و تعیین کا اختیار نہیں ہے۔ وہ صرف انشاء اسباب  
کا ایک ہے جو مرتب ہو کر، پس گئے۔ پس اگر وہ اس چیز کو حرام کر لیتا ہے اپنے  
اور جسے خدا نے حلال کیا ہے، تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ دراصل  
ظہار کرتا ہے۔

**ظہار اور طلاق کی نہت و نفاذ** اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ نہت خلاق  
کے باوجود لفظ تحریم سے مراد ظہار یا  
جائے گا، تو اس قول کے مانند کا ہم ذکر کر چکے ہیں۔ پس اگر وہ خلاق بھی مراد لیتا ہو  
تو ایسی چیز کی نہت کرتا ہے جسے اللہ اور اس کے رسول نے حلال کر دیا ہے۔  
اس کی یہ نہت حکم شرعیہ پر مبنی نہیں ہے، لہذا یہ نہت اللہ تعالیٰ کے حکم  
مستقر کے بغیر بر توثر نہیں ہوگی۔ اس سورت میں کفارہ ظہار لازم آئے گا۔ یہی کہ  
عنقریب ان عباس سے منقول ہے ایک مرتبہ انہوں نے اس تحریم کو ظہار قرار دیا  
اور ایک مرتبہ نہیں۔



**تحریم کو یقین منہ مکفرہ قرار دینے کا سبب** | اور جو ترک کیجئے میں کہ یہ تحریم  
بر حالت میں بین مکفرہ ہے۔  
ان کے قول کا ماخذ یہ ہے کہ طعام، شراب یا کسی چیز کے کھانے کی تحریم نہ یقین سے ہے۔ پس  
کا کفارہ نہ دہم آئے گا۔

شیخ الاسلام رحمۃ اللہ نے اس مسئلہ کے سلسلہ میں ایک سوال کے جواب  
میں فرمایا :

تحریم زوہر یقین کبریٰ ہے اس کا کفارہ وہ ہے جو ظہار کا کفارہ ہے، اور یقین  
صغریٰ اس کے علاوہ دوسرے امور ہیں۔ ان کا کفارہ صرف کفارہ یقین ہے :

**کفارہ یقین لازم اور ثابت ہے** | یہ بات واضح ہو گئی کہ جو شخص زوہر

کے علاوہ دوسری چیز میں از قبیل طعام و شراب و یا اس کی چیز، اپنے اوپر زام کر لیا  
ہے، تو بہ حرمت واقع نہیں ہوتی۔ اسی پر کفارہ یقین لازم آئے گا۔ مہمور کا قول  
یہی ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ تحریم عقیدہ واقع ہو جائے گی۔

جس کا اندازہ کفارہ یقین سے ہو گا، جیسا کہ قریم اندازہ کے بارے میں ظاہر ہے کہ جب  
تک یہ عقد بکنے کے بعد کفارہ نہ ادا کر دیا جائے اس سے مجامعت اور نفع جائز  
نہیں، کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کا کفارہ ہی قرار دیا ہے، کیونکہ جو  
شخص کسی چیز کو اپنے اوپر زام کر لیا ہے وہ بمنزلہ حلف کے ہے کہ اب وہ  
اسے استعمال نہیں کرے گا، اور جو شخص ایسی قسم کھاتا ہے اس کے لیے شک  
حرمت مخلوف جس کے بارے میں قسم کھائی جائے اس وقت تک جائز نہیں  
جب تک وہ کفارہ نہ دے۔ کفارہ ادا کرنے کے بعد فعل مخلوف ہر امت  
کا اقدام جائز ہو گا۔ اور اگر اس نے ترک کفارہ کا عزم کیا تو شارع اس کے لیے  
اپنے حلف کے خلاف اقدام کو جائز نہیں رکھتا، یہ اجازت اس وقت ہوگی  
جب کفارہ ادا کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ بندے کی آسانی مقرر رکھتا ہے اس لیے

شرط کفارہ کے ساتھ اس نے منہ (حلف شکنی) کو جائز قرار دیا ہے۔ اسی کے معنی یہ ہوئے کہ کفارہ واجب تک ادا نہ کر دیا جائے۔ اسی کا تلف تحریم برسر عمل رہا۔ یہ مسئلہ مفہومات امام ابو حنیفہؒ میں نہیں ہے، بلکہ امام احمد کے دو قولوں میں سے بھی ایک قول یہی ہے، خلافت کلام یہ کہ تحریم ثابت ہے اگر کفارہ کا التزام نہ کیا جائے، اور اگر التزام کیا جائے تو پھر تحریم مستمر نہیں رہتی۔

**تحریم مکین ہے جس کا کفارہ واجب ہے** | تحریم مکین ہے۔ اور اسی پر کفارہ ولایم آتا ہے۔ بر قول

صاحب اور سوانحک و شافعی کے فقہائے دسے و تدریث کا ہے۔ ان دونوں بزرگوں کا قول ہے کہ اس طرح کا تحریم ہر کفارہ واجب نہیں ہے، لیکن یہ بات ظاہر و متعین ہے کہ تحریم ہنگام حرمت شرع کو مقتضی ہے، کیونکہ شرع نے جیسے حکم کیا ہے مکلف اسے حرام کر لیتا ہے۔ یہ تحریم ہنگام حکم شریعت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ حلف شکنی یا جائز ہے یا واجب اور مستحب ہے، حالانکہ اللہ نے اسے کسی کے لیے جائز نہیں کیا ہے، بلکہ اس کا کفارہ متعین کیا ہے، حدیث نبویؐ ہے کہ جو قسم کھائے، اور بعد ازاں قسم پر عمل نہ کرنے میں ہو، تو وہ کفارہ مکین دے کر نفیاً پر عمل کر سکتا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ کفارہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قسم کا حل کفارہ ہے۔

# الحقی باہلک

اس نقطہ سے طلاق پڑتی ہے یا نہیں

کعب بن مالک کا واقعہ | صحیحین سے ثابت ہے کہ کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو جب رسول اللہ کے پیغامبر نے یہ حکم پہنچایا کہ اپنی بیوی سے الگ رہیں، انہوں نے اپنی بیوی سے کہا: "یہ تو الحقی باہلک ہے۔" اور اپنے گھر والوں کے پاس چلی جاؤ، اور

اس بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ درالحقی باہلک وہ کہنے سے عورت پر طلاق پڑتی ہے یا نہیں؟

ایک گروہ کا خیال ہے کہ یہ طلاق نہیں ہے۔ ان الفاظ کے کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی، تاہم طلاق کی نیت ہو یا نہ ہو وہ اپنی ظاہر باتوں سے، وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ انہوں نے بیان کیا جاتا ہے وہ نکاح کا نہیں، بیاہ نکاح کا ہے۔

یہ جہاد میں غفلت سے بچ کر گئے تھے، لہذا تعزیراً ان سے نفا طلعہ کا حکم دیا گیا تھا۔

**جمہور فقہاء کا مسلک** | اندھمبور جن میں ائمہ اربعہ وغیرہ بھی شامل ہیں یہ کہتے ہیں کہ اگر طلاق کی نیت ہو تو یہ الفاظ طلاق کے جن جملوں سے آیت واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ روایت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مطابق ائمہ ابیہوں سے آپ نے نکاح کیا تھا۔

**ابن عباس کی روایت** | ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث قدر اسما جیل میں مرسل ہے، وہ کہتے ہیں یہ لفظ ان الفاظ میں ہے جو جاہلیت اور اسلام میں طلاق کے لیے بولے جاتے تھے، نہی سنی اللہ علیہ وسلم نے ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی انہیں علیٰ حالہ قائم رکھا۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے طلاق کا ذکر کیا ہے لیکن اس کے لیے کوئی لفظ مسمیٰ نہیں کیا ہے، اس نے ہر بات کو لوگوں کے عرف پر چھوڑ دیا، جو لفظ عرف پر لفظ طلاق کا عامل ہوگا، اس سے بشرط نیت طلاق پڑ جائے گی۔ پس اگر شوہر نے مقصد و ارادے کے ساتھ کوئی ایسا لفظ استعمال کیا جو معنی طلاق پر دل ہو تو اس پر طلاق کا لفظ مرتب ہو جائے گا، چنانچہ عجمی، ترک، ہندی اپنی زبان میں اس طرح کا لفظ استعمال کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی، لیکن ان عجیبوں میں اگر کوئی شخص جہان عربی سب سے طلاق دیر سے، لیکن عربی کا نہ جانتا ہو، اور ان الفاظ کے مفہوم سے لاعلم ہو تو قطعاً طلاق نہیں پڑے گی۔ اور کچھ لازم نہیں آئے گا، کیونکہ اس کے منہ سے وہ الفاظ نکلے ہیں جن کا مفہوم اسے نہیں معلوم، نہ اس کا یہ مقصد تھا، چنانچہ حدیث کعب بن مالک بھی روایت پر دل ہے کہ وہی الفاظ، اور اس طرح کے الفاظ سے طلاق نہیں پڑتی، بجز ان کے کہ نیت طلاق ہو۔

قرآن کے الفاظ سے استفادہ لال | بہت سے عربی لفظ ایسے اقوام میں

بعض اقوام میں بطور مرتک استعمال ہوتے ہیں، یہ بھی جوتا ہے کہ ایک مقام اور ایک زمانہ میں کوئی لفظ مرتک جوتا ہے بعد کو کسی زمانہ اور کسی مقام میں کتاب بن جاتا ہے۔

لفظ "مراج" اور یا کرنا رخصت کرنا کسی زمانہ میں بھی کیا یہ علاقہ کے طور پر استعمال نہیں ہوں، لہذا اس لفظ سے نیت اور عدم نیت کسی حالت میں عطلاق واقع نہیں ہوگی، جو اسے شرعی اور عرفی طور پر ثابت ہے اس کا دعویٰ بالکل ہے، علمی طور پر بھی اور شرعی طور پر بھی، علمی طور پر یوں کہ کہیں کسی نے ان لفظ کو اس معنی میں استعمال نہیں کیا، اور شرعی طور پر یوں کہ شرع نے اسے غیر عطلاق کے ساتھ استعمال کیا ہے، مثلاً:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ فَمَا تُطْعَمُوهُنَّ مِنْ لَيْلٍ أَوْ  
نَهَارٍ فَمَنْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدْوٍ فَتَحْتِ وَيَهَارَ فَمَنْ عَلَيْهِنَّ مِنْ لَيْلٍ أَوْ  
نَهَارٍ فَمَنْ عَلَيْهِنَّ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ فَمَنْ عَلَيْهِنَّ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ

یعنی: اے مسلمانو جب تم مسلمان عورتوں سے نکاح کرو اور پھر تم انہیں  
انھیں لگانے سے پہلے عطلاق دے دو تو تمہاری ان پر کوئی عدت نہیں جس کا  
شمار کرنے لگو، انہیں کچھ مال دیو، اور عورتوں کے ساتھ رخصت کر دو، یہی  
طرح فراق کا لفظ بھی ہے، شرع کے اسے بھی غیر عطلاق کے لیے استعمال کیا ہے  
مثلاً تعالیٰ فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطُغْمُوهُنَّ لَعَدَّتْكُمْ فَإِنْ أَجَلُكُمْ فَمَا تَكُونُ  
بِمَحْرُوفٍ أَوْ نَادٍ قَوْمٌ بِمَحْرُوفٍ۔

یعنی: اے نبی کہہ دیجیے جب تم لوگ اپنی عورتوں کو عطلاق دیجے لگو تو  
انہیں زائد عدت دے دو، میں عطلاق دو۔ پھر ہم یہ وہ مطلقہ عورتوں

یعنی عدت گزارنے کے قریب پہنچ جائیں تو ناکہ دے دے کے مطابق روک دیا فوجی سے رجعت کر دو،

یہاں اسباب سے مراد رجعت ہے، اور عفا رقت سے مراد ترک رجعت نہ کہ طلاق ثانی کا اذکار اور اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔



## مسئلہ ظہار

ظہار طلاق ہے یا قابل کفارہ معصیت؟

ایہ قرآنی | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

[illegible]

یعنی انہم میں جو لوگ اختیار کرتے ہیں اپنی بیویوں سے وہ ان کی مائیں نہیں ہیں، ان کی مائیں تو ہیں وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے اور وہ لوگ ہاں مشہد ایک نامعلوم اور رچوکر (جیوٹ پات کہتے ہیں) اس پیسے گناہ ضرور ہو گا اور یقیناً خدا مصاف کرتے اور شخص دینے والا ہے، اور جو لوگ اپنی بیویوں سے علماء کرتے ہیں پھر اس سے اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ یہ اختیار ہے مرد بہرے کر شوہر اپنی بیوی کو، ماں کی طرح، کبیرے، مثلاً ذات منی نظر آتی ہے ایک فقہی مسئلہ ہے، جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے، قبل اس کے کہ دونوں رہنماں نبوی (باہم اختلاف کریں)۔ اس طرح تم کو نصیحت کی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی خبر ہے، پھر جس کو غلام یا لونڈی (جس پر نبی تو اس کے ذمہ لگاؤ دو بیٹے کے روزے ہیں، قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاف کریں، پھر اس سے یہ بھی ممکن نہ ہو تو اس کے ذمہ ساتھ مسکیتوں کو کھانا کھانا ہے، یہ حکم اس لیے رہنماں کیا گیا ہے کہ اللہ اور رسولؐ پر ایمان لے آؤ، اور یہ میں محمدؐ اللہ تعالیٰ کی اور کافروں کے لیے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

**خولہ بنت مالک کا واقعہ** | سفن اور مسابند سے ثابت ہے کہ اس بن صامت نے اپنی نبوی خولہ بنت مالک بن ثعلبہ سے ظہار کیا، خولہ اس باب میں رسول اللہؐ سے الجھ پڑیں، اور وجہ آپؐ سے حسب دل خواہ جواب نہ پایا، تو اللہ سے فریاد کی، اللہ نے صامت کی بھتیجی سے یہ فریاد سنی، خولہ نے کہا،

اے اللہ کے رسول! میں صامت نے جب مجھ سے شادی کی تھی تو میں ایک نوجوان اور خوب کردار تھی، اور اب کہ میری عمر چھل گئی ہے، اور خیر بیٹ بیکل گیا ہے اس نے مجھ اپنی ماں کی طرح بنادیا ہے، اور ظہار کر لیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خولہ بنت مالک کی یہ بات سن کر ارشاد فرمایا:

”و ظہار سے معاشرہ میں میرے پاس کچھ نہیں ہے، بلکہ

لے بعثت نبوی سے قبل ظہار ایسی طلاق مانی جاتی تھی جو ترمیم ابدی کی حامل تھی، یعنی پھر کبھی اور کسی صورت میں اس سے شادی نہیں ہو سکتی تھی۔

خولہ جب آپؐ کے پاس آئیں تو چونکہ ابن مالک قرآن نے اس بارے میں کوئی حکم نازل نہیں فرمایا تھا، لہذا اسے عرف عام قرار دے کر آپؐ نے بحال رکھا، اور فیصلہ صادر فرمایا کہ اب کچھ نہیں ہو سکتا لیکن خدا نے سن ل، اور حکم ظہار نازل فرمایا۔



خولہ نے کہا،

اے اللہ! تجھ سے فریاد کرتی ہوں۔“

ایک روایت یہ ہے کہ خولہ نے کہا،

”میرے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں اگر اوس انہیں لے لیتا ہے تو بہ ضائع ہوں

گئے، اور اگر میں نے اپنی ہوں تو بھوکے، دیس گئے۔“

اس پر قرآن کی مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تو میں گھر کے ایک گوشے میں بیٹھی تھی۔

بعض باتیں سن پاؤں، بعض سنتے ہیں نہ آئیں، کہ اللہ عزوجل کی وحی آئی۔

قد سمع اللہ قولی تجادل فی ذریعہا وقتلتی فی اللہ واللہ سمیع عاویہ

سمعتہ اللہ! اللہ سمیع ہمسیر۔

یعنی! بے شک اللہ تعالیٰ نے اس عورت کی بات سنی، جو آپ سے اپنے

شعور کے بارے میں جھگڑاتی تھی، اور نہ اپنے ناخ و غم کی، اللہ تعالیٰ سے شکایت

کرتی تھی، اور اللہ تعالیٰ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا (اور اللہ تو) سب کچھ

سننے والا، سب کچھ دیکھنے والا ہے۔

اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی

اداسے کفارہ میں مدعو، اللہ عظیمہ وسلم نے خولہ سے فرمایا،

”ترے شوہر کو چاہیے کہ ایک غلام یا باندی کو آزاد کرے (بطور کفارہ کے)

خولہ نے کہا، ”اس کے پاس کوئی غلام آزاد کرنے کی طاقت کہاں؟

آپ نے فرمایا، اچھا تو پھر لگاؤ (بطور کفارہ کے) دو پیسے کے روزے رکھو!

خولہ نے عرض کیا، وہ تو ایک بوفہ (شخص) ہے، لگاؤ دو پیسے کے روزے

کیسے رکھ سکتا ہے؟“

آپ نے ارشاد فرمایا،

”پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاتے۔“

وہ کہتے تھے، ”اس کے پاس ہے کیا، جو وہ مسکینوں کو کھانا کھلاتے؟“

آپ نے فرمایا، ”اچھا، ایک بیوی، اس کی مدد کرتا ہوں، کھجوروں کی ایک قبیلی دے

دیتا ہوں۔“

خولہ نے عرض کیا، ”ہیں، اسی طرح کی مدد ایک قبیلہ کھجوروں کی دے کر، کروڑوں کی

آپ نے فرمایا، ”دو سنا، باش، بس وہی ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو، اور اپنے

ابن علم، ملاوی بن مسامت، شوہر کے پاس واپس چل جاؤ۔“

سلف بن سہیل کہ سلف بن سہیل ابیہاشی کا واقعہ

اپنی بیوی سے مدت اور رمضان میں غلام

کیا، پھر ایک رات یہ جمعہ ختم ہونے اور کفارہ جیتے سے پہلے ہی حجاج کرنا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے پوچھا،

”اے سلمہ کیا تم نے یہ کیا ہے؟“

سلمہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا،

”وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ لیا کیا ہے، اور اب میں اس راہی کا منتظر

ہوں، فرمائیے اللہ تعالیٰ کا حکم اس باب میں کیا ہے؟“

آپ نے فرمایا،

ایک غلام، ایک لونڈی آزاد کر دے۔

سلمہ کہتے ہیں، میں نے عرض کیا،

”اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بنی بنا کر مبعوث کیا ہے میرے

پاس مدگرہن“ (غلام) کے سو کوئی اور نہیں ہے، پھر میں نے اپنی گزینہ پر ہاتھ

مارا۔

آپ نے فرمایا، ”اچھا تو پھر دو مہینے کے دکانار روز سے رکھو، یا پھر ساٹھ

مسکینوں کو کچھ نہ ہی کھلا دو، میں نے عرض کیا،  
 ”اس وقت کی فہم میں نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، ہمارے پاس  
 کھانے کو کچھ بھی نہیں ہے،“  
 آپ نے فرمایا، تم اپنی ذریعہ کے صاحبِ بعدِ فکر کے پاس جاؤ، وہ تمہیں دے  
 دے گا، پھر اس سے ساتھ مسکینوں کو کھلا دو، اور جو باقی بچے وہ تم کھاؤ، اور جو  
 بیکال کو کھلا دو۔

سلمہ کہتے ہیں میں اپنی قوم کے پاس واپس گیا، اور میں نے کہا،  
 ”تم سے میں نے تنگی اور سوہمہ نہ پائی، اور رسول اللہؐ کے پاس وسعت  
 اور حسنِ دماغ دیکھی۔“

احکام متضمنہ مسئلہ | یہ مسئلہ چند احکام کو متضمن ہے۔

۱۔ ابطالِ طلاق | جاہلیت اور صدر اسلام کے اس رواج کا ابطال کر لیا، طلاق  
 بڑے کی ظہار کی مزد لیا جائے گا، اس پر سب کا اتفاق ہے، اگر کوئی اختلاف ہے  
 بھی تو وہ شافعی ہے، احمد اور شافعی، رحمہما اللہ اور دوسروں کا مسلک یہی ہے۔  
 امام شافعی کہتے ہیں کہ اگر ظہار سے مزد سے تو کسی طلاق نہیں پڑے گی، اسی طرح اگر  
 طلاق دی، اور نیت ظہار کی رکھی تو طلاق پڑ جائے گی،  
 امام احمد کے نزدیک اگر شوہر نے بیوی سے کہا،  
 انت کلمہ داری تو میری دل کی بیٹھک کی طرح ہے۔

اور اس سے مزد طلاق نہ، تو یہ طلاق نہیں ظہار ہے۔ کیونکہ ظہار جاہلیت میں  
 طلاق تھی۔ جسے اسلام نے منسوخ کر دیا، پھر ایک منسوخ حکم کی طرف اعادہ کر طرح  
 جائز ہو سکتا ہے۔

۲۔ **ظہار فعل مقہی عنہ ہے** | اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جب ظہار کو حرام کر دیا ہے اور اس سے روک دیا ہے، تو اب اگر کوئی اس کی طرف مود کرنا ہے تو فعل نہیں منہ کی طرف مود کرنا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔  
 منعی من یکسر اللہ یرحکم و اللہ اعلم بشرعہ یعنی اگر تم نے عہدہ کی طرف مود کیا، تو ہم مقہوت کی طرف مود کریں گے،

۳۔ **وجود کفارہ عود کی صورت میں** | منہور کا قول ہے کہ وجوب کفارہ عرف عود کی صورت میں ہے، نہ ظہار کے بعد ہو، لیکن عود کے معنی میں اختلاف ہے، کمر آیا اس سے مراد اعادہ لفظ ظہار ہے کیونکہ نہ ان عرب میں عود اسے کہتے ہیں جو دوسری بار ہو، اسی قول خدا ہے۔ واللہ حدیث مدنا، یعنی اگر تم نے کفارہ کی توبہ مقہوت کی تکرار کرنا چاہے گے پس اس سے مراد دوسری مرتبہ کا ارتکاب ہے، اور اس کے علاوہ کی تکرار لفظ عود اس کا عود یا سوم، یا فعل، انہوں میں سے کوئی چیز بھی ظہار کی طرف عود نہیں فرمادی جاسکتی،

۴۔ **عود سے مراد کیا ہے** | جو لوگ عود کو ایسا امر قرار دیتے ہیں جو اعادہ لفظ عود سے مراد ہے، تو اس میں اختلاف ہے کہ آیا وہ عود اس کا ہے، بعد ظہار ہے یا کوئی امر دیگر۔

ایک گروہ کا کہنا ہے وہ اس کا زبانی ہے جو قول ظہار تک وسیع ہے اور چونکہ ظہار سے ظہار نہیں ہوتا لہذا کفارہ لازم آئے، امام شافعی کا بھی قول ہے، لیکن سنن ابن ماجہ کا کہنا ہے کہ لفظ ظہار کے بغیر کفارہ لازم نہیں آئے گا، اور لفظ ظہار غیر مؤثر ہو گا، اس کا بھی، اور لغوی بھی۔

۵۔ **امر و نہی اس کا** | اور جو لوگ اسے امر و نہی اس کا ماننے ہیں وہ بھی باہم مختلف الراء ہیں، امام مالک کی چار روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے اور ابو حمیدہ سے عزم و طمہ

قرار دیتے ہیں، قاضی بوہیلا کا قول بھی یہی ہے لیکن امام احمدؒ اس کے خلاف ہیں  
 امام مالکؒ کہتے ہیں، اگر عید اور طہانی کو کوئی شخص منع کر دے تو کفارہ لازم آئے گا  
 پھر اس قول کے اصحاب اس میں بھی مختلف ہیں کہ اگر میاں بیوی اس سے کو  
 ایک مر جائے یا سزم کے بعد اور ولی سے پہلے طلاق دے، تو کیا کفارہ اس پر  
 مستقر ہے گا؟

ام مالکؒ اور ابو الحنفیہؒ کہتے ہیں، اس پر کفارہ مستقر نہ ہوگا؟

قاضی اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کفارہ مستقر نہیں ہوگا۔

۶۔ کفارہ ظہار مجبور سے بھی ساقط نہیں ہوگا | اگر کوئی شخص ذکر کرنے  
 ساقط نہیں ہوگا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی مدح کی۔ اور اس کی  
 بیوی نے بھی مدح کی، مگر کفارہ سے خلاصی نہیں ہوگی، اسی قرینہ آپ نے سطر  
 سطر سے مدح کی، تم سے کفارہ دوایا، اگر یہ ساقط ہو سکتا، تو آپ ایسا نہ کرتے۔  
 لیکن ایک گروہ کا خیال ہے کہ عجز کی صورت میں کفارہ ساقط ہو جائے گا۔  
 جیسے واجبات پر صورت عجز ساقط ہو جاتے ہیں۔

ایک اور گروہ کا خیال ہے کہ کفارہ نہ عنان ساقط ہو جائے گا، دوسرے  
 کفارات ساقط نہیں ہوں گے، اسے ابو ہریرہؓ اس کی تفسیر نے بھی صحیح قرار  
 دیا ہے۔

اور سنیں اس پر پھر زانیہ ہے کہ اگر آدمی عورت کے باعث کفارہ نہ دے اور اس کے  
 اور کوئی دوسرا اس کی طرف سے دیر سے توبہ کفارہ خود اس شخص پر دیر میں پر کفارہ  
 واجب ہے، بھی توبہ کیا جاسکتا ہے، اور اس کے اہل و عیال پر بھی صرف کیا  
 جاسکتا ہے۔

۷۔ ادا نہ کفارہ سے قبل جماعت جائز نہیں | غنا بر ظاہر کرنے والا  
 جیسا تک کفارہ نہ دے

نے بیوی سے جماعت نہیں کر سکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے درسن قبل ان تیما سا فرمایا ہے۔

۸۔ کھانا کھلانے کی مقدار معین نہیں | اگر بھی ضرورتاً کھانے کے طعام مسکین

مقدار کھانے کی معین نہیں کی ہے، اس کا اقتضایہ ہے کہ چاہے اناج کھائے، یا کھجور، یا تازہ ہے، امر الہی کا امتثال ہو جائے گا، مہور کا قول یہی ہے۔

ساتھ مسکینوں کو کھانا چاہیے ایک ساتھ کھلایا جائے، یا متفرق طور پر، دونوں صورتیں یکساں ہیں۔

۹۔ ساتھ کی تعداد پوری کرنا لازمی ہے | ساتھ مسکینوں کا عدد پورا کرنا لازمی ہے اگر ایک ہی

آدمی کو ساتھ دن تک کھلایا جائے تو یہ جائز نہیں ہے۔ جمہور کا مسلک یہی ہے۔ ایک مذہب یہ ہے کہ واجب ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے، خواہ ایک ہی آدمی کو ساتھ دن تک کھلایا جائے۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

ایک فیملی مذہب یہ ہے کہ اگر ایک سے زیادہ مسکین دستیاب ہو سکیں تو پھر ایک ہی کو کھلانا جائز نہیں ہے، اور یہی تمام اقوال میں صحیح تر قول ہے۔

۱۰۔ کفارہ ظہار کے مستحق صرف مسکین ہیں | کفارہ ظہار کا مستحق مسکین کے علاوہ کوئی

احد نہیں ہے، اس میں فقر اور بھی داخل ہیں جیسے فقرہ میں مسکین شامل ہیں۔

ہمارے اصحاب نے اسے عام قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں، جو اپنی ضرورت اور احتیاج کے باعث نہ کوۃ لے سکتا ہے، وہ اسی کفارہ ظہار میں بھی شریک ہو سکتا ہے، نہ کوۃ چار قسم کے آدمیوں کو دی جاسکتی ہے، فقر اور مسکینیت مسافر اور قرضدار اللہ سکتا ہے،

لیکن ظاہر قرآن سے مساکین کا اختصاص ثابت ہوتا ہے، لہذا وہ ان کے علاوہ کسی اور کو شریک نہ کرنا چاہیے۔

**۱۱۔ کا فر غلام بھی آزاد کیا جاسکتا ہے** | غلام آزاد کرنے کا ذکر اللہ نے مطلق طور پر کیا ہے، ایمان کی شرط نہیں رکھی ہے، البتہ کفارہ قتل میں یہ شرط رکھی ہے۔

غیر کفارہ قتل میں، شرائط ایمان کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام شافعیؒ، حنفیہ، احمدیہ، شریعتیہ ایمان لگاتے ہیں، لیکن امام ابوحنیفہؒ شرط ایمان نہیں لگاتے، جو لوگ عدم شرائط ایمان کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں اگر یہ شرط ہوتی تو نہ صرف اس کا ذکر کر دیا جوتا، جس طرح کفارہ قتل میں کر دیا ہے، اسی طرح اس نے مطلق لکھا ہے، لہذا مطلق طور پر عمل کیا جائے گا، حنفیہ کہتے ہیں شرائط ایمان نقص پر زیادتی ہے، جو بیسج ہے، اور قرآن لا کوئی حکم صرف قرآن یا تفسیر متواتری سے منسوخ ہو سکتا ہے۔

جو شرائط ایمان کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں جس طرح اللہ نے زکوٰۃ مسلمانین مسلمانین پر خرچ کرنے کا حکم دیا ہے، مشرکین پر نہیں، اسی طرح اللہ نے جو صدقا فرض کیے ہیں وہ بھی مسلمان کے سوا کسی پر خرچ نہیں کیے جاسکتے،

**۱۲۔ غلاموں کی تنصیف کب جائز ہے؟** | اگر دو غلاموں کو آزاد کر دیا، تو ایک غلام کا آزاد کرنا نہیں ہو گا۔

لیکن بیسج مسلک یہ ہے کہ اگر دو آزاد کر دیا تو ایک آزاد کرنے سے دو غلاموں کی برکتہ مکمل ہو جاتی ہے تو یہ بات ہے، ورنہ نہیں،

**۱۳۔ خلاف ورزی سے کفارہ مضاعف نہیں ہوتا** | بجا حدت کر لینے سے کفارہ ساقط نہیں ہو جاتا نہ دو گنا ہو جاتا ہے، بلکہ علی حالہ قائم رہتا ہے، جیسا کہ حکم

رسول اللہ سے ثابت ہے، علت بن و نیار کہتے ہیں میں نے ظاہر فقہاء کہنے والا  
 کہ بارگاہ میں فقہا سے پوچھا کہ اگر وہ کفارہ دینے سے پہلے عیامت کرے تو کیا  
 حکم ہے؟ سب نے یہی جواب دیا کہ ایسا ہی کفارہ دینا پڑے گا، اور یہ جواب  
 دینے والے حسن، ابن سیرین، مسروق، بکر، خنار، عطاء، طاؤس، مجاہد، مکرمر  
 اور نافع تھے۔

اگر اربعہ کا قول بھی یہی ہے۔





# مسئلہ ایلا

بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھانے کے اثرات و نتائج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایلا

صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے اپنی زواج سے ایلا فرمایا۔

آپ ۲۹ دن تک بالاعتاد پر مقیم رہے۔ اس کے بعد نیچے واپس تشریف لائے لوگوں نے پوچھا:

کیا آپ نے ایک مہینہ ایلا فرمایا؟

آپ نے فرمایا: ”مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے۔“

ایلا کے بارے میں آیت قرآنی

جو لوگ اپنی بیویوں سے ایلا کرتے ہیں ان کے بارے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ

فرماتا ہے۔

وَالَّذِينَ يَرْتُدُّونَ مِنْ ذَاتِ بُهْتَانٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

الرحیم وان عذاب العذاب فان الله سمیع علیم

یعنی، جو لوگ قسم کھا بیٹھتے ہیں اپنی بیویوں کے پاس نہ جانے سے ان کے لیے چار مہینہ تک عذاب ہے، سو اگر یہ لوگ (قسم تو کر بیوی کی طرف)

مروج کر لیں تب تو اللہ تعالیٰ معاف کر دے گا رم کرے گا، اور اگر بالکل ہی چھوڑ دینے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے تو اللہ بخشنے والا بخشنے والا ہے۔

ایلا ع کے معنی از روئے لغت | از روئے لغت ایلا کے معنی یہ ہیں کہ بیعت کے صرف میں زور سے عدم مباشرت کی قسم کھا لینا ہے۔

ایلا کا حکم | اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے شوہروں کے لیے چار مہینے کی مدت رکھی ہے کہ اس عرصہ میں وہ ایلا کے باعث بیویوں سے رخصت ہو سکتے ہیں۔ اسی مدت کے گزر جانے کے بعد بارہویہ کر لیا جائے یا طلاق دے دی جائے۔

حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے ایلا حالت غضب میں ہوتا ہے، حالت رضا مندی میں نہیں، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راقیہ بنی ازدواج کے ساتھ پیش آیا تھا۔

آیت بالا حکم مستفیض | اس آیت سے جو احکام مستفیض ہوتے ہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ جو چار مہینے سے کم کی مدت کے لیے ترک مباشرت کی قسم کھا لے گا وہ مولیٰ (ایلا کرنے والا) نہیں ہوگا، جمہور کا قول یہی ہے ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ ایلا چار مہینے سے کم کی مدت کا بھی ہو سکتا ہے۔

ایک اور حکم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حکم ایلا اس وقت تک ثابت نہیں ہے ہوگا جب تک حلف چار ماہ سے زیادہ کا نہ ہو، پس اگر مدت امتناع چار ماہ ہو گئی تو حکم ایلا ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو مدت رکھی ہے وہ چار ماہ کی ہے۔ اس کے ختم ہوتے کے بعد ہی رجوع بطلاق کی اجازت ہے۔ جمہور کا قول یہی ہے۔ جن میں احمدؒ، شافعیؒ، اور مالکؒ بھی شافعی ہیں۔ لیکن ابو حنیفہؒ مولیٰ (ایلا کرنے والے) کے لیے چار ماہ کی مدت رکھتے ہیں۔ اسی قول

بنامہ اس اصل پر ہے کہ مدت معاہدہ کا اختتام ہی وقوعِ طلاق کی مدت ہے۔ اور جمہور اس مدت کو استحقاقِ مطالبہ کی مدت تسلیم کرتے ہیں۔

**معاہدہ تا بعین اور تبع تا بعین کا اختلاف** | سلفہ ..... معاہدہ تا بعین تبع تا بعین — کا اختلاف ہے۔

سہلی بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے اصحابِ رسول اللہؐ میں سے بارہ اصحاب سے سولی راہ کر کے دس اگے بارے میں استفتاء کیا۔ ان سب نے جواب دیا۔

وہ جب تک جہاد میں نہ گزر جائیں اس پر کوئی چیز لازم نہیں آتی!

جمہور معاہدہ تا بعین و تبع تا بعین کا قول بھی ہے۔

ابن مسعود اور دیگر بنی ثبات رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ اگر چار ماہ کی مدت گزر جائے اور شوہر رجوع نہ کرے، تو یہ مدت ختم ہوتے ہی طلاق پڑ جائے گی، تا بعین سے کی ایک جماعت کا قول بھی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور اس کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ جہاد کی مدت گزرنے سے پہلے مطالبہ کا حق ہے۔ اگر شوہر نے رجوع کر لیا، تو ٹھیک ورنہ مدت ختم ہوتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی۔

جمہور کے نزدیک مدت ختم ہونے سے پہلے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے بعد شوہر سے کہا جائے گا: رجوع کرو۔ یا طلاق دو، اگر اس نے رجوع نہیں کیا تو اسے یہ مدت طلاق پر مجبور کیا جائے گا یا حکمِ حاکم سے زیادہ اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک طلاق نہ دے دے۔

**آیہ ایلان سے متعلق دس دلیلیں** | قولِ جمہور یہ ہے کہ آیہ ایلان سے متعلق ہمارے پاس دس دلیلیں ہیں۔

۱۔ ایلا کی اضافت شوہروں کی طرف ہے، جو مطالبہ رجوع یا طلاق کب؟ رضا کارانہ ہے۔ ہجری نہیں۔ لہذا مطالبہ رجوع یا طلاق عدت کے اندر نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے ختم ہونے کے بعد کیا جاسکتا ہے۔  
۲۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

رجوع عدت کے بعد | فَإِنْ فَاؤَدَّاهُنَّ اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا یعنی اگر وہ رجوع کر لیں تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے۔

اس میں اللہ نے فیئیت (رجوع) کا ذکر عدت کے بعد کیا ہے، کیونکہ آیت میں ”فی“ تعقیب کی ہے، اور یہ بعد عدت کی مقتضی ہے۔ اور اس کے مثال یہ ہے کہ طلاق مؤثلاً فاسک بمعروف و تسریح باحسان، تو اس امساک اور تسریح کا تعلق قطعاً بعد طلاق سے ہے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

عزم کیا ہے؟ | وَإِنْ مَزَمُوا الطَّلَاقَ — اور عزم وہ ہے جو عزم کسی فعل کا کرے، اگر کہا جائے کہ ترک فیئیت (رجوع) عزم طلاق ہے، تو کہا جائے گا کہ عزم وہ الادۃ بجامد ہے، جو معزوم علیہ کے ترک و اختیار سے متعلق ہوتا ہے، اور تم محمد و انفسائے عدت سے طلاق واقع کیسے دیتے ہو۔ اگر چہ اس کا عزم نہ ہو نہ مباشرت کا نہ ترک کا، بلکہ تمہاری حالت تو یہ ہے کہ اگر آدمی عزم فیئیت (رجوع) کرے، بلیق مجامعت نہ کرے تو بھی تمہارے نزدیک طلاق واقع ہو جائے گی۔  
کیونکہ عدت گزر گئی، لہذا آیت تمہارے خلاف حجت ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ نے ایلا میں طلاق و فیئیت (رجوع) میں سے کسی ایک کا اختیار دیا ہے۔ اور تغیر بین امین کفایات کی طرح ایک حالت میں نہیں ہو سکتی، اور اگر اس کی دو حالتیں مافی بامیں لگی، تو پھر ترتیب لازم آئے گی کہ تغیر، اور جب یہ ثابت ہو گیا تو تمہارے نزدیک فیئیت (رجوع) نفس عدت ہے۔ اور عزم طلاق انفسائے عدت، لہذا

انتحییر حال ماحد ہیں تو بہر حال نہ ہوئی۔

۵۔ اگر یہ کہا جائے کہ شوہر کو اختیار ہے کہ مدت  
تَرَک رجوع طلاق نہیں | کے اندر رجوع کرے۔ یا اسی اثنا میں تَرَک نفیست

۱۔ رجوع اگرے، نمودت گزرنے کے بعد وہ عازم خلافی تصور کیا جائے گا، تو اس کے  
جواب میں کہا جائے گا کہ تَرَک نفیست عزم طلاق نہیں ہے۔ انقضائے مدت کے  
بعد وہ تمہارے نزدیک عزم طلاق ہے۔ پھر عزم طلاق اور نفیست کے مابین جو تخیل  
کیا ہے ہوئی؟ کیونکہ مدت گزرنے کے ساتھ تمہارے نزدیک طلاق واقع ہو جائے  
گی، اور پھر نفیست ممکن نہ ہوگی۔ اور مدت میں نفیست ممکن ہے، لیکن یہ عزم طلاق  
۲ وقت نہیں ہے۔

۶۔ تخییر میں امرین اس کی مقتضی ہے کہ آدمی دونوں  
حکم خیار کا ابطال | میں سے ایک کو اختیار کرے اور دوسرے کو تَرَک  
کرے، ورنہ حکم خیار باطل ہو جائے گا اور یہ مدت سے ہی ہو سکتا ہے۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **وَالْمَرْءُ مَوْلَا ذَا لِحَدِّهِ**  
طلاق قولی، بونی چاہیے | **فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اس کا مقتضی ہے کہ طلاق  
قولی ہو۔

۸۔ کوئی شخص اپنے  
مدت گزرنے کے بعد وفا اور جس کی صورت | تر خدا سے کہتا ہے۔  
یہ تمہیں ہمارا ہ کی مہلت ہے اگر تم نے ادا کر دیا تو میں قبول کر لوں گا اور نہیں  
ادا کیا تو قہر کر دوں گا؟

اس قول کا مقتضایہ ہے کہ وفا اور جنس مدت گزرنے کے بعد ہوں۔ تَرَک مدت  
کے اندر، اور مخاطب اس قول سے یہی مراد لینے پر مجبور ہے۔

۹۔ اگر یہ کہا جائے کہ کوئی آدمی کہتا ہے۔  
فسخ بیع کی مثال | تمہیں نہیں دن کا اختیار ہے کہ بیع فسخ کر دو، ورنہ

تم پر لازم ہو جائے گی۔

گو یا فسح یسح تہن ون کے اندر ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد نہیں۔

لیکن یہی دلیل سب سے زیادہ قوی دلیل تمہارے خلاف پر قوی ہے کیونکہ موجب عقد لازم ہے۔ اور بائع نے خیابار کی مدت تہن ون رکھی ہے۔ یہ مدت ختم ہو جانے پر اگر مشتری یسح فسح نہیں کرنا تو عقد (معاہدہ) قائم رہتا ہے۔ یعنی بیع لازم آجائے گی۔ البتہ ہی معاہدہ زود ہر کا ہے۔ زود ہے پر اسی کا حق مبادشت ہے جیسے شوہر کا بیوی پر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَلَمَّا مَلَاحَتْ أَلْسِنُهَا بِالْعُدْوَةِ الْبُيُوتِ يُشَارِعُونَ فِي الْآيَةِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْآيَةِ وَمِنَ الْمُتَكَاثِرِينَ  
اس وقت کے گزرنے کے بعد، بیوی محویب عقد اپنے حق پر واپس آجائے گی اور مطالبہ ہے نہ کہ دتوں حلاق۔

ترویس، رجوع، طلاق (۱۰) اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے سو یمن رد ہا کر نے والوں کے لیے ایک چیز رکھی ہے، اور ان کے خلاف دو چیزیں رکھی ہیں۔ جو چیز ان کے لیے رکھی ہے وہ ہے ترویس (اکتفان) مدت مذکورہ اور جو ان کے خلاف ہے، وہ ہے رجوع یا طلاق، اور تمہارے نزدیک فیثت (رجوع) کے سوا کچھ لازم نہیں ہے۔ اور یہ خلاف نص ہے۔



مسئلہ لعان

### لعان کی نوعیت و کیفیت اور حکم لعان کی شان نزول

الحان کے بارے میں قرآنی آیات

شهدوا (أو انفسهم) شهدوا أحد أو اربع شهادات بالذمة منه لمن  
الصادقين والحنيفة من لعدة الله عليه ان كان من الكاظمين ويدرؤا  
حنفا لعدة ان شهدوا اربع شهادات بالذمة منه من الكاظمين والخاصه  
ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين

میں جو لوگ اپنی بیویوں پر بدکاری کا الزام لگاتے ہیں اور ان کے پاس (یعنی ان کو وہ بیوی  
 ہی خود اپنے آپ کے، تو ان میں سے ہر ایک خدا کی قسم کھا کر شہادت دے گا کہ وہ بچکے ہیں اور  
 پانچویں بار شہادت دے گا کہ اگر جھوٹا ہے تو میں پر خدا کی لعنت، اور بیوی پر سے سزا ساقط ہو  
 جائے گی۔ اگر چہ ہر تیر خدا کی قسم کھا کر شہادت دے گی، لیکن ان کا شوہر جھوٹا ہے۔ ۱۰۔ پانچویں تیر شہادت  
 دے گی کہ میں پر خدا کا غضب نازل ہوا اگر شوہر ہی جو۔

عزیز العجلائی اور ان کی بیوی کا قصہ

عاصم بن حری سے کہا، اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کس (غیر آدمی) کو  
 (عورت) پائے تو کیا اسے قتل کر دے؟ لیکن وہ بھی قتل کر دیا جائے گا۔ پھر وہ  
 گیا کرے؟ میری طرف سے تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرو،  
 انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، آپ پستے اس سوال

سے کراہت لعینوں فراتی اور دے برانا، عاصم نے جو کچھ آپ سے سنا وہ انہیں گراں گزرا۔ آنسو خود عویمر نے آپ سے جو سوال کیا آپ نے فرمایا تمہارے اور تمہاری بیوی کے بارے میں حکم ابلی نازل ہو چکا ہے، چنانچہ اسے آؤ۔ پھر ان دونوں (میاں بیوی) نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ایک دوسرے پر لعنت کی اس کے بعد عویمر نے کہا:

یا رسول اللہ اگر میں اسے روک لوں تو گویا میں نے اسی پر بھٹ بولا۔

اسی کے بعد تیس ملائیں قبل اس کے کہ آپ حکم دیتے دے دیں۔

جہلی کہتے ہیں عویمر کی بیوی حاملہ تھی، اس کا بیٹا مال کی طرف متوجہ ہوا۔ پھر توبہ اصول بن گیا کہ اس طرح کی صورت میں، ماں بیٹے کی وارث بن جاتی اور بیٹا مال کی وارث بن جاتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

اس واقعہ کے دوسرے الفاظ یہ ہیں کہ عویمر اور ان کی بیوی نے مسجد میں ایک دوسرے پر لعنت کی۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں ان دونوں کے مابین تفریق ہو گئی۔

اسی روایت کے دوسرے الفاظ یہ ہیں کہ عویمر کی بیوی حاملہ تھی، مگر عویمر نے اس فعل کو اپنا منہ سے انکار کیا۔

لہذا ان سے پہلے و غلط و تذکیر اور پند و نصیحت

لہذا ان سے پہلے و غلط و تذکیر اور پند و نصیحت

لہذا ان سے پہلے و غلط و تذکیر اور پند و نصیحت



نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا۔ اور کوئی جواب نہیں دیا۔

اس کے بعد وہ شخص پھر آپ کے پاس آیا، اور عرض گزار ہوا کہ جو سوال میں نے آپ سے کیا تھا وہ خود میرا جواب ہے۔

چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے سورہ نور میں مذکور آیات نازل فرمائی.....

والنبي يرمون أنزلهم

آپ نے یہ آئینے تلاوت فرمائیں، اور اس شخص کو نذر نصیحت کی، اور فرمایا، عذاب دینا عذاب آخرت سے آسانی ہے۔ اس نے کہا۔

اس فات کی قم جس نے سنی کے ساتھ آپ کو مہوٹ فرمایا ہے، میں اپنی مصویٰ پر مہوٹ نہیں قبول رہا ہوں۔

اس کے بعد آپ نے اس کی بیوی کو گھب فرمایا، اور ہندو نعیمت کے بعد فرمایا:  
مذہبِ ریختا حزابِ آخرت سے اُسامن ہے؟

وہ کہنے لگی، "نہیں، اس بستی کی رقم جس نے آپس کو حق کے ساتھ بیہوش کیا ہے، یہ شخص بھڑا ہے۔"

پھر کاروائی کا آغاز مریض سے ہوا، اس نے خدا کی قسم کھا کر چار مرتبہ کہا کہ وہ پیسے  
بول رہا ہے اور پانچویں مرتبہ خدا کی قسم کھا کر کہا کہ اس پر خدا کی لعنت ہو اگر وہ  
جھوٹ بول رہا ہو۔

پھر صورت کی باری آئی، اس نے چار مرتبہ خدا کی قسم کھا کر کہا کہ وہ جھوٹا ہے۔ اور پھر  
مرتبہ خدا کی قسم کھا کر کہا کہ اس پر خدا کا غضب نازل ہو، اگر وہ سچا ہو۔  
اس کے بعد آ پتھنے دو دنوں میں تفریق کھج کر دی۔

لعان کے بعد شوہر بیوی سے کچھ واپس نہیں لے سکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

صلی اللہ علیہ وسلم نے متلا فیوضہ راخصتہ وعلوم اسمے ارشاد فرمایا:

”تمہارا حساب خدا کے سوا ہے۔ قطعاً، تم نہیں سے ایک جھوٹا ہے۔ دہر مانی!

اب تو عورت پر کوئی واجب نہیں رکھتا۔ اسی نے عرض کیا،  
”یا رسول اللہ! اور میرا مال؟“

آپؐ نے فرمایا،

”اور میرا مال کیسا؟ اگر تو سمجھتا ہے تو اب ملک تو نے اس سے جو فتح کیا ہے، وہ اسے  
کا صلہ ٹھہرا۔ اور اگر تو جھوٹا ہے تو وہ عورت نہ یا وہ عیب ہے تیرے پیسے؟“

پتھر مال کے حوالہ کیا چاہئے گا | ایک اور روایت ہے کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ  
عہد وسلم میں ایک شخص نے لعان کیا۔ آپؐ  
نے ان دونوں میں تفریق کرادی۔ اور پتھر کو مال کے ساتھ ملحق کر دیا۔

لعان والی عورت کو متہم کرنے والے مستحق سزا ہیں | اپنی داؤد کی بیعت  
ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ عہد وسلم نے دو لعان کرنے والوں میں تفریق کرادی، اور فیصلہ صادر فرمایا  
کہ پتھر اب آپؐ کی کسبت سے نہ پکاڑ جائے۔ اور نہ عورت متہم کی جائے، نہ پتھر،  
اور نہ کوئی عورت کو یا پتھر کو متہم کرے تو اس پر حد جاری کی جائے۔

غیر آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ اب عورت کو شوہر کی طرف سے نفقہ اور سکنتی کا حق  
نہیں ہے کیونکہ دونوں میں بیعت طلاق اور وفات کے تفریق ہوئی ہے، مگر کہتے  
ہیں یہ حد کا عہد میں صبر کا ایسا اور اسے باپ سے تسویب نہیں کیا گیا۔

بلال بن امیہ اور ان کی بیوی کا واقعہ لعان | بلال بن امیہ نے اپنی بیوی  
پر زبرد کاری کی، بہمت شریک بن محمد سے رسول اللہ صلی اللہ عہد وسلم کے سامنے  
لگائی۔

رسول اللہ صلی اللہ عہد وسلم نے فرمایا،

”بیعت، وہ نہ حد (سزا)؟“

۴ ل نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں سے اگر کوئی اپنی بیوی کو کسی مرد کے

ساتھ آلودہ دیکھے تو کیا وہ ثبوت دگواہ (گواہ) تلاش کرنے چلا جائے گا؟  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر یہی فرماتے رہے کہ ثبوت کا درجہ تم پر حد  
جاسکتا ہوگی۔

حال نے کہا ”اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے،  
میں سچا ہوں۔ اور اللہ قتلے ضرور ایسا حکم نازل کرنے کا جو میری پیٹھ کو حد سے  
بچالے گا؟“

اتنے میں جبرائیل علیہ السلام نازل ہوئے، اور یہ آیت نازل ہوئی۔

والذین یریدون ازواجہم  
سعد بن جہادہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو | صحیحین میں  
ہے کہ سعد  
بن جہادہ نے کہا۔

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد  
کو ملوث (دیکھے) تو کیا وہ اسے قتل کر سکتا ہے؟  
آپ نے فرمایا، ”نہیں؟“

سعد نے کہا، بلکہ ضرور، اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث  
کیا ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (عارضہ محض سے) فرمایا،

”سو تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے؟“

ایک دوسری روایت میں ہے کہ سعد بن جہادہ نے عرض کیا۔

یا رسول اللہ اگر میں اپنی بیوی کو کسی غیر مرد کے ساتھ آلودہ دیکھ لوں، تو  
اسے حبیبتوں جہاں تک کہ چار گواہ (تلاش کر کے) لے آؤں؟

آپ نے جواب دیا ”ہاں؟“

سعد نے کہا ”برگز نہیں، اس ذات کی قسم جس نے آپ کو نبی بنا کر حق کے  
ساتھ بھیجا ہے۔ میں تو رکواہ لائے سے پہلے قید کر دوں تموار سے؟“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضرین سے فرمایا: ”  
 دو سنو تمہارا سردار کیا کسر رکھے؟ پہلے شک وہ جیو رہے، لیکن میں اس  
 سے زیادہ غیر متمتع ہوں۔ اور اللہ مجھ سے زیادہ باغیرت ہے۔“  
 ایک اور روایت میں ہے کہ سعد نے کہا: ”  
 اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو لودہ دیکھ لوں تو میں تلوار سے اس  
 کا منہ تھک دوں!“  
 رد کیا تمہیں سعد کی غیرت پر تعجب ہے؟ تھا کہ تم میں اس سے زیادہ غیرت مند  
 ہوں۔ اور اللہ مجھ سے زیادہ باغیرت ہے۔“

---

# مسئلہ لعان سے متضمن

احکام و مسائل عہدہ و مختلفہ!

کیا لعان غیر مسلموں کے لیے بھی ہے؟ | اس حکم نبوی سے متعلق احکام  
میں ذکر کیا جاتے ہیں:

۱۔ یہ کہ لعان ہر طرح کے زوالین کے لیے صحیح ہے، عام اس سے کہ وہ مسلمان  
ہوں یا کافر، عادل ہوں یا فاسق، ان پر حد قذف جاری ہو چکی ہو، یا نہ ہوئی  
ہو، یا ان میں سے کسی ایک پر اس طرح کا ابراز نہ ہو۔

امام احمدؒ صحیح اندراج میں اس اصول کو کار فرما تسلیم کرتے ہیں، سرحد حرہ  
سے ماوراء ندی ہے اگر وہ زہید ہو، لہذا نہ کر سکتا ہے، مسلمان، یا یہودیہ اور  
نصرانیہ سے لعان کر سکتا ہے، اگر وہ زہید ہو، امام مالک اور اسحاقؒ کا قول یہی  
ہے، سعید بن المسیبؒ اور حسن اور رجبہ اور سلیمان بن ابیہ کا مسلک یہی  
ہے۔

حقوق اہل اراکے اور زراعیؒ نوہیؒ اور ایک پوری جماعت اس کے  
قائل ہے کہ لعان صرف مسلمان میان بیوی کے مابین ہو سکتا ہے۔ جو۔

: عادل ہوں ،

: آزاد و پھل ،

: ان پر صد تحفہ بخاری نہ پہنچا ہو ،

امام احمدؒ سے بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے ،

ان مرد اقوال کا ماحضہ ہے کہ لعان میں دُعا و صاف کا جمع ہونا ضروری ہے ، یعنی عینیت اور شہادت اللہ تبارک و تعالیٰ اسے شہادت کہتا ہے ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، یحییٰ بنے ، فرماتے ہیں ، اس لیے کہ یہ اللہ کی قسم کی محتاج ہے نیز اس میں مذکور سونے مساوی ہیں بخلاف شہادت کے اگر یہ صرف شہادت ہوتی تو تذکرہ لفظ کی ضرورت نہ ہوتی تو برعکس عینیت کے کہ اس میں تذکرہ ضروری ہے ۔

ایک دوسری جماعت کا کہنا ہے ، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔

امور سرگاہنا

والذین یرمون ازواجہم ولہن شہدان اربعۃ شہادۃ با اللہ

شہادت : اچھا ہوا ربیعہ شہادات با اللہ

اس آیت سے یقین یا تبیین معلوم ہوتی ہیں ،

راقف ، لعان کرنے والوں کو خدا نے دوسرے گو ، ہوں سے مستثنیٰ کر دیا

ہے ، یہ استثناء متصل قطعی ہے ، اسی لیے مرفوعاً آیا ہے ۔

رب ، اسی بات کی ضرورت کہ التعان بھانے خود شہادت ہے ،

(ج) التعان شہود کا بدل اور قائم مقام ہے ، اگر وہ دستیاب نہ ہو سکیں ،

ان کا کہنا ہے کہ عمرو بن شعیب نے اپنے

عمرو بن شعیب کی روایت | والد سے ، انہوں نے اپنے والد سے روایت

کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے فرمایا :

” مرد غلاموں ، اور مذکر کافروں کے نامینے لعان نہیں ہو سکتی ،“

ابو عمرو بن عبد البر نے ، التہبید ، ہیں اس کا ذکر کیا ہے ، وار قطعی نے اسی

سلسلہ سند سے مرفوعاً۔ روایت کیا ہے کہ چار شخص ایسے ہیں جن کے ایمان  
لعان نہیں،

(الف) مرد عداوت باغری کے ایمان سے لعان نہیں،

(ب) مرد اور غلام کے مابین لعان نہیں۔

(ج) مرد مسلم اور یہودیہ کے مابین لعان نہیں۔

(د) مرد مسلم اور نصرانیہ کے مابین لعان نہیں۔

عبدالرزاق نے اپنی ”مصنف“ میں شہاب سے روایت کی ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتیبہ بن اسید کو وصیت کی کہ چار کے مابین  
لعان نہیں ہے، اور مذکورہ چار بیان کیے۔

یہ کہتے ہیں جو کہ لعان بدل ہے شہادت  
لعان بدل ہے شہادت کا | کا اور قائم مقام ہے شہادت کا، اگر گواہ

دستیاب نہ ہوں تو اس سے وہی چیز صحیح ثابت ہوگی، جو شہادت سے ثابت  
ہوتی ہے، لہذا اگر شوہر لعان کرتا ہے اور عورت نہیں کرتی تو اس پر حرج جاری  
ہوگا، کیونکہ اب شوہر کا لعان چار شہادتوں کا درجہ پائے گا،

غیر کہ شریعت کا قاعدہ مستقر یہ ہے کہ بینہ رتوت اعلیٰ ہو ہے اور کمین  
معاظیہ پر، اور یہاں شوہر مدعی ہے، لہذا اس کا لعان شہادت ہے، اگر عین  
ہوتا تو اس کا آثار مرد کی طرف سے نہ ہوتا،

لیکن دوسرے لوگ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ شہادت و حقیقت  
یعین ہی ہے، کوئی شخص اگر کہتا ہے ”اے“ تو گواہ سے شہادت  
کہتے ہیں لیکن حقیقت یہ یحییٰ ہے، خواہ نیت یحییٰ کی ہو یا مطلق طور پر  
بولا گیا ہو عرب اہل زبان لغت میں یحییٰ ہی تسلیم کرتے ہیں۔

لہذا اس شہادت سے عین مستند ہوتی ہے، جبکہ کلام اللہ کی دوا دواتوں  
میں سے ایک سے ثابت ہے۔

بہر حال صحیح بات یہ ہے کہ لعان دو دھنوں کا جامع ہوتا ہے، ایک شہادت کا دوسرے یقین کا، یہ شہادت ہو کہ ہوتی ہے قسم اور نکرار سے، اور یقین منقطع ہوتی ہے، لفظ شہادت اور نکرار سے، لہذا تاثیر میں دس انواع کا اعتبار محفوظ ہوتا ہے۔

(الف) ذکر لفظ شہادت،

(ب) ذکر قسم، خدا کے ناموں میں سے کسی ایک نام کے ساتھ، اور جس ایک لفظ میں اسلام سستی جمع ہیں وہ "الاسلام" ہے،  
(ج) تاکید جواب -

(د) نکرار لفظ شہادت (یعنی چار مرتبہ) اور پانچویں مرتبہ پتھریے پردہ، اور لعنت، جھوٹا ہونے کی صورت میں -

(ه) پانچویں قسم کے وقت یہ خبر کہ یہ عذاب اللہ کی موجب ہے اور عذاب دینا، عذاب آخرت سے آسان ہوتا ہے۔

(و) شوہر کے لعان کا مقتضائے حصول عذاب ہونا عورت پر، جو یا تو حد پر مگی یا مجلس (قید) اور عورت کے لعان کا اس کے اوپر سے حد اور قید کا ساقط کر دینا۔

(ز) لعان کا دونوں میں سے کسی ایک پر موجب عذاب ہونا، خواہ دینا میں، خواہ آخرت میں۔

(ح) لعان کرتے والوں میں تفریق، اور خانگی زندگی کی دیرانی دینا ہی۔  
(ط) دونوں کے ایمین و دم قریم،

یعنی شہادت لازم و ملزوم | ایمین کو شہادت کے ساتھ مقرر کر دیا، اور شہادت کو ایمین کے ساتھ مقرر کر دیا، اور ملتعن کے قول کو شہاد کے قول کا درجہ بدیا، اور اگر عورت لعان سے انکار کرے تو شوہر کی شہادت مرتبہ



قبول حاصل کر لے گی، اور عورت پر حد جاری کی جائے گی، اور مرد کی بیعت و شہادت سے دو باتیں مستفاد ہوتی ہیں، خود اسی کے اوپر سے سقوط حد، اور عورت پر حد کا وجوب اور اگر عورت نے یہی جواب میں دیا، اور شوہر کے لہاضے سے معارضہ کیا، تو اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ شوہر پر سے حد ساقط ہو جائے گی، سمجھائے اس کے کہ عورت پر حد جاری ہو، پس یہ شہادت اور بیعت اگر بیعت محض ہوتی تو عورت پر حد جاری نہ ہوتی، اور اگر حرف شہادت ہوتی، تو اکیلے شوہر کی شہادت کی بنا پر عورت پر حد جاری نہ ہوتی، لیکن ان دونوں میں اگر عورت کا اقرار یا پس و پیش ختم ہو جائے تو شوہر کے حق میں شہادت و بیعت نہ زیادہ قوی ہو جائے گی، کیونکہ عورت کا پس و پیش

بظاہر شوہر کے صدق کی دلیل ہے، لہذا شوہر سے حد ساقط ہو جائے گی، اور عورت پر حد جاری ہو جائے گی، اور یہ بہترین حکم ہے، پس ظاہر ہوا کہ یہ دلائل و بیعت ہے، جس میں شہادت کے معنی شامل ہیں، اور شہادت ہے جو بیعت کے معنی پر مشتمل ہے۔

**ایک حدیث کی تصنیف** | اسی حدیث عمرو بن شعیب، تو اگرچہ عمر و بن شعیب اس کی سند صحیح ہے، لیکن عمر و بن شعیب سے بہت سی گٹھیاں اور میدانی ہیں، ابو عمر بن عبد البر کہتے ہیں کہ عمر و بن شعیب کے علاوہ اس سلسلہ میں کوئی راوی ایسا نہیں ہے جس سے احتجاج کیا جاسکے۔

یہی حدیث عبد الرزاقی، تو ظاہر ہے کہ مرسل ہے، یعنی نہ بیعت، پس اس سے احتجاج درست نہیں۔

اور قتیبہ بن سعید کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حافل تھے، اور کہ میں نے کوئی یہودی نہ تھا نہ نصرانی تھا، پھر آپ کس طرح و حقیقت ان کے بارے

میں فرما سکتے تھے، ان کے ماہرین لعان ناجائز ہے۔

## شریعت کا قاعدہ مستقرہ

اور یہ قول کہ شریعت کا قاعدہ مستقرہ یہ ہے کہ شہادت عدلی کی جانب ہوتی ہے اور ہمیں مدعا علیہ کی جانب، تو اس کا جواب کئی طرح سے دیا جاسکتا ہے۔ ایک تو یہ کہ شریعت نے یہ امر شہادت میں نہیں بلکہ قسامت میں مستقر کیا ہے، شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ یقین اقویٰ جہت کی طرف ہوتی ہے، قسامت میں عدلی کا پہلو زیادہ قوی ہوتا ہے لہذا یقین اس کی جانب ہوتی ہے، اور اگر بیعت ایک ہی جانب دائمی طور پر مشروع ہوتی تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ جانب راجع کی قوت و خصوصیت ہو جاتی، اور حکمت شارع مجروح ہو جاتی، لہذا اس معاملہ میں شوہر کی جانب یقین کا رکھنا عورت کے مقابلہ میں زیادہ قوی اور باحکمت طریقہ ہے کیونکہ شوہر کو اپنی تنگ حرمت اور افساد فراش سے کوئی غرض وابستہ نہیں ہو سکتی، نہ اپنی بیوی کو بغور سے وابستہ کرنے میں اس کا کوئی مقصد ہو سکتا ہے بلکہ یہ چیز تو اس کے لیے مدور جب تکلیف دہ اور تشویش انگیز ہو سکتی ہے، اور اگر اس کی طرف عورت کا لعان سے انکار شامل کر دیا جائے تو معاملہ اور زیادہ صاف اور قوی ہو جائے، خواص کے دل میں بھی اور عوام کے دل میں بھی، اور عورت پر حکم نہ ماننا ثابت ہو جائے گا، لہذا شوہر کے لعان کی بنا پر اس پر عدلی کی جائے گی، لیکن اگر اس کی قسم شہادت اربعہ کے درجہ میں نہ ہوتی تو عورت دوسری قسم سے اس سے متعارض ہوتی، اور مناسا قسط ہو جاتی۔

اب ایک سوال اور اگر عورت لعان سے انکار کرے تو حد جاری ہوگی؟ پیدا ہوتا ہے یہ

کہ عورت اگر جواب میں لعان کرنے سے انکار کر دے تو آیا اس پر فوراً حد جاری کی جائے گی، یا اسے اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک اقرار جرم نہ کرے؟ یا لعان پر آمادہ نہ ہو جائے؟

اس باب میں فقہاء کے دو قول ہیں :

شافعی اور سلف و مخالف کی ایک حاضرت کا قول ہے کہ عورت پر حد جاری کی جانے لگی ، اہل حجاز کا قول بھی یہی ہے ، امام احمدؒ کہتے ہیں قید رکھی جائے گی ، یہاں تک کہ جرم کا اقرار کر لے یا لعان پر آمادہ ہو جائے ، اہل حجاز کا قول یہ بھی ہے ، امام احمدؒ سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ عورت قید نہیں کی جائے گی ۔ بلکہ اسے چھوڑ دیا جائے گا ۔

اہل حجاز اور ان کے ہم نوا اصحاب کا قول ہے کہ اگر لعان اہل بینہ و ثبوت مان لیا جائے تو عورت پر حد جاری ہوگی ، جس کا استطاعت جوالی لعان سے نہیں ہو سکتا ، نہ تکذیب بینہ سے ہو سکتا ہے کیونکہ گویا اس کے خلاف چار شہادتیں گزیر گئیں ، حالانکہ اگر شوہر اپنے علاوہ تین گواہ پیش کر دے تب بھی حد جاری نہیں ہوگی ، پھر اس کیلئے کی شہادت پر حد جاری نہ ہونا تو اور نہ زیادہ اہل حجاز و مصری ہے ۔

حد جاری نہ ہونے کا ایک اور سبب اور مدائن میں یہ بھی جاری نہیں ہے ہوگی کہ شوہر دو تاعین کرتے ہوئے عین سے ایک ہے ۔ لہذا دوسرے پر حد جاری نہیں ہو سکتی ، جس طرح عورت کے لعان پر شوہر پر حد نہیں جاری ہو سکتی ۔ نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشہ مدعی ہمارے ، اور لایع شوہر ہمارا ہے ۔

نیز لعان شوہر خود اسی کے ادا پر سے حد ساقط کر دیتا ہے لیکن عورت پر دو جوہر حد کا مستند نہیں ہوتا ، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ایک موقع پر فرمایا :

”ثبوت لاؤ ، ورنہ تم پر حد جاری ہوگی“ ، کیونکہ شوہر کا قذف و بھکاری کی قیمت ، ایسی اجنبی کے قذرت کی طرح ہوتا ہے ۔ اور وہ حد ہے ، اس سے

پیمانہ کی صورت اللہ نے لعان رکھی ہے، اور عورت پر اقامت کے لیے دو امر ضروری ہیں، چار گواہ، یا اعتراف کئے، اس میں لعان شامل نہیں ہے، کیونکہ لعان سے، زنا ثابت ہوتی ہے، نہ صرف واجب ہوتی ہے

ہے، نہ عورت کے نکول (پس و پیش) سے یہ چیزیں ثابت ہوتی ہے، کیونکہ نکول سے ضمانت نہیں ہوتی، وجہ یہ ہے کہ حد شہادت کے موقع پر ساقط ہو جاتی ہے پھر نکول سے یکسر واجب ہو جائے گی؟ کیونکہ نکول کا سبب، عورت کی غیرت شرعاً ہیبت ہے اس رسوا کن موقع پر یہ ممکن ہے، اور دوسرے اسباب

بھی ہو سکتے ہیں۔ بہر حال ترجیحی قول یہی ہے جیسا کہ حضرت عمر اور حضرت علی قولِ راجح کیا ہے اس سے بھی ثابت ہے کہ حد یا تو بینہ کی بنیاد پر جاری ہو گی، یا اعتراف برہم، یا حاملہ ہونے کے باعث، لہذا اس صورت میں حد تکمیل بینہ کے باعث وہ چھوڑ دی جائے گی،

**شوہر بنوہی پر تہمت لگانے کے بعد لعان سے انکار کر تو کیا ہوگا؟**  
اگر زوج رشور عورت پر تہمت لگانے کے بعد لعان سے انکار کرے تو اس کے نکول کا حکم کیا ہوگا؟

ہم کہتے ہیں اس پر حد قذف جاری ہوگا، سلف و خلف کے جمہور علماء کا مسلک یہی ہے، امام شافعی، مالک، احمد، اور ان کے اصحاب کا قول یہی ہے، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں وہ قید کر دیا جائے گا، جب تک لعان نہ کرے۔ پہلے قول کی اساس قولی خداوندی ہے:

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ

شُرّاً بَعْدَ بَعْدٍ

یعنی جو لوگ پاک و امن عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگائے ہیں وہ اگر چار گواہ نہ پیش کر سکیں تو انہیں اتنی کوڑے مارے جائیں گے

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے، آپ نے بلال بن امیہ سے  
 اہل لعان کے نزول سے پہلے فرمایا،  
 دو ثبوت لاؤ ورنہ حد جاری ہوگی نہ ۱۱۱

**آنحضرتؐ کے فیصلے مطابق وحی ہوتے تھے** ایک اور حکم جو اس  
 مسئلہ سے مستنبط  
 ہوتا ہے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے مطابق فیصلہ فرمایا کرتے تھے،  
 جو خدا بتاتا تھا، نہ کہ خود اپنی رائے سے، چنانچہ آپؐ نے منافقین کے بارے  
 میں اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں فرمایا، جب تک وحی نازل نہ ہوئی، البتہ  
 امور مجتہدین ان احکام کی طرف راجع نہیں ہوتے، جیسے کسی منزل میں نبیؐ میں نزول  
 یا رجل سہل کی تائید یا میر نانا وغیرہ، یہ امور مشاورت سے متعلق ہیں۔ باقی رہا  
 تفتیشی عمل رکھو، یہ بیونہ کاری کرنا اب آپؐ کی ذاتی رائے تھی، لیکن یہ دوسری چیز  
 ہے، اور احکام و سنت کلیہ دوسری چیز۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔  
**لعان حاکم کے سامنے ہونا چاہیے** ایک اور حکم مستنبط ہوتا ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ حکم  
 دیا کہ اپنی بیوی کو حضور رسالت آپؐ میں لعان کے لیے پیش کرے، اس سے  
 ثابت ہوا کہ لعان کرنا عام، یا اس کے نائب کے سامنے ہو سکتا ہے، افراد قوم  
 میں سے کسی کے سامنے نہیں، جس طرح افاست امام یا اس کا کوئی نائب کر  
 سکتا ہے۔ قوم کا کوئی فرد نہیں کر سکتا۔

# لعان سے متعلق رسول اللہ کا فرمان

لعان اور اس سے پیدا شدہ بقیہ احکام و مسائل شرعی

لعان گواہوں کی ایک جماعت کے سامنے کیا جائے [تلا من بعد ایک ہر جماعت کے سامنے کیا جائے تاکہ لوگ اس کے مشاہدہ میں نہ آئیں۔ چنانچہ ابن عباسؓ ابن عمرؓ اور صہبہؓ بن سعدؓ نے ایسے ایک موقع پر اپنی کم سنوں کے باوجود شرکت کی تھی اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ تلا من کے موقع پر بہت کوفی لوگ جمع ہوا کرتے تھے، جن میں کم سن بڑے بھی شریک ہوتے تھے۔

ایسے موقع پر لوگوں کی غاضبی کی حکمت یہ ہے کہ لعان کی بنیاد ایک مرد پر امر مذہب اور ناپسندیدہ امر ہر ہے۔ چنانچہ قرآن و روایہ کے یہ لوگوں کی غاضبی ایک پلٹنے اور مصلحت افزائی پر مبنی ہے۔

یہ یعنی میان بیوی ایک دوسرے کے لیے کہیں کہ گواہ نبوٹ ہواں رہے ہیں تو ان پر لعنت پھر یہ کہی کا الزام لگائی۔

لعان کرنے والے کے لیے کھڑا رہنا ضروری ہے [لعان کرنے والے شخصے  
 جو کڑا من کرے، چنانچہ جلال بن ابیہ کے قصہ میں کتابت کر جب وہ حالت  
 کرتے تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 ”کھڑے ہو جاؤ، اور بار بار اپنے دلوں پر شہادت دو“  
 چنانچہ صحیحین میں ایک نورت کا قصہ مذکور ہے کہ وہ کھڑی ہوئی پھر اسے  
 نے شہادت معان دی۔

اس میں حتمیت یہ ہے کہ لعان کرنے والا جب کھڑا ہو گیا تو اسے تمام جائزات  
 پر چشم خورد رکھ لیں گے، اس کا نتیجہ ہو گا کہ ان کی شہرت بھی زیادہ ہوگی  
 اور غیروں کے دل پر وہ نقش بھی ہو جائے گا۔

کیا لعان صرف مرد کی طرف سے ہو سکتا ہے؟ [یہ بھی ضروری ہے کہ  
 لعان کی ابتدا مرد کے  
 طرف سے ہو، اگر عورت کی طرف سے آغاز ہوا، تو مجموعہ کے نزدیک یہ احادیث  
 تواریق قبول نہیں ہو سکتی، لہذا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان کو مایہ کے  
 ”لنکرتنا لکے یہاں سند دو شرعی سزوں، سزا کے زنا کا ذکر کیا ہے تو وہاں  
 سزا کا ابتدا عورت کی ہے۔ انوار الیقین فی فاحشہ و یحییٰ الحد معہما ما تہجدت۔“

یعنی تراویح عورت کا اور نوافل مرد میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مار دینے  
 کہیں لعان کا ذکر جہاں کیا ہے سزا کا آغاز شوہر سے کیا ہے، اور یہ بالکل  
 سوا دلی اور سنا رہا ہے، کیونکہ عورت کا اور نکلا جائیگا، مرد کے خلاف یہ عیسے

راج اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ زنا کی شرعی سزا سو کوڑے ہے جس کو انوار الیقین  
 (باتی، گلہ ص ۶۷) پر دیکھیں)

کہیں زیادہ فلیج فعل ہے ۔ کیونکہ اس طرح اللہ تعالیٰ کے حق کی تمکک کرتی ہے شوہر کا حق منصب کرتی ہے ۔ اور شوہر پر ہر ایک دوسرے شخص کا نسب تحویب و تہی ہے ، اور ہمارے خاندان کی رسوائی اور بدنامی کا سبب بنتی ہے ۔ لہذا سزا کے سلسلہ میں پہلا نام اس کا لیا گیا ۔ لیکن لعان کی صورت دوسری ہے ۔ اس میں شوہر بیوی پر بدکاری کا الزام لگاتا ہے ۔

اس کی رسوائی کا موجب بنتا ہے ۔ لعان کی پیش کش کرتا ہے ۔ اس کے خاندان اور کنبہ میں اسے مندر کھانے کے قابل نہیں رکھتا ۔ لہذا بدکاری کا الزام لگانے کے بعد اگر وہ لعان نہیں کرتا تو اس پر حد قذف و نہمت کی سزا جاری کی جائے ۔ لہذا صورت کے بجائے اس سے آغاز مناسب تھا ۔

عذاب دنیا اور عذاب آخرت ۱  
یہ بھی ضروری ہے کہ جب لعان کرنے والے لعان پر آمادہ ہوں تو پہلے انہیں سمجھا دیا جائے کہ اس سے باز رکھنے کی کوشش کی جائے اور وعظ و پند کے ذریعہ بتایا جائے کہ عذاب دنیا و عذاب آخرت کے مقابلہ میں کہیں ہلکا ہے ۔

(فقہ حاشیہ پہلے صفر کا) سے ثابت ہے کہ غیر شادی شدہ کو سو کوڑے مارے جائیں گے ۔ اور شادی شدہ کو سنگسار کیا جائے گا ۔ فقہ کا مسئلہ بھی یہی ہے ۔ لیکن اس سلسلہ میں ایک اہم سوال یہ ہے کہ شادی شدہ اور غیر شادی شدہ کی سزا کا یہ اختلاف مذکورہ آیہ قرآنی سے پہلے کا ہے یا بعد کا ؟ اگر پہلے کا ہے تو قرآن کے فرائض کے بعد وہ ماقبل ہو گیا ۔ اگر بعد کا ہے تو اس کا ثبوت تاریخی درکار ہے جو غیر مستتبہ طور پر ملتا نہیں ۔

۱۔ نعمتہ بدکاری کی سزا ، شرعی طور پر اس کی کوڑے پہنچے ۔



## لہان کے لیے صرف مقررہ الفاظ استعمال کیے جاسکتے ہیں

لہان کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں صرف وہی الفاظ استعمال کیے جائیں جو کتاب و سنت سے شدت ہیں۔ اپنے منتخب کیے ہوئے الفاظ کا لہان قابل قبول نہیں، لہان کا شرعی طریقہ یہ ہے کہ شوہر بیوی پر ہمارا کتہ کا الزام لگاتے ہوئے کہے:

میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں سچ بول رہا ہوں یا اس کے جواب میں بیوی کہے گی۔

میں خدا کو گواہ کر کے کہتی ہوں کہ یہ (شوہر) جھوٹا ہے۔

یسی دتا کافی ہے، لہان کو مشروط کرنے یا اس میں وسیع بیچ لگانا درست اور جائز نہیں۔

## لہان کے بعد میاں بیوی میں تفریق، اولاد کی ماں سے محبت

لہان کے بعد محبت

کے پیٹ میں جو حمل ہے، وہ خود بخود شوہر سے منقسم ہو جائے گا، شوہر کے استبراء یا انکار وغیرہ کی نہیں ہے، میاں بیوی میں تفریق ہو جائے گی، اور اولاد (رک یا رک) بیوی کی ہو جائے گی لیکن اگر شوہر کو یہ معلوم ہو کہ حمل اسی کا ہے اور عورت سے لڑنا کا صدر در بعد میں ہوا ہے، تو پھر رک شوہر کا ہو گا، اور اس کے لہان کے باوجود منقسم نہیں ہو گا۔

اگر شوہر بیوی پر رک کی لہان کرنے والے پر حد نہیں جاری ہوگی اس الزام یوں لگائے گا

اسی نے خود دیکھا ہے۔ پھر لہان کرے تو اس پر سے حد ساقط ہو جائے گی اور بیوی کو بھی اگر وہ شوہر کی زد پر کرے سزا نہیں دی جائے گی، لیکن اگر

شوہر بیوی پر دیکاری کی تہمت لگائے مگر عین نہ کرے تو اسے شہر دی جائے گی۔

لیکن عین کے باوجود کہ شوہر حمل کا استمحاق کرے، تو جو بچہ پیدا ہوگا وہ اس کا مانا جائے گا، علوہر عادیث کے لحاظ سے یہ قول یہاں صحیح اور درست ہے۔

لعان کے بعد بھی عورت کو زنا سے متہم نہیں کیا جاسکتا | جس پر حضرت ابن

قول ہے کہ تلاعن کرنے والوں کے مابین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریق کر دی، اور فیصلہ فرمایا کہ اب شوہر بچہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا، نہ عورت پر زنا کی تہمت کوئی لگا سکتا ہے، اگر ایسا کرے گا تو مڑا جائے گا، اس طرح اگر کوئی مرد کے کو متہم کرے گا، تو وہ بھی مڑا جائے گا۔

آپ نے یہ بھی فیصلہ فرمایا کہ اب شوہر کے ذمہ عورت کی سکونت اور نفقہ واجب نہیں رہا۔ کیونکہ دونوں میں افراق بغیر طلاق کے ہوا ہے۔

سہلی کا قول ہے کہ عورت کے بطن سے پورے کا پیدا ہوگا، وہ اپنی ان سے غریب ہوگا۔ اس کی جائداد کا وارث بھی ہوگا، وہ بھی بیٹے کی وارث بنتے کا حق رکھے گی۔

لعان کے نتیجہ میں تقریق کے بعد یہ دونوں مرد و عورت پھر کبھی بھی یہاں بیوی نہیں بن سکتے۔ زہری سہلی بن سعد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک لعان کرتے والے اور اس کی بیوی کے مابین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریق کر دی، اور فرمایا:

”ان دونوں میں اب کبھی ملاپ نہیں ہو سکتا۔“

شوہر نے کہا: ”یا رسول اللہ، اور میرا مال؟“

آپ نے فرمایا: ”تیرا مال کبھی؟ اگر تو نے سچ کہا ہے، تو اتنے دن اس

سے مستحب بھی تو ہوتا رہے اور اگر جھوٹ بولا ہے تو پھر تجھے کچھ پانے کا کیا حق  
۱۱۰

**مسئلہ لعان کے احکام عشرہ** | مسئلہ لعان، عقد دس احکام پر مشتمل ہے۔

**لعان کے بعد تفریق کے سلسلہ میں مذاہب متعذرہ** | ۱۱۱ لعان کرنے والوں کے

۱۔ بین تفریق کے سلسلہ میں کئی مذاہب ہیں۔

ایک تو یہ کہ قذف (تہمت) کے ساتھ ہی دونوں میں تفریق ہو جائے گی۔  
یہ ابو حنیفہ کا قول ہے۔ بلکہ مہرران سے مختلف رائے رکھتے ہیں کہ لعان سے  
بجائے خود تفریق کا سوہب ہے۔ ان کے بین قول میں۔ ایک تو یہ شوہر کے کہ  
لعان کے ساتھ فوراً تفریق ہو جائے گی، خواہ بیوی لعان کرے یا نہ کرے۔ یہ  
قول عرف امام شافعی کا ہے۔

دوسرے یہ کہ جب تک دونوں (بیوی) ساتھ ساتھ لعان نہ کریں، تفریق  
نہیں ہوگی، اگر دونوں نے ساتھ ساتھ لعان کیا تو ساتھ ہی ساتھ تفرق واقع  
ہو جائے گا۔ کیونکہ زوجین کے بیچ اللہ تعالیٰ نے نکاح کو سوہب مودت  
و رحمت قرار دیا ہے۔ اور دونوں میان بیوی کو ایک دوسرے کا پُر تسکین قرار  
دیا ہے، لیکن بدکاری کی تہمت کے بعد وہ پُر تسکین ناپی ہو گیا۔ اور سنگ  
حارہ اور رسوائی نے اس کی جگہ لی۔

تیسرے یہ کہ تفریق اس وقت تک نہیں ہوگی جب تک لعان مکمل نہ ہو  
اور حاکم تفریق نہ کرائے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے۔

**لعان کے بعد کی تفریق فسخ نکاح سے طلاق نہیں** | ۱۱۲۔ لعان سے

۱۔ بین تفریق ہوگی، وہ فسخ نکاح ہے، نہ کہ طلاق۔ اور یہ تفریق اس فسخ

نکاح کی یہ ہوگی جو رضائی رشتہ کی صورت میں ہوتی ہے۔ کیونکہ لعان طلاق سے عید ایک چیز ہے، اس میں نہ شوہر طلاق دیتا ہے، نہ طلاق کی نیت کرتا ہے۔ نہ طلاق واقع ہوتی ہے، اگر لعان طلاق یا کذا یہ طلاق ہونا تو شوہر کے لعان کے ساتھ ہی طلاق واقع ہو جاتی۔ بیوی کے لعان پر موقوف نہ ہوتی، اس کے علاوہ طلاق وہ حق ہے جو شوہر کو حاصل ہوتا ہے، چاہے اس حق کو استعمال کرے، چاہے نہ کرے لیکن فسخ نکاح شرح کے حکم سے ہونا ہے جس میں شوہر کے اختیار کو ذرا بھی دخل نہیں ہوتا۔

تفسیر سنت نبی کریمؐ اقوال صحابہؓ اور دلائل قرآن سے ثابت ہے کہ طلاق سے جو تفریق ہوتی ہے وہ بھی طلاق نہیں ہے، بلکہ فسخ نکاح ہے، اگرچہ اس میں میاں بیوی دونوں کی رضامندی شامل ہوتی ہے۔ پھر جب طلاق طلاق نہیں ہے تو لعان کو طلاق کیسے مانا جاسکتا ہے؟

**لعان کے بعد ترجعت ہو سکتی ہے نہ تجدید نکاح** | ۴۔ لعان سے

میں جو تفریق زوجین کے درمیان ہوتی ہے وہ دائمی ہوتی ہے۔ پھر اس کے بعد دونوں میں اس رشتہ کی تجدید زندگی میں نہیں ہو سکتی۔

ہشتمی میں سعید بن جبیر نے ابن عمرؓ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

لعان کرنے والے جب عدا ہو جائیں تو پھر بھی ٹاپ نہیں کر سکتے۔

اگر یہ کہا جائے کہ لعان کے بعد اگر شوہر اپنی سابقہ بیوی کو بہ حیثیت باندی کے خریدے تو اب ملک بعین کی حیثیت سے وہ اس پر نفرت کا حق رکھتا ہے۔ یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نہیں، کیونکہ ان دونوں کی تفریق دائمی ہے۔ وہ کسی صورت اور طریقہ سے بھی داخل نہیں ہو سکتی۔

۴۔ لعان کے بعد بھی بیوی کو حقیقی مہر حاصل ہے | عات کے باعث عورت اپنے حق

مہر سے محروم نہیں ہوتی۔ بشرطیکہ شوہر بیوی سے منقطع ہو چکا ہو۔ کیونکہ اگر وہ متحیا ہے تو منقطع کے عوض مہر کا دین دار محکم اور اگر محسوس ہے تو اور زیادہ مہر ادا کرنا اس کے لیے ضروری ہے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ اگر لعان قبل از قطع ہو تو کیا پھر نصف مہر واجب ہوگا؟ یا ساقط ہو جائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی مثال بیع کی سی ہے۔ اگر سودا کھرا ہے تو ناقص ہے۔ کھوٹا ہے تو فسخ ہو جائے گا۔ آخری صورت میں شوہر کے ذمہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

۵۔ لعان کے بعد نفقہ اور سکنتی کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے فیصلہ کے مطابق لعان کے بعد عورت نہ جائے سکونت کی طالب ہو سکتی ہے نہ نفقہ کی۔

۶۔ لعان کے بعد لڑکے کا نسب باپ سے منقطع ہو جائے گا

لعان کے بعد لڑکے کا نسب باپ سے منقطع ہو جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ ہے کہ لعان دانی عورت کے بچہ کا باپ پر کوئی حق نہیں ہے۔ اور یہی تمہور کا قول ہے۔

۷۔ لعان کے بعد لڑکے کا نسب ماں سے چلے گا | چونکہ لعان کے بعد پیدا ہونے

والے بچہ کا نسب باپ سے منقطع ہو چکا ہے لہذا اس کا نسب ماں سے چلے گا۔

ایک گروہ کا کہنا ہے کہ اس الحاق کا مقصد اس توہم کو دور کرنا ہے کہ چونکہ لڑکے

بچہ کا نسب باپ سے جس طرح منقطع ہو چکا ہے اس طرح ماں سے بھی منقطع ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وجہ کو دور کرنے کے لیے بچہ کا الحاق ماں سے کر دیا، اور اس معاملہ میں شدت ملحوظ رکھی اور اس کے ایجاد کو بہاوت سے نکال کر مذکور کیا کہ اگر اب جو شخص اس عورت یا اس کے بچہ پر زبرد کاری یا بدلتی کی اہمیت لگائے گا اس پر حد قذف (نہمت جاری کی جائے گی)۔ امام شافعی، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے۔

ایک دوسرے گروہ کا کہنا ہے کہ اس الحاق سے ایک فائدہ نادرہ یہ حاصل ہوا کہ نسب کی حدودیں باپ سے ماں کی طرف ہو گئی، اور ماں باپ کی قائم مقام بنتے گئی اب یہ ماں بھی اس کی عصہ بن گئی، اور اس کے عصبات بھی اس کے عصہ بنتے گئے۔ اگر اس کا احتمال ہو جائے تو وہ اس کے ورثہ میں حصہ پائے گی۔ یہ حضرت ابن مسعود کا قول ہے، حضرت علی کم الشروع سے بھی یہی مروی ہے۔ اور یہی قول صواب اور درست ہے۔

۸۔ لعان کے بعد عورت کو زبرد کاری سے متہم کرنا قابل سزا ہے | چکر دانقہ

لعان کے بعد اب نہ عورت کو کوئی متہم کر سکتا ہے، نہ اس کے پیٹ سے پیدا ہونے والے بچہ کو۔ اگر کسی نے عورت پر بدکاری کی ہے اس کے بچہ پر بدلتی لکھ نہمت لگائی تو اس پر حد شرعی جاری ہوگی۔ شدت حدیجہ سے یہ مسئلہ درست اور صواب ثابت ہے۔ مجہور امت کا یہی قول ہے۔

۹۔ لعان زن و شوہر کی طرف سے ساتھ ساتھ ہونا چاہیے | اس سورت میں احکام

عین میں کہ لعان زن و شوہر کی طرف سے ساتھ ساتھ ہونا ہو، یعنی دونوں نے ساتھ ساتھ تکاذ کا حق کیا ہو۔ شوہر نے اپنے بچے ہونے کی قسم کھا کر بیوی پر بدکاری کی تہمت لگائی ہو۔ اور بیوی نے اپنے بچے ہونے کی قسم کھا کر

اس کے اہرام کی تردید کی ہو ورنہ سبھو اقرار دیا ہو۔  
لیکن اگر صرف شوہر نے لعان کیا ہو۔ دوسری نے نہ کیا ہو تو پھر احکام مندرجہ  
ذیل نہیں ہو سکتے۔

ابوالبرکات بن نجیم نے اپنی مسلک کی بنا پر صرف شوہر کے لعان سے منشاء  
ولد کی نفرت کی ہے اور یہ نفرت بالکل صحیح ہے۔ کیونکہ جس طرح اس نے لعان  
سے، سقوطِ حد سے، اور عاقبت کا بغیر منشاء لعان کے عاقل ہو سکتا ہے۔ اسی طرح  
سقوطِ نسب خاسد کا عاقل بھی ہو سکتا ہے۔ اگرچہ عورت نے تلامن نہ کیا ہو۔  
کیونکہ نسب خاسد کا نفرت و غرض، عاقبت سے زیادہ ہے۔ اور اس کی نفی کی نفرت  
وقع حد سے زیادہ قوی ہے۔ نہیں اس کا لعان، جس طرح واقع حد کو حکم کر دیتا  
ہے، اسی طرح نفی ولد کو بھی۔

۱۰۔ عورت نفقہ اور سکنتی کا مطالبہ کیا کر سکتی ہے؟

اس سے نفقہ اور سکنتی رہانہ قیام کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ بشرطیکہ وہ دونوں  
مطلقہ اور میوہ حلالہ ہوں۔ کیونکہ آپ کے ارشاد کے مطابق ان دونوں میں چونکہ  
افتراق بغیر غلطی کے واقع ہوا ہے۔ یا بغیر ہونے کے واقع ہوا ہے لہذا انہیں  
سکنتی کا مطالبہ کرنے کا حق ہے نہ نفقہ کا۔

آپ کے اس ارشاد سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔

۱۔ ماکن عورت — یعنی وہ عورت جسے حقوق بائندہ دی گئی ہو۔ سکنتی۔

اور نفقہ کا۔ غائبہ نہیں کر سکتی، بشرطیکہ وہ شوہر سے عاقل نہ ہو۔

۲۔ لیکن اگر شوہر سے وہ عاقل ہو تو پھر نواہ مطلقہ بائندہ ہو یا میوہ و دونوں

صورتوں میں اسے سکنتی اور نفقہ حاصل کرنے کا حق ہے۔

کیا قیافہ سے نسب کا حکم لگا یا جا سکتا ہے؟

ایک عورت پر اس کے شوہر

نے بدکاری کا الزم لگایا۔

آپ نے فرمایا:

”دیکھتے ہو، اگر وہ عورت ایسا ایسا بچہ جتنے تو وہ بڈا بن سیرا شوہر کا ہے اور مردہ ایسا ایسا اس رنگ کا بچہ جتنے تو وہ شریک بن سجاد جس سے بدکاری کے کا الزام لگایا گیا تھا، کا ہے۔ اس سے ثابت ہو کہ ایسے معاملات میں قیامت سے حکم لگانا بھی معتبر ہے۔ نیز یہ کہ معرفت نسب میں شبہ کو بھی دخل ہے۔“

**ایک ایسے حدابہم فقہی مسئلہ** | حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اگر کوئی شخص اور اسے قتل کر دے۔ تو اسے قتل کر دے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے عمر میں کسی آدمی کو بہ الزام لگا کر قتل کر دے کہ اسے میں نے اپنی بیوی کے ساتھ بدکاری کرتے دیکھا تھا تو اس کا قول تسلیم نہیں کیا جائے گا۔ اگر تسلیم کر لیا جائے تو کیا اس طرح اسے قتل کی اجازت دے دی گئی۔ وجہ یہ ہے کہ اسے گھر میں بلا کر قتل کر دے، اور چہ باز برس ہو تو سفائی میں کہہ دے کہ میں نے تو اسے اپنی بیوی کے ساتھ بدکاری کرتے ہوئے دیکھا تھا۔

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مثال** | لیکن ہمسد صحابہ کے ایمان مختلف ہیں۔

۱۔ حضرت عمرؓ کے پاس ایک آدمی آیا جس کی لمبائی سے فوق ٹیپ نہ تھا اور جس کے پیچھے بچے لوگ بھاگے رہتے تھے۔

اس شخص نے کہا: ”میں میری بیوی کے ساتھ بدکاری کرتا تھا، میں نے اسے قتل کر دیا۔“ لوگ جو مقتول کے آدمی تھے، اس الزام سے انکار کر سکے۔ حضرت عمرؓ نے قاتل پر مدد بھری نہیں کی۔

**حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فیصلہ** | حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اگر



کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو بدکاری کرتے دیکھے تو وہ خود اسے قتل نہیں کر سکتا۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ اچھے الزام کی تائید میں چار گواہ پیش کرے۔ اگر اس نے ایسا نہ کیا یا نہ کر سکا تو اسے عدالت کے کٹہرے میں قاتل کی حیثیت سے پیش ہونا پڑے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: ﴿مَنْ بَلَغَ مِنْكُمْ عِدَّتَهُ مِنْ بَيِّنَاتٍ قَتَلَ بَيْنَهُمَا﴾ (۱) حضرت سعد بن عبادہ نے ایک مرتبہ اسی طرح کا سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ آپ نے ارشاد فرمایا: نہیں وہ شخص اسے قتل نہیں کر سکتا۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ سعد نے پوچھا: ”اگر میں ایسا دیکھوں تو کیا اسے اس وقت تک جہالت دوں گا جب تک ہمارے گواہ نہ لے آؤں؟“

آپ نے فرمایا: ”ہاں۔“  
سعد نے کہا: ”اے خدا کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، میں اگر ایسا اپنے گھر میں دیکھوں تو فوراً تلوار نکال کر قتل کر دوں۔“  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”سنو تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے، بلاشبہ وہ جھوٹا ہے، لیکن میں اس سے زیادہ شہرت والا ہوں۔ اور اللہ مجھ سے زیادہ عبور ہے۔“  
ان تینوں مثالوں میں سے۔

۱۔ حضرت عمرؓ کا واقعہ: انہوں نے جہالت کی تو جیہد و تعلیل  
۲۔ حضرت علیؓ کے واقعہ: شہادت ہونا ہے کہ وہ چار گواہوں کی شہادت ضروری

فرار دیتے ہیں ورنہ قاتل کی قبر گرا دے گا کیونکہ یہ قاتل زنا کی سزا نہیں قرار دیا جاسکتا۔ کیونکہ زنا پر اگر مرد جاری موتی تو عمار سے نہ موتی۔ اور اقامت حدود میں شروع کا جتنا نادمی اور نادمی ہے۔

۴۔ سعد بن عبادہ کے قصہ میں یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جاگیر گویوں کی شہادت نادمی قرار دی ہے۔ یہی عام حکم ہے اہل امت کے لیے کیونکہ اگر اس کے قتل کی کھلی چھٹی دے دی جائے تو پاکت و فساد کی گیم بازادی شروع ہو جائے، جو چاہے کسی کو اپنے گھر میں بلا کر یہ الزام لگانے اور قتل کر دے آئی طرح بہت بڑا خطرہ پیدا ہو جائے گا۔

آپ کے اس ارشاد سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قاتل کا قول تسلیم نہیں کیا جائے گا عمار سے شرعی عدالت کے سامنے جواب دہ ہونا پڑے گا۔

۵۔ اور سعد کا معاملہ یوں ہے کہ آپ نے ان کی شدت غیرت پر اظہار پسند کیا فرمایا۔ لوگوں کو بتایا کہ وہ غیور ہیں۔

ساتھ ہی ساتھ یہ بھی فرمایا کہ میں سعد سے زیادہ غیرت مند ہوں اور خدا مجھ سے زیادہ غیور ہے۔

اس ارشاد کے دو معنی ہوئے۔

۱۔ ایک یہ کہ سعد کے صنف پر آپ کا انحراف اور سکوت اس امر پر دلالت ہے کہ سعد نے جو کہا تھا۔ وہ جاکر تھا، یعنی انہی کی حد تک باقی۔ باقی کا قتل ظاہر شروع کے لحاظ سے عام ہے۔

۲۔ لیکن حدیث کے یہ دونوں ٹکڑے ایک دوسرے سے متناقض ہرگز نہیں ہیں۔

نکمتِ مصلحت اور احسان کا تقاضا | آپ نے سعد کی بات سننے پر فدا یعنی آپ کے اس ارشاد کا مطلب یہ بتا کر ہے۔ سردار کی بات سننے

ہوا یعنی میں تو اسے قتل سے منع کرتا ہوں، اور یہ میں کہہ جاتا ہوں کہ میں نے اسے قتل نہیں کیا ہے۔ آپ کو حق کے ساتھ اور کرام کے ساتھ مبعوث کیا ہے مگر قتل کو بھی کہتے ہیں۔

گویا آپ نے ضروری کر سعد غبرت مند ہوں۔ تو میں اس سے زیادہ غبرت مند ہوں، اور خدا مجھ سے زیادہ غبر ہے۔ اور اس نے اپنی شہادت غبرت کے باوجود چار گواہوں کی شہادت کو لائی اور ضروری قرار دیا ہے۔

خدا کا یہ حکم، حکمت، رحمت، اور احسان کا آئینہ دار ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی شہادت غبرت کے باوجود مصداق عباد کا زیادہ امر شناس ہے۔ چنانچہ اس نے عزم پر قتل کے لیے لکھنے کو جائز نہیں قرار دیا جب تک چار گواہ اس کے جرم کی تائید و توثیق نہ کر لیں۔

اور آپ نے یہ جو فرمایا کہ میں سعد سے زیادہ غبرت مند ہوں تو اس ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ آپ نے گواہوں کے الفاظ میں انہیں قتل سے منع کیا، اور دعا کرنا ہر شے پر عمل بہر حال ضروری ہے۔

سوال یا استفتاء کی صورت میں تعریف سے سائل یا مستفتی پر حد جاری نہیں ہوگئی

صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے کہ ایک آدمی آغوش کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے عرض کیا۔

”میری بیوی نے مجھ پر بنا ہے وہ سیاہ رنگ کا ہے۔“  
گویا اس طرح وہ راکے کو ناجائز ثابت کرنا چاہتا تھا۔  
اس حضرت علیؑ علیہ السلام نے اس سے دریافت کیا:  
کیا تیرے پاس کوئی ادب ہے؟

اس نے جواب میں عرض کیا ”جی ہاں ہے؟“  
آپ نے دریافت فرمایا۔

اس نوٹ کا رنگ کیا ہے؟“  
اس نے جواب میں عرض کیا،  
”سرخ رنگ کا ہے۔“

آپ نے سوال کیا!  
”کیا کون سا کترین رنگ کا بھی ہے؟“  
اس آدمی نے عرض کیا ”جی“  
آپ نے ارشاد فرمایا:  
”یہ رنگ کہاں سے آیا؟“

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے:

اگر سوال اور استفہان کی صورت میں تعویض کی جائے تو اس سے سامع یا  
مستفہی پر شرعی حد کا سبب نہیں ہوگی۔ اگرچہ وہ مدد درجہ ناگوارہ اور بھیڑ  
اخلاقی میں کمیوں نہ ہو۔

صرف شک و شبہ کا اظہار، لعان کا سبب نہیں بن سکتا نہ اس سے لعان  
کام آتا ہے۔

اس صورت میں فقہی و لہرائی پتہ دار کا داغ، بھی لازم نہیں آتی!



# الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ

مسئلہ فرارش کی تفصیل اور اس کی حقیقت اور واقعیت

سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمرہ میں جھگڑا [حاشیہ رقم کی تہذیب

سے ثابت ہے۔ وہ فراتی ہیں کہ سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمرہ میں ایک لڑکے پر جھگڑا ہو گیا۔ سعد نے کہا۔

یا رسول اللہ! میرا لڑکا میرے بھائی متبر بن وقاص کا ہے، جس کے بارے میں انہوں نے جحد سے کہا تھا کہ ان کا بیٹا ہے، لافطہ فرامیہ بران سے مشابہت بھی گنتی رکھتا ہے۔

عبد بن زمرہ نے کہا۔

یا رسول اللہ! میرا لڑکا میرے بھائی ہے جو میرے باپ کے فرش پر بیٹھنے کی ایک بات ہی کے یقین سے پیدا ہوا ہے۔

آیت نے برنگہ خود اس لڑکے کو ملا تو نے فرمایا تو اس میں واضح اور یقین غور پر متبر کی مشابہت پائی۔ پھر آپ نے فرمایا!

اے عبد بن زمرہ! تمہارا بیٹا ہے۔ — لڑکا اس کا ہے جس کے فرش پر پیدا

ہو یعنی تمہارا غلام ہے۔

اور زانی کے لیے بہتر ہے کہ وہ اسے سو دے اس سے پرہیز کر دے۔  
پھر حضرت سو دہنے سے کہیں نہیں دیکھا۔

**ثبوت نسب میں اصل فراش ہے** | اس حکم نبوی سے ثابت ہوتا ہے کہ

ثبوت نسب میں اصل فراش ہے، اور باندی بھی فراش ہوتی ہے، لہذا اس سے جو اولاد ہوگی، وہ اس کے مالک کی تصدیق کی جائے گی۔

**شبہید کی صورت میں فراش کو تقدم ہے** | اگر شبہید پیدا ہو جائے تو فراش کو تقدم رکھا جائے

**قیافہ کی شرعی حیثیت** | قیافہ بھی شہک ہے، اور شرع میں اسے تسلیم بھی کیا جاتا ہے لیکن ثبوت نسب میں فراش کے تقدم پر سب کا اتفاق ہے۔

ثبوت نسب میں چار چیزیں دخل رکھتی ہیں۔

۱۔ ایک نو فراش۔

۲۔ دوسرے استحقاق، یعنی اطلاق و اعتراف کے ذریعہ کسی کو اولاد تسلیم کر لیا جائے۔

۳۔ قیافہ، ثبوت اور دلائل سے کوئی، کسی کی اولاد ثابت ہو جائے۔

۴۔ چوتھے، قیافہ سے ثابت ہوتا ہو۔

۵۔ اس سلسلہ میں اول الذکر تینوں کو متفق علیہ ہیں۔ ان میں کوئی اختلاف نہیں،

اس امر پر بھی اتفاق ہے کہ نکاحی عورت سے

**بیوہ کی اور باندی کی اولاد** | جو اولاد ہوگی وہ شوہر کی تسلیم کی جائے گی۔

۱۔ بہتر ہے یعنی زانی کو سنگسار کیا جائے گا۔

۲۔ ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا

لیکن باندی کے چیٹ سے تو اولاد ہوگی اس میں اختلاف ہے۔ جمہورِ عدت نے یہ ہے بھی فرارش کے اصول کے مطابق ملک کا تسلیم کیا ہے، اور دیوں میں بھی حضرت عافہؓ والی حدیث پیش کی ہے۔

۱۔ پردہ کا حکم اس لیے دیا کہ بہر حال مشتبہہ امر تھا، اگر ثابت ہوتا تو اس حکم کی ضرورت نہ تھی کیونکہ بھروسہ حضرت سودہؓ کا بھائی ہوتا، اور بھائی سے پردہ نہیں کیا جاتا۔

۲۔ امام ابو حنیفہؒ کا مسلک اس توجہ پر فرارش تسلیم نہیں کرتا ہے کہ باندی پہلی ولادت کے بعد سے پیدا ہوگا، استحقاق کے بغیر شریک نسب نہ ہوگا، یعنی جب تک باندی کا آقا، اور اس پتھر کا باپ اسے دینا تسلیم نہ کرے۔ اور اب باپ سے اس کا الحاقی فرارش کی بنیاد پر نہیں، بلکہ استحقاق کی بنیاد پر ہوگا۔

البتہ پہلی ولادت کے بعد باندی کے بطن سے جو پتھر پیدا ہوگا، وہ باپ کے نسب سے ملحق ہوگا، بشرطیکہ باپ نے اس کے بیٹے ہونے کی نفی نہ کر دی ہو۔

۳۔ اگر باامام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صورتِ مسلمہ ہوں جوئی استحقاق اور نسب اگر باندی کے چیٹ سے پیدا ہونے والا پتھر اس سے

کے آقا، فرارش کی بنیاد پر ملحق نہ ہوگا۔ بجز اس صورت کے کہ اس سے پہلے والا مستحقِ راستگی کیا جو، چٹیا، سو جو ہو، حالانکہ معلوم ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ربط کے کوڑے سے ملحق کر دیا اور اس کے نسب کو تسلیم کر لیا، اور اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ یہ باندی اس سے پہلے بھی کوئی پتھر جن چکی تھی، نہ اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کوئی سوال فرمایا، یا پوچھا، یا گھر کے اندر سے بھی کوئی تفصیل دریافت فرمائی، یہ روایت میں صرف سعد بن ابی وقاص اور جابر بن عبد اللہ کے جھگڑے (منازعت) کا ذکر ہے۔ تفصیل کی کوئی اصل کتاب و سنت اور اثر سے ثابت نہیں ہے نہ وہ تو اہل شریعت اور اہل شریعت پر

اثر اندازہ فی ما سکتی ہے۔

**فراش ضعیف اور فراش قوی** — ضعیف (ضعفی حضرت) کہتے ہیں کہ ہم باندی کے فی الجملہ فراش ہونے سے

انکار نہیں کرتے۔ لیکن یہ فراش ضعیف ہے، اور ایک زاد عورت کے مقابلہ میں کم ہے، اس لیے پہلے بچہ کو جو باندی کے بطن سے پیدا ہو، بغیر استحقاق کے نسب پدر سے ملحق نہیں کرتے، البتہ اس کے بعد کی اولاد — اگر باپ کا انکار نہ کرے — نسب پدر سے ملحق مان لی جائے گی۔

بہوی اور باندی میں فرق یہ ہے کہ عقد نکاح بہوی سے تمتع اور مباشرت اور استغراق کے لیے ہوتا ہے، یہ خلاف ملک، یعنی ریاضی ہمسے، کیونکہ وہی میں تمتع اور استغراق کی حیثیت تاج کی ہے، اصل کی نہیں۔

دبا زرعہ کا معاملہ تو اس طرح کے کو آپ نے استحقاق کی بنیاد مجددین زرعہ کے حوالے کیا تھا۔ نہ کہ فراش پدر کی بنیاد و اساس پر۔

**باندی فراش حقیقی کب بنت ہے؟** — جمہور کا قول ہے کہ جب باندی موطونہ (میں سے تنہا کیا جائے) ہے تو وہ فراش

حقیقی بھی ہے، اور اس کے فراش بننے کے لیے ولادت سابقہ کا اعتبار شرعی طور پر مردوم ذیل ہے۔

— رہی یہ بات کہ زرعہ کے طرح کے کا حقوق استحقاق کی بنا پر تھا، تو اس کا جواب ہمارے ذمہ نہیں، اس ذات کے ذریعہ جس نے اس کے الحاق کا فیصلہ کیا، اور زرعہ کے بیٹے سے کہا، یہ تیرا بھائی ہے۔

**مستلحق کے لیے تمام اقربا کا اتفاق ضروری ہے** — اور یہ دعویٰ

ہر اس کو نسب پدر سے ملحق کیا گیا تھا باطل ہے، کیونکہ اگر مستلحق کو تمام اقربا ملحق کر کے ہر شفق نہ ہوں، اس کا الحاق نسب پدر سے نہیں ہو سکتا۔



بھڑائی کے کرائی میں سے دو گوارہ شہادت دیں کہ یہ مرحوم کا ولہ فرزند ہے، حضرت سیدہ زہیرہ رضی صلی اللہ علیہ وسلم جو زینب بنت روکے کی بہن ہوتی تھیں انہوں نے استسحاق نہیں کیا تھا، اور اگر انہوں نے استسحاق نہیں کیا تھا تو یہ بھی ثبوت نسب فرارشی کی بنا پر جو نہ کرنا استسحاق کی بنا پر، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فیصلہ الحاق نسب کے فوراً بعد فرما دیا تھا: "ان الولد للفرش" جو اس اصول پر مطلق تھا، اور اس میں یہ تنبیہ تھی کہ ہر ایک لکھی مسئلہ ہے، جو عام ہے، اور اس واقعہ پر اور ایسے دوسرے واقعات پر حاوی ہے۔

**الحاق نسب پدر** | اس اعتراض یا غلطی کا جواب یہ ہے کہ باندی کے فرارشی ہونے کا ثبوت خود تفتیح کرنے والے کا یا اس کے وٹا کا اقرار ہے، حقوق نسب کے لیے صرف اتنا ہی کافی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن زمرہ سے جب یہ سنا کہ یہ روکا میرے والد کی باندی کا ہے جو ان کے فرارشی پر پیدا ہوا تو، الحاق نسب پدر کا فیصلہ کر دیا، یہ زمرہ آپ کے خسر تھے، ان کی بیٹی آپ کی بیوی تھیں۔ پھر فرارشی آپ پر کیے واضح نہ ہوتا، جس کی بنا پر وہ نسب پدر سے ملحق کیا گیا؟

**فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجیہ** | ایک قول یہ ہے کہ آپ نے اس کا الحاق یہاں کی حیثیت سے نہیں کیا تھا، بلکہ اسے غلام قرار دیا تھا، چنانچہ یہاں جو روایات آئی ہیں، وہ غلط ہیں، یعنی آپ نے عبد بن زمرہ سے کہا: "یہ تمہارا ہے؟" یعنی تمہارا منوک ہے، حدیث کے بعض الفاظ سے بھی اس قول کی تقویت ہوتی ہے، کیونکہ ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے عبد بن زمرہ سے کہا:

"یہ تمہارا غلام ہے۔"

غیر یہ کہ آپ نے سودہؓ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا، اگر وہ بھائی ہوتا تو آپؐ حجاب کا حکم نہ دیتے، یہ اس کا ثبوت ہے کہ اس طرح کے کی حیثیت و جہنی کی نفی، اور آپؐ کا یہ فرما کہ ”لو لدلفرا شیت“ تبصرہ تھی نسب زمرہ سے عدم حقوق کی یعنی یہ باندی زمرہ کی فراش نہیں تھی، کیونکہ باندی فراش نہیں ہوتی، اور رفا فراش ہی کا ناما جاتا ہے، چنانچہ حضرت سودہؓ کو آپؐ نے پردہ کا جو حکم دیا وہ بالکل مناسب تھا ایک اور روایت میں ہے کہ آپؐ نے حضرت سودہؓ سے فرمایا۔  
 ”و اس سے پردہ کرو، کیونکہ یہ تمہارا بھائی نہیں ہے۔“

۱۔ لیکن یہ ادعا سراسر باطل ہے، اور جو احترامات داد و دیکھے گئے ہیں وہ یکسر غیر راجح ہیں، ہمارا جواب یہ ہے۔

۱۔ یہ قول کہ آپؐ نے زمرہ کی باندی کے طرح کے کو عید بن زمرہ کا بھائی بنالیت بلکہ غلام بنایا تھا، امام محمد اسماعیل بخاری کی اس حدیث سے باطل ہو جاتا ہے جو انہوں نے اپنی صحیح میں درج کی ہے، اس حدیث کی رو سے آپؐ نے فرمایا،  
 اسے عید بن زمرہ وہ تمہارا بھائی ہے،

۲۔ ”لام“ کا تلبیک کے لیے ہونا، یہ بھی غلط ہے، یہ لام دراصل تلبیک کے لیے نہیں بلکہ شخصیت کے لیے ہے، جیسے آپؐ کا یہ ارشاد ہے کہ  
 ”لو لدلفرا شیت“!

۳۔ یہ روایت کہ آپؐ نے عید بن زمرہ سے فرمایا،

”یہ تمہارا غلام ہے۔“

بالکل باطل ہے، اس کی کوئی اصل نہیں،

۴۔ رفا آپؐ کا حضرت سودہؓ کو پردے کا حکم دینا، تو اس کی دوسری تہت پرکتی ہیں و

الف۔ یا تو آپؐ نے یہ حکم اندر راہ و ریح و اخیاط دیا، جس کی بنیاد شہید تھا، جو قہر سے مشابہت کے باعث ہیرا ہو سکتا تھا۔

قبیلہ - یا پھر صورتِ ظہری کہ آپ نے دو شبہات کی مراد بتا دی اور دو دلیلوں پر عمل ملحوظ رکھا، کیونکہ فرانس حقوقِ لہب کی دلیل ہے، اور مشابہت دلیلِ نقل ہے۔  
 ہمیں آپ نے فرانس کے بارے میں یہ بھی بتا دی کہ اس کی بات تو ہی مانی اور مقبرہ سے مشابہت کے باعث آپ نے حضرت مسعود کو برہ کا حکم دیا۔

لے ان ساری نکتہ آفرینیوں کے متغایہ ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول زیادہ قریب الصواب  
 الصواب نظر آتا ہے۔

# مسئلہ فراش

فقہاء کا اس باب میں اختلاف ہے کہ زوجہ صحیح طور پر ”فراش“ کب بنتی ہے۔  
ہے اس سلسلہ میں تین اقوال ہیں :

۱۔ جیسے ہی عقد نکاح ہوا، بیوی ”فراش“ بن گئی، اگرچہ یہ بات معلوم ہو کہ شوہر نے بیوی سے کبھی تمتع نہیں کیا، بلکہ اگر عقد نکاح کے بعد طلاق دیا تو یہی کوئی بات نہیں۔۔۔ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

۲۔ عقد نکاح کے ساتھ ساتھ بیوی سے تمتع کا امکان کم از کم پایا جاتا ہو تو اس صورت میں بیوی فراش تسلیم کر لی جائے گی،۔۔۔ یہ امام شافعی اور امام احمد کا مسلک ہے۔

۳۔ عقد نکاح کے ساتھ محقق طور پر بیوی سے تمتع ثابت ہو اور امکان سے مشکوک کی کوئی حیثیت نہیں۔۔۔ یہ امام ابن تیمیہ، شیخ الاسلام کا اختیار ہے۔

فقہاء کا اس باب میں بھی اختلاف ہے کہ باندی باندی کب فراش بنتی ہے؟ کب فراش بنتی ہے؟

مجموعہ کا مسلک یہ ہے کہ غیر تمتع کے وہ فراش نہیں تسلیم کی جاسکتی اور صحیح مذہب کا مسلک یہ ہے کہ عورت، خواہ باندی ہو یا آزاد عورت، عورت اگر کسی حالت میں بھی وہ فراش نہیں تسلیم کی جاسکتی، جب تک اس سے تمتع و تعلقات نہ ہوں نہ نکاح نہ ہوں۔۔۔

## صحت نسب کا مسئلہ

وہ چار امور جن سے نسب ثابت ہوتا اور تسلیم کیا جاتا ہے

وہ چار امور جن سے نسب ثابت ہوتا اور تسلیم کیا جاتا ہے  
 صحت نسب سے تعلق امور اولہ ہے، چار ہیں۔

۱۔ ان چار امور میں سے ایک تو یہی فرض ہے۔

۲۔ دوسرا استقلال ہے۔

اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ حرف باپ ہی استقلال کی کر سکتا ہے، باپ کی  
 موجودگی میں دوا کا استقلال غیر موثر ہے، اور اگر باپ زندہ نہ ہو، اور تمام ورثا  
 استعطاق پر راضی ہوں تو بھی درست ہے، کیونکہ ورثا میت کے قائم مقام ہوتے  
 ہیں۔

۳۔ تبقیہ رثوت، یعنی دوا دوسری اس بات کی شہادت وہی کہ بزرگتر مذاہب  
 شخص کا ہے، یا اس کے فرزند پیدا ہوا ہے، خواہ یہ فرزند جو ہوا یا نہ ہو،  
 لیکن یہ دو گواہ، دوا میں سے ہونا چاہیے، ان کی شہادت کے بعد اگر باقی  
 ورثا انکار کریں، تو ان کا انکار تسلیم نہیں کیا جائے گا، نسب ثابت ہو جائے گا، اور  
 اس سلسلہ میں جو منازعہات برپا ہوں، اسے کوئی اہمیت نہیں دی جائے گی۔

۴۔ قبائلیہ۔ صحت نسب میں قیافہ کو بھی دخل ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیافہ کا اعتناء کیا ہے، اس کے مطابق فیصلہ کیا ہے، اور لحاق نسب کا اطلاق فرمایا ہے۔ جبکہ بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ کی حدیث ہے جو بجز مدعی کے بارے میں ہے، ثابت ہے۔

**خلفاء راشدین کے احکام و قضا یا اور قیافہ** | اسی طرح خلفائے راشدین کے عمل اور احکام و قضا یا سے بھی قیافہ کا اعتبار ثابت ہے۔

ایک صورت ہے ایک گھر میں دو آدمیوں نے جماعت کی، جس سے اس کے رکا رہا، جو، حضرت علی نے قیافہ شناس کی رائے سے کر فیصلہ کیا کہ یہ رکا، ان دونوں کا رکا ہے، اور یہ دونوں اس کے باپ ہیں۔

اسی طرح حضرت عمر کے بارے میں بھی ایک روایت ہے کہ ایک ایسے ہی موقع پر انہوں نے حضرت علی کا سا فیصلہ کیا، کیونکہ صورت نے جو پتہ بنا تھا، وہ انہی دونوں آدمیوں سے مشابہ تھا جنہوں نے اس سے ایک گھر میں جماعت کی تھی، ایک روایت بھی ایسی نہیں ملتی جس سے ثابت ہو تا کہ صحابہ میں سے کسی نے حضرت علی اور حضرت عمر کے فیصلہ پر اعتراض کیا، بلکہ حضرت عمر کے فیصلہ کی تو ایک مقبولیت یہ ہے کہ انہوں نے یہ فیصلہ مدینہ منورہ میں صادر فرمایا تھا، مہاجرین اور انصار موجود تھے، اور ان میں سے کسی نے یکسر نہیں کی اس فیصلہ پر،

**زید بن حارثہ اور اسماء بنت زید کا واقعہ** | ابو عنیفہ کے نزدیک قبائلیہ کی بنیاد پر نسب سے متعلق حکم رکھنا محض ظن و تخمین سے کام لینا ہے، دمکتے ہیں کہ زید بن حارثہ اور اسماء بنت زید کے بارے میں حضرت عائشہ کی جو حدیث ہے کہ یہ دونوں چادر اوڑھے ہوئے تھے، جس سے منہ ڈھک گئے تھے، لیکن پاؤں کھلے ہوئے۔ قیافہ شناس نے ان دونوں کے پاؤں دیکھتے ہی، ان دونوں کے اشتراک نسب کا حکم لگا دیا جس سے

بے حد مسرور ہوتے، تو اس حدیث سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ آپ نے ان دونوں کے مابین حقوق نسب کا فیصلہ کیا۔ قیاس شناس کا حکم سن کر کر دیا، بلکہ بات یہ تھی کہ منافقین زہر اور سامہ کے رنگ میں جو تفاوت تھا اس پر طعن افندہ چھیڑی گویاں کیا کرتے تھے، اور انہیں ”والعزیز“ نہیں مانتے تھے، حالانکہ اللہ اور رسولؐ کا فیصلہ یہ تھا کہ اسامہ زید کے بیٹے ہیں، لیکن جب قیاس شناس نے بھی اس کی تصدیق کر دی، تو آپؐ غوش ہوتے، غصے اس لیے کہ اس تعصبات سے حکم خدا و رسولؐ کی موافقت اور بر قول منافقین کی نکتہ زیب ہونی تھی، نہ اس لیے کہ اس سے صحت نسب ثابت ہونی تھی۔

باقی وہی حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ والی روایت سوس کی صحت نفی ہے۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کیا ایک سے زائد باپ تسلیم کیے جاسکتے ہیں؟ اگر جس جگہ کو کسی آدمیوں کا مانا جائے اس کے نسب کا الحاق ایک شخص سے ہو گا یا کسی اشخاص سے؟ یہ ایک نزاعی اور اختلافی مسئلہ ہے۔

ادم شافعی اور ان کے ہم خیال اصحاب کا فتویٰ ہے کہ کوئی لڑکا دو باپوں سے ملحق نہیں کی جاسکتا، کسی آدمی کا باپ ایک سے زائد نہیں ہو سکتا، اگر کوئی قبائلہ شناس ایک لڑکے کو دو یا زائد اشخاص سے نسب میں مشترک قرار دیتا ہے تو اس کا قول ساقط ہے۔

مجبور کے نزدیک دو آدمیوں سے ملحق نسب درست ہے۔ امام احمدؒ کی ایک روایت یقیناً ایک کے لیے ہے، نہ باپ نفس کہتے ہیں کہ اگر دو سے الحاق نسب جائز ہے تو وہ سے زیادہ سے جائز ہو سکتا ہے، لہذا، ایسے پھر کا الحاق جسے قیاس شناس دو آدمیوں کے نسب سے ملحق کرے، انہیں بات زیادہ سے بھی درست ہو سکتا ہے، کاغذی کاغذوں کے کہ تین سے زیادہ سے الحاق درست نہیں ہے امام محمد بن الحسن کا

بھی یہی قول ہے، ابن عساکر کہتے ہیں کہ دو سے زیادہ الحاق نا درست ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سے زیادہ کے ساتھ الحاق قسب ناجائز اور نا درست ہے۔ کیونکہ سنت المتعدیہ ہے کہ شوکے کا باپ ایک ہی بیوہ اور ماں بھی ایک ہی بیوہ چنانچہ کہا جاتا ہے، غلام بن غلام اور غلام بن غلام یہ نہیں کہا جاتا غلام بن غلام غلام بن غلام۔

ایک آدمی اگر بہ روایت کرتا ہے کہ میں نے آج ایک شوک ہار موٹر چننے دیکھی تو بہ روایت مان لی جائے گی، لیکن اگر کوئی یہ روایت کرتا ہے کہ میں نے آج ایک گھوڑے کو بھی آدمی کی طرح بات کرنے دیکھا تو خواہ وہ کتنا ہی فقہ ہو اس کی روایت نہیں مان لی جائے گی۔

الحاق قسب عقل، حرفہ، مسولہ ایک ہی شخص سے ہو سکتا ہے، اگر کوئی طاعت اس الحاق کو ایک سے زائد اشخاص تک مستدرک کرتی ہے، تو اسے قطعی تسلیم کرنا پڑے گا۔ اس لیے تو اسلام بعید از عقل باتوں کے معروضات پر اصول بناتے کا عادی نہیں ہے۔

---

۱۵۔ صرف عقلی بحث ہے۔

جیسا کہ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں کہ روایت کے ساتھ روایت کو بھی دیکھنا چاہیے۔



# ولد الزنا کا استحقاق اور توریث

کیا ایک ناجائز لڑکا شریکِ نسب کیا جاسکتا اور وراثت پا سکتا ہے

حدیث سے ثابت ہے کہ استحقاق کے ذریعہ لڑکا شریکِ نسب کیا جاسکتا ہے اور فراش سے بھی اس کا شریکِ نسب ہونا ثابت ہے۔ لیکن اگر کوئی زانی کسی لڑکے کا استحقاق کرے تو گوارہ جائز ہو گا؟ یہاں کوئی غرض نہیں جو معارض ہو، پھر کیا اس صورت میں وہ شریکِ نسب پدر کر لیا جائے گا؟ اور احکامِ نسب اس پر طاری ہو جائیں گے۔

یہ ایک اختلافی اور فرائضی مسئلہ ہے اہل علم و فہم کے اس باب میں مختلف اُمم و اقوال ملتے ہیں۔

زانی کا لڑکا شریکِ نسب کر دیا جائے گا | اسحاق بن مایہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی بچہ زنا سے پیدا ہو اور

کوئی صاحبِ فراش اس کا مدعی نہ ہو۔ درہم ذی سے اپنا بیٹا مان رہا ہوں تو اس کی بات تسلیم کر لی جائے گی۔ اور یہ روایتوں کے نسب میں شریک کر لیا جائے گا۔ اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بہادر شاہ کہہ ”نولہ فرغش وہ کی بنیاد یہ ہے کہ اگر زانی اور صاحبِ فراش میں ٹھکر لیا ہو تو صاحبِ فراش کا دعویٰ مانا جائے گا۔ حضرت حسن بصری کا بھی یہی مذہب ہے۔ ان سے اسحاق نے اسناد کے ساتھ مطابقت کی ہے کہ اگر ایک آدمی ایک عورت کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرتا ہے، پھر اس کے بچہ پیدا ہوتا ہے تو

اسے اپنا تسلیم کرتا ہے۔ تو اسے زنا کے جرم میں کوڑے لگاتے جاؤ گے، اور دھوکا اس کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا۔

**کیا زانی کا لڑکا شریک وراثت ہو سکتا ہے** | مردہ بن زہیر زور سلیمان بن بشار سے روایت ہے

کہ ابن مردنوں نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص کسی لڑکے کو اپنا بیٹا سمجھے اور وہ اس کی مال سے زنا کا ارتکاب کر چکا ہے۔ اور اس لڑکے کا مدعی کوئی اور نہیں ہے، تو یہ لڑکا زانی کا مانا جائے گا، اس کے نسب میں شریک ہو گا، اور اس کی وراثت کا حق دار ہو گا۔

**ولد الزنا شریک وراثت نہیں ہو سکتا ہے** | ابو داؤد نے اپنی سنن میں ابن عباس کی ایک حدیث

درج کی ہے۔

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں زنا جائز نہیں ہے، جس نے جاہلیت میں زنا کا ارتکاب کیا تو وہ اپنے خلیفہ سے ملحق ہو گیا، اور جس نے کسی لڑکے پر جو حکمی نہ ہوا دھوکا کیا، تو دونوں میں سے کوئی ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو گا۔

گویا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام میں زنا کو حرام، اور ناجائز اور دھوکا کو شریک نسب ہونے سے محروم کر دیا، البتہ جہد جاہلیت، قبل از اسلام جو ہو چکا اسے درگیر کیا اور الحاق نسبہ کی اجازت بھی دے دی۔

# مسئلہ حق حضانت

اولاد کی پرورش کا حق باپ کو حاصل ہے یا ماں کو؟

ایک قرآنی عورت دربار رسولؐ میں [بن عمرو کی حدیث درج کی ہے، ابو ہریرہؓ کہ ایک عورت آپؐ کے پاس آئی، اور عرض گزار ہوئی۔

”یا رسول اللہؐ، میرا بچہ ہے، میرا بیٹا، اس کا برحق ہے، میرے پرستان اس کا سسکینہ ہیں، میری گود اس کے لیے جائے ہے“ اس کے باپ نے مجھے حلق دے دی ہے، اور اب وہ اسے مجھ سے بھیج لینا چاہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا۔

اس بچے کو پرورش کرنے کی تو نہ بارہ حلق داسے۔ جب تک وہ منکاح نہ کرنے لگے۔“

بخاری اور مسلم میں برابر بن عمرو کی حدیث ہے کہ خاتمہ ماں کی جگہ ہے [حضرت حمزہ کی رضاعت کے بارے میں، علیؓ، جعفرؓ

اور زینہؓ کے ذہین تھے، کھڑا ہو گیا علیؓ نے کہا میں اس کی پرورش کا بارہ حلق داسے، کیونکہ یہ میرے چچا کی رضاعت ہے۔ جعفرؓ نے کہا مجھے زیادہ حلق

ہے کیونکہ یہ میری ہمت عم ہے، اور اس کی خالہ میری بیوی ہیں، نہ میرے دعویٰ کیا ہے میرے (اسلامی) بھائی کی بیٹی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ کے خنی میں فیصلہ فرمایا، اور ارشاد کیا،  
”خالہ ماں کی جگہ ہے!“

اہل سنن نے حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو اس امر کا اختیار عطا فرمایا کہ چاہے کہ باپ کے پاس رہے یا بیوی ہو تو ماں کے پاس رہے۔ — ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے۔

اہل سنن میں نے اس حدیث کو بھی روایت کیا ہے کہ ایک عورت اسے حضرت عائشہؓ خدمت میں حاضر ہوئی، اور کہنے لگی۔

”عبدالغور میرے لڑکے کو لے جانا چاہتا ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے سے کہا،

”یہ تیرا باپ ہے، یہ تیری ماں ہے، اس میں جس کو چاہے ہاتھ پکڑے۔“

لڑکے نے ماں کا ہاتھ پکڑ لیا، اور اسے لے کر چلی گئی۔ — ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

ابو داؤد کی روایت ہے کہ رافع بن سنان نے اسلام قبول کر لیا، ان کی بیوی نے مسلمان ہونے سے انکار کر دیا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرما کر نکلاں حاضر ہوئی، آپؐ نے رافع سے کہا: ”ذرا دیر بیٹھو یہی بات ان کی بیوی سے بھی کہی، پھر آپؐ نے لڑکی کو دونوں کے مابین سے نکال دیا، پھر کہا: ”سے، باؤ۔ لڑکی، ماں کی طرف نکل۔“

رسول اللہ نے فرمایا،

”اللہ اسے ہدایت دے گا۔“

پھر ایک ایک وہ باپ کی طرف مڑی، باپ سے اسے لے لیا، اور چلا گیا۔  
ان احادیث سے  
ماں کا حقِ حضانت باپ کے مقابلہ میں زیادہ ہے ثابت ہوتا ہے کہ

اگر وہاں میں ہیں، فراق میں ہمارے اور ان کے کوئی پھر ہو، تو اس کی ایک شے اور دہشت کی باپ کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے۔ بشرطیکہ پھر کم سن ہو، اور عورت دوسری شادی اس اثنا میں نہ کرے۔

چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کے خلاف، اور ان کی مطلقہ بیوی کے خلاف میں فیصلہ کیا جب کہ انہوں نے دونوں میں ماحم یعنی مطلقہ اور عمارہ بیوی جمیلہ کے زنا کے کی ولادت کے بارے میں جھگڑا ہوا۔ پھر جب حضرت عمرؓ مستحق خلافت پر بیٹھے تو وہ بھی اسی فیصلہ پر عمل کرتے رہے۔

اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی ذات وہ نہیں تھی، جو حضرت ابو بکرؓ کی تھی۔ لیکن انہوں نے ماحم وقت کے فیصلہ کے بدلے میں عمارہ کو دیا، پھر اپنے عہد خلافت میں بھی اسی پر فتویٰ دیتے اور عمل کرتے رہے۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی بیوی جمیلہ اور عمارہ بیوی کو طلاق دے دی جو ان کے بیٹے ماحم کی ماں تھیں، انہوں نے عمرؓ میں ماحم کو دیکھا، تو جمیلہ سے بھیمن لینا چاہا، جمیلہ نے اس پر مخالفت کی اور وہ رڑکے کو ان سے چھیننے لگی، اس کشمکش میں رڑکے کو تکلیف ہوئی اور وہ رونے لگا۔

پھر بروہوں نے اپنا جھگڑا اسے کرنا دیکھا، حتیٰ اللہ عنہ کے پاس آئے، انہوں نے کہا، دو اس عورت کی خوشبو، اس کی گود۔ پھر کے یہ تم سے زیادہ راحت بخش ہے جب تک کہ وہ سن تیز نہ پہنچ جائے، اور خود بڑا بھلا نہ بھانسنے لگے۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ سے کہا، ماں زیادہ رحیم، زیادہ ہیرا، زیادہ تنہیق، زیادہ محبت کرنے والی، زیادہ سن ملوک کرنے والی ہوتی ہے، وہ اپنی اولاد کی زیادہ مستحق ہے، جب تک وہ دوسری شادی نہ کرے۔

ولایت عقل کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم میں باپ ماں پر ولایت عقل کے اقسام اور دوسری میں ماں باپ پر مقدم ہے، باپ کو تقدم ملی

معاہلات اور نکاح میں ہے۔ مال کو نقد رقم رضا صحت اور پرورش میں ہے۔  
مال نہ ہونے حالہ کو دینی و دوسرے عارضی چھو جاتا ہے جو مال کو حاصل ہوتا ہے۔

اور یہ ارشاد کرنا  
**حضانہ مال کا حق ہے** | اور جب تک تو نکاح نہ کرے تو ہی رہے پرورش افکار  
کی بات کے مقابلہ میں؛ نہ بارہ مستحق ہے۔  
آیت کے اس ارشاد سے ثابت ہوتا ہے کہ حضانہ مال کا حق ہے۔

اور آیت کا یہ ارشاد کرنا  
**اہل علم کا اختلاف فکر و رائے** | اور جب تک تو نہ دوسرے نکاح نہ کرے۔  
اہل علم کا اس باب میں اختلاف ہے، کہ ”جب تک“ سے مراد تعلیمی ہے یا توفیق  
اور اگر وہ عورت حق حضانہ حاصل کرتے کے بعد شادی کرے، اور شادی کر لینے  
کے باعث حق حضانہ ساقط ہو جائے، پھر اس کا یہ دوسرا شوہر طلاق دیتے،  
تو آٹا وہ ساقط شدہ حق حضانہ دوبارہ طبع کر سکتی ہے یا نہیں۔  
اگر ”جب تک“ سے مراد تعلیمی و رجعتی علت اور سبب کو لیں تو طلاق کے بعد  
عورت کا حق حضانہ اسے واپس مل جائے، کیونکہ اگر کوئی حکم، کسی علت کے  
باعث نافذ ہو تو زوال علت کے بعد خود بھی زائل ہو جائے گا، اور چونکہ سقوط  
حضانہ کی علت تفریق تھی، لہذا طلاق کے بعد یہ علت زائل ہو گئی، لہذا حکم  
بھی زائل ہو گیا۔ اکثر کا قول یہی ہے، بلکہ میں امام شافعی، امام احمد، امام ابو حنیفہ  
جمہم الشریعہ میں۔

لیکن مختلف رائے اس میں ہے کہ  
**رجعہ کو حق حضانہ کب ملے گا؟** | اگر عورت کو طلاق رجعی ملی ہے، تو  
آپ اسے حق حضانہ فوراً ملی جائے گا، یا مدت گزرنے تک توقف سے کام لیا جائے گا  
اور مدت مدت ختم ہونے کے بعد حق حضانہ اسے واپس ملے گا۔

امام شافعی وغیرہ کا قول ہے کہ طلاق کے ساتھ ہی رجوع وہ رجعی ہو حق حضانہ

عورت کو واپس مل جائے گا،

امام ابو حنیفہ وغیرہ کا قول ہے کہ جب تک مطلقہ عورت مدت پوری نہ کرے حق حضانت اسے واپس نہیں ملے گا۔

فقہاء اور ائمہ کے ان سارے اقوال کی تفصیل لفظ ”جب تک“ کے لیے اصول تعلیل مان لینے کی بنیاد پر ہے، بہت بڑی جماعت اسی خیال کی حامی ہے۔

امام مالک کی رائے اور فتویٰ | امام مالک کہتے ہیں کہ عورت نے اگر نکاح کر لیا اور اس کا حق حضانت ایک مرتبہ ساقط ہو

گیا، تو اب مطلقہ ہونے کے بعد بھی یہ بحال نہیں ہوگا، کیونکہ امام مالک اور ان کے ہم خیال اصحاب ”جب تک“ کو تعلیل کے لیے نہیں، توقیت (وقت) کے لیے ملتے ہیں، ان کے نزدیک آپ کے اس ارشاد کا کہ ”جب تک“ تو نکاح نہ کرے، مطلب یہ ہے کہ یہ حق حضانت بس اس وقت تک کے لیے ہے جب تک تو نکاح نہیں کر لیتی، اگر نکاح کر لیا گیا، اور یہ واپس نہیں آ سکتا، جس طرح بلوغ عقل کے بعد حق حضانت ختم ہو جائے گا، اور واپس نہیں آئے گا۔

یعنی اصحاب کا قول ہے کہ عورت کو اگر اس کا (نیا) شوہر چھوڑ دے تو اس کا حق حضانت واپس مل جائے گا۔ جمہور کا قول یہی ہے، جعزہ اور ابن ابی عاصم بھی یہی کہتے ہیں، کہہ..... عورت کو حضانت اس کی قرابت خاصہ کی بنا پر ملتا تھا، لیکن اس میں ایک عارضہ رکاوٹ (نکاح) پیدا ہو گیا، جس سے عقل کی امتاعت کا اندیشہ حقوق شوہر کی بجائے اس کے باعث پیدا ہو گیا۔ کیونکہ شوہر برنور کے لیے اجنبی ہے، اسے اس کی علاج و بہبود اور مصالح کیا سرکار ہو سکتا ہے؟ لیکن اگر موت یا طلاق کے باعث تفرق ہو گیا، تو جو ماہ نکاح و زائل ہو گیا، لیکن قرابت خاصہ کا مفقوضی قائم رہا۔ چنانچہ اس پر اس کا اصلی اثر مرتب ہوگا، اور حضانت کا حق واپس مل جائے گا۔

مافع کی صورت میں حق حضانت سوغت ہو جائے گا۔ [یہ اصول عام ہے]

جو تمام صورتوں پر حاوی ہے۔ جب بھی کوئی مافع - ششہ، کفر، غلامی، فسقیت وغیرہ - پیدا ہوگا، حضانت کا حق سوغت ہو جائے گا، لیکن اگر یہ موانع زائل ہو جائیں، تو ذیل حضانت کو ان کا حق واپس مل جائے گا۔

جو لوگ انقضائے مدت سے قبل احادہ حق حضانت کے قائل نہیں ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ غلاق رجعی کی صورت میں عورت پر شہور شوہر کی تدویر ہے، اور اس پر عام احکام نہ خارج کا اطلاق ہوگا، دونوں درمیان بیوی کے مابینے تو بات اور نفقہ کا اصول جاری رہے گا، شوہر کو نفقہ اور ایلاہ کا حق بھی حاصل ہے وہ اس غلاق رجعی کے دوران میں اپنی مطلقہ کی سہولت سے شادی نہیں کر سکتا نہ اس کی چچی یا خالہ کو یا وہ سکتا ہے، نہ اسے نہ کہ بھارے سے زیادہ بیویاں رکھ سکتا ہے، لہذا غلاق رجعی کے باوجود، جب تک عدت نہ گزر جائے، غافول طور پر وہ اس کی عورت ہے پھر بعض غلاق رجعی کے باہمت اسے حق حضانت کس طرح واپس دیا جا سکتا ہے؟ یہ اسی وقت ملے گا، جب عدت گزر جائے، ورنہ بات بالکل صاف ہو جائے گی۔

جو لوگ بعض غلاق رجعی کی بناء پر احادہ حق حضانت کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے غلاق رجعی دے کر اسے اپنے فرش سے الگ کر دیا، وہ اس کی شوہر کی ذمہ داریوں سے سبک دوش ہو گئی، لہذا جس حقت کو ساقط کیا تھا وہ غلاق سے زائل ہو گئی، لہذا اس کا حق حضانت واپس مل جائے گا، اسی قول کو نفی میں شیخ نے توضیح دی ہے خرقہ کا ظاہر کلام بھی یہی ہے، وہ کہتے ہیں کہ شادی کے بعد اگر بچہ ماں سے لیا گیا، تو غلاق کے بعد وہ اپنا حق کفالت دوبارہ فوراً حاصل کرے گی۔



مراد فجزء عقد ہے یا شوہر کا تمتع بھی لازمی ہے؟ | اور آپ کے ارشاد:

کہے۔ ہاں کے بارے میں ایک اختلاف اور ہے، وہ یہ ہے کہ کیا مراد فجزء عقد ہے، یا بیوی سے شوہر کا تمتع اور مباشرت ہے؟  
اس مسئلہ میں دو قول ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ عقد کرنے ہی عورت کا حق عصمت شامل ہو جائے گا، یہ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کا قول ہے اس لیے کہ عقد کے ساتھ ہی شوہر قسایع استمتاع و مباشرت و جماعت کا مالک ہو گیا، اور اتنا کافی ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ عورت کا حق عصمت بغیر تمتع اور مباشرت کے شامل نہیں ہو گا۔

یہ امام مالک کا قول ہے، کیونکہ تمتع کے بعد ہی شوہر کے استعمال کا تحقق ہو گا۔

حدیث مذکورہ ان دونوں اقوال کو مختل ہے، لیکن قرعۃ قیاس یہ ہے کہ عقد کے ساتھ ہی عورت کا حق عصمت ساقط ہو جائے گا، کیونکہ عقد کر لینے کے معنی یہ ہیں کہ وہ منفرد استعمال میں آگئی، یعنی ہو وقت بچہ کو دیتی تھی وہ شوہر کا ہو گیا، اور شوہر کو تمتع کا حق دینے پر بھی تادم ہو گئی، لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ اب اس کا حق عصمت قائم رہے۔ جمہور کا قول یہی ہے۔

# سقوط حق حضانت

## طفل کا حق کفالت اور مباحث و مسائل متعلقہ

نکاح کے بعد سقوط صفات کے سلسلہ میں چار اقوال ہیں :  
 ایک تو یہ کہ عقد نکاح کے فوراً بعد، حق حضانت سقوط ہو جائے گا۔ — یہ  
 قول شافعی، مالک، اور ابو حنیفہ و احمد رحمہم اللہ کا ہے، فاضل شریعہ اسی کے مطابق فیصلہ  
 کیا کرتے تھے،

● دوسرے کہ تزویج سے یہ حق ساقط نہیں ہوتا، کیونکہ جہاں تک حضانت کا  
 تعلق ہے بیوہ اور شوہر والی صورت میں کوئی فرق نہیں، — اس غرض کی نسبت  
 حضرت ذہبی کی طرف کی جاتی ہے، ابو محمد بن مسلمہ کا بھی یہی قول ہے۔  
 ● تیسرے کہ طفل اگر مرگے تو اس کے نکاح سے حق حضانت ساقط نہیں ہوگا،  
 اگر مرگے تو ساقط ہو جائے گا۔

ابو موسیٰ کا قول ہے اور احمد سے بھی روایت ہے کہ ماں شادی کر چکنے کے  
 باوجود مرگے کے حق حضانت سے محروم نہیں ہوگی۔

● چوتھے کہ اگر ماں نے کسی ایسے شخص سے شادی کی ہے جو طفل کا ہم خانہ

ہے، تو اس کی حفاظت ساقط نہیں ہوگی،

یہ فیصلہ ہر ماں پر منطبق نہیں ہو سکتا | اس محرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فیصلہ کہ طفل کا حق کفالت

ہے، اور آپ کا یہ ارشاد کہ دو جیب تک تو لکاح نہ کرے، ۔۔۔ اس سے معلوم تھا متغداد نہیں ہوتا، یعنی یہ فیصلہ ہر حالت میں، ہر حال پر منطبق نہیں ہوگا اگر ماں کافر ہو، یا غنی ہو، یا فاسق ہو، یا مسافر ہو تو اس حدیث سے استہجاج نہیں کیا جاسکتا، البتہ اگر اس کے اعتبار اسلام، حریت، آزادی، دینتہ اور اقامت کے بارے میں دلیل و ثبوت موجود ہو تو بے شک ماں کا حق ہے۔

حفاظت کے لیے پھر شرطیں دیں، جو حسب ذیل ہیں۔

**شرائط حفاظت**

۱۔ ماں اور بیٹے کا ہم مذہب ہونا | ہم مذہب ہونا ضروری ہے | ہونا، کیونکہ کافر کو مسلم

پر حق حفاظت نہیں مل سکتا اس کے دو سبب ہیں: ۱۔

ایک سبب تو یہ ہے کہ صاحبو حفاظت ہلوری سرگری سے طفل کو اپنے دین پر مائل کرنے کی کوشش کرے گا، وہ اسی پر عملیں ہو گا کہ اس کی تربیت اپنے اصول دین پر کرے، پھر بھدار ہونے کے بعد طفل کے لیے اس ماحول سے نکل کر دوسرے مذہبی ماحول کو دانشور اور معصوب ہوگا، اس طرح اس حفاظت سے اسے نقصان پہنچے گا کہ وہ اس فطرت سے عروم ہو جائیگا، میں پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر ایک کو پیدا کیا ہے، واحد پھر اس کا فطرت و دین اسلام، پھر واپس آنا تقریباً نا ممکن ہو جائیگا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

”ہر مولود فطرت (اسلام) پر پیدا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی، مجوسی بنا لیتے ہیں۔“

کافر اور مسلمان کے مابین قطع موالات | دوسرا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں اور کافروں کے

مابین قطع موالات کر دی ہے اور مسلمانوں کو مسلمانوں کا، اور کافروں کو کافروں کا دل قرار دیا ہے اور حضانت، موالات کے قوی ترین اسباب میں سے ہے۔ بعض لوگ کافراں کو بھی حق حضانت دیتے ہیں، لیکن تعجب ہے کہ فاسق کو نہیں دیتے حالانکہ فسق سے کفر کہیں بڑھ چڑھ کر ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے، یا صحابہ میں سے کسی نے کسی فاسق کو اپنے بیٹے کی تربیت سے نہیں رد کیا ہے، نہ اس کی حضانت پر اعتراض کیا ہے۔

۲۔ جنہوں کو حق حضانت نہیں مل سکتا۔

۳۔ طفل کو حق حضانت نہیں حاصل ہو سکتا۔

۴۔ بے وقوف اور احمق کو بھی حضانت کا حق نہیں حاصل ہوگا۔

اس لیے کہ یہ سب بجائے خود دوسرے کی کفالت کے محتاج ہیں، کسی اور کی کفالت کیا کر سکیں گے۔

۵۔ حق حضانت حاصل کرنے والے کو آزاد اور خود مختار ہونا چاہیے۔

۶۔ اتحاد دار بھی طفل اور حق حضانت حاصل کرنے والی ماں کے لیے ضروری

ہے۔

کیا تحقییر بین الاہونین جائز نہیں؟ | اُن صفت کے ارشاد ”جب تک تو نہ لگا  
ذکرے۔“ سے ایک دلیل یہ بھی لائی  
جاتی ہے، کہ ظاہر حدیث سے تحقییر بین الاہونین جائز نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ

ﷺ اتحاد دار سے مراد یہ ہے کہ دونوں ایک ہی ملک میں رہتے ہوں، ایک پاکستانی  
اور دوسرا افغانستان کا باشندہ نہ ہو۔

۷۔ ماں باپ میں سے جسے چاہیے اختیار کرے۔

صنی اللہ علیہ وسلم نے متفق حضرات ذاتی طور پر ماں کو دیا ہے، اگر تخیسیر کا اصول مان لیا جائے تو یہ ماں کے بچائے: پہ کو بھی منتقل ہو سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

فیہ میں ہم اس مسئلہ سے متعلق مذاہب ائمہ کا ذکر کرتے ہیں، اور دلائل کے دلائل کا ذکر بھی کریں گے، پھر حکم رسول کے مطابق جو ترجمہ صورت ہے اسے بھی پیش کریں گے۔

**حضرت ابو بکر کا فیصلہ** | حضرت ابو بکرؓ نے ان کے متفق نہیں حضرات کا فیصلہ حضرت عمرؓ کے خلاف کیا کہ جب تک پھر من نہیں ہو پھر جاتے اسے قبول کا اختیار نہیں دیا جاسکتا۔

**حضرت عمرؓ نے طفل کو رد و قبول کا اختیار دیا** | عید الرحمن بن عمر کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے طفل کو اپنی اور ماں کے درمیان رد و قبول کا اختیار دیا۔

عبد الرحمن بن عمر کی ایک اور روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کی خدمت میں ایک یتیم کی حضرات کا فیصلہ پیش ہوا، بچا اور ماں دونوں کو وصول تھا، حضرت عمرؓ نے طفل کو اختیار دیا اس نے بچا کے مقابلہ میں ماں کو اختیار کر لیا، وہ کہنے لگے۔  
اللہ اعلم انک خیر من خصب غلب

(تیرے لیے ماں کا دامن عبت بچا کے منہ سے بہتر ہے)

**حضرت علیؓ کا فیصلہ** | عید الرحمن کی روایت ہے کہ علیؓ کو رحم اللہ و جہ نے تجھے اختیار دیا کہ تیں اور بچا میں سے جسے چاہوں اختیار کروں۔

ماں بن ابی ایمن کی روایت ہے کہ میں نے دیکھا حضرت ابو بکرؓ قول ابو بکرؓ نے ایک مرد کے کو اختیار دیا کہ اپنی اور ماں سے جسے چاہے اختیار کرے۔

مذکورہ بالا آثار صحابہ کے تھے، اب ہم اثر فقہ و حدیث کے افکار و اقوال سے  
برائیکہ نظر ڈالتے ہیں۔

**اسحاق بن راہویہ کا قول** | راہویہ سے دریافت کیا کہ روکا اور روکی، کب  
تک ماں کی کفالت میں رہے ہیں گے جب کہ وہ طائف پاچگی ہو؟ اسحاق نے جواب  
دیا میری رائے میں سات برس کی عمر ایک ماں کے بعد نہیں اختیار ہوگا جیسے  
چاہیں قبول کر لیں، میں نے پرتھ سات سال سے پہلے یہ اختیار نہیں مل سکتا؟  
انہوں نے جواب دیا، بعض لوگ پانچ سال کے بھی قائل ہیں، لیکن میں سات  
سال کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔

**امام احمد کی رائے** | امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ طفل یا نو روکا ہوگا یا  
روکی ہو یا اس کی عمر سات سال ہوگی، یا اس سے کم، اگر  
اس کی عمر سات سال سے کم ہے تو حقیقی حفاقت ماں کو بغیر تفسیر حاصل ہے، اگر سات  
سال کی ہے تو اسے اختیار ہے جیسے چاہے قبول کرے، اور اگر وہ خود سے کسی  
کو اختیار نہ کرے تو قرمز اختاری کی جائے گی۔ جس کا نام نکل گیا اس کے حوالے کر دیا  
جائے گا، اور اگر روکی ہے تو سات برس سے کم عمر ہونے کی صورت میں ماں بغیر تفسیر  
حفاقت حاصل کرے گی، اس کے بعد بغیر تفسیر کے بہ حق یا پ کو مل جائے گا، ایک  
قول سات کے بجائے نو سال کا ہے۔

**امام شافعی کے نزدیک مسئلہ کیا ہے؟** | امام شافعی کے نزدیک سات  
سال کی عمر تک طفل کی حفاقت

کا مال کو باپ کے مقابلہ میں زیادہ حق ہے، خواہ روکا ہو یا روکی، سات سال  
کی عمر کو پہنچنے کے بعد اسے اختیار ہوگا جیسے چاہے قبول کرے۔

**انام مالک اور امام ابو حنیفہ کا قول** | ان دونوں کے نزدیک طفل کو حق تفسیر  
نہیں دیا جائے گا۔

اگلے چل کر دونوں کے مسلک میں اختلاف پیدا ہوا، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک  
 لڑکی جب تک بالغ نہ ہو جائے، اور لڑکا جب تک شہو سے کھاتے پیتے، پہننے  
 کے قابل نہ ہو جائے، ماں کو حیضات کا حق حاصل ہے، اس کے بعد بیٹوں  
 باپ کے بعد کر دیے جائیں گے۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں ماں کو، لڑکے، اور لڑکی کا حق حیضات حاصل ہے جب  
 تک وہ سمجھ دار نہ ہو جائیں، تنہا لڑکے کا حق طہل کو کسی حالت میں حاصل نہیں ہے۔

جو لوگ لڑکے کو تنہا کا حق دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ  
**لڑکے کا حق تنہا** لڑکے کی تنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث ابو ہریرہؓ کی رو سے  
 ثابت ہے، نیز خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کے آثار سے بھی ثابت ہے۔

**عصبات پدر کے مقابلہ میں خالہ کا حق زیادہ ہے** | حضرت حمزہؓ کی صاحبزادی

کا تقرر کرنے کے بعد مرقوم ہے کہ یہ بات دلائل و ائمہ سے ثابت ہے کہ کم سن لڑکے،  
 اور کم سن لڑکی کا حق عقارت اگر مل زندہ نہ ہو، تو اس کے رشتہ والی عورتوں  
 کو ہے، باپ کی طرف سے جو عصبات ہیں انہیں یہ حق حاصل نہیں، اگر چہ ماں  
 کی طرف کی رشتہ والی عورت نشادی شدہ کیوں نہ ہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے بنت حمزہ کے لیے عصبات کا حق ان کی خالہ کو عطا فرمایا جو جعفر بن ابی طالب کے  
 نکاح میں تھیں۔ حضرت علیؓ کو نہیں دیا، جو ابھی عمر تھے، اور حضرت زید کو بھی نہیں  
 دیا جو مدینہ کی موافات، حیرت کے مطابق حضرت حمزہؓ کے بھائی تھے۔

اس واقعہ سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ عصبات پدر کو ماں کی طرف  
 سے رشتہ رکھنے والی عورت و خالہ و دیگر کے متناظر میں ترجیح طبعی حاصل  
 ہے، اگرچہ وہ خالہ شادی شدہ، اور شوہر والی کیوں نہ ہو۔

**ایک اہم اور غور طلب نکتہ** | اس واقعہ میں ایک نکتہ اور غور طلب ہے  
 یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ کے حق

میں ہفت جزو کی وفات کا فیصلہ کروا اگرچہ وہ شادی شدہ تھیں۔ کیونکہ ایک دوسری حدیث کے مطابق جو اپنے مہاس سے مروی ہے آپؐ نے حضرت جعفر سے فرمایا۔

”اے جعفر تم اس شئی کے زیادہ مستحق ہو۔ کیونکہ اس کی حالت تمہاری سے بیوی میں۔ اور بیوی کی موجودگی میں اس کی چھٹی حالت سے شادی نہیں کی جاسکتی۔“

اس سے ثابت ہوا کہ حالت کفالت کرنے والے کی حالت ہے کیونکہ اس سے کہیں بہتر کی شئی اس کے لئے بہتر ہے۔

جو شخص خدا بھی مقرر کرے گا کہ اس واقعہ میں آپؐ نے جو فیصلہ صادر فرمایا وہ فیصلہ حکمت اور عدل کا مقتضا تھا اس میں شک کے لئے قایت درہم احتیاط تو نظر نہیں۔



## زوجہ کا نفقہ

نفقہ زوجہ کی حد نہیں مقرر کی گئی یہ عرف پر منحصر ہے

یہودی کے نفقہ کی کوئی تحداد میں نہیں ہے۔ د اُس حضرت صل اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ میں کوئی خاص حد معین ہے، اور حقیقت اسے عرف پر چھوڑ دیا گیا ہے۔  
 صحیح مسلم میں آپ کا خطبہ حجۃ الوداع منقول ہے جو آپ نے وفات سے کچھ روز پیشتر ایک بہت بڑے مجمع کے سامنے ارشاد فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا تھا :  
 ” اللہ سے اپنی بیویوں کے مسائل میں ڈرتے دھرتے تم نے انھیں اللہ کی امانت کے طور پر حاصل کیا ہے۔ اللہ کے لکھ پر تم نے ان سے تمسک کیا ہے، تمہارے اوپر ان کے نفقہ اور خوشبش کے مصارف ہیں۔“

بخاری اور مسلم میں ابوسفیان کی یہودی ہندہ کا واقعہ درج ہے کہ اس نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا :

” ابوسفیان ایک گنہگار آدمی ہے، وہ مجھے اتنا نفقہ نہیں دیتا جو میرے اور میرے بیٹے کو کفایت کرے۔ بجز اس صورت کے کہ اسے بتاتے بغیر (بھاری چھپے) میں کچھ

نے عرف ایک فقہی اصطلاح ہے۔ عرف سے مراد وہ مسائل حیات میں جس پر اعلیٰ درجہ اہل سنت سے چلا آ رہا ہے۔ مثلاً اگر شادی کے وقت مہر کی تسکین نہیں ہوئی، تو مہر عرف کے مطابق دیا جائے، یعنی غامدان میں عام طور پر دوسری عورتوں کا جو ہر چند حصا چلا آیا ہے قاضی وہی دلائے گا۔

لے لوں!

آپ حضرت عائشہؓ نے ارشاد فرمایا:

”بتائے لیا کرو، ”معدوث طور پر“ جو تہہ برسے اور تہہ برسے بیٹے کے معارف کے لیے کافی ہو“

سنن ابی داؤد میں حکم بن عمار کی حدیث ہے جو انھوں نے اپنے  
**حکم بن عمارؓ کی حدیث** | والدہ سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے عرض کیا:

”یا رسول اللہ! آپ ہماری بیویوں کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں؟

آپ نے جواب میں فرمایا:

”جو تم کھاؤ وہ انھیں کھلاؤ، جو تم پہنو وہ انھیں پہناؤ، انھیں ماریاؤ، نہ ان کو برا بھلا کہو“

غرض اللہ اور اس کے رسولؐ نے حسب تفسیر صحابہؓ اطلاق ہونے والے بارے میں اطلاق طور

پر اتفاق کا ذکر کیا ہے، نہ کوئی تحدید کی ہے نہ کوئی نقد اوسمیں کی ہے، نہ کسی طرح کی پابندی

لگائی ہے، لہذا نقد کی قیمن ”عرف“ سے ہوگی، اور اس کا ادراک انہوں نے شریعت واجب ہے۔

اگر نقد کی نقد اوسمیں ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوسمیں ان کی

نیوکی کی صواب میں پر فیصلہ | بیوی ہر ماہ سے صرف اتنا فرما دیتے از روئے شریعت ہونے

مقرر ہے وہ لے لیا کرو، لیکن اس کے بجائے آپؐ نے فرمایا حسب ضرورت لے لیا کرو، اور کئی مقدار

میں نہیں فرمائی، بلکہ اسے خود بیوی کی صواب میں پر چھوڑ دیا، اور کہا ہرے کہ ”حسب ضرورت“ کہ

کمی زیادہ کو پابندی نہیں بنایا بلکہ اس سے نہ زیادہ نہ کم ہے۔

نقد واجبہ کے بارے میں جمہور کا مسلک | نقد واجبہ کے بارے میں جمہور کا کہنا ہے

کہ صحابہ کرام میں سے کسی سے بھی نقد کی

نقد اوسمیں ضرور نہیں ثابت ہے نہ سیر اور یا ق کے اعتبار سے۔ نہ پے پیسے کے حساب سے

مقدار جو کچھ ہے وہی ہے جو نقد کے مل ہر مقررہ، اور ہر مقررہ ثابت ہے۔

حضرت عبداللہؓ میں سے روایت مذکور کا نقل ہے کہ اپنے اہل دیہات کے کھانے پینے پر جو کچھ

تم اوسط طور پر کرو، وہ روٹی اور گھی ہے۔ روٹی اور زیتون ہے، روٹی اور گوشت ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص اوسط طور پر اپنے بلی و بیری کو جو کھلاتا ہے وہ روٹی اور دودھ، روٹی اور تیرن، روٹی اور گھی ہے، اور بہتر چیز روٹی اور گوشت ہے۔

صحابہ کے بعد تابعین علیہ السلام کا دور آتا ہے تو اوسط میں  
**حضرات تابعین کے افکار و آراء**  
 سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ، جابر بن زید، طاؤس، شمس، ابن بزرہ، منافع، احاکم، اسام، محمد بن ابراہیم، محمد ابی کعب، قتادہ، اور ابی ایوب انصاری وغیرہ سے یہ سند ثابت ہے جسے اسامیل بن اسحاق نے احکام بن عمار میں درج کیا ہے کہ ان میں سے اکثر روٹی اور گوشت روٹی اور گھی، روٹی اور تیرن کو نفقہ مانتے تھے۔ اہل غریبہ اور اہل عرانی کی راستہ یہی ہے۔

مصححین میں ایک روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن جراح سے فدیرہ ازی کے کفار سے سکے، دوسرے فرمایا کہ چھ مسکینوں کو نصف صاع کھلاؤ، یعنی نصف صاع طعام ہر مسکین کو، اس طرح گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیرہ ازی کی قمیص کر دی۔ اسی دنیا پر ہم جملہ کفالت کی قمیص کر سکتے ہیں۔ بس جو طعام تو جبہ کی قمیص کرنا چاہیے، تو نفقات اور کفالت و جوب میں مشرک ہیں، لہذا ہم نفقہ کو کفارہ کے مطابق قرار دیں گے۔

ایک دوسرا گروہ ہے جو کہتا ہے  
**تنازعہ کی صورت میں فیصلہ خدا و رسول پر چھوڑنا چاہیے**  
 رسول اللہ اجماع امت کے مطابق ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ اگر ہم میں کسی بات پر تنازعہ ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹائیں۔ یہ چیزیں دو تبارہ علیہ عامر سے ملے بہتر ہے، یہ خاتجہ ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کفارہ میں دس مسکینوں کو کھانا کھانا رکھا ہے۔ مساکینوں کو کھانا کھانا رکھا ہے، اور طعام پر اس امر کو مطلق رکھا ہے، لیکن کھانا کھانا۔ یہ نہیں کہ آٹا کھلاؤ، اور یہ کھانا۔ گویا کھانے والوں کی تعداد مقرر کر دی ہے۔ کھانے کی حد مقرر نہیں کی ہے، یعنی کھانے کو مطلق طور پر بیان کیا ہے، اور کھانے والوں کی تعداد بیان کر دی ہے۔

ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جب اپنی کتاب قرآن میں طعام مسکین کا ذکر کرنا ہے تو مراد طعام مسکین و مستحق ہوتا ہے۔

شکایت کے طور پر کسی کا ذکر غیبت نہیں ہے | بھائی اس سے یہ مت غادر ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص  
 منکوحہ و شکایت کے طور پر اپنے عزیز کے کچھ عیوب بیان کر جائے تو وہ داخل غیبت نہیں ہوتا گا۔  
 علاوہ ان میں اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اول و کالائفہ بھائی سے خود باپ پر واجب ہے،  
 اس میں ماں شریک نہیں ہے۔

اس باب میں علی۔ کا اجماع ہے۔ بجز کسی شاذ قول کے وہ قابل  
 نفقہ بہ قدر میراث ملے گا | انکساث میں کہ ماں کو نفقہ بہ قدر میراث ملے گا۔

صحیح مسلمہ یہ ہے کہ نفقہ میں عصبیات کی نفقہ ادریت ثابت ہے اور یہ بالکل معتقنائے قواعد  
 شریعت ہے، کیونکہ عصبہ ولایت نکاح، ولایت موت، اور میراث میں افزائے دلا متغروبے نام  
 شافعی فرماتے ہیں کہ اگر ماں اور باپ اور دادا اجمع ہو جائیں تو نفقہ صرف جد کو ملے گا، امام احمد کے  
 روایات میں سے بھی ایک روایت یہاں ہے۔

اسی طرح اگر بیٹا اور بیٹی، یا ماں اور بیٹا، یا پورا مجمع ہو جائیں تو امام شافعی کا فتویٰ ہے کہ نفقہ کو  
 کو ملے گا، کیونکہ عصبہ وہی ہے۔ امام احمد سے ایک روایت تو اس طرح کی ہے، دوسری روایت یہ ہے  
 کہ نفقہ بہ قدر میراث ہو گا۔ ان تینوں صورتوں میں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ لڑکے اور لڑکی کے اجتماع  
 کی صورت میں نفقہ دونوں میں نصف نصف رہے گا، تاکہ ان کی مساوات قرابت قائم رہے، اور لڑکی  
 اور پوتے کے اجتماع کی صورت میں نفقہ لڑکی کو ملے گا کیونکہ وہ از روئے قرابت قریب تر ہے۔ اور  
 ماں اور بیٹی کے اجتماع کی صورت میں ماں کو پرنکھائی، باقی لڑکی کو ملے گا، یہ امام احمد کا قول ہے،  
 اس سے ثابت ہوا کہ زوجہ اور آثار ب کے نفقہ کی مقدار کفایت ہے، اور اس کا اعتقاد عرف پر ہے

بنوہ کے (اعتقدت ایک دلیل یہ بھی ملتی جاتی ہے کہ  
 کیا نفقہ زوجہ پر مقرر نہیں ہوتا؟ | نفقہ زوجہ پر مقرر نہیں ہوتا، جو زمانہ گزر چکا،  
 اس کے نفقہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔ ہندو نے انہی کے نفقہ کا مطالبہ نہیں کیا تھا۔ مستقبل کے بارے  
 میں پوچھا تھا، چنانچہ آپ نے اس کے مطابق فتویٰ جسے دیا۔

زوجات و آثار ب کے نفقات کے سلسلہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ آیا زمانہ گزرنے کے ساتھ

یہ ساقط ہر جاتی گئے یا باقی رہیں گے؟ یا صرف آثارِ ب کا نفقہ ساقط ہوگا، نزدیک کا نہیں؟ اس مسئلہ میں قرینہ قول ہیں:

**امام ابو حنیفہ کا مسلک** ایک قول یہ ہے کہ آثارِ ب اور زوجات کے نفقات عداً ماضی پر مؤثر نہیں ہوں گے، یہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔ امام سے بھی ایک روایت اسی طرح کی ہے۔

**امام شافعی کا مسلک** دوسرا قول یہ ہے کہ قرابت دار اگر طفل صغیر ہو تو ساقط نہیں ہوں گے، یہ امام شافعی کا مسلک ہے۔

**امام احمد اور مالک کا مسلک** تیسرا قول یہ ہے کہ قرابت دار کا نفقہ ساقط ہو جائے گا، نزدیک باقی رہے گا۔ امام شافعی، امام احمد، اور امام مالک دیکھ کر اللہ کا مشہور نزدیک یہی ہے۔

جو لوگ سقوطِ نفقہ کے قائل ہیں وہ یہ مدتی ہیں کہ اگر حاکم نے نفقہ مقرر کیا ہو تو وہ ساقط نہیں ہوگا، بعض کے نزدیک اس صورت میں بھی ساقط ہو جائے گا

**زوجات و آثارِ ب کے مابین فرق** نفقہ زوجہ کے مؤثر بہ ماضی نہ ہو سکنے کی بنا پر یہ جو سقوط سے متعلق مسائل ماضی ہیں، اس طرح یہ

ایک نزاعی مسئلہ بن گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد ایک روایت کے مطابق سقوط کے قائل ہیں اور ایک دوسری روایت کے مطابق امام شافعی اور امام مالک سقوط کے قائل ہیں۔

جو لوگ سقوطِ نفقہ زوجہ پر عداً ماضی کے قائل نہیں ہیں وہ آثارِ ب اور زوجات میں فرق کہتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ قرابت دار کو جو نفقہ دیا ہے، وہ ایک طرح کا عدا ہے۔

دوسرے یہ کہ نفقہ زوجہ، فراخ و مستی اور سنگ حالی ہر حالت میں واجب ہے۔ برخلاف قرابت دار کے نفقہ کے کہ وہ ہر حالت میں واجب نہیں ہے۔

تیسرے یہ کہ گود بچہ ذاتی حیثیت سے مالدار کیوں نہ ہو پھر بھی شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہے اس کے برخلاف آثارِ ب صرف منگی اور پریشان حالی کی حالت میں واجب ہوتا ہے۔

چوتھے یہ کہ محلہ رضی اللہ عنہم زوجہ کا نفقہ مؤثر بہ ماضی واجب قرار دیتے تھے لیکن کسی صہابی سے

یہ ثابت نہیں کہ اس نے اقداب میں سے کسی کا نفقہ ٹوڑا یا مائل و واجب قرار دیا ہو۔

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ انھوں نے ہر اس اجداد کو فرما بھیجا کہ جو لوگ اپنی بیویوں کی قبر میں لیتے اور ان سے دور رہیں، وہ اپنی بیویوں کو نفقہ بھیجیں یا انھیں طلاق دے دیں، اگر طلاق دیں تو آپ تک کا سارا نفقہ دیں۔ حضرت عمرؓ نے اس فرمان کی کسی مصالحت کی طرف سے مخالفت نہیں کرتے، کہیں سے مخالفت میں ایک آواز بھی نہیں اٹھی۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نفقہ زوجہ کا واجب کتاب سنت سے ثابت ہے

اجماع سے واجب ثابت ہے۔

ربا نفقہ کے معاوضہ میں دویم کا قیض، تو اس کی جو نفقہ واجب ہے، وہ نفقہ معروف ہے

معاذ کرام میں کسی میں ملتی۔ تائیدیت اور ترجیح تاہیں کے ہاں اور ان کے اولیہ — امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ — کے ہاں بھی اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ دوسرے اللہ کے ہاں بھی اس کی اصل تلاش نہیں کی جا سکتی۔ ہمارے سامنے کتب آثار و سنن اور کلام اللہ کا ذخیرہ اور مجموعہ موجود ہے، اس میں کیس بھی اس کی اصل دستیاب نہیں ہوتی۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اقداب، زوجات، رفیق و غلام، کا نفقہ معروف واجب کیا ہے اور معروف میں دویم کا فرض ہونا شامل نہیں ہے، بلکہ معروف وہ ہے جو صاحب شرع کی نفع کے ثابت ہے، اور وہ یہ ہے کہ نفقہ سے مراد ہے آدمی جو کچھ خود کھاتے وہی انھیں کھلائے، جو خود پیئے وہی انھیں پیاتے، اس کے سوا کوئی چیز معروف میں داخل نہیں ہے۔ نفقہ دینے والے پر دویم کی فرضیت ایک فعل منکر ہے، کیونکہ دویم کا ادا کرنا من جملہ واجبات میں ہے، دہیہ نفقہ کا کوئی اہد بدلہ نہیں کہتے ہیں، کیونکہ اقداب اور زوجات کا نفقہ یوں ماخوذ ہوا جب ہوتا جاتا ہے۔ یہ کوئی مستقر چیز نہیں ہے۔ لہذا یہ کوئی ایسی چیز بھی نہیں ہے جو زیر ملکیت ہو۔ پھر اس کا معاوضہ کیسے درست اور صحیح ہو سکتا ہے؟ اور اگر یہ مستقر (قائم بالذات) مہذب مجاہدین زوجہ اور قرینہ دار کی رضامندی کے اس کا فرض نہیں ہو سکتا تھا، کیونکہ دویم واجب اصلی کا فرض ہو سکتے ہیں اور وہ قبور کے نزدیک

طعام نہ سادہ ہے، پھر اس کا عوض دہانہ کی صورت میں بغیر رضامندی کے کیونکر ہو سکتا تھا۔ صاحب شریعہ نے بھی اسے اس پر طہر نہیں کیا ہے۔ اس کی یہ تو اعلیٰ شریعت، انھوں نے اتنا، اور مصالح دین کے یکسر خلاف ہے۔ البتہ اس کے حوالہ کی حد تک ایک صورت ہو سکتی ہے، وہ یہ کہ منفق اپنے منفق علیہ ورنہ اس پر منفق ہو جائے۔

۱۔ منفق پر خرچ کئے والے  
۲۔ منفق الیہ، جس پر خرچ کیا جائے۔

# تنگ دست شوہر

اگر بیوی کا نفقہ نہ دے سکے تو کیا طلاق دینے پر مجبور ہے؟

حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی ہے جو ایک شخص کے بارے میں ہے جو بیوی کا نفقہ ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اس حدیث میں دو ذی دلوں کے درمیان تفریق کر دی جاتی ہے۔  
حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کردہ ایک حدیث بھی اس مفہوم کو معنی پر دعوت کرتی ہے۔  
سید بن مسعودؓ نے اپنی تسنیں میں کہا ہے کہ ہم سے سفیان نے اور انھوں نے ابوزنا سے روایت کی کہ انھوں نے ایک مرتبہ سید بن المسیبؓ سے ایک شخص کے بارے میں پوچھا، جو اپنی بیوی کا نفقہ ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تھا کہ آیا، اس دو ذی دلوں میں بیوی میں تفریق گرا دی جاسکتی ہے؟  
انھوں نے جواب دیا "ہاں"۔

یہ حدیث حضرت سید بن المسیبؓ کے مرسل میں سے ہے۔

فقہار کا اختلافِ فکر اور اقوال مختلفہ یہ بحث سے متعلق متعدد اقوال ملتے ہیں۔  
فقہار کا اس باب میں اختلاف ہے چنانچہ مسئلہ

(۱) شوہر کو مجبور کیا جائے گا کہ یا تو نفقہ ادا کرے، ورنہ بیوی کو طلاق دے دے

سفیان یحییٰ ابن مسعود الاقصاری سے، اور وہ ابن المسیبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ:

"اگر شوہر بیوی کا نفقہ ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اسے مجبور کیا جائے گا کہ طلاق دے دے۔"

(۲) شوہر کی طرف سے حاکم طلاق فیہ شے گا۔ اور وہ ناقد ہو جائے گی۔ یہ امام مالک کا قول ہے۔



وہ فرماتے ہیں کہ منکر نفقہ کی صورت میں ایک عیبت کی ہولت دی جاسکتی گی۔ پھر مدت گزر جانے کے بعد حاکم طلاق جسے دے گا، لیکن یہ طلاق بھی ہوگی۔ عدت ختم ہونے سے پہلے اگر شوہر کی باقی حیات درست آتی تو اسے رجعت کا حق ہے۔

دکشا فحی کے اسی سلسلہ میں دو قول ہیں :

ایک قول تو یہ ہے کہ زوجہ کو اختیار ہے کہ اگر وہ چاہے تو بدستور شوہر کے پاس رہے۔ اور اس کا نفقہ شوہر پر فرض رہے گا، اگر چاہے نکاح منسوخ نہ کر لے۔

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے، آیا یہ تفریق طلاق ہوگی یا فصیح تسلیم کی جائے گی؟ | تفریق طلاق کی بنا پر بھی یا فصیح نکاح کی بنا پر؟ — اسی سلسلہ میں دو قول ہیں :

ایک یہ کہ طلاق ہوگی، لہذا یہ مقدمہ قاضی کے سامنے پیش کیا جائے گا، وہ شوہر کو حکم دے گا کہ یا نفقہ ادا کر لے یا طلاق دے۔ اگر وہ نفقہ دینے سے انکار کرتا ہے تو قاضی اس کی طرف سے طلاق دے دے گا، اور وہ نافذ ہو جائے گی۔ لیکن یہ عداوت بھی ہوگی، اگر شوہر نے رجعت کر لی تو قاضی دوسری طلاق دے دے گا، اگر شوہر نے پھر رجعت کر لی تو قاضی تیسری طلاق جسے دے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ معاملہ طلاق کا نہیں فصیح کا ہے، لہذا یہ مقدمہ بھی قاضی کے سامنے پیش ہوگا، تاکہ اس کے سامنے شوہر کی تنگ دستی ثابت کی جاسکے۔ پھر اسے فصیح نکاح کا اختیار ہوگا۔

فصیح نکاح کی صورت میں رجعت نہیں ہوتا۔ اگرچہ عدت کے دوران میں شوہر کی باقی حیات درست ہو جائے۔

دوسری شوہر کی تنگ دستی سے واقف ہوتے ہوئے بھی اگر اس سے شادی کر کے اور اس کے بعد فصیح نکاح پر آمادہ ہو جائے تو ایسا کر سکتی ہے اسے اختیار ہے۔

دوسرے محکمہ فکر کے قائل اور موقف | یہ کہ جو لوگ تنگ دستی کے باعث نفقہ زوجہ دے دے سکنے کی بنا پر فصیح نکاح کے قائل ہیں وہ دلیل میں برائیت قرآنی پیش کرتے ہیں۔

لینفق ذو سجدۃ من سجدتہ وہ من قد رعلیہ رزقہ فلینفق مما آتاه اللہ  
 لا یكلف اللہ نفساً الا ما آتاه

پھر جب تک دست اور زبوں عالی کے عالم میں اللہ تعالیٰ نے نفقہ کا مطلق نہیں کیا ہے  
 پھر اگر کوئی نفقہ زوجہ ادا نہ کر سکے پر جہور ہے۔ تو دونوں میں تعزیری کیسے روا ہوگی ؟  
 صحیح مسلم میں ابو ذرؓ کی جا برد سے روایت ہے کہ ابو ذرؓ  
 ابو بکرؓ و عمرؓ بارگاہ رسالت میں [و عمر رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے دیکھا آپؐ کے پاس ازدواج مطہرات نہیں ہیں اور چپ چپ ہیں  
 حضرت عمرؓ نے کہا :

یا رسول اللہ کیا آپؐ دیکھتے ہیں بہت غار جہ سے نفقہ طلب کرتی ہے۔ میں نے اس کی گردن  
 پکڑ کر اسیٹ دی ۔

یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے : آپؐ نے فرمایا :

”دیکھو یہ ازدواج مطہرات میرے پاس نفقہ ہی طلب کرتے آئی ہیں۔“

حضرت ابو بکرؓ اٹھے اور انہوں نے حضرت عائشہؓ  
 حضرت عائشہؓ کو خضوع و خضوع کو زجر و توبیخ [کی گردن پکڑ کر دہائی۔ حضرت عائشہؓ تھیں، اور  
 انہوں نے حضرت خنظلہؓ کی گردن پکڑ کر دہائی۔ دونوں نے کہا۔

تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ چیز مانگتی ہو جو ان کے پاس نہیں ہے ؟  
 ازدواج مطہرات نے جواب دیا ۔

”خدا کی قسم یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی چیز کبھی نہیں  
 ازدواج مطہرات کا جواب [مانگتے تھے جو ان کے پاس نہ ہو۔

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عینہ تک ازدواج مطہرات سے کنارہ کوئی کیے۔  
 یہ ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہما ہیں جو اپنی صاحبزادیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سرجوئی میں لے گئے  
 ہیں۔ جب وہ آپؐ سے نفقہ طلب کر رہی تھیں، اور یہ محال ہے کہ وہ حق کا مطالبہ کر رہی ہوں اور حق  
 کے دائرہ انہیں مانتے ۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جو نفقہ وہ تنگ حالی کے دور میں طلب کر رہی تھیں اس کا انھیں حق نہیں تھا۔

اور جب یہ مطالبہ درست نہ تھا تو پھر عورت کی عدم نفقہ کی صورت میں نسخ نکاح کا حق کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔

لہٰذا اصل مسئلہ سے ذرا دور کیے بغیر قطع نظر کرتے ہوئے میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ صریح جرح پر کسی بھی عورت سے وہ نفقہ حاصل نہیں ہوتا ہے ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

شعور پر جو نفقہ واجب ہے وہ یہ کہ جو خود کھائے وہی کھلائے، جیسا خود پینے ایسا ہی پینا ہے اور یہ بات ازدواج مطہرات کو حاصل تھی، آپ کا یہی برتاؤ تھا۔

اصل بات یہ تھی کہ اب اسلام کے بیت المال میں مالی خراج ورمال غنیمت سے لے کر ہر چیز پر سیم و زر لگے کر آیا کرتے تھے، یہ مال روزِ آپؐ فرمایا اور سب کو اور اہلِ حاجت میں تقسیم فرمایا کرتے تھے۔

لیکن، آپؐ کے گھر میں اب بھی وہی عالم تھا جو پہلے تھا، کتنی کئی دن گوشت نہ پکا، گیہوں کی روٹیاں نہ پکیتیں، لذیذ کھانوں کا سوال ہی نہیں تھا۔

ازواج مطہرات بھی بشرہ تھیں، وہ دیکھتی تھیں مالِ روزِ آپؐ کی کھچپ کی کھچپ آتی ہے، اور علامہ المسلمین پر فخر جبر جاتی ہے مگر ہم وہی عسرت کی زندگی بسر کر رہے ہیں جو اس سے پہلے تھی، لہٰذا انھوں نے آپؐ کی خدمت میں امانۃ نفقہ کا مطالبہ پیش کیا، انھیں یہ شکایت تھی کہ ہمیں نفقہ نہیں ملتا، یہ بھی زیادہ کیوں نہیں دے گا، ان کا کہنا یہ نہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اچھا کھاتے ہیں، اچھا پہنتے ہیں، ہم خراب کھاتے ہیں اور خراب پہنتے ہیں۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ رسول اللہ خود اچھا نہیں کھاتے، اچھا نہیں پہنتے۔ لہٰذا ہم بھی اس زندگی پر مجبور ہیں۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر آمادہ نہ تھے۔

بے شک آپؐ کے قدموں پر سونے چاندی کے ڈھیر لگے رہتے تھے۔

بے شک آپؐ کے پاس مالِ خراج، امدادِ غنیمت کی اب کوئی کمی نہ تھی،

بے شک اسلام اب غریب و فقرا دولت مند تھا۔

لیکن آپؐ غریب ہی رہنا چاہتے تھے۔ غربت ہی کی زندگی بسر کرنا چاہتے تھے۔ (ابنِ ماجہ وغیرہ)

قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تنگ دست قرآن کو خوش حالی حاصل ہونے تک ہتھ دلائے۔

بقدر عیش یہ نقد کی اونچائی کا سوال نہ تھا :

یہ اس نظام حیات میں اللہ کا احسان تھا، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے مخصوص کر لیا تھا۔ اور یہ سچا آپ کے لیے قطعاً قابل قبول نہ تھا۔ لہذا آپ نے فرمایا تم میں سے جو اس حالت میں میرے ساتھ رہ سکتے ہیں وہ میرے عزت و احترام کے ساتھ رخصت کر دینے کو تیار ہوں۔

یعنی آپ نے اپنی زندگی کا جو سانچہ بن لیا تھا اسے تبدیل کرنے پر تیار نہ تھے، اور غالباً یہی کا تھا، یہ اصول اقتلا نہ تھا۔

اس پر کسی طرح کی مفاہمت ہو ہی نہیں سکتی تھی، اور نہیں ہوئی۔

میرے ہی دوسرے کا ثبوت یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو گھر گئے ہوئے کہا :

"تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ چیز مانگی ہو جو ان کے پاس نہیں ہے؟"

تو ان رواج مطہرات نے قسم کھا کر جواب دیا :

"نہیں خدا کی قسم ہم کبھی وہ چیز نہیں مانگے جو آپ کے پاس نہ ہو۔"

یعنی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مالی حالت بہتر کبھی نہیں تھا لہذا سادہ نقد کی غائب

تھیں، اور آپ اپنے مالی حالت بہتر بنانے کو تیار نہ تھے۔

وہ دنیا میں کبھی نقد نہ لے لیں تھے، خیر سے آپ کو ہر آدمی کوئی تھی اس سے سال بھر کا کھج

وغیرہ آپ گھر میں لاکر رکھ دیتے تھے جس کی تصدیق احادیث بھیجے ہوئی ہے۔

مذاہب ثابت ہوا کہ نقد تو آپ دیتے تھے، اور وہی دیتے تھے، جو آپ پر واجب تھا یعنی ستر گزہ لیکن

اس اضافہ کے لیے تیار نہ تھے جس کا مطلب یہ کیا جا رہا تھا۔

اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک نبی بھی تھے، ایک آدمی بھی، ایک بھائی بھی :

آپ کی زندگی مسلمانوں کے لیے، خدو قرآن کے خلاف ہی کا سوا کچھ نہ تھی

اور آپ کا اس سوا کچھ یہ تھا کہ مال و دولت سے الگ رہیں، مال و زر کی محبت و اس میں سے پیدا ہونے والی

بے نیازی کو توڑیں۔

اور نعت میں ایک طرح کا قرض ہی ہے، لہذا عورت اور روستے قرآن مامور ہے کہ شوہر کے حالات معلوم کرنے تک جہالت دے، خواہ وہ شوہر کے ذمہ قرض رہے یا ساقط ہو جائے۔ یہ الگ بحث ہے لیکن جہالت تو دینی پڑے گی، اس بات پر تسبیح نکاح مجید ترین چیز ہے۔

صحابہ کرام کے گرد وہ میں خوش حال اور فارغ و بہال لوگ بھی تھے۔

عبدالصاحب کرام کی مثالیں | تنگ دست اور آشفند غذا رہی۔ اور تنگ و شرم کی تعداد خوش حالان

کے کئی تھے زیادہ تھے، انہیں ایک مثال بھی نہیں ملتی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوہر کی تنگ دستی کے باعث کسی عورت کو تسبیح نکاح کا حق دیا ہو، یا اس سے کہا ہو کہ اسے تسبیح کا حق حاصل ہے

(بعض صاحبان فقر و عورت کا زندگی اختیار کر لیا اور اس پر غور فرمائیے۔)

آپ کا اسوہ حسنہ تو یہ تھا کہ مرض الموت میں جب آپ کا مزاج سخت نام نہ تھا، ایک بیک

آپ نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا:

”وہ سوتا جو کہ کسی نے تمہارے پاس رکھا یا تھا کہاں ہے؟“

حضرت عائشہؓ نے جواب دیا: ”طاقت میں رکھا ہے۔“

جیسے بیدار پڑھ لکھ کر لگتی، فرمایا: ”کیا تم یہ جانتی ہو، اٹھ اپنے رب کے برگزین ہو کر ملے؟ اسے

تعلیم کرو۔“

مال و زر کا وہ ذرا سا صحیح، جو کاشانہ نبوت میں پشادہ گیا تھا، فقرا، غلام کر دیا گیا۔ آپؐ کے

رہلاؤں میں نہیں تھے کہ: چے سے کچھ بچا کر رکھیں، آپؐ کے پاس جو کچھ تھا وہ امت کا تھا، مسلمانوں کا تھا۔

پر بھی آپؐ کی زندگی، اور یہی زندگی ہر کرنے پر آپؐ کو اہل تھا۔ ان قدر غنی کے مطابق آپؐ نفقہ

دیتے تھے۔ آپؐ کے لیے بھی نفقہ ضرورت تھا۔

اب اگر یہ نفقہ ضرورت کفایت کر سکتا تھا تو قریب اور نہیں کر سکتا تھا تو بغیر تسبیح نکاح کے

مطالعہ کے آپؐ نے خود ہی علی الاعلان پڑے غنڈے سے لیکن فیصلہ کن اجہ میں فرمایا، جسے یہ متفقہ پرورد

میرے پاس ہے۔ اور نہ عزت اور احترام کے ساتھ میں رخصت کرنے کو تیار ہوں۔

بعد از امان عاب کا وہاں چوہے نے پر کون تادہ برتا؟ — مدد واپس لے لیا گیا —

چاہے تو میرے کام سے چاہے نکاح فسخ کر کے لے

اور فقر و فاقہ آنی جائی چیز یہی ہے، کچھ ایک شخص دولت مند ہے  
**فقر و فاقہ آنی جائی چیز یہی ہے** | عی مخلوک اللہ مال ہو گیا، آج ایک آدمی غریب ہے کل تو کلمہ ہو گیا،

اب ہر شخص جس کی مالی حالت بڑھ جائے اور اس کی بیوی فسخ نکاح کے لیے تیار ہو جائے، تو یہ کہتی  
 تکلیف وہ صورت احوال ہوگی، سر پر میرے ٹکالے کھا، اور بہتروں کے نکاح فسخ ہو جائیں گے۔

ایک عورت اگر بیلدی کے باعث اشتہاع و مباشرت سے معذور ہو جائے، اور یہ بیلدی کافی  
 طویل ہو تو بھی اس بیلدی پر فسخ نکاح کا دعویٰ نہیں کر سکتا، بلکہ بیوی کی اس معذوری کے باوجود  
 شوہر پر پورا کا پورا نفقہ واجب ہے۔

اور تفریق سے متفق معید بن المہدیہ کے مرسل اور حضرت ابوہریرہ کی حدیث جو امام بخاری نے  
 صحیح میں درج کی ہے، قابل اتقید نہیں۔ یہ روایت بالعمی ہے، باللفظ نہیں۔

بہر حال شریعت کے اصول  
**اصول و قواعد شریعت کے مطابق صورت مسئلہ کیا ہے ؟** | اور قواعد کے مطابق جو

بات ہے وہ یہ کہ :

• اگر شوہر بیوی کو دھوکا دے، اور غلط طور پر اپنے آپ کو مال دہرہ کر لے، بعد میں ثابت ہو تو  
 بالکل غریب اور تنگ دست ہے۔

• یا شوہر صاحب مال و منال ہو، لیکن بیوی کو دینے سے انکار کرتا ہو، یا مال مشرک سے کام لیتا ہو،  
 تو یہ شک صورت فسخ نکاح کا دعویٰ کر سکتی ہے اس کا اسے حق حاصل ہے۔  
 لیکن اگر :

• یہ حق صورت کو اس وقت حاصل ہوتا ہے جب وہ قاضی کی عدالت میں دعوئی کرے، اگر دعوئی  
 نہ کرے، تو کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ پھر اگر صلہ میں سے کسی کی بیوی نے تنگ دستی کے باوجود  
 فسخ نکاح کا دعویٰ نہیں کیا تو آپ کو دخل دینے کی کیا ضرورت تھی۔

لیکن ہماری شہادت یہ ہے

- یہی جانی تھی کہ شوہر غریب اور تنگ دست ہے اور یہ جاننے کے باوجود اس سے شادی کر رہی ہے۔
- یا شاید اس کے وقت شوہر مالدار اور خوش حالی میں تھا، بعد میں کسی وجہ سے تنگ حالی اور مفلوک ہو گیا۔

تو اس صورت میں عورت کو نسخ نکاح کا حق نہیں حاصل ہے۔

لوگ امیر سے غریب، اور غریب سے امیر ہوتے ہی رہتے ہیں۔ لوگوں پر اذیم، مصیبت اور مالی بد حالی کا دور آتا ہی رہتا ہے، ان کی تحریریں حاکم کے پاس نسخ نکاح کی درخواست ملے کر نہیں پہنچ جاتیں، اندہ قاضی سے یہ استدعا نہیں کر دیتیں کہ ان کے اور شوہر کے مابین تفریق کرا دی جائے۔

جہور فقہا اور امام ابو حنیفہ کا مسلک | جہور فقہا اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تنگ دستی کی بنا پر شوہر مردہ ادا کر سکے، تو نسخ نکاح نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا یہی مسلک ہے اور یہی درست ہے۔

# نفقہ مبتوتہ

## فاطمہ بنت قیس کی حدیث اور اس حدیث پر بحث و نظر

نفقہ کا عدم واجب | امام مسلم نے اپنی صحیح میں فاطمہ بنت قیس کی حدیث نقل کی ہے کہ عمرو بن حفص نے اپنی بہن کو طلاق البتہ دتی اور بیٹے گئے، فاطمہ کے پاس انہوں نے اپنا وکیل جو دس کربھیجا، فاطمہ ظاہر ہوئیں، وکیل نے کہا:

”خدا کی قسم ہم پر کچھ ذمہ داری نہیں ہے!“

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور واقعہ بیان کیا، اور جو کچھ وکیل نے کہا تمنا وہ بھی دہرایا۔

آپؐ نے فرمایا:

”اب تمہارا کوئی نفع اس پر واجب نہیں ہے!“

اس کے بعد آپؐ نے فاطمہ کو حکم دیا کہ ام شریک کے گھر میں حدیث گزاریں۔ پھر فرمایا:

لے یہ قرآن کی رو سے، طلاق، ہر مہر میں دینا چاہیے، اور مقدمہ کہہ کے دینا چاہیے،

اطلاق صریحاً، فامساك بمعروف او تسریہ باحسان

اور یہ بیک وقت تین طلاقیں خدا کو سخت نامرغوب اور ناپسندیدہ ہیں، اسی لیے اس طلاق

کو ۲۱ بضع المباحات، یعنی جائز چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ کہا جاتا ہے۔

طلاق البتہ سے مراد وہ طلاق ہے، جس کے بعد رجعت نہ ہو سکے، نہ تجدید نکاح ہو سکے یہ صحت

نکاحی طلاق کے بعد پیدا ہوتی ہے۔



”اس عورت نے میرے اصحاب کو روک لیا ہے۔ تم اپنی اہم مکتوم کے ہاں حدت گزار دو وہ ایک ناپسندیدہ شخص ہے۔ جب حدت ختم ہو جائے، تو میرے پاس آؤ۔“

خاتمہ کہتی ہیں۔ جب میری حدت گزر گئی، تو میں آپ کے پاس حاضر ہوئی، اور میں نے عرض کیا: معاویہ بن ابوسفیان، اور ابوہریرہ کے مجھے شادی کا پیام دیا ہے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”ابوہریرہ کاؤٹہ اس کے کندھے سے نہیں اترتا، اور معاویہ غصہ کا حال ہے، اسامہ بن زید سے نکاح کرو۔!“

میں نے اسامہ سے ناپسندیدگی کا اظہار کیا، آپ نے فرمایا:

”اسامہ سے نکاح کرو۔!“

آخر میں نے اسامہ سے نکاح کر لیا، اللہ تعالیٰ نے مجھے اس میں اتنا خیر دیا کہ میں اس پر فخر کرتی ہوں!“

صحیح مسلم ہی کی ایک اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعود نے شہرہ بنے طلاق دے دی، اور جر نفقہ دیا وہ کہ تھا، جب انہوں نے یہ دیکھا تو بولیں۔

### صحیح مسلم کی ایک حدیث

”خدا کی قسم میں یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتاؤں گی، اگر میرا نفقہ نکلا تو میں دو سہ لاکھ لوگوں کو سب بھگا، اور اگر میرا نفقہ نہ نکلا تو میں کچھ بھی نہیں لوں گی۔“ چنانچہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ماجرا سن لیا، آپ نے فرمایا:  
”اب نہ تو اس سے نفقہ لے سکتی ہے نہ سکتی ہے۔“

صحیح مسلم ہی کی ایک اور روایت ہے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو عمر و حفص بن مغیرہ نے حضرت علی بن ابی طالب کو ملے، اور اپنی بیوی خاتمہ کے پاس نفقہ طلاق کی تکمیل کا پیام بھیج دیا، اور حدیث بن

لے سکتی ہے ملے جاتے تمامت ہے، جس کی ذمہ داری شوہر پر ہے۔

ہشام اور حیا ش بن ابی سہید کو اپنا پیامی بنا کر اور نفعہ دے کر فاطمہ کے پاس بھیجا۔

ان دونوں نے فاطمہ سے کہا،

”خدا کی قسم تمہارا کوئی نفعہ واجب نہیں ہے، البتہ اس صورت کے کہ تم پیٹ سے ہو۔“

فاطمہ نے صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، اور ان دونوں کا قول بیان کیا، آپ نے فرمایا

”اب تمہارا نفعہ اس پر واجب نہیں ہے!“

فاطمہ نے شوہر کے گھر سے مستقل ہونے کی اجازت چاہی، آپ نے اجازت مرحمت فرمادی۔

انہوں نے پوچھا،

”یارسول اللہ میں کہاں جاؤں۔“

آپ نے فرمایا، ”ابن ام مکتوم کے پاس، اور وہ ناجناب ہیں، وہ تمہیں بدرجہ سلامت میں نہیں

دیکھ سکتے،“

جب حدیث پوری ہو گئی، تو آپ نے فاطمہ بنت قیس کا علاج اسرار بن زید کے ساتھ

کرایا۔

ایک مرتبہ مولانا نے تعبیر بن ذریب کو فاطمہ کے پاس بھیجا  
مروان کا ام فاطمہ بنت قیس پر  
 اس حدیث سے متعلق پوچھ آئیں، فاطمہ نے پوری حدیث

بیان کر دی، مروان نے کہا۔

”یہ حدیث ایک عورت کے سوا ہم نے کسی سے نہیں سنی ہے۔“

فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جب مروان کی یہ بات پہنچی تو انہوں نے فرمایا،

”میرے اور تمہارے درمیان قرآن ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے،

وَلَا تَخْزِعْهُمْ جَوْهَرًا وَلَا يَخْزِعُونَ إِلَّا أَمْرًا مِّنْ بَيْنِنَا لَنُصْلِحَهُنَّ

مَبِينَةً، اِنِّیْ قَوْلُہٗ۔ (امتنان دہی لعل اللہ یصلحہن بعد ذلک امرًا)

یہ آیت پڑھ کر فاطمہ نے کہا،

”اس آیت میں اس شخص کا حکم بیان کیا گیا ہے جس نے طلاق دہی دی، لہذا میں طلاق باتنے کے

سے طلاق دہی کو بعد شوہر اس سے رجعت کر کے پوری سے از سر نو تعلقات (تجدید عاشرہ کلمے مطہرہ)

اب کوئی صورت نہ ہو۔ ہر مکتبی شہداء اور اگر جو سکتی ہے تو پھر تم یہ کیسے کہتے ہو اب غلط نہیں  
ہوا یہ نہیں، ہر غلطی نہیں ہے اور وہ عامہ نہیں ہے کون سے جرم جرات مجھوس و لغو  
یا شہد ہو۔

میں مسلم میں تو ایک اور روایت ہے جس کے ایک  
مکتبہ کے اجنبیہ تفتہ سب سے سکتی

فاطمہ بنت علی کو کہتے ہوئے شہداء کہہ دی تھیں کہ ان کے شوہر نے انہیں تین غلاموں دیے،  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سکتی اور غلط نہیں دلائی۔

حدیث محمد بن عبد اللہ بن ابی نعیم، اور ابو نعیم، اور احمد بن حنبلہ نے یہاں تک  
دیا، رسول اللہ نے فاطمہ کے استفسار پر فرمایا،

”معاویہ کی جیب میں دھیل بھی نہیں، ابو نعیم عورتوں کو ملتا دھیتا ہے، لیکن ماہرین فرماتے  
ہے کہ فاطمہ کو راستہ کرتی تھیں، اور شادی کرنا نہیں چاہتی تھیں۔“

کہتے ہوئے آپ نے فرمایا:

”اللہ اور رسول کی عزت تمہارے لیے موجب قیام ہوگی، اے اللہ

فاطمہ کے اسرار سے شادی کر لے، اور ہمیشہ اس پر فخر کرتی رہیں۔“

پانچ صناع کجوز پانچ صناع حرام | صحیح مسلم ہی کی ایک اور حدیث ہے۔ فاطمہ کتنی ہیں۔

اگر شہد صنف باخبر عاقل، عاقل و شہد قائم کر سکتا ہے، اس کا اس پر راجح اور اختیار حاصل ہے۔ چنانچہ  
نہایت کر نہیں ہی جائز شہادہ ہے کہ اگر وہی طلاق کے بعد بیوی گھر میں رہے گی، تو شاید شوہر کا  
دل بدل جائے اور وہ اسے دیکھ کر اپنے فیصلہ پر نظر ثانی کرے، اور طلاق واپس لے لے،

نہ طلاق یا نہ صورت نہیں۔

اب درجیت ہو سکتی ہے، تہذیب نواح میں ہے، لہذا اب کوئی تو شوہر امید قائم نہیں کی جاسکتی  
اس صورت میں شوہر بیوی کو اپنے گھر نہیں دیکھ سکتا، اور وہاں رہنے پر مجبور کی جاسکتی ہے۔

”میرے شوہر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عیاش بن ابی ریحہ کو طلاق نامہ دے کر میرے پاس بھیجا، اور پانچ صاع کھجور، اور پانچ صاع جو بھی چاہیے، میں نے کہا۔

”میرا نفقہ کس آستانہ پر ہے؟ اور اب میں تمہارے ہاں عدت نہیں گزار سکتی؟“

عیاش نے جواب دیا: ”نہیں!۔“

فاطمہ کتبہ میں بیٹھیں، اپنے کپڑے باندھ لیے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

آئی، آپ نے دریافت فرمایا:

”اس نے کتنی نکاحیں دی ہیں؟“

میں نے عرض کیا: ”تین۔“

آپ نے فرمایا: ”اس نے ٹھیک کہا، اب اس پر تمہارا نفقہ واجب نہیں ہے۔“

نسائی نے بھی اپنی سنن میں یہ حدیث سند صحیح کے ساتھ

نسائی کی حدیث طعن سے خالی ہے | بیان کی ہے کہ میں کوئی طعن نہیں ہے ان کی حدیث

میں یہ ہے کہ رسول اللہ نے فاطمہ بنت عیاش سے فرمایا!

”نفقہ اور مکنت اس عورت کا حق ہے جس کے شوہر نے اسے طلاق دینے سے انکار کیا۔“

اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں منسأ ہے: یا ایہا النبی اذا

قرآن مجید سے اس حکم کی تائید | طلقتم النساء فطلقوهن لعدتھن، واحصرن لعدتھن

واقتولوا الله ربکم، ولا یخرجون من بیوتھن ولا یتخرجن الا ان ینزل علیھن

صیغۃ ثلاث حدود، الله ومن یتعد حد ودا الله فقد ظلم نفسه لا حد لک الا ان ینزل علیھن

یحدث بعد خلقت امرأ، فاذا بطلت اجلھن فامسکوهن بمعروف او قارقرھن بمعروف

واشھدوا فی عدل منکموا قیوالشہادۃ لله - الی قولہ - قد جعل الله لکل شیء قدراً

اس آیت کے تحت ثابت ہوتا ہے کہ: ”شوہر پر چار حدیں ہیں: اول حد کہ اگر وہ اپنے

شرافت کے ساتھ بیوی کو نکال دے۔ یا ثمرافت کے ساتھ رخصت کر دے۔

”نیز بیوی کو چھوڑے یا شوہر کو سے نکالے۔“

”اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جس شوہر کو طلاق کے بعد امساک کا (روکنے کا) حق نہ ہو

حق نامزد وہ ہجرت سے اپنا گھر عالی کرنا سکتا ہے۔

ان طلاق کے سلسلہ میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے چند احکام مثلاً زمرہ بیان فرمائے ہیں۔  
ہر ایک دوسرے سے جدا نہیں کیے جاسکتے۔ اور دوسرے میں۔

۱۔ شوہر بیوی کو گھر سے نہیں نکال سکتا،

۲۔ بیوی شوہر کا گھر نہیں چھوڑ سکتی۔

۳۔ وقت گزرنے سے پہلے شوہر کو اجازت کا یعنی طلاق واپس لینے کا حق ہے، اگر کوئی  
سے فائدہ نہ اٹھائے، تو شرافت کے ساتھ بچت کر دے،

۴۔ عدلی گراہوں کی شہادت جوازعت کی شہادت دینا۔

آیہ کریم میں "لعل اللہ یحدث بعد ذلك امل" اثنیہ اس کے بعد اللہ کوئی صورت  
نکال دے، اسے عداد جعت ہے، سلف بھی مانتے ہیں، اسے بین یلکی اگر تین ملائیں دی گئی  
ہوں، تو اب کسی صورت سے نکلے گا ورنہ نہیں پیدا ہوتا۔

فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر قدیم وجہ بدیہی اعین  
پہلے میں حضرت عمرؓ کا ہے۔

۱۱۔ مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ ابو اسحاق کہتے ہیں میں اسود بن زید کے ساتھ  
مسجد اعظم میں بیٹھا ہوا تھا، اشبن بھی جلاسے ساتھ تھے، ان سے میں نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث  
بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے: نہیں سکنی اور نفقہ نہیں دیا۔ میں کر اس اس نے  
مٹھی میں کنگیاں بھریں اللہ تعالیٰ پر پھینک دیا، اور کہا۔

۱۲۔ خدا تم سے کہے تم اس طرح کی حدیث بیان کرتے ہو حالانکہ حضرت عمرؓ فرما چکے ہیں کہ ہم  
ایک عورت کے کہے ہیں کہ کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو نہیں چھوڑ سکتے، کیا معلوم اس  
عورت نے ٹھیک یا دہن کیا اس سے بھونچک ہو گئی، عورت کے لیے سکنی اور نفقہ  
ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

لا تخرجن من بیوتھن ولا یخرجن الا من یا قیوم بغنا حشہ  
مبینہ

یہ حضرت عمرؓ ہیں، جلیل القدر صحابی رسولؐ، وہ خبر دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ ہے کہ سکنی اور نفقہ دیا جائے گا:

عمر بن الخطابؓ اور فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث میں اگر قاعدہ میں بڑھ کر تو ظاہر ہے کہ بیچ حضرت عمرؓ کی روایت کو ہوگی، جب کہ ظاہر قرآن سے بھی اس کی تائید ہو رہی ہے،

سعید بن مسعودؓ ابو سعیدؓ سے اور وہ اہلش سے، اور وہ ابراہیم سے روایت کرتے ہیں، کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے سامنے جب فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث بیان کی گئی، تو انھوں نے فرمایا:

”ایک حدیث کی شہادت پر ہم اپنے دیہی میں گنہگار نہیں کر سکتے،“

بخاری اور مسلم میں ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید بن العاصؓ نے عبدالرحمن

کی لڑکی سے شادی کی، پھر اسے طلاق دے دی، اور اپنے باں سے رخصت کر دیا، عروہ نے اسے برا سمجھا، انھوں نے کہا فاطمہ بنت قیسؓ بھی تو کسی طرح رخصت کی گئی تھیں، عروہ کہتے ہیں پھر میں حاشیہ کے پاس آیا، وہ انھیں حاشیہ مستند، انھوں نے فرمایا،

”فاطمہ بنت قیسؓ کے لیے یہ اچھا نہیں تھا کہ اس حدیث کا ذکر کرتیں،“

مجمع بخاری میں حاشیہ کے واسطے میں مروی ہے کہ انھوں نے فاطمہ بنت قیسؓ سے کہا۔

”کیا تم خدا سے نہیں خوف رکھتیں؟“

حضرت حاشیہؓ کی مراد یہ تھی کہ سکنی اور نفقہ کے عدم وجوب والی حدیث بیان کرتے ہوئے اللہ سے نہیں ڈرتیں!

بخاری ہی کی ایک اور حدیث ہے، جس میں حضرت حاشیہؓ فرماتی ہیں:

”فاطمہ ایک مسلمان مکان میں رہتی تھیں جس سے وہ خوف زدہ تھیں، اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حدت سے پہلے وہاں سے اٹھانے کی اجازت مرحمت فرمادی،

لے کہ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ بھی بہت بڑی اور با عظمت صحابیہ تھیں،

عبدالرزاق ابن ابی یحییٰ سے وہ ابن شہاب سے وہ ۶۵۶ھ سے روایت کرتے ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فاطمہ بنت قیس کی اس حدیث کو درخراعتاً نہ سمجھا کہ جس حریت کو تین طلاقیں دی جائیں وہ مکنت اور نفقہ کا حق نہیں رکھتی۔

قاضی اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ محمد بن ابی ہریرہ نے روایت کی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فاطمہ بنت قیس سے فرمایا۔

”قبییس اس نہ امان نے ابہر نکالا!“

عبداللہ بن صالح کا تب الحدیث روایت کرتے ہیں کہ محمد بن ابی ہریرہ حدیث فاطمہ

ان سے ابن ہریرہ نے انھوں نے ابوسعید بن عبد الرحمن سے روایت کی کہ محمد بن اسامہ بن زید کہا کرتے تھے کہ اسامہ سے جب فاطمہ بنت قیس اس حدیث کے بارے میں ”سُئی“ دلائل حدیث میں شوہر کے گھر سے اٹھ آنے کے بارے میں — کچھ بیان کرتی تھیں تو اسامہ کے ہاتھ میں جو کچھ ہوتا وہی ان پر دے دیتے۔

لحام مسلم نے اپنی صحیح میں فاطمہ کی حدیث درج کی ہے اور طعن مردان کے حدیث فاطمہ

”ہم نے یہ حدیث ایک عورت کے کواکسی سے نہیں سنی ہے۔“

ابوداؤد نے اپنی سنن میں بیہودہ بن

طعن سعید بن المسیب بر حدیث فاطمہ بنت قیس

کہتے ہیں میں مدینہ آیا، سعید بن المسیب کے پاس پہنچا، اذکبار، فاطمہ بنت قیس کو علقا دی گئی، اور وہ حدیث کے دوران میں شوہر کے گھر سے اٹھ آئیں، سعید نے کہا،

”اس عورت نے لوگوں کو شبہ میں مبتلا کر لیا ہے،“

ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کی ہے کہ طعن سلیمان بن یسار بر حدیث فاطمہ

شوہر کے گھر سے چلے آئے، فاطمہ بنت قیس کے بارے میں کہا،

”یہ سورہ خلق تھا!“

اسود کی حدیث کا ذکر اور گزرتا ہے کہ انھوں

طعن اسود بن یزید پر حدیث فاطمہؑ نے نبی پر کنگیاں پھینچیں اور کہا۔

خدا تم سے کہے تم یہ حدیث بیان کرتے ہو؟

نسائی کے الفاظ یہ ہیں:

”اس طرح کا فتویٰ خدا تم سے کہے کیوں دیتے ہو؟“

فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے کہہ رہے

طعن ابی بکر بن عبد الرحمن پر حدیث فاطمہؑ میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہا کرتے تھے

”لوگوں نے اس حدیث کو قسیم نہیں کیا ہے“



# فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر مطاعن کا جواب

## ایک تحقیقی، علمی اور تاریخی بحث

اس حدیث کے مطاعن کا حاصل حسب ذیل چار امر ہیں  
مطاعن مذکورہ بالا کا حاصل | ۱۔ ایک عورت کی روایت اس وقت تک قابل قبول  
ہے جب تک دو گواہ شہادت دے کر اس کی تصدیق نہ کریں۔

۲۔ فاطمہ کی حدیث قرآن مجید کے خلاف ہے۔

۳۔ فاطمہ بنت قیس حدیث گزارنے سے پہلے شوہر کے گھر سے اس لیے نہیں نکلیں کہ انھیں  
نقصہ اور سکنی کا حق نہیں تھا، بلکہ اس لیے نکلیں کہ زبان کی تیز تھیں۔

۴۔ فاطمہ بنت قیس کی حدیث حضرت عمر بن الخطاب کی حدیث سے معارض ہے۔

اب ہم اس کامل مطاعن پر باری باری سے غور کرتے ہیں اور ثابت کریں گے کہ ان مطاعن  
میں سے بعض میں انقطاع ہے، بعض میں ضعف ہے، بعض میں بطلان ہے۔ — اور بعض  
صحیح بھی ہیں۔

میں اول یہ ہے کہ عورت کا روای  
۱۔ کیا عورت کا روای حدیث ہونا غیر معتبر ہے | حدیث ہونا غیر معتبر ہے

لیکن یہ بالکل باطل خیال ہے، تمام علماء قطعاً اس اقرار کے خلاف ہیں، تمام علماء کا  
اس پر اتفاق ہے کہ سنت رسول اللہ کی روایت جس طرح مردوں سے قبول کی جا سکتی ہے اسی  
طرح عورتوں سے بھی قبول کی جا سکتی ہے۔ ہم اسے سامنے ایسی مثالیں موجود ہیں کہ علماء نے صحابیہ  
خواتین کی روایتیں قبول کی ہیں۔ خواتین صحابہ کی مساند لوگوں کے ہاتھ میں موجود ہیں۔ پھر دنیا کی دوسری

خواتین کے مقابلہ میں فاطمہ بنت قیس کا کون سا گناہ ہے کہ ان کی حدیث نہ قبول کی جاسکتے ہے ؟

اگر فرمایا بہت مالک بن سنان کی روایت یہ وہ عورت کی۔

فاطمہ بنت قیس کا علمی پایہ اور ان کی عظمت روایت کی عادت شوہر کے گھر میں بسر کرنے کے بارے میں قبول کی جاسکتی ہے۔ فاطمہ بنت قیس کی حدیث کیوں نہیں قبول کی جاسکتی ؟

فاطمہ کی طرح قرینہ سے علم و جلال نشان، شکاہت اور امانت میں کم نہیں تھیں، بلکہ بہت زیادہ تھیں اور کوئی شبہ نہیں وہ ان سے بہت زیادہ نقابست رکھتی تھیں۔ کیونکہ فریاد کے پاس اس ایک حدیث کے سوا کچھ نہیں ہے، اسی کے برعکس فاطمہ بیٹے علم و حرمت مناظرہ میں غیر معمولی شہرت کی حامل ہیں۔ ان مناظروں میں وہ ہمیشہ کامیاب رہیں۔

مسیحی یعنی اللہ مہنم جب کسی مسئلہ میں مختلف اراکے ہوتے تھے۔ تو اہمات المؤمنین ہیں کسی کی روایت اگر ان سے بیان کی جاتی تھی تو اسے بے چون و چرا قبول کر لیتے تھے اور اپنے سابقہ قول سے رجعت کر لیتے تھے۔

اہمات المؤمنین کو فاطمہ بنت قیس پر اسی اعتبار سے ضرور تفضیلت حاصل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں تھیں اور فاطمہ بھی ان خواتین میں تھیں جن کا شمار مہاجرین میں ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خوش تھے۔ اور ان کی شادی (اصولاً کر کے) اسلام میں نہیں سے کی تھی۔

اگر کوئی شخص فاطمہ بنت قیس کی تقدیر حفظ و علم کا اندازہ کرنا چاہتا ہے تو اسے وہ طویل ترین حدیث پیش نظر رکھنی چاہئے جو رجال سے متعلق ہے اور جسے فاطمہ نے روایت کیا ہے۔ ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر جو طویل خطبہ رجال سے متعلق دیا تھا اسے فاطمہ بنت قیس نے تمام و کمال یاد رکھا اور اسی طرح بیان کر دیا جس طرح سنا تھا۔ اور طویل و غزوات کے باوجود کسی نے فاطمہ کی روایت پر اعتراض نہیں کیا۔

بہرہ کیونکہ ممکن ہے کہ جو قاعدہ انہی کی وجہ سے عالم وجود میں آیا جس کا سبب وجود انہی کی ذات ہے، جس کے بارے میں انھوں نے جھگڑا کیا۔ فریاد و کراہی دربار رسول میں نہیں ہے اور آپ کا

حکم صرف مختصر سے کہوں؟ ”لا تملکوا ولا تملکوا“ ”تین عداوت والی عورت و ملکتی کی سمتھی ہے۔ نہ لغت کی، کی صورت میں سنا اور اسے یاد نہ رکھ سکیں کیا یہ ممکن ہے؟ — جب کہ ان کی قوت حفظ و اخذ سب کر تسلیم ہے؟

دہائیاں کا احتمال تو یہ چیز خارجہ تھی اور ان کی روایت کا انکار کرنے والوں، دونوں میں مشترک ہے، یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں جو بھی شے کے تخیم والی حدیث قبول گئے تھے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یاد دلایا۔

واقعہ یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں — عمرؓ اور عثمانؓ — کو جنابت کی صورت میں تحیم کر لینے کا حکم دیا تھا، حضرت عمرؓ قبول گئے، اور اس پر مصرعے کو بھی جب تک پانی نہ پیتے اور غسل نہ کرتے غار نہیں پڑھ سکتا۔  
وہ قرآن مجید کی یہ آیت بھی قبول گئے۔

وان اردتم استبدال زوج من مکان زوجه و اذیتہ احد احد فظن انک  
غلامنا خذنا و احسنہ متبعنا

لیکن جب ایک عورت نے انھیں نوکارتیا دیا اور اپنا قول واپس لیا۔

مذہب یعنی اسے کہتے ہیں جس پر عقل جنابت — مباشرت یا اقلام و غیرہ کے باعث — واجب ہو۔  
تو حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں جب یہ دیکھا کہ لوگ اپنی بیویوں کا ہر زیادہ دلم کا باندھنے لگے ہیں اور ان کی مالی ذمہ داریوں کو زیادہ وسیع پیمانے پر قبول اور برداشت کرنے کے عادی ہوتے جا رہے ہیں تو یہ بات انھیں گراں گزری، اور انھوں نے تجدید کی کوشش کی، جو بات ان کے دل میں آ جاتی تھی اس پر عمل بھی کر گزرتے تھے، چنانچہ اس معاملہ میں بھی انھوں نے ایسا ہی کیا۔

حضرت عمرؓ کا دیدب اور عیال ایسا تھا کہ ان کے سامنے کھانے کی مجال دم زنون نہ تھی، چنانچہ ان کے اس ارشاد پر احتجاج و اختلاف کی کوئی آواز بلند نہیں ہوئی — لیکن ایک مرتبہ ایک عورت نے پرہیز مزاج انھیں نوک دیا اور کہا ”قرآن میں قنطار بے شمار مال و زرہ تک بیوی کو شے جیسے کی اجازت آتی ہے، تم منع کرنے والے کون؟ — ایک کمزور عورت کی یہ آواز سن کر حضرت عمرؓ گھڑ گئے انھیں اپنی غلطی پر متنبہ ہوا، اپنے قول سے رجوع کر لیا۔ پھر اس مسئلہ پر کچھ نہیں کہا۔

اسی طرح حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد بھول گئے۔

انک صلیت وانفہر مدیتوں (اُسے محمدؐ تم بھی ایک دن وفات پاؤ گے، اور یہ لوگ بھی موت سے ہم کنار ہوں گے)۔

یہ بھرا بیس یہ آیت یاد دلاتی تھی۔ تب ان کا جوش ٹھنڈا ہوا۔

پس اگر راوی لسانیان و خطا کا سرزد ہونا، سقوط روایت کا موجب ہے تو عمر رضی اللہ عنہ کی وہ روایت بھی ساقط ہو جائے گی جو فاطمہ بنت قیس کی روایت کردہ حدیث کے مقابلہ میں بطور عارضہ کے پیش کی جاتی ہے کیونکہ بھول چوک تو حضرت عمرؓ سے بھی ہوئی تھی۔

غرض ہمیں ایک مثال بھی ایسی نہیں ملتی کہ کسی ثقہ اور عادل راوی کی روایت قبول کرنے کی شرط یہ رکھی گئی ہو کہ جب تک دو گواہ شہادت نہ کر اس کی تائید و تصدیق نہ کر دیں وہ قبول نہیں کی جائے گی خاص طور پر جب کہ راوی کوئی صحابی ہو۔ اور حضرت فاطمہ بنت قیس جلیل القدر صحابیہ تھیں۔ اب ہم دوسرے طعن پر گفتگو اور بحث کریں گے۔

**ہو کیا فاطمہ کی روایت مخالف قرآن ہے!** یعنی یہ کہ فاطمہ بنت قیس کی روایت قرآن کریم کی مخالف ہے۔

سہ ہمارے اسلام کا یہ واقعہ بھی عجیب غریب ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اس دنیا سے پردہ فرمایا تو حضرت عمرؓ جیسا سخت شخص ہوش و حواس کھو بیٹھا۔ انھوں نے تلواریں ان سے نکال لی اور کہا:

”جس نے بھی یہ کہا کہ آنحضرتؐ نے وفات پاتی ہے میں اس کی گردن اڑا دوں گا۔“

آنحضرتؐ کے اس حادثہ وفات کا حضرت عمرؓ کے دل و دماغ پر اتنا گہرا اثر پڑا کہ وہ مذکورہ آیت قرآنی، اور دوسری قرآنی آیات، جن کی بار بار انھوں نے تلاوت کی تھی، سنا تھا، دہرایا تھا اور جن میں اُن حضرتؐ کے بارے میں کہا گیا تھا کہ وہ بھی ایک روز اس دنیا سے رخصت ہوں گے، یکسر فراموش کر بیٹھے اور شدت الم اور شدت تاثر کے باعث ہر اس شخص کو قتل کرنے پر تیار ہو گئے۔ لیکن جب یہ آیت سنائی گئی تو ان کے حواس بکام ہوئے۔ ان کا جوش و تاثر ختم ہو گیا اور انھوں نے اعتراف فرمایا کہ گویا یہ آیت آج ہی نازل ہوئی ہے۔“

غرض بھول چوک تھا خدا سے بشریت بنے اور یہی علامہ ابن قیم کا مقصد ہے۔

علائقہ و اقدیر ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی یہ حدیث نہ صرف کتاب اللہ کی مخالفت نہیں اس کے موافق ہے۔

فاطمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کتاب اللہ سے تین طور پر منطبق ہے۔

۱۔ یا قریہ عام کی تخصیص ہے۔

۲۔ یہ اجمالی کلمات ہیں۔

۳۔ یہ بیان ہے سیاق و سباق تو نہیں کا۔

ادنیٰ صورت زیادہ واضح ہے۔ پس یہ کتاب اللہ کے موافق ہے نہ کہ اس کے خلاف۔ اپنے حکم کے اعتبار سے یہ غلط ہے، معاذ اللہ یہ کہو کر کہیں تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی ایسا فیصلہ صادر فرمایا جو کتاب اللہ کے خلاف اور منافی ہو۔ یا اس سے منافی ہو؟ امام احمد رحمۃ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کو تسلیم نہیں کیا ہے۔ وہ تمہیں کتاب فرمایا کرتے تھے۔

”کتاب اللہ جی میں طلاق والی حدت کے لیے لکھی اور فقہ کا حکم کہاں ہے؟“

اور امام احمد سے بھی پہلے اپنے وقت کی فقہ فاضلہ فاطمہ بنت قیسؓ قول مکرر ماننے سے انکار کر چکی تھیں، انھوں نے فرمایا تھا۔

”میرے اور تمہارے مابین کتاب اللہ موجود ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

تم نہیں جانتے شاید اللہ کوئی صورت (رحمت کی) پیدا کرے؟“ (لا تدعوا اللہ یحزن بعد ذالک امرًا) لیکن میں طلاق کے بعد (جب نہ محبت لیکن ہے نہ تجدید نکاح) کیا صورت پیدا ہو سکتی ہے؟ بلکہ (ابلیس اجلس) فاسکو صحن سے صاف مٹا دینا ہے کہ یہ آیت کی طلاق رحمی سے متعلق ہیں۔

اب تیسرے طعن کو سمجھ لیں یعنی حضرت فاطمہ بنت

۴۔ ایک بوہی اور ناقابل قبول تاویل | قیس میں طلاق کے بعد اپنے شوہر کے گھر سے صحن

اپنی زبان کی سختی اور دشمنی کے باعث نکلیں۔

لیکن یہ تاویل کتنی بوہی ہے۔

جو تانوں چرتی کے صحابہ میں شامل ہو جس کے علم و فضل اور دانش و تقصیر کا سب کو اعتراف ہو، جو جابریہ اولیٰ کے گردہ میں شامل ہو، جو دین اور تقویٰ کے اعتبار سے ممتاز اور نیکو ہو، وہ اتنی تیز زبان ہو سکتی ہے کہ اس کی تیز زبان اسے اپنے گھر سے نکلنے پر مجبور کر دے، اور اس کا وہ محی سوخت ہو جائے جو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے ؟

پھر کتنی عجیب اور حیرت انگیز بات ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تیز زبان پر انھیں کبھی نہیں ٹوکا، نہ ان سے یہ فرمایا کہ خدا سے ڈرو، اور اپنی زبان قابو میں رکھو اور اپنے شوہر کے قرابت داروں اور عزیزوں کو اپنی زبان سے تکلیف نہ پہنچاؤ، اور اپنے گھر میں غصہ ہی نہ ہو۔ اور اس سبک بجا آئے آپ نے یہ کیسے فرمایا کہ :

”تمہیں اپنے شوہر سے نہ نفقہ لینے کا حق ہے نہ مکئی کا مطالبہ کرنے کا، کیونکہ اسکی اور نفقہ اس عورت کا حق ہے جس کے شوہر کو رجعت کا حق حاصل ہو۔“

۴۔ کیا فاطمہ بنت قیس کی حدیث اور روایت میں تعارض ہے؟ اب چوتھے

بحث و گفتگو کریں گے، یعنی، فاطمہ بنت قیس کی حدیث، اور حضرت عمرؓ کی روایت میں تعارض کا مسئلہ یہ تین حدیثوں سے نمودار ہو سکتا ہے۔

ایک حضرت عمرؓ کا یہ قول کہ ہم ایک عورت کے کہنے سے کتاب اللہ اور سنت رسولؐ کو ترک نہیں کر سکتے۔

دوسرا حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ تین حلال دانی عورت کو مکئی اور نفقہ کا حق حاصل ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اس کلام باطل کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف کسی طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتی۔  
— کبھی بھی نہیں !

امام احمدؒ فرماتے ہیں :

اس قول کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف صحیح نہیں ہے !

ابو الحسنؒ و دیگر تلمیذ کا قول ہے ۔

”تعلیق طہر پر سنت رسولؐ فاطمہ بنت قیس کے ہاتھ میں ہے۔“

حضرت عمرؓ کے پاس کوئی ایسی حدیث نہیں تھی جس سے یہ ثابت ہوتا کہ تین طلاق والی عورت بھی نفقہ اور سکنی کی حق دار ہے، حضرت عمرؓ خدا سے ڈرنے والے اور تبلیغ صفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو یقین تھے، وہ کس طرح اس حدیث صحیح سے انکار کر سکتے تھے۔ مگر حضرت عمرؓ سے ابراہیمؓ کی یہ روایت کہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرائض سننا ہے کہ وہ فاطمہ سے کہہ رہے تھے کہ سکنی اور نفقہ ان کا حق ہے، یہ عمر رضی اللہ عنہ پر کذب مریا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی کذب مریا ہے۔ اور کسی انسان کے لیے یہ گزند بابر اور مناسب نہیں ہے کہ کتب اور انتصار و تالیف کے جو شش اور حمایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مریہ و مہم کے مقابلہ میں کذب خالص اور دروغ شخص سے کام لینے کی جرات کرے۔ اور اگر حضرت عمرؓ کے نزدیک یہ جھوٹ صحیح ہوتا تو حضرت فاطمہ بنت قیس کی زبان کو تکی چڑھائی نہ وہ مناظرے کے لیے بلائی جاتیں۔ نہ ان کی کوئی بات سننا اور مناس و مہوسے کی ضرورت تھی کہ وہ اپنی تیز زبانی کے باعث شوہر کے گھر سے نکلنے پر مجبور ہوتیں۔

ایک اور بات بھی قابل غور ہے۔

تین طلاق والی عورت کے نفقہ اور سکنی کی حدیث اللہ حدیث، محض صحت سننے، احکام اور متعین بہین سنت نبویہ کی نظر سے کیوں ہر شہید ہو گیا؟

اس حدیث کے اصل راوی ابراہیمؓ ہیں جو حضرت عمرؓ کی وفات ایک روٹی حدیث پر حرج اس کے کئی سال بعد پیدا ہوئے۔ اس حدیث میں اگر انتہائی ضعیف سے کام لیا جائے تو بھی زیادہ سے زیادہ جو کہا جاسکتا ہے یہ ہے کہ ابراہیمؓ تک حضرت عمرؓ کا جو قول سچا اور جس کی انھوں نے روایت کی وہ باللفظ نہیں بلکہ بالعمی تھا اور غلط فہمی کے باعث روایت یوں کہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین طلاق والی عورت کے لیے نفقہ اور سکنی کا حکم دیا تھا۔ جس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہم ایک عورت کے کہنے سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کو نہیں چھوڑ سکتے۔ لیکن جہاں تک تعلق ہے وہ اگر صالح ہو سکتا ہے تو معقل بھی ہو سکتا ہے، اور اس حدیث میں، وہ چاہے طور پر حفظ حدیث اور روایت کا عمل نہیں کر سکتا۔

میکون بن ہبران اور سعید بن المسیب کا منظرہ | اس کے مابین مناظرہ بھی ہو :-

میکون نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث بیان کی جس پر سعید نے کہا :-  
"اس حدیث نے لوگوں کو فتنہ میں مبتلا کر دیا ہے ۔"

یہ کہ کر میکون گرا ہوا ہے :

انھوں نے تو وہی چیز بیان کی ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فحش دیا ہے ۔ اور اس کے بعد لوگ کس طرح فتنہ میں مبتلا ہو گئے ہیں ؟ حالانکہ ہمارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فحش گرائی امویہ حسد کی حیثیت رکھتی ہے ۔

تمام فقہاء حدیث فاطمہؓ سے دلیل لاتے ہیں | جو فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے حجت

احد دلیل نہ ہو ۔ بعض احکام میں اس سے مالکؒ ، شافعیؒ اور جہور امت نے حجت اور دلیل قبول کی ہے ، چنانچہ یہ سب سقوط نفقہ مبروتہ کے قائل ہیں ۔

اس حدیث کی بنیاد پر امام شافعیؒ نے بیک وقت تین ظالموں کا جواز تسلیم کیا ہے ، کیونکہ ظالم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا تھا کہ :

"ابوہریرہؓ نے مجھے تین ظالمیں دی ہیں :-"

اور اس حدیث کی بناء پر بعض لوگ یہ بھی جائز رکھتے ہیں کہ عورت مردوں پر نظر ڈال سکتی ہے اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ایک آدمی اپنے مسلمان بھائی کے پیغام کے باوجود کہ عورت کو نکاح کا پیغام دے سکتا ہے اگر اس نے پہلا پیغام نکاح قبول نہ کیا ہو ۔

یہ بات بھی اس حدیث سے ثابت ہوئی ہے کہ اگر کسی آدمی کوئی غامبی کی بات ہو تو دوسرے کو اس سے بطور نصیحت اور مشورہ کے مطلع کیا جاسکتا ہے ۔ مثلاً یہ کہ اس کے ساتھ شادی مناسب آگیا

نہیں ، معاملات درست ہیں یا نہیں ؟ سو بہتر ہے یا نہیں ؟ اس طرح کی باتوں کا شمار نصیحت میں ملے آتا تھا یا حسب ضرورت ۔ مثلاً جیسے آپؐ نے فاطمہ بنت قیس کو نصیحت فرمائی کہ معاویہؓ کے پاس کوئی پہنچا

نہیں ، ابوہریرہؓ کو کہنا یہ سنا ہے ۔ مسلم بن زیدؒ یا وہ بہتر ہے اس نکاح کو اس میں جھگڑائی ہے ۔



نہیں ہر گاہ۔

اس حدیث سے یہ دلیل بھی لائی جا سکتی ہے کہ زانیہ عورت کا نکاح غیر قرشی مرد سے جائز ہے۔  
یہ دلیل بھی اس حدیث سے ملتی ہے کہ زانیہ میں سے اگر کوئی غیر موجود ہو تو بھی طلاق واقع ہو سکتی  
ہے اس کے لیے موجودگی اور سراجہت شرط نہیں ہے۔

یہ تمام احکام جو اوپر مذکور ہوئے، منجھو ہیں

**صدق حدیث اور برکت روایت کا منتظر** | اسی صدق حدیث اور اس کی برکت روایت کا

اس حدیث سے امت نے احکام و مسائل کا مستند بنا دیا، اور ان پر عمل کیا۔ پھر یہ کیا بات ہوئی، کہ  
ان احکام مستنبط میں سے ایک حکم کو رد کر دیا جائے۔ باقی قبول کر لیں جائیں۔ اگر یہ بات مافی جائے ہے  
کہ ان کا حافظہ کمزور تھا تو پھر ان کی کوئی روایت کو رد کوئی حدیث اور یہی ان کو رد کوئی حکم قبول نہیں کرنا  
چاہیے۔ — حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ اس بحث پر ابھی ایک بحث بڑا

**ایک اعتراض اور اس کا جواب** | اعتراض باقی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :

﴿مَنْ كَفَرَ مِنْكُمْ فِي شَيْءٍ فَقَدْ فَعَلَ فِي نَفْسِهِ ظُلْمًا بَظُلْمِ مَا كَانَ يَفْعَلُ فِي ظُلْمٍ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ فِي عَذَابٍ مُّضْتَرٍّ ۖ لَا يُصْلِحُهُمْ عَمَلُهُمْ شَيْئًا وَلَا تَضَارُّهُمْ ۚ﴾

ظاہر ہے یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں ہے جنہیں طلاق بائناہ مل چکی ہے۔ ان عورتوں کے  
بارے میں نہیں ہے جن سے رجعت کی جا سکتی ہے۔ اور یہ بات مذکورہ آیت کے آگے کے جملوں سے  
بالکل واضح ہے۔

﴿وَلَا تَعْزَارُهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ كُنْتَ أُولَٰدَ حَمَلٍ مُّطَفًّوۢا ۖ فَلَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ

يُصْلِحُهُمْ ۚ﴾

اس سے مسلم ہوا کہ بائناہ عورت کا ذکر ہو رہا ہے۔ اگر رجوع کا ذکر ہوتا تو نفقہ کی قید ل کے ساتھ  
کہوں ہوتی یا کیونکہ بائناہ ہونے کی صورت میں یہ حکم عظیم الٹا پڑتا تھا۔ رجوع عورت کو یہ صورت میں نفقہ  
کی مستحق ہے۔ خواہ حاملہ ہو یا نہ ہو، اور کھلی ہوئی بات ہے کہ اس مسئلہ میں جو غیر ہے اور  
سے ظاہر بحث تجلیں فرجیعہ تھیں اور سالم بن لید غیر قرشی۔

علاء بن ابی مرثدہ، بذریعہ وکیل۔ بذریعہ پیامبر و غیرہ۔



بات یہ ہے کہ رجوع میں، حتیٰ کا ذکر لکھنا اس لئے نہیں کیا گیا کہ اس میں فرمایا ہے۔

ایک رجوع تو وہ ہے جو عام نہ ہو۔ اس کا نفقہ عقد زوجیت کے باعث ہے کیونکہ اہل نکاح وہ رشتہ ازدواج سے وابستہ ہے۔

ایک رجوع وہ ہے جو عام ہو۔ اس کا نفقہ اس آیت کے مطابق ہے:

یہی وضع حمل کے بعد کا نفقہ نفقہ فریب ہے نہ کہ نفقہ زوج، کیونکہ اس کی حیثیت وضع حمل سے پہلے کچھ اور تھی بعد میں کچھ اور ہو گئی۔ شوہر پر نفقہ اس وقت تک واجب تھا جب تک وہ حاملہ تھی، جب وضع حمل ہو گیا تو اس کا نفقہ اس پر واجب ہو گیا، جس پر نفقہ طفل واجب ہے، اور یہ صریحاً حالت حمل کی حالت سے مختلف ہے۔ پس اس کا نفقہ ایک حکم ہے، دوسرے حکم میں متشکل ہو گیا، لہذا تاہم تفسیر و تشریح و شرائط وضع ہو گیا۔ اور اسے کلام کا مطلب اللہ ہی خوب جانتا ہے۔

# وجوب نفقہ اقارب

## کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی روشنی میں

**قرابت داروں کو ترجیح** | ابو داؤد نے اپنی سنن میں گویا بن سعد سے روایت کی ہے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

یا رسول اللہ میں کس کے ساتھ زیادہ بھلائی، اور سلوک کروں،

آپ نے فرمایا:

اپنی ماں کے ساتھ، باپ کے ساتھ، بہن کے ساتھ، بھائی کے ساتھ، اور خاتم کے ساتھ یہ سب واجب اور رحم موصول ہے۔

نسائی نے طبرقی النعمان سے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں۔ میں مدینہ آیا تو دیکھتا کیا ہوں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کس مرتبہ خطبہ دے رہے ہیں آپ نے فرمایا:

”دینے والے کا ہاتھ اچھا ہوتا ہے، بھلائی اور حسن سلوک نکال، آغاز اپنی ماں، باپ، بہن

اور بھائی سے کرو، پھر قریب عزیز سے، پھر اس سے قریب عزیز سے۔“

بخاری اور مسلم میں حدیث ابو ہریرہ کی روایت ہے، افراتے ہیں ایک مرتبہ ایک شخص رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے عرض کیا۔

”یا رسول اللہ لوگوں میں میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ کون مستحق ہے؟“

آپ نے فرمایا تیری ماں، باپ، بہن۔“

اس شخص نے سوال کیا، اور اس کے بعد؟



وہاں ذاتِ فقری حقیقہ و قرابتِ داروں کوئی کا حق و عدا۔

اللہ بہتہ تعلیٰ نے ذولِ فقری و قرابتِ داروں کا حق و العین کے حق کے قوراً بعد لکھا ہے۔

جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صریحاً بدرجہ ذکر فرمایا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَالَّذِي الْقَرْنِي حَقًّا عَلَى قَوْلِهِ

اسی طرح عدائے حکم دیا ہے کہ قرابتِ داروں کو دینشہرہ استطاعت ان کا حق دیا جسے

پھر اگر یہ حق فقط نہیں ہے تو ہم نہیں جانتے وہ کون سا حق ہے جس کا حکم عدائے تعالیٰ فرما رہا ہے؟

اللہ تعالیٰ نے ذولِ قرنی کے ساتھ احسان کا

**قرابتِ داروں کے ساتھ احسان کا حکم** | حکم دیا ہے۔ پھر اس سے جو حکم برائی کیا ہو سکتی

ہے کہ کوئی شخص اسے بھوک سے مرتے دیکھ لیا تو اس سے شکا دیکھے اور وہ اس پر قہار ہو کہ اس کی

بھوک رفع کر سکے، اس کی مریانی کا تدارک کر سکے، پھر بھی نہ اسے ایک نمر کھانا کھلاتے نہ سر پوشی

کے لیے کپڑا دے۔

ذوالِ فقری کے بارے میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

**ذولِ فقری اور قرآن مجید** | سے منسلوک کا حکم اور تا یہ کہ کتاب اللہ کے بالکل مطابق

ہے۔

اللہ تعالیٰ سداً ہے!

وَالْوَالِدَاتُ يُرْمَنُ اُولَئِكَ مِنْ حَوْلِكُمُ الْمَنُ رَادُّنَ يَتَحَرَّطُونَ

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ وِزْرًا وَسِعْدًا

لَهُ تَضَارُّوَالِ لَا يُولَدُ لَهُ وِلَدٌ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ وَلَا يُولَدُ لَهُ مَوْلُودٌ مِثْلُ ذَلِكَ

اس آیت کریمہ کے مطابق اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے وارث پر

وہی واجب کیا ہے جو مولود کر پر واجب کیا ہے اور

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے احکام و تفصیلات**

اسی حکم کے مطابق امیر المومنین عمر بن الخطابؓ نے حکم نافذ کیا ہے۔

سفیان بن عیینہ ابن جریج سے روایت کرتے ہیں وہ ثرو بن ثعلیب سے، اور سعید بن مسیب

سے روایت کرتے ہیں کہ عمر رضی اللہ عنہ نے اسی بات پر سزا سنائی قید دے دی تھی۔ !

ابن ابی شیبہ ابو خالد الی حمز سے روایت کیا ہے وہ عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ایک قیم کا ولی حضرت عمر بن الخطاب کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت عمر نے اس سے فرمایا،

”اس قیم کو نفع دیا کرو!“

پھر فرمایا، بعید فرمیں کشتہ سے بھی اسی کے رشتہ دار مجھے مل جاتے تو میں ان پر اس کا نفع واجب کر دیتا۔ !

اسی طرح کا حکم زید بن ثابت کا بھی ثابت ہے، ابن ابی سیدہ کہتے ہیں کہ ہم سے قید میں عبدالرحمان نے انھوں نے من سے انھوں نے مطون سے، انھوں نے اساطیل سے، انھوں نے من سے انھوں نے زید بن ثابت سے روایت کی کہ اگر ماں اور چچا ہوں، تو اس پر اس کی میراث کے بقدر اور چچا پر اس کی میراث کے بقدر واجب ہوگا، صحابہ میں سے کسی کا بھی اس فیصلہ سے اختلاف ثابت نہیں ہے،

حسن کہتے ہیں وارث پر بھی اسی طرح کا نفع واجب ہے، وہ ارشاد فرماتے ہیں وارث پر بھی نفع واجب ہے اگر وہ غریب ہو تو اسے اتنا دینا چاہیے کہ مستثنی ہو جائے،

”جبو رسلان نے آیت کریمہ کی یہ تفسیر کی ہے، مثلاً قتادہ، مجاہد، قتادہ، ابن مسعود، شریح الفاضل، قیس بن — و عبد اللہ بن عباس، مسعود، ابن عباس، شعبی، اصحاب ابن مسعود اور ان کے لوگوں کے بعد، سفیان الثوری، عبد الرزاق، ابو یوسف اور ان کے اصحاب، اور ان کے بعد، امام احمد، اسحاق اور داؤد، رحمہم اللہ

اس مسئلہ میں فقہائے مجددہ، اختلافی اقوال فقہاء اسلام کے اختلافی اقوال متعذرہ میں :۔

— : ایک قول یہ ہے کہ کسی شخص کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے اقارب میں سے کسی کو نفع دے، کیونکہ یہ مروت عنایت اور احسان ہے، اس مذہب کی نسبت شعبی کی طرف کی جاتی ہے،

عبدی حمید الکشی کہتے ہیں ہم سے قبلہ نے انھوں نے سفیان ثوری سے انھوں نے اشعث سے، انھوں نے شبی سے روایت کی کہ شبی کہتے ہیں میں نے کسی کو بھی کسی دوسرے کو نفقہ دینے کے لیے مجبور کرتے نہیں دیکھا۔

اس ملک کے اثبات میں یہ شبی کا یہ کلام محل نظر ہے۔  
شبی کا مقصد یہ تھا کہ وہ چاہتے تھے کہ غنی اور مالدار لوگ بجائے اس کے کہ جبار حاکم سے دُر کر طریقہ رشتہ دار کی دُشگیری کریں خود ہی عدل سے دُر کر اپنا یہ فرض انجام دے لیا کریں۔

:- دوسرا قول یہ ہے کہ آدمی بپ کا، اور ماں (بہن کے پیٹ سے وہ پیدا ہوا ہوا) کا نفقہ ادا کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے، والدین اپنی اولاد سے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، اپنا نفقہ حیراً حاصل کر سکتے ہیں بشرطیکہ واقعی وہ حاجت مند اور غلوک الحال ہوں۔  
اب یہ نفقہ اولاد کو آدمی کو اپنے بیٹے کا نفقہ ادا کرنے پر مجبور کیا جائیگا۔  
جب تک وہ بلوغ کو نہ پہنچ جائے، اسی طرح وہ بیٹی کا نفقہ ادا کرنے پر بھی مجبور ہے جب تک اس کی شادی نہ ہو جائے البتہ پورے زجر پوری کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں کیا جاتے گا۔

مال بیٹے اور بیٹی کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں  
مال اولاد کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں  
مال بیٹے اور بیٹی کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں  
کی جاسکتی، اگرچہ وہ دونوں حد درجہ عاجز نہ ہوں، اور ماں حد درجہ دولت مند کیوں نہ ہو۔

کسی شخص کو اس پر بھی مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ پوتے، دادا، نانا، بھائی، بہن، چچا، چچی، ماما، خالو، کو نفقہ ادا کرے، غرض کوئی شخص کسی بھی عزیز اور رشتہ دار کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ سوائے قرابت داروں کے جن کا ذکر اوپر کی سطروں میں ہو چکا ہے۔  
(والدین وغیرہ) کو نفقہ دینا  
والدین کو نفقہ دینا ہر حالت میں واجب ہے۔

خواہ دین و مذہب میں اتفاق ہو یا اختلاف :- یہ اہم ملک کا مذہب ہے۔ حالانکہ یہ مذہب نفقہ کے سلسلہ میں بہت تنگ واقع ہوا ہے۔



”تیسرا قول یہ ہے کہ نفقہ اجسورت عہدہ نسب واجب ہے، نیز اتنی دین و مذہب بھی ضروری ہے، علاوہ انہیں یہ بھی ضروری ہے کہ اس سے نفقہ طلب کیا جائے وہ ادا کرنے کی قدرت اور طاقت رکھتا ہو، اور جسے نفقہ دلایا جائے، وہ گمانے سے مجبور ہو، مثلاً سفر سنی کے باعث یا جھڑن کے باعث، خواہ گلو واسفل ہو یا علیٰ“

متفق علیہ دیکھو نفقہ دیا جائے، مگر عن الکتب  
**ذی رحم کا ذی رحم پر نفقہ واجب ہے** | (گمانہ کئے کے اکثر ائمہ کے بارے میں یہ ہے  
 کہ اگر اولاد مست ہو جائے تو نفقہ ساقط ہو جائے گا، یہ امام شافعی کا مذہب ہے  
 اور یہ مذہب، مذہب مالک رحمۃ اللہ سے زیادہ وسیع ہے۔

”چوتھا قول یہ ہے کہ ہر ذی رحم کا ذی رحم پر نفقہ واجب۔ خواہ وہ اولاد دار اولاد دار  
 یا آباد یا چلوا ان سب کا نفقہ واجب ہے، خواہ دین و مذہب میں اتحاد ہو یا اختلاف، مذکورہ  
 بالاقرباوت دلوں کے علاوہ دوسرے قرابت داروں کے وجوب نفقہ کے لیے اتحاد دین و مذہب  
 ضروری اور لازمی ہے، مثلاً کسی مسلمان کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے کا فر ذی رحم کو نفقہ  
 دے۔“

علاوہ انہیں نفقہ اس صورت میں واجب ہے کہ متفق (نفقہ دینے والا، نفقہ ادا کرنے کی حیثیت  
 اور مسئلہ امت رکھتا ہو، اور متفق علیہ دیکھو نفقہ دیا جائے، واقعی ضرورت مند ہو، مثلاً اگر وہ  
 کم سن ہے تو اس کا فقر معتبر ہے اور اگر کم سن ہے، اور اگر وہ عورت ہے تو اس کا فقر معتبر مانا جائے گا  
 اور اگر مرد ہے تو اگر وہ بیٹا اور مستدرست ہے تو اسے نفقہ نہیں دلایا جائے گا۔  
 یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے جو مذہب شافعی سے زیادہ وسیع ہے۔

”پانچویں قول یہ ہے کہ اگر قرابت دار کے اذعموالنسب ہے تو اس کا نفقہ مطلق طور پر

”مستدرع علی“ سے مراد ہی باپ وغیرہ ہیں اور مستدرع اسفل سے مراد لڑکا لڑکی وغیرہ

”میں۔“

”ذی رحم یعنی ایک جدی عزیز۔“

ہر واجب ہے بشرطیکہ منفق اور منفق علیہ کے مابین قرابت ہو۔ یہ امام احمد کا مذہب ہے جو مذہب ابو حنیفہ سے زیادہ وسیع ہے۔ اگرچہ دوسرے اعتبار سے امام ابو حنیفہ کا مذہب زیادہ وسیع ہے، اس لیے کہ وہ ذی اللہ عام کو نفقہ دلاتا ہے اور یہ بالکل صحیح ہے۔

اللہ اس لیے صحیح ہے کہ قواعد شرع اور اصول مملو رحم  
**قواعد مخرج اور اصول مملو رحم** سے، جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے بالکل مطابق ہے  
 نیز سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مطابقت رکھتا ہے۔

اس سلسلہ میں امیر المومنین عربی القصاب کا واقعہ گزر چکا ہے کہ وہ ایک لڑکے کے بھائی کو اس لیے قید کرنے پر تیار ہو گئے تھے کہ وہ اسے نفقہ تیس دے رہے تھے یہ لوگ اس لڑکے کے برہنہ تھے، اور انہیں حضرت علیہ نے حکم دیا کہ نفقہ دیں۔

اسی طرح زید بن ثابت کا فیصلہ بھی گزر چکا ہے کہ اگر چچا اور ابا ہوں، تو چچا پر بعد از مرث  
 اور ابا پر اس کی مرث کے بقدر نفقہ واجب ہے،

حضرت عمر رضی اللہ عنہ، اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فیصلوں کے خلاف صحابہ  
 میں سے کسی نے آواز نہیں اٹھائی

مجموع سلف کا مسلک  
 ہے اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے ۱۱

وَأَمَّا ذِي الْقُرْبَىٰ فَاصْفَرْ ۖ قَرَابَتٌ دَارُوا كَوَانِ كَأَقْرَبِ دَوَابٍ ۖ  
 ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَالْوَالِدَيْنِ إِسْبَابًا ۚ وَالْيَتَامَىٰ الْقُرْبَىٰ ۚ وَالْعِيْسَىٰ كَمَوَدٍّ ۚ وَاقْرَابُ دَوَابٍ ۚ

اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اقارب کو عقیدہ دینا  
**نسب کے اعتبار سے ترتیب** واجب قرار دیا ہے اور نسب کے اعتبار سے اس کی ترتیب  
 بھی بیان فرمادی ہے یعنی بہن، بھائی، پھر قریبی رشتے دار، پھر ان سے قریب رشتہ دار کو نفقہ دینا  
 حق واجب - اور رحم موصول ہے -

صلہ اور سلوک نہیں واجب

اگر یہ کہا جائے کہ یہاں مراد صلہ اور سلوک ہے نہ کہ وجوب تو یہ بات بالکل غلط اور ناقابل قبول ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کی نافرمانی کا حکم دیا ہے، اور اسے حق سے تبدیل فرمایا ہے۔

نَفَقَةُ اقَارِبٍ حَقٌّ هِيَ | اِذَا رَجَعْتَ إِلَىٰ اٰقِبَتِكَ فَوَاقٍ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یحییٰ اور یونس کا حق باپ اور ناز کے ساتھ رکھا ہے، فرمایا:

”تیری ماں، اور تیرا باپ، اور تیرا بھائی، اور پھر تیرا قصبہ، یہی میری ماں، اور

قریب عزیز“۔

غرض صلہ اور ریزہ الدین کی شرط کے ساتھ موتوف نہیں ہے، ————— نہ شرعاً نہ لغتاً نہ عرفاً —————



# مسائل رضاعت

کسی عورت کا دودھ پنی لینے سے کون سے رشتے حرام ہو جاتے ہیں کون سے حلال رہتے ہیں

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ :  
بنت حمزہؓ کا واقعہ رضاعت بھی ان رشتوں کو حرام کر دیتی ہے جو ولادت سے حرام ہوتے ہیں ۔

بخاری اور مسلم میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت حمزہؓ کی عمارت سے شادی کر لی گئی تو آپؐ نے فرمایا :  
 ”وہ میرے لیے حلال نہیں ہے ۔ کیونکہ رضاعتی رشتہ سے میرے بھائی کی بیٹی ہے ۔“  
 رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں ۔  
 علاوہ ازیں بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مروی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپؐ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا ۔

ابو القیس کے بھائی افطیم کو اپنے سامنے آنے کی اجازت تھی وہ کیونکہ وہ تمہارے چچا (رضاعتی رشتہ سے) ہیں !

ابو القیس کی بیوی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دودھ پلایا تھا ۔

اسی طرح حضرت ابن عباس کا جواب ہے ۔

ایک مرتبہ حضرت ابن عباس سے سوال کیا گیا ۔

”ایک شخص کی دو بیٹیاں ہیں ۔ ایک باندی نے کسی لڑکی کو دودھ پلایا ۔ دوسری نے کسی لڑکے کو

کیا اب اس لڑکے کی شادی اسی لڑکی سے ہو سکتی ہے ؟

ابی عباس نے جواب دیا، "نہیں تقارح (ملاؤٹھویر) واحد ہے :-"

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت | صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا :

"دو ایک مرتبہ اگر کوئی بچہ، کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے رشتے حرام نہیں ہوتے :-"

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور سوال کیا۔

"یا رسول اللہ کیا رضعت واحد (ایک مرتبہ کی عورت کا دودھ پی لینا اسے بھی رشتے حرام ہو جائے گی؟)"

آپ نے جواب دیا، "نہیں!"

حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت | سنن دارقطنی میں باسناد صحیح حضرت ابی عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ:

"رضاعت وہ ہے جو دو سال ہو!"

سنن ابوداؤد میں حضرت ابن مسعود کو آپ کی مرفوع حدیث ہے کہ:

"رضاعت سے رشتے اس وقت تک حرام نہیں ہوتے جب تک بچہ اپنے جو دودھ پیا ہو، اس کے اثر سے گوشت نہ پیدا ہونے لگے، اور ہڈی نہ بڑھنے لگے۔"

صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سہیلہ بنت سہیل | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، اور

عرفان گزارد ہوئی۔

میں ابو ذریفہ کے چہرے پر ناگواری کے اثرات دیکھتی ہوں۔ جب تک میرے گھر میں آتا ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

"اسے دودھ پلا دو، پھر وہ تم پر رحم کرے گا!"

وہ کہنے لگیں، لیکن وہ تو بھانکا جوالاں ہے اسے کس طرح دودھ پلا سکتی ہوں؟

آپ نے تصدیق فرمائی اور جواب دیا "ہاں میں جانتا ہوں!"

ام المؤمنین سلمہ کی روایت | ابوداؤد نے اپنی سنن میں، ترمذی کی حدیث میں کی ہے، جو

انھوں نے عروہ سے، انھوں نے مائشہ سے، انھوں نے عام کلمہ رضی اللہ عنہما سے اور بیت کی ہے کہ ابو حنیفہ بن عقیبہ بن ربیعہ، یہی عبد شمس نے سالم کو متبھی بایا تھا، دوران کا نکاح اپنی بیٹی سے ہندسے کو دیا تھا، جو ولد بن عقیبہ کی بیٹی تھیں۔

جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ جو شخص کسی کو معنیٰ بنا لیتا تھا وہ اس کی حیرت کا وارث ہوتا تھا اور لوگ اسے اس کا بیٹا تسلیم کر لیتے تھے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس بائیس میں واضح حکم نازل فرمایا: **ادعوهما رہباً مکہم** ہوا قسط عند اللہ فات لکم علما رہباً مکہم  
**فاخراہم فی الدین و مولیکم فیہم** روا الی آباء مکہم کہ سید بنی سہیل بھی عمر و القریٰ  
 ثم العاری میں یہ ابو حنیفہ کی بیوی تھیں۔ انھوں نے رحمتِ ناب سے عرض کیا:

”یارسول اللہ! ہم کراچی وقت سے دیکھتے چلے آئے ہیں جب وہ بچہ تھا، دوپہر کے اور ابو حذافہ کے ساتھ دھڑوں، ایک گھر میں رہا۔“

اور اب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نازل ہو چکا ہے۔ پھر اب آپ کی ارشاد فرماتے ہیں :  
 ”آپ نے فرمایا : اے میرا دوست اور ملاوٹا“

سہیلہ نے انھیں پانچ گھنٹے دو دو پلاڈیا - اور اب سلام ان کے لیے رخصت کے باعث منزلہ وکد ہو گئے۔

ام سلمہ اور دو مہریٰ مزاج مطہر کا انکار

لیکن ام سلمہؓ اور دو مہریٰ تمام ازدواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ماننے سے انکار کیا ہے ، وہ کہتی ہیں کسی شہری عورت کے کو ایسا درود نہ پڑھا کر رضاعی بیٹیا نہیں بنایا جاسکتا۔ رضاعت کو صرف گود والے بچہ کی ہوتی ہے۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ یہ حکم عام کے لیے خاص ہو۔ اگر یہ صورت ہے ، تو دوسرے لوگوں سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

یہ یعنی مستبر ہونا جیسا بتائیے گی تو آئندہ مذکورہ کے بعد کوئی اصل نہیں رہ سکتی، لیکن رضاعت کے رشتہ سے۔ ماں اور بیٹے کا رشتہ قائم ہو گیا، اور یہ رشتہ از روئے شرع اتنا ہی محکم اور مستحکم ہے جتنی خود غرضت کے پیٹ سے پیدا ہونے والے لڑکے کا ہوتا ہے۔

تخصیہ چھاد

اس سنت ثابتہ سے متعدد احکام مستنبط

اس سنت ثابتہ سے احکام مستنبط عیدین

ہوئے ہیں۔ بعض ایسے ہیں جن میں کوئی

اختلاف نہیں بظاہر ہے۔

پہلا حکم جو اس سے مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت سے حرام ہوئے ہیں۔ یہ حکم امت کے مابین متفق علیہ ہے، حتیٰ کہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ نوح پر زیادتی نسخ ہے۔ اور قرآن کا کوئی حکم سنت سے منسوخ نہیں ہو سکتا۔ وہ بھی اس حکم کو قبول کرنے پر اپنے تئیں مجبور پاتے ہیں۔ حالانکہ یہ حکم قرآن پر بہر حال ایک اضافہ ہے۔ چاہے اسے نسخ کا نام دیا جائے یا کچھ اور۔

اسی طرح وہ لوگ جو سنت سے نسخ حکم قرآن کے فائل نہیں۔ یہ ماننے پر بھی مجبور ہیں کہ بیوی کی جو جوگی میں نہ رہی (امت) چچی سے شادی کی جا سکتی ہے نہ خالہ سے، حالانکہ یہ بھی نص قرآن پر زیادتی ہے۔

لیکن یہ تحریم بغیر تعلق (یعنی غیر قرابتی)

تحریم بغیر تعلق کی طرف مقدمی نہیں ہوتی

وہ جہاں اصل بہن کے درجہ میں کیوں نہ ہو۔ مثلاً: بھالی اس غرت سے شادی کر سکتا ہے جس نے اس کے بھالی کو دودھ پلایا ہو۔

شیخ الاسلام فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے

انہ زروے نسب اور از زروے صہر رشتے

رشتے از زروے نسب اور رات رشتے

از زروے صہر (اسم الی تعلق) حرام کیے ہیں، جیسا کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے۔ اور معلوم ہے کہ تحریم رضاعت صہر نہیں قرار دی جا سکتی۔ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

”رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو ولادت سے — اور ایک روایت کے

الفاظ ہیں — نسب سے حرام ہو جاتے ہیں۔“

لیکن آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو صہر سے

حرام ہیں۔ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہاں تحریم مہر کا ذکر فرمایا ہے، رضاعت کا ذکر نہیں کیا۔ حدیث ملتہ رضاعت تحریم حج کا ذکر فرمایا، جیساکہ نسب کے ذکر میں فرمایا ہے۔ مہر خود درحقیقت تقسیم نسب ہے۔ اور ایسی ہی بیلا رکھ میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الدَّمِ عَشْرَةَ نَسَبًا وَمَعَهُ ۙ

اس سے ثابت ہوا کہ گھون کے مابین جو علاقہ ہے وہ نسب اور مہر کا ہے، اور یہی دونوں چیزیں نسب اور مہر (سبب تحریم) ہیں۔ یہی رضاعت وہ نسب کی نوع ہے۔ اور مصاہرت کا ہر جن صحت احباب سے ساتھ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دو بہنوں سے بیک وقت شادی کو کبھی اور بیوی کے ہوتے ہوئے اس کی بیٹی، بہن، اور خالہ سے شادی کرنے کو حرام قرار دیا ہے تاکہ دم غم کے قطع کرنے کا سبب نہ بن سکے۔ اور مسلم ہے کہ اندھے شات و دوسروں کے مابین دم غم کا رشتہ نہیں ہے۔ چنانچہ وصایت اور فقہ بھی نہیں ہے۔

پس جب ایک شخص بیوی کی ماں، بیٹی، بہن، چھوٹی یا خالہ از روئے ایک اہم فقہی نکتہ رضاعت حرام ہیں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اگر اس عورت کی ماں بھی حرام ہے جس نے اس کی بیوی کو دودھ پلایا ہو، کیونکہ ان دونوں کے مابین نہ نسب کا رشتہ ہے نہ مصاہرت کا، نہ رضاعت کا۔

گویا ایک اعتبار سے رضاعت مثل نسب کے رضاعت مثل نسب کے ہے لیکن ہر حکم میں نہیں ہے لیکن ہر حکم میں وہ نسب کے مانند نہیں ہے۔ بلکہ اگر نگاہ فقہ فحقی سے دیکھا جائے تو ماضی سے آج۔ یہ دونوں (نسب اور رضاعت) کا احکام میں اتنا اجتماع نہیں ہے جتنا افتراق۔

چنانچہ ثابت ہو چکا ہے کہ وہ دو عورتیں جو از روئے مصاہرت محمد اللہ بن جعفر کی مثال عہد ایک شوہر کے جہان عقد میں ہیں نہیں ہو سکتیں، رضاعت کے باوجود ایک شوہر کی بیوی بن سکتی ہیں۔ چنانچہ عبداللہ بن جعفر کی مثال موجود ہے کہ انھوں نے ایسا کیا، کیونکہ سبب تحریم خردان کے مابین ہے نہ کہ ان کے اور ایک اجنبی کے مابین جس کا کوئی رضاعتی رشتہ ان دونوں سے نہیں ہے۔ نہ مہر کا رشتہ ہے، نہ اللہ اور اللہ کے اہل رحمۃ



حصہ چہارم

ذریعہ یہی ہے۔ امام احمد نے اس واقعہ سے جہت کرتے ہوئے کہا ہے کہ عبد اللہ بن جعفر نے ایسا کیا۔ اور ان پر کوئی مسترض نہیں ہوا۔

بن شہر مہر کہتے ہیں اس میں کوئی قباحت نہیں۔

جابر بن زید قطع مرثیہ کے باعث اسے مکروہ قرار دیتے ہیں۔

تحریم کے باب کے میں خرمال خداوندی کے قول سے ثابت ہے، اور جہاں تک عدم تحریم کا تعلق ہے وہی ایسے مزاج

وہ جن کے مخصوص اور قیاسی (جن عورتوں سے شادی قرآن نے حاکم کر دی ہے ان کے علاوہ دوسری عورتیں حلال ہیں۔)

یہ نکاحی کا کلام ہے۔

میں احکام نسب کا ثبوت اگر ایک اعتبار سے برحق ہے تحریم و حرمت اور حریمیت کا فرق

دو مسئلہ نہیں ہے۔ مثلاً ازواج نبی صلا اللہ علیہ وسلم کو نیچے۔ یہ صرف تحریم و حرمت کے اعتبار سے مسلمانوں کی ماں ہیں۔ لیکن حریمیت کے اعتبار سے یہ کسی شخص کے لیے بہ جائز نہیں کہ اس سے شادی کر سکے۔ یا ان کی طرف آنکھ اٹھ کر دیکھ سکے، بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود امرات المؤمنین کو ان لوگوں سے پرہیز کا حکم دیا ہے، جن سے ان کا نکاح جائز نہیں ہے۔ پرہیز سے مستثنیٰ صرف خارجی رشتہ داریں۔ یہ وہ جن کے ذہن و فطرت قائم ہو چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿مَنْ مَلَكَ مِنْكُمْ مِمَّا فُتِنُوا فَأَسْنُوهُمْ﴾ اور راجع حجاب:

لیکن یہ حکم ازواج نبی صلا اللہ علیہ وسلم کے اقارب تک مستثنیٰ نہیں ہے۔ ان کی بیٹیاں مسلمانوں کی ایسی بہنیں ہیں، جس پر نکاح ناجائز ہو، نہ ان کے بیٹے مسلمانوں کے لیے بھائی ہیں کہ ان سے ان کی بیٹیاں نہ بیاہ جائیں۔ نہ ان ازواج نبی کی بیٹیاں اور بھائی، مسلمانوں کے لیے غلام اور غلام کے حکم میں ہیں۔ بلکہ یہ سب مسلمانوں کے لیے حلال ہیں۔ اور یہ تنقیح علیہ مسئلہ ہے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں ام المؤمنین حضرت عمرہ بنت ابی سلمہ ام المؤمنین میمونہ بنت ابی بکر ام الفضل ام الفضل کی شادی حضرت عباس سے ہوئی، حضرت

دارالحدیث کی بہن امہ کی شادی حضرت زبیر سے ہوئی۔ اہل عائشہ کی شادی ابو بکر سے ہوئی۔ امہ حضرت عائشہ کی شادی عمر سے ہوئی، عائشہ کوئی شخص اپنی ام کی ام سے شادی نہیں کر سکتا۔  
 یہی طرح عبداللہ بن عمر اور ان کے بھائیوں کی شادیاں ابو بکر اور ابوسید کی شادیوں سے ہوئیں مگر جرہ رضاعی نہ تھی۔ یہ ان کے احوال، ماموں، بہوتے تھے۔ اور ماموں کے لیے یہ شادی قطعاً جائز نہیں ہے۔

حضرت اقارب کی طرف منتشر نہیں ہوئی | اس سے ثابت یہ ہوا کہ حرمت اہل المذنب سے ان کے اقارب کی طرف منتشر نہیں ہوئی، اہل مہاجرات کے سلسل میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی بطور دلیل پیش کیا جاسکتا ہے۔

وَحَدَّثَ كُلُّ ابْنِ التَّكْوِيْنِ مِنْ اَصْلِهِ بِكُفْرٍ

اور ظاہر ہے جب مطلق طور پر لفظ "ابن" بولا جاتا ہے تو اس سے مراد رضاعی بیٹا نہیں ہوتا اور نہ جملی بیٹے کی قید نہ بڑھائی جاتی، بے شک اس آیت نے جسے خارج کر دیا ہے وہ نہ بولا بیٹا ہے، لیکن اس کا اطلاق رضاعی بیٹے پر بھی ہوتا ہے۔

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو رشتے نسب کے حرام ہیں، رضاعت کے بھی حرام ہیں | یہ ارشاد کہ جو رشتے از رو سے

نسب حرام ہیں وہ از رو سے رضاعت بھی حرام ہیں اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جو رشتے از رو سے نسب حرام ہیں، ویسے ہی رشتے رضاعت سے بھی حرام ہوں گے۔ اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ جو رشتے از رو سے جمع و معاہرہ حرام ہیں ویسے ہی رشتے از رو سے رضاعت بھی حرام ہیں بلکہ علوم قول و احوال تسو صا و روا کہ حرم کے یا وجود اس کے خلاف ہی جاتا ہے۔ اس کے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ رضاعی باپ اور بیٹے کی بیوی کی تحریم اجماعی اور متفق علیہ مسئلہ نہیں ہے۔

بلکہ سلف کی ایک جماعت تو یہ بھی کہہ چکی  
 مالک بن اوس بن حذافہ ان نصیری کا واقعہ | اسے اگر وہ اس کی پروردہ نہ ہو شادی

کے جواز کا فتویٰ دیتی ہے۔ جیسا کہ مالک بن اوس بن حذافہ نصیری کے واقعہ سے واضح ہے، وہ کہتے ہیں

میں نے ایک عورت کے شادی کی۔ اس کے بطن سے میرا ایک لڑکا پیدا ہوا۔ اس کے بعد وہ نکاح  
پھر میری ملاقات علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے ہوئی، انھوں نے فرمایا،

”اللہ تم پر رحم کرے کیوں پریشان ہو؟“

میں نے جواب میں عرض کیا۔

”جس عورت سے میں نے شادی کی تھی اس کا انتقال ہو گیا۔“

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دریافت فرمایا،

”کیا اس کے کوئی لڑکا بھی تھی؟“

میں نے عرض کیا ”جی ہاں تھی۔“

پھر حضرت علی نے پوچھا، کیا وہ تمہاری زیر پرورش ہے؟“

میں نے کہا، نہیں تو، وہ طائف میں ہے۔“

حضرت علی نے فرمایا ”پھر اس سے نکاح کر لو۔“

میں نے عرض کیا۔ یہ کیونکر ممکن ہے۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے،

وَمَا يَنْبَغُ لِلزَّكَوٰتِ فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَاءٍ يُكْفَرْنَ عَلَيْهِنَّ وَإِنَّمَا يَكُونَنَّ غِیَاطًا لِّبَشَرٍ لِّمَن شَاءَ

لڑکیاں ہوں، اور تمہارے زیر تربیت و پرورش ہوں تم پر حرام ہیں،

حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا:

”وہ لڑکی تمہاری پرورش اور تربیت میں تو نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو بے شک اس سے نکاح ناجائز

اس طرح کے ایک واقعہ میں حضرت عمرؓ نے بھی یہی روکش اختیار کیا تھی۔“

اہل کلام کا مذہب یہی ہے۔

کیا ربیبہ سے نکاح ہو سکتا ہے؟ | پس اگر حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ اور تو لوگ اس کا قبول

مانتے ہوں، ربیبہ سے جو نسباً اس کی بیوی کی جیٹھی ہے۔ نکاح جائز رکھتے ہیں بشرطیکہ وہ اس کی تربیت

و پرورش میں نہ ہو۔ تو وہ رضاعی لڑکی سے نکاح کس طرح حرام قرار دے سکتے ہیں؟

یہ ربیبہ اس لڑکی کو کہتے ہیں جو بیوی کے پیٹے شوہر کے بطن سے ہو۔ اور جسے یا شوہر یا بیوی نے

مٹے یہ مائے قویٰ پانی جگر پر، لیکن مشروط ہے کہ ربیبہ سے نکاح حرام ہے۔

ربیع سے نکاح کے متعلق قیود مسہ کا نہ | نے تین قیود کا ذکر فرمایا ہے ۔  
 ربیع سے نکاح کے متعلق قیود مسہ کا نہ | نے تین قیود کا ذکر فرمایا ہے ۔

(۱) ربیع سو قیلے باپ کی پرورش اور تربیت میں ہو ۔

(۲) ربیع بیرونی کے لطف سے اور پہلے شوہر کے صلب سے ہو ۔

(۳) ربیع کی ماں کے ساتھ یہ دوسرا شوہر یعنی ربیع کا سوتیلہ باپ ہماست کر چکا ہو ۔

پھر جلالہ عن رضا علی ہرکائی ہرنے کے باعث جب کہ نہ وہ اس کی پرورش اور تربیت میں ہے اور نہ از روئے لغت اس کی ربیع ہے ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک قول سے بھی اپنی ثابت ہے کہ آپ تحریم کی علت تحریر زوج و شوہر کے در پر تربیت و پرورش ہونا قرار دیتے تھے ۔

تحریم لبن نخل سے بھی منسخر ہوئی ہے | کہ تحریم لبن نخل سے بھی اسی طرح منسخر ہوئی ہے ۔  
 اسی علت سے دوسرا حکم جو مستعار ہوتا ہے

ہے ، بھی علت سے ۔

اور یہ بالکل ٹھیک ہے ، اس کے خلاف کوئی بات درست نہیں مانی جائے گی کہ نوک نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیرونی کی زیادہ مستحق ہے ۔ اس کے مقابل میں بیرون ترک کر دی جائے گی ۔ اسے کسی دوسرے قول کے مقابل میں ترک نہیں کیا جاسکتا ، خواہ وہ قول کشتی یا شری بستی کا کیوں نہ ہو ۔ اور اگر ایسے لوگوں کے اختلاف کے باعث سفن کو ترک کر دیا جائے جو نہ اس کے مفروض معنی کو سمجھتے ہیں نہ اس کی تاویل و تشریح سے واقف ہیں تو ترک نہایت کا نہایت سلسلہ شروع ہو جائے گا ۔ اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جس کا قول واجب الاتباع ہے وہ ترک کر دیا جائے گا اور جس کا قول واجب الاتباع نہیں ہے اس کی بیرونی شروع ہو جائے گی ۔ یعنی معلوم کے قول پر غیر معلوم کے قول کو ترجیح ہو جائے گی ۔ یہ بہت ہی بڑا ہے جس سے ہم خطر کی پناہ مانگتے ہیں ۔

حکم ابن عقیلہ کی اپنے قول سے رجعت | لیکن غل کے باعث کوئی قیادت عکس نہیں کرتے  
 حکم ابن عقیلہ کی اپنے قول سے رجعت | لیکن غل کے باعث کوئی قیادت عکس نہیں کرتے

سنہ من غل ، یعنی علت کا وہ دورہ جو اس کے شوہر کے باعث مام و جود میں آیا ہے ۔

تھے۔ یہاں تک کہ مکرم ابن عقیلہ کو یہ خبر ابو ارقمیس سے معلوم ہوئی، انھوں نے فوراً اپنے قول سے رجعت کر لی۔ اور اہل علم کچھ ہی شام ہوئی ہے، جب ان کے پاس سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ جاتی ہے تو وہ اپنے مرفوعات و اقوال سے رجوع کر لیتے ہیں۔ اور حدیث کے مقابلہ میں ہر قول متحرک کر دیتے ہیں۔

**رضاعت نہ رکھنے کی حیثیت سے عورت کی حیثیت ہوتی ہے** | جو لوگ "لین محل" کی حرمت کے قائل نہیں

ہیں، کہتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تو ہم رضاعت جہت ام و ماں کی طرف سے تراویح پر

وامہات کھانا لایا، ارضعتکم و اخواتکم من الرضاۃ

یعنی، تمہاری وہ مائیں تم پر حرام ہیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے۔ اسی طرح رضاعتی بیوی

بھی حرام ہیں۔

۱۔ رضاعت، پیر "لام" آیا ہے، وہ عہد کا ہے، اور رضاعت مذکورہ، یعنی رضاعت ام پر دال ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

واحل لکم ما وراہکم (یعنی عورت کے سوا باقی عورتیں تم پر حلال ہیں)۔

اب اگر ہم حدیث کے تحکم کو ثابت کریں تو گویا سنت سے نسخ قرآن کا اصول ہم نے مان لیا کہونکہ نص پر زیادتی نسخ ہی ہے اور یہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہیں جنہوں نے امت سنت سے روشناس کر لیا اور یہ سنت کے تحکم کے قائل نہیں ہیں۔

**زینب بنت ام سلمہ کا واقعہ** | چنانچہ ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن زہرہ سے روایت ہے کہ ان کی ماں زینب بنت ام سلمہ ام المؤمنین کو ان کا جنت ابو بکر صدیق

نے دودھ پلایا جن کی شادی حضرت زبیر بن العوف سے ہوئی تھی۔

زینب بنت ام سلمہ ام سلمہ کے پاس آئے، میں بیٹھی لگنے لگی تھی۔ انھوں نے میرے سر سے چڑھ کر ان کا شرعاً کر دیا اور کہنے لگے میری طرف متوجہ ہو، اور کچھ باتیں کرو۔ میں انہیں اپنا باپ، اور ان کی ام کو اپنا بھائی، درشتہ رضاعت سے (مرد و عورت) بھی پھر عبد اللہ بن زبیر نے میری لڑکی ام کلثوم

کے لیے خزانہ بن کر میرا پیام بھیجا۔

کعبہ کی طرف سے ایک پڑ سوال اٹھایا:

”کیا وہ حرمہ کے لیے حلال ہوگی؟ وہ تو ان کی بھانجی ہے۔“

عبداللہ کا جواب یہ تھا کہ جو اوطاد انکار کے... ابھی سے ہے ان سے تمہارا رشتہ غوث قائم ہے۔ اور جو انکار کے بطن سے نہیں ہے، وہ تمہارے بھائی نہیں ہیں۔ جی چاہے تو مسئلہ معلوم کرو۔ اسی زمانہ میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی تعداد میں موجود تھے ان سے پوچھا گیا، تو انھوں نے جواب دیا کہ جو رضاعت مرد کی طرف سے ہو، وہ کسی رشتہ کو حرام نہیں کرتی۔ چنانچہ ام کلثوم کی شادی حرمہ سے ہو گئی اور کس واقعہ پر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے اعتراض نہیں کیا کیونکہ یہ بات معلوم و معروف تھی کہ رضاعت غوث کی جہت سے ہوتی ہے نہ کہ مرد کی جانب سے۔

جسور کا مسلک یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں جو تم نے قرآن کے بیان کردہ دو واضح امور [واقعہ بیان کیا وہ ہرگز غفلت میں سے

معاصر نہیں ہے۔ لہذا اس سے جدول کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ باقی رہا قرآن تو اس نے وہاں وضاحت سے بیان کر دی ہیں۔

۱۔ انھوں نے ایک ہی ماں باپ کی بیٹا ہے۔ تو پھر وہ حرام ہے۔

۲۔ یا یہ صورت نہیں ہے، اس صورت میں قرآن ساکن ہے پس جو تحريم از رو سے سنت ثابت ہے تو وہ احد کسور واحد تکمہ تخصیص کرتے ہوئے ہے کیونکہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے رضاعی بہنوں کا ذکر حرم کے ساتھ کیا ہے۔ لہذا ہمیں پرہیز لفظ راعت (رہین) کا اطلاق ہوتا ہے۔ وہ اس میں شامل ہے۔ اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ باپ کی طرف سے رضاعی بہن، بہن نہیں ہوتی، اس کا ثبوت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا۔

”اے عائشہ! اپنے ساتھ آنے دو۔ کیونکہ وہ قبیلہ کے (رضاعی) بچاؤ میں“

آپؐ نے گویا عائشہؓ اور اعلیٰ کے مابین چچا کا رشتہ صرف بہن و بھائی کا قائم کیا۔

پس جب درختہ (جس نے دو دھریا بہنوں کے رضاعی باپ کے بھائی کے مابین چچا کا رشتہ

۱۔ حرمہ بن زبیر حضرت اسماء کے بطن سے نہیں تھی۔

کام ہو سکتا ہے تو مرتضیٰ اور رضائی باپ کے بیٹے کے درمیان اخوت کا رشتہ بدرجہ اولیٰ قائم ہوگا۔  
 لہذا سنت نے کتاب و قرآن کے ایک حکم کی وضاحت کی ہے کہ کئی مخالفت نہیں کی ہے اور اس کا مقصد  
 یہ ہے کہ جس چیز کے بارے میں قرآن ساکت ہے اس کی تفریم کی وضاحت کرنے سے، یا جس کے عموم کی  
 وضاحت کتاب سے نہیں ہے سنت اس کی تخصیص کرے۔

رہا تیار تونی کہ امیہ باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ایک دعوائے اہل اور اس کی تردید اہل تحریک کے کمال نہیں تھے تو یہ دعویٰ باطل ہے۔  
 چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ تحریک ثابت ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عباس کے پاس سے  
 مروی ہے کہ ان سے ایک مرتبہ سوال کیا گیا۔

ایک شخص کی دو بیویاں ہیں، ایک سے ایک لڑکی کو دو روپے ملے، دوسری نے ایک لڑکے کو کیا ان  
 دونوں کی شادی ہو سکتی ہے؟

حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا، "نہیں۔" (نکاح را ذو زوجیت واجب ہے۔  
 اسی طرح حضرت عائشہؓ سے ثابت ہے کہ وہ فتویٰ دیا کرتی تھیں کہ "اے خلیفہ! اسے حرمت منکر  
 ہوئی ہے۔"

بہرحال حضرت زبیرؓ کے اثر کا تعلق ہے اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ وہ زینبؓ کو اپنی لڑکی سمجھا  
 کرتے تھے۔

اب اسے دے کے کہا اسے پانی عذرا لے کر میرے پاس آؤ کہ وہ بالی ناقصہ طارقلہ ما تھا ہے۔  
 تو سوال یہ ہے کہ یہ سلفی آئیں کہہ کر دنا جو میں؟ جن میں بہت زیادہ صحابہؓ کے پاس سے یہ بتایا  
 گیا ہے کہ انھوں نے حلفت کا فتویٰ دیا۔ ان کا ایک کا نام بھی نہیں یاد گیا ہے۔ چہرل طور پر ان کا ذکر  
 کیا گیا ہے۔

زوی نے یہ بھی تیس کہا ہے کہ زینبؓ نے براہ راست صحابہؓ سے فتویٰ لیا تھا، لیکن ان سے مسئلہ  
 پھوٹا تھا۔ یہ مسئلہ صحابہؓ سے پوچھا گیا یہ نہیں معلوم۔

یہ صحابہؓ کی کثرت تعداد و قوت کا مسئلہ تو یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ اس زمانہ میں مدینہ منورہ میں  
 صحابہؓ کی زیادہ تعداد نہیں تھی۔ ان کا بڑا حصہ اور خاص طور پر امیر اکابر صحابہؓ کا بڑا حصہ شام، عراق اور

باقی رہا تمہارا یہ دعویٰ کہ رضاعت ماں کی طرف سے ہوتی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حرمت اس وجہ کی وجہ سے ہے جو جماعت و مباشرت کے باعث۔ عورت کے پرستان میں پیدا ہوتا ہے کتنے رضعات کے بعد رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ ہر تائبہ یہ ہے کہ آیا وہ ایک گھونٹ پی لی ہے رضاعت ثابت ہوگی۔ یا جب تک کہ اگر کم رضعات ثنابت ہوں۔ حرمت نہیں ثابت ہو سکتی ہے۔

یہ ایک اعتدالی مسئلہ ہے۔

سلف اور خلف کا ایک ہر اگر وہ صرف رضاع سے تحییم کا قائل ہے۔ تو وہ قلیل ہوا کثیر چنانچہ یہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی ہریرہؓ سے ثابت ہے۔ سعید بن العیسیٰ اور حسن کا بھی یہی قول ہے۔ قتادہ، حکم، حماد، اوزاعی اور ثورین بھی یہی کہتے ہیں۔ امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ کا مسئلہ بھی یہی ہے۔ لیث بن سعد کا خیال ہے کہ مسلمانوں کا اس امر پر اجماع ہے کہ رضاع خواہ قلیل ہو یا کثیر اس سے تحییم ثابت ہے۔

ایک دوسرا گروہ ہے جو کہتا ہے کہ کم از کم چھ گھونٹ کے بغیر کم از کم تین گھونٹ کی شرط رضاعت سے تحییم ثابت نہیں ہوگی۔ یہ ابو ثور، ابن المنذر ابو عبیدہ، واژد بن علی وغیرہ کا قول ہے۔

کم از کم پانچ گھونٹ ضروری ہیں ایک دوسرا گروہ ہے جو کہتا ہے کہ رضاعت سے تحییم کے لیے کم از کم پانچ گھونٹ ضروری ہیں، یہ عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن زبیر، عطاء خاؤس کا قول ہے حضرت عائشہؓ بھی تین روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے۔ ان سے دوسری روایت ہے کہ رضاعت سے تحییم کے لیے کم از کم سات گھونٹ ضروری ہیں اور تیسری روایت دس گھونٹ کی ہے۔ پانچ گھونٹ والی روایت کی تائید، امام شافعی کے مسلک سے بھی ہوتی ہے۔ ان کا ظاہر مذہب یہی ہے۔ اور ابن حزم کا قول بھی یہی ہے۔



خدا نے تحریم کو اکم رضاعت کے ساتھ معلق کیا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تحریم کو اکم رضاعت کے ساتھ معلق کیا ہے۔ لہذا جہاں یہ کام پایا جائے گا، وہاں یہ حکم بھی موجود ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص نسب کے حرام میں و درضا سف سے بھی حرام میں اندر سے اطلاق قرآن کے بالکل موافق ہے

نعمین میں عقیدہ عارض سے مروی ہے کہ انھوں نے نہ یکنی بنت ابی ذب سے شادی کی اسی بنا پر اسے سورا آئیں اور انھوں نے کہا۔ میں نے تم کو دو دفعہ بلا ہوتا ہے۔ یہ روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: ”یہ کیونکر؟ جب کہ تم جانتے تھے وہ تم دونوں کو دو دفعہ بلا چکی ہے؟“ لیکن آپ نے گھونٹوں کی تعداد نہیں دریافت فرمائی۔

لہذا جب رضاعت ہو جب تحریم ہے تو قلیل و کثیر کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بیویں اور گوشت کا پیدا ہونا جس طرح زیادہ دفعہ سے ہوتا ہے کم سے بھی ہوتا ہے۔ دو دفعہ کے گھونٹوں کے پاس میں اقوال کافی مضطرب ہیں۔ لیکن بہر حال یہ حقیقت ہے کہ شارح نے اس کا کافی نصاب مقرر نہیں کیا ہے۔

صحیح مسلم کی ایک روایت دربارہ رضاعت اور ایک گھونٹ کے لئے حق ہوتی لازمی قرار دیتے ہیں وہ دلیل یہ لاتے ہیں۔ بنی

صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت ہے کہ وہ ایک گھونٹ سے حرمت میں ہوتی۔

ام مسلم نے صحیح میں روایت درج کی ہے کہ ایک نبوی نے عرض کیا:

”یا رسول اللہ کیا تحریم ایک گھونٹ سے بھی ہو جاتی ہے؟“

آپ نے فرمایا، ”نہیں“

لہذا غور آیت کے اعتبار سے تحریم کے لیے کم سے کم تین گھونٹ مقرر کرنا چاہیے نہ ہی عدد و مقرر میں تین ہی کا عدد مقرر ہے، کیونکہ مراتب جمع کا پہلا مرحلہ ہی ہے۔ اور بہت سے مواضع اور مواقع پر شارح نے اس کا ناظر رکھا ہے۔

جو لوگ پانچ گھنٹہ کے قائل ہیں وہ

حضرت عائشہؓ کی روایت و بارہ رضاعت | حضرت عائشہؓ کی روایت پیش کرتے

ہیں کہ انہوں نے فرمایا :

”آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے ۔ اور صلاہ اسی طریقہ تھا۔

اور سب کے بڑا ثبوت اور دلیل یہ ہے کہ سہ ماہہ بہت سہل و آگاہی آپؐ نے فرمایا تھا۔

”ما لم یؤخر رمضان، لکھنؤ، پلاوے، تو اس پر حرام ہو جاتا ہے“۔

ازدواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت عائشہؓ کا حیرانہ قصہ ۔ اور علم و تفضل کے اعتبار

کے ان کو جو وجہ تہاد و سب یہ عیاں ہے ۔

اور اگر ہم تمام کو پانچ رضاعات پر معلق کر دیں، تو یہ ان نعوس کے ذریعہ مخالفت نہیں

ہوگا جن کا تم نے ذکر کیا ہے اور جن کے قہر نے استدلال کیا ہے، کیونکہ تم نے مطلق کی تفسیر پانچ سے

کر دی ہے اور مطلق کی تفسیر بیان ہے نسخ نہیں، نہ تخصیص ہے۔

# رضاعت کے چند اور پہلو

مسئلہ رضاع کبیر اور حدیث سہلہ سے متعلق مباحث ضروریہ

**رضعت کی تعریف** اور صفت کیا ہے اور اس کو حد کیا ہے؟  
اس سوال کا جواب یہ ہے کہ رضعت ایک فعل ہے، یعنی  
بچہ کا دودھ پلانا اور ہر ایک مرتبہ ہی کافی ہے، جیسے ماں، میٹھی، کھانا، حبیب پستان  
بچہ کے منہ میں چٹا گیا، اور اس نے اس سے بوسہ لیا، اور پھر بغیر کسی عارض کے خود سے  
چھوڑ دیا، یہی رضعت ہے، کیونکہ شریعت نے اس کا ذکر مطلق طور پر کیا ہے، لہذا اسے  
صرف پر سوال کیا جائے گا، اور صرف یہی ہے۔

**کس عارض سے انقطاع رضعت غیر مؤثر ہے** اور صفت کا کس قدر  
سے انقطاع مؤثر ہے؟  
یعنی کے لیے، یا کوٹ ہٹانے کے لیے، یا کسی مرغوب چیز کی طرف چند قدم واپس چل کر  
آہٹانے کے لیے، رضعت واحدہ سے خارج نہیں کرتا، جیسے کوئی شخص کھانا کھا، یا  
ہو، یا کسی وجہ سے اٹھے اور دو ایک قدم چل کر واپس آجائے تو اسے دو مرتبہ کھانا  
نہیں کہیں گے، ایک ہی مرتبہ قرار دیں گے۔ امام شافعی کا مذہب یہی ہے۔

مرضعہ کی طرف سے انقطاع رضعت کا حکم اور اگر مرضعہ اور دودھ پلانے والی خود یہ سلسلہ زوارہ پر

کو منقطع کر کے پھر پانا شروع کرے تو اس سلسلہ میں دودھ تولی میں !!

ایک بار کہ اسے رضعت واحدہ میں قرار دیا جائے گا، اگر چہ مرضعہ سے کئی مرتبہ یہ سلسلہ منقطع کیوں نہ کیا ہو، ماسی یہ کہ اس معاملہ میں دودھ پہنچنے والے کا فعل معتبر ہے نہ کہ مرضعہ کا،

دوسرے قول یہ ہے کہ انقطاع کے بعد، واحدہ، رضعت آخری، دوسری رضعت مثلاً قرار دیا جائے گا، کیونکہ رضعت رضیع دودھ پہنچے ۱۵۵ اور مرضعہ دودھ پہنچنے والی، دونوں سے درست ہے۔

کس رضاعت سے تحریم واجب ہوتی ہے؟  
ہو تھا حکم یہ ہے کہ ماسی

اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام شافعی، امام احمد، امام محمد، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عہد انقطاع دودھ پہنچنے کا زمانہ اودہ سال ہے، اس عمر کے بعد اگر دودھ پیا گیا تو تحریم واجب نہیں ہوگی، حضرت عمر، ابن مسعود، ابو بکر، ابن عباس، اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کا مسلک بھی یہی تھا۔

سید بن المسیب، شعبی، اور ابن شریک سے بھی یہی مراد ہے، جبکہ کہ سفیان ثوری، اسحاق، ابو حمید ابن حزم، ابو حمید، ابن المنذر، داؤد اور محمود کا قول ہے امام ابو حنیفہ اور امام زفر کی متفقہ کردہ حدیث یہ حدت نہیں پہنچنے مقرر کی ہے۔

لے یعنی وہ زمانہ جب بچے کا دودھ چھڑا دیا جاتا ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ دو دھوہنے کی عمر دو سال تک ہے۔ اس زمانہ میں اگر دودھ پیا تو حرام نہ ہوگی، اسی کے بعد پیا تو نہیں ہوگی۔

اصحاب مؤلفانے روایت کی ہے کہ وقت وفات تک امام مالک اس مسئلہ پر قائم رہے کہ دو سال کی عمر کے بعد اگر دودھ پیا جائے گا تو حلال و تقبیل ہوگا کثیر تحریم نہیں ہوگی، کیونکہ اب اس کی حیثیت بانی سے زیادہ نہیں ہے۔

حسن بن صالح اور ابن ابی ذؤبیب، اور ابن کوفہ کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ مدت رضاع خمس دو نہیں، تین سال ہے، البتہ اس کے بعد نہیں۔

عمر بن حیدر الغزالی کا قول سات سال کا ہے۔ لیکن ان کی ایک روایت اس کے خلاف بھی ہے۔ رجبہ کہتے ہیں کہ مدت رضاع دو سال بارہ دن ہے۔

سلف و خلف کی ایک جماعت رضاع کبیر کہہ کر رضاع کبیر بھی سبب تحریم ہے | کو بھی دہری عمر کا جو عورت کا دودھ پیتا ہے، خواہ وہ پورے تینوں نہ ہو، سبب تحریم قرار دیتی ہے، تقویت ائمہ کثرت کی کوئی تہید نہیں۔

علی کرم اللہ وجہہ و حروہ بن نہیر اور عطاء بن رباح سے بہن مروی ہے، لیث بن سعد، ابو محمد بن سعد اور ابو محمد بن حزم کہتے ہیں رضاع کبیر گرچہ وہ پورے تینوں نہ ہو، اسی طرح سبب تحریم ہے جیسے رضاع صغیر اس اب میں دونوں کے مابین کوئی فرق نہیں ہے۔

فرغین میں مسند میں لوگوں کے مذاہب و مسلک یہ ہیں جن کا ذکر ہوا۔

اب مذکورہ مسلک کے دلائل اور ان پر ایک نظر | اب مذکورہ مسلک کے دلائل اور ان پر ایک نظر |

ہر ایک ایک نظر ڈال لیتی چاہیے،

جو لوگ دو سال کی مدت مقرر کرتے ہیں اور رضاع کبیر کے تعلق میں نان ہیں انھیں دو سال کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

والرائات یرضعن اولادھن حنین کالمین من رادان میغر  
الرضاعۃ -

اسی آیت کی روشنی میں خود خدا نے دودھ پینے کی مدت دو سال مقرر کر دی ہے،  
اور اسی حد کے بعد اگر دودھ پیا جائے گا تو اس سے نفیم کے وجوب کا ثبوت نہیں ہو  
سکتا۔

اس کی تائید ابن مسعود کی حدیث میں بھی ہوئی ہے کہ نفیم کے وجوب کا ثبوت  
جب تک اس سے گوشت اور پٹریوں کی نشوونما ہو سکے، اور رضاع کی صورت میں  
گوشت اور پٹریوں کی نشوونما خارج از بحث ہے۔

تحریم رضاع کیس کی دلیل | جو لوگ رضاع کیس کی تحریم کے قائل ہیں وہ دلیل  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ پیش  
کرتے ہیں جو برزخ کے تک و شبہ سے بالکل پاک ہے۔ آپ نے سہ ماہیت سنہلی کو حکم  
دیا کہ وہ سالم ابی حذیفہ کو دودھ پلاویں، اور یہ سالم بن شعور کہ پہنچ چکے تھے اور بھی  
سو بچہ کھاتے تھے۔ آپ نے فرمایا:

و سالم کو دودھ پلا دو پھر تم اس پر حرام ہو جاؤ گی۔

حدیث سہ ماہیت سہیل سے استدلال | دو سال کی مدت کے جو لوگ قائل  
سہیل کے بارے میں باہم مختلف افادہ ہیں۔

ان مختلف افادہ اصحاب کے مسالک کو تین صورتوں میں منقسم کیا جاسکتا ہے:

۱۔ یہ حکم منسوخ ہے | ایک مسلک تو یہ ہے کہ یہ حکم سہ ماہیت سہیل کو  
جو حکم رہا گیا تھا کہ وہ سالم بن ابی حذیفہ کو دودھ  
پلاویں، پر حرام ہو جائیگی اور منسوخ ہے۔

لیکن یہ نسخ پر کوئی دلیل یا حجت سوا دعویٰ کے نہیں ملے گی۔

۲۔ یہ حکم حرفِ سالم کے ساتھ مخصوص ہے | حکم حرفِ سالم کے ساتھ

مخصوص ہے ، سالم کے علاوہ کسی اور پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا۔  
یہ مسلک ام ائمہ متین ام سلمہ اور دوسری اذلاح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔  
کوئی تشبیہ نہیں یہ مسلک ، پہلے مسلک کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہے اس مسلک  
کے اصحاب کہتے ہیں کہ سب سے پہلے یہ مسلک کے برائے ہونے کا جو حذر پیش کیا تھا وہ آیت  
جواب کے نازل ہونے کے بعد کیا تھا جس کا اقتضا یہ ہے کہ عورت اپنی ذیبت کی  
نمائش کسی خیر کے سلسلے میں کر سکتی ، سوا ان لوگوں کے جن کا ذکر مذکورہ آیت  
میں آیا ہے ، نہ اور عورت اگر کسی اجنبی کے سامنے اپنی ذیبت کا اظہار کرے گی  
تو یہ فعل عموم آیت کے باعث ناجائز ہوگا ،

پس اگر سب سے پہلے اپنی ذیبت کا سالم کے سامنے اظہار کیا ، تو یہ ایک خاص و قریب  
کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کسی بات کا حکم دیتے یا اس سے  
منہج کریں ، اور شریعت میں اس کا حکم معارض کوئی حکم یا ہر تو اس حکم یا مخالفت  
کا اطلاق پوری امت پر ہوگا ،

لیکن اگر صورت یہ ہو کہ کسی بات کا آپ نے لوگوں کو حکم دیا ہو ، یا کسی کام  
سے منع کیا ہو ، اور پھر کسی ایک شخص کو اس امر یا نبی کے خلاف حکم دیا ہو ، تو یہ  
حکم حرفِ امی شخص کے لیے خاص ہوگا ، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ کسی خاص شخص  
کو آپ نے جو حکم دیا ہے ، وہ ساری امت کے لیے ، یا کسی چیز کی اجازت آپ نے  
کسی خاص شخص کے لیے کی ہے تو اس کا اطلاق تمام مسلمانوں پر ہوگا ، کیونکہ اس  
کا نتیجہ حکم یا نبی اول کے ساقط ہونے کی صورت میں رونما ہوگا ، لہذا ہم کہیں  
گے کہ یہ نیا حکم اس شخص کے لیے خاص ہے تاکہ نصوم میں جس توافق قائم رہے ، اور

یعنی آپ اور شوہر وغیرہ کے علاوہ کسی اور کے سامنے ذیبت کی نمائش جائز نہیں ہے۔

ان میں تباہی و فساد واقع نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں غیر حرام کے لیے اظہارِ نہییت کو حرام قرار دیا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سالم کی وجہ سے سہل کے لیے حرام کر دیا، لہذا اسے سالم کے لیے رخصت خاص قرار دیا جائے گا، یعنی عمومِ تحریم سے خصوص استثناء، ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ رخصت عام ہے کیونکہ ہم اس سے ایہ تحریم کا بیان نام آئے گا، پس اگر ہم حدیث سہل کو رخصت خاص قرار دیں اور دوسری حدیثوں کو ان کے عموم پر۔ چنے کریں تو ہر رخصت خاص کا حوالہ دینا پڑے گا۔

### ۳۔ یہ حکم نہ منسوخ ہے نہ عام حسب مصلحت جائز ہے

یہ ہے کہ حدیث سہل و بہت سہل سے جو حکم مستفید ہوتا ہے، نہ وہ منسوخ ہے نہ مخصوص، نہ عام، بلکہ اگر ضرورت کا تقاضا ہو تو جائز ہے۔ یعنی اگر حالات ایسے ہیں کہ ایک شخص کے سامنے کوئی عورت ہے، وہ اسے پرہیزجو رہے، یا کوئی شخص کسی عورت سے پردہ نہ کرنے پر مجبور ہے۔ — جیسا کہ سہل و بہت سہل سے مستفید ہوتا ہے اور سالم صوفی ابو حنیفہ کے واقعے سے ظاہر ہے۔ .... تو ایسے ہر قسم کے شخص کو اگر عورت اپنا دودھ پکڑے گی، تو اثرِ رخصت مرتب ہوگا، اور وہ دودھ کو ایک دوسرے کے لیے درمیانِ رشتہ کے باعث حرام ہو جائے گی۔

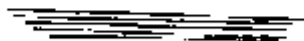
لیکن اگر ایسی خاص اور مستثنی صورت واقع نہ ہو تو پھر مومن مسکوک قائم رہے گا، یعنی صرف رخصت صغیر سے تحریم واجب ہوگی۔  
شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ کا مسلک یہی ہے۔

### تخصیص و تقیید کا قبول کر لینا نسخ کے قبول کرنے سے اولیٰ ہے

باقی رہیں احادیثِ نافیہ، رخصتِ کبیر تو یا انہیں معلق مانا جائے گا، اور حدیث سہل



میں اس کی تفسیر کی جائے گی، زبان کا عموم اس کو ان تفسیر کا خاکہ ملے گا، اس صورت میں حدیث سہد سے ان کی غلط فہمی کی جائے گی، اور اس صورت کا تسلیم کر لینا کسی کے تباہ کر لینے سے کہیں بہتر اور مناسب ہے، کیونکہ مجمع، حدیث کا نہیں بلکہ عمل میں اس سے بہت زیادہ سہولت پیدا ہو جاتی ہے، اور تو مد شرع سے بہت حدیث لغت قائم رہتی ہے۔ - واللہ اعلم



# مسئلہ عذت

عورت کی عذت اور اس کی مدت کے بارے میں مسائل متفقہ

عذت کے اقسام اندر کوئی قرأت کریم | عذت سے متعلق اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں جو بیان فرمایا ہے وہ بہت زیادہ واضح اور جامع ہے، خزانہ حکیم سے عذت کی چار قسمیں معلوم ہوتی ہیں:

۱۔ عذت کی پہلی قسم | عذت کی پہلی قسم عذت ہے، جو عذت وضع علی میاں اور بیوی کے مابین تعارف زندگی میں ہو یا سوت کے باعث۔  
اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَاُولَاتِ اِلَاحَالٍ اِجْلِهِنَّ اِنْ يَضَعْنَ جُلُوسَ عَذَّتِ عَذَّتِ عَذَّتِ وَنَضَحَ  
عذت ہے۔

۲۔ عذت کی دوسری قسم | دوسری قسم عذت کی عذت ہے، جو عذت کی عذت ہے، اگر ایسی دوسری عذت میں ہو کہ عذت بند نہ ہو، تو تین قروم ہے، جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

المطافات یقریبست بانفسھن ثلاثۃ کسروہ۔ یعنی مطلقہ صورتوں کی مدت تین قرو ہے، مثلاً

۳۔ عادت کی تیسری قسم | تیسری قسم اس صورت کی ہے جو حیض والی نہ ہو۔ ایسی صورت جو حیض والی نہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ کم عمر کی حیض ابھی جاری نہ ہوا ہو،

۲۔ منی صورت جس کا حیض آنا بند ہو چکا ہو اور وہ آئندہ بن گئی ہو۔  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان دونوں کی عادت بیان فرمادی ہے، چنانچہ ارشاد فرمایا ہے: وَاللَّائِیْ یُئْسِنُ مِنَ الْمَحِیضِ مِنْ نِسَائِکُمْ اِنْ اَرْتَبْتُمْ فَعِدَّتھنَّ ثَلَاثَۃً اَشْھَرًا وَاللَّائِیْ لَمْ یَحْضُوا

یعنی جو عورتیں آئندہ ہونگی ہیں، اور جن کا حیض ابھی جاری نہیں ہوا ہے ان کی مدت تین مہینے ہے۔

۴۔ عادت کی چوتھی قسم | چوتھی قسم اس صورت کی ہے جس کا شوہر وفات پا چکا ہو، ایسی صورت کی مدت قرآن کریم نے چار مہینے، سن روز مقرر فرمائی ہے، فرمایا ہے:۔

وَالَّذِیْنَ یَتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَیَذَرُونَ اٰثَرًا۔ عَالِیٰتُہُمْ مِنْ اَرْبَعَةِ اَشْھَرٍ وَعَشْرًا

یہ مدت اس صورت کی ہے جو مرد فوت کیا ہو، نہ جو عورت فوت ہو، یا مسن ہو

مثلاً قرآن سے مراد حیض ہے۔

کہ فقہی اصطلاح میں آئندہ اس صورت کو کہتے ہیں جس کی عمر وصال ہو چکی ہو، حیض آنا بند ہو چکا ہو، اور تو الودعتا سہل کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہو، یعنی ایہ وہ اولاد نایوس ہو چکی ہو، ایسی صورت کی مدت حیض کے جہائے تین مہینے رکھی ہے۔  
باقی حصہ نمبر ۹۹۹

لیکن اس میں حاملہ عورت شامل نہیں ہے، وہ غیر کریم و ولادت النہال اجملہ اس  
ان یضعون حملہن کے مطابق خارج ہو گئی، کیونکہ اس کی حدت وضع حمل قرار  
دی گئی ہے۔

بزرگوار اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ بیوہ عورت کی حدت چار مہینے دس دن ہے ساری قیاس  
بائنسہن (دریختہ اشجار و عیشہ ۲)۔  
اس کا تعلق بالافتاق غیر حاملہ عورت سے ہے۔

فہم مراد قرآن سے میں اختلاف | بہر حال یہ حدت کا اصول ہے واضح  
اور شینہ عود ہر قرآن حکیم نے تفصیل سے  
بیان فرمایا ہے۔

لیکن فہم مراد قرآن میں اختلاف ہے، چنانچہ ولادت پائے ہوئے شخص کی بیوی  
کی حدت اگر وہ حاملہ ہو گیا ہوگی؟ اس میں سلف کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابن عباس اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت حاملہ بیوہ کی  
حدت البعد الابلین رکھتی ہے، امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے جسے مسنون نے  
اعتبار کیا ہے، امام احمد بھی البعد الابلین ہی کو حدت مانتے ہیں،

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تاویل | ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تاویل  
کی تاویل کرتے ہیں وہ کہتے ہیں۔

کہہ مدخل بہا سے مراد وہ عورت ہے جس سے شوہر تعلق کر چکا ہو۔

کہہ غیر مدخل بہا سے مراد وہ عورت ہے جن سے شوہر تعلق ابھی جا دست نہ کی ہو۔

کہہ کم سن سے مراد وہ عورت ہے جو بوج کی منزل تک نہ پہنچی ہو۔

کہہ یا سن سے مراد وہ عورت ہے جو عید بوج کو پہنچ چکی ہو۔

کہہ البعد الابلین سے مراد یہ ہے کہ وضع حمل اور چار مہینے اور دس دن کے مابین

جو حدت نما وہ لحد میں ہو وہ حدت قرار پائے گی۔

کہ قرآن نے جو "اہل" یعنی عدت کی مدت مقرر کی ہے، وہ بیوہ اور مطلقہ کے لیے ایک ہی ہے: یعنی مطلقہ عورت کی عدت بھی وضع حمل کے ساتھ ختم ہو جائے گی، یعنی جس سے چاہے نکاح کر لے، کہو کہ اس کی عدت تو ختم ہو چکی ہے۔

استقراط حمل کی صورت میں عدت کیا ہوگی لیکن اگر حاملہ عورت کا استقراط ہو جائے تو اس

کی عدت اس وقت تک ختم نہیں ہوگی جب تک بچہ کی جمیدت ظاہر نہ ہو جائے مثلاً، پانچ ماہوں یا اگر بر صورت ہوگی تو باندی آزاد ہو جائے گی مکہ اور عدت ختم ہو جائے گی۔

اگر پیٹ میں دو بچے ہوں تو عدت کب ختم ہوگی لیکن اگر کوئی عورت ابھی اس کے پیٹ میں دو بچے ہو، تو عدت اس وقت تک ختم نہیں ہوگی، جب تک وہ دوسرا بچہ بھی نہ بنے۔

ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما میں اختلاف اس مسئلہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اختلاف ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وضع حمل کو عدت قرار دیتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ العمدہ حسین کوہ چٹا چٹان، دلوں نے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حکم دیا، انہوں نے ابو ہریرہؓ کے موافق فیصلہ کیا، اور دلیل میں حدیث سبیحہؓ کی، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ حضرت ابن عباس نے اپنے قول سے رجوع کر لیا۔

لے باندی سے اگر ہم بستی کی جائے، وہ حاملہ ہو جائے، تو وضع حمل کے ساتھ ہی اس کی عذبی ختم ہو جائے گی، اور وہ غور و خوض و آزاد ہو جائے گی۔

صحابہ تابعین، اور تبع تابعین اور ائمہ اربعہ کا فتویٰ | لیکن صحابہ تابعین اور ان کے بعد

آئے فائے ائمہ اور ائمہ اربعہ کا فتویٰ یہ ہے کہ حاملہ عورت کی عدت وضع حمل ہے، اگرچہ شوہر کے جنازے کو غسل کیوں نہ دیا جائے، جیسے ہی وضع حمل ہوا، عورت حلال ہوئی، یہ اسے اختیار ہے جس سے چاہے شادی کرے۔

جمہور فقہاء کا مسلک اور اس کی تفصیل | جمہور فقہاء کا اس مسئلہ میں جو مسلک ہے وہ چند امور پر مشتمل ہے:

۱۔ سنت عزیمت اسی امر پر دلالت کرتی ہے کہ عدت میں وضع حمل کا

اعتبار ہے، یہاں تک کہ یحییٰ میں سببہ کا واقعہ مذکور ہے کہ ان کے شوہر کا انتقال ہو گیا اور وہ حاملہ تھیں وضع حمل کے بعد انہوں نے نکاح کا ارادہ کیا ان سے ابو اسحاق نے کہا۔

تم نکاح نہیں کر سکتیں، جب تک دونوں عورتوں میں سے آخری عدت میں ہو کر نہ کر لوں

سید نے بھی علی الشہ طبرہ وسلم سے اس بارے میں استفسار کیا، آپ نے فرمایا:

ابو اسحاق نے عدت کہا، تم وضع حمل کے بعد حلال ہو چکیں، جس سے جہاں نکاح کر لو، ۱۰۰

۲۔ قرآن کریم کی آیت: **وَاللَّاتِ وَاللَّاتِ وَاللَّاتِ** ان یضعن حملہن  
یعنی حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے، مؤخر ہے اس آیت کو کہہ دے

۱۰۰ بعد الاہلین، کی رو سے واقع حمل کے بعد بھی چار مہینے دس دن کی عدت ہو کر کرنی چاہیے تھی۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكَ وَرِثَ رُوحِ الرَّوْحِ لَا يَنُودُكَ مَا نَفْسُهُمْ اَوْ رِثَ

اشہر و عشر

یعنی یہ وہ عورتوں کی مدت چار مہینے دس دن ہے

اللہ تعالیٰ کا ہدایت

اگر وہ ان بعد میں

**استبراء کی صورت میں بھی مدت وضع حمل ہے**

اس بات پر دال ہے کہ اگر عورت کے پیٹ میں دو بچے ہوں تو جب تک وہ دونوں بچے نہ جنم لے مدت ختم نہیں ہوگی۔

یہ آیت اس بات پر بھی دال ہے کہ استبراء کی صورت میں بھی مدت وضع حمل ہی ہوگی۔

نہ اس بات پر بھی یہ آیت کہ میرا دال ہے کہ پھر خواہ مردہ پیدا ہو یا زندہ تمام مخلقت ہو یا ناقص اس میں روح پیدا ہو چکی ہو یا نہ ہوئی ہو وضع حمل کے ساتھ ہی مدت ختم ہو جائے گی۔

ملاوہ ازیں یہ کہ اگر کسی عورت کو کئی مہینے یا سال سال بھر حیض نہیں آتا تو امام مالک کے نزدیک جب تک حیض نہ آئے مدت ختم نہیں ہوگی لیکن جمہور کا مسلک یہ ہے کہ عورت حیض کا انتظار نہیں کرے گی، چار مہینے دس دن کے بعد اس کی مدت ختم ہو جائے گی۔

# لفظ "قرو" کی تفسیر

اختلاف، دلائل، بیان

لفظ "قرو" کی تفسیر ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ آیا اس سے مراد جیٹن سپرد الطہارہ اکابر صحابہ کا قول ہے کہ اس سے مراد جیٹن ہے، ابو بکر، عمر، عثمان، علی، ابن مسعود، ابو موسیٰ، حمادہ بن صامت، ابو الدرداء، ابن عباس، معاذ بن جبل، رضی اللہ عنہم کا قول یہی ہے، نیز عبد اللہ بن مسعودؓ کے حکم اصحاب کا بھی یہی قول ہے، مثلاً علقمہؓ، اسودؓ، ابراہیمؓ اور شعیبؓ وغیرہ، شعیبؓ اور حسنؓ کا قول بھی یہی ہے، نیز قتادہؓ بھی یہی فرماتے ہیں، ابن جریرؓ کے اصحاب میں سید بن جبیرؓ اور طاؤسؓ کا یہی قول ہے، سید بن السیدؓ بھی فرماتے ہیں اگر حدیث مثلاً اسحاق بن ابراہیمؓ، ابو عبیدہؓ، العاصمؓ، اور امام احمدؓ کا قول بھی یہی ہے۔

امام احمد الطہارہ "مراد یقیناً تھے" امام احمد اس لفظ سے مراد الطہارہ لیا کرتے تھے اگر ہم کی روایت ہے کہ امام احمد پہلے اس لفظ سے مراد الطہارہ ہی لیا کرتے تھے، بعد میں اس قول سے رجوع کر لیا، ابن ثانی کی روایت ہے کہ امام احمد نے فرمایا:

پہلے میں اس لفظ سے مراد الطہارہ لیا کرتا تھا، لیکن اب میں کہتا ہوں کہ اس لفظ سے مراد جیٹن ہے۔ "۱۰"



امام ابو حنیفہ کے نزدیک مراد حیض ہے | آئمہ اہل الرائے مثلاً امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ اور ان کے اصحاب بھی اقراء سے مراد اظہار حیض بلکہ حیض لیتے ہیں۔

امام مالک اور امام شافعی کا مسلک | لیکن ایک جماعت ہے جس کا قول ہے کہ اقراء سے مراد حیض نہیں، اظہار ہے۔ یہ تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما، نذیر بن ثابت، عبد اللہ بن عمر کا ہے۔ فقہاء سب سے اور ابان بن عثمان، اور نذیری، اور عامرہ فقہاء مدینہ بھی اظہار زاد لیتے ہیں۔

ام مالک اور شافعی کا مسلک بھی یہی ہے۔

مسئلہ عادت پر تین اقوال | ایک سوال ہے کہ کیا مطلقہ عورت کی عادت ہو کر غسل کر لے؟ اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔

۱۔ جب تک عورت غسل نہ کر لے، عادت ختم نہیں ہوگی،

۲۔ اگر صحابہ کا مسلک یہی ہے، امام احمد بھی یہی کہتے ہیں۔

شواہر کو حق رجعت کب تک حاصل ہے | ۱۔ عمر، علیؓ، اور ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ شوہر کو حق رجعت حاصل ہے جب تک عورت حیض سے فارغ ہو کر غسل نہ کر لے، ابو بکر صدیقؓ، عثمان بن عفانؓ، ابو موسیٰؓ، ابو امامہؓ اور سعید بن جبلیؓ سے بھی یہی ثابت ہے کہ جب تک مطلقہ عورت غیر سے حیض سے فارغ ہو کر غسل نہ کر لے شوہر کو حق رجعت حاصل ہے۔

مصنف حیدر زئی میں عمر زید بن مسعود سے وہ ابو عبیدہ بن عبد اللہ سے مسعود سے روایت کرتے ہیں، مگر حضرت عثمانؓ نے ابی کعب سے اسی مسئلہ میں دریافت کرنا، ابی بن کعب نے جواب دیا کہ:

میر خدایا ہے کہ شوہر کو اس وقت تک رجعت کا حق حاصل ہے جب تک مطلقہ  
تیسرے جہیز سے فارغ ہو کر غزل نہ کرے۔ اور نماز اس پر حلال نہ ہو جائے۔  
کیا قرود طہر سے عدت ختم ہو جائے گی؟  
۱۔ جہیز سے فارغ ہونے کے بعد  
بروز طہر سے عدت ختم ہو جائے گی  
غزل کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔

۲۔ قول مسعود بن جبر، اور شافعی، رحمہما اللہ، کا ہے، امام احمد سے بھی  
ایک روایت ہے، جسے ابو الخطاب نے اختیار کیا ہے۔  
۳۔ انقطاع خون کے ساتھ ختم عدت  
انقطاع خون کے ساتھ ختم عدت  
شوہر کو حق رجعت حاصل رہے گا جب تک طہر میں آنے کے بعد نماز کا وقت نہ  
گزر جائے۔ — یہ ثوری کا قول ہے۔

۴۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ انقطاع خون کے ساتھ ہی عدت ختم ہو جائے گی۔  
قرآن مجید میں جو ”قرود“ کا لفظ آیا ہے، اس سے مراد طہر یا جہیز میں سے  
ایک ہی ہو سکتا ہے، دونوں نہیں ہو سکتے، لیکن بوجہ رسیاق، لغت، اور عرف  
کے لحاظ سے، جہیز ہی کا مراد ہونا ہوتا ہے۔

۵۔ علاوہ انہی ”قرود“ کا استعمال جہیز کے لیے جتنا عام ہے طہر کے لیے نہیں، اس  
لفظ کے معنی جہیز کے لیے مستثنیٰ معلوم، اور مستثنیٰ ہی ہیں، لیکن طہر کے لیے یہ ثوری  
نہیں ہے۔

جوہری کا قول ہے:  
”القرود“ کا مقصد کیا ہے؟  
۱۔ ”القرود“ — اس نقطہ سے مراد جہیز  
ہے، اس کی جمع اقراء بھی آتی ہے اور قرود بھی۔ حدیث میں آیا ہے لا سلوة تا م اقراء  
یعنی تا م اقراء میں لمانہ واجب نہیں ہے۔  
۲۔ حالانکہ جبر نہیں ہے۔

نیز یہ لفظ ”طہر“ کے معنی میں بھی آتا ہے، یہ ایسا لفظ ہے جو صحت و اعتبار رکھتا ہے، یعنی عقیدہ و معنی کا حامل ہے۔

ابو جہید کا قول ہے۔

”اُزادہ“ کے معنی جھپٹ کے ہیں، یہ لفظ طہار کے معنی میں بھی آتا ہے۔

نسائیؒ کہتے ہیں:

”عجب عورت عائشہ ہوتی ہے تو کہتے ہیں، ”اُزادت امرأة“۔“

ابن فارس کا قول ہے۔

”الغزو“ سے مراد ایسے اوقات ہیں جو طہر کے لیے بھی مفید ہوتے ہیں اور

جھپٹ کے لیے بھی، اسی لفظ کا واحد ”غزو“ ہے جس سے مراد طہر بھی لیا جاتا ہے،

لیکن ایک محقق اس سے جھپٹ مراد لیتی ہے، نیز اوقات طہر و جھپٹ کے ذمین یہ

لفظ مشترک بھی ہے، اور حرف و کتابت جھپٹ، اور حرف اوقات طہر کے لیے بھی بولا

جاتا ہے، گویا کسی ایک کے لیے مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ دونوں کے لیے بولا جاسکتا

ہے، جب عورت جھپٹ سے نکل کر طہر میں، اور طہر سے جھپٹ میں داخل ہوتی ہے

تو کہتے ہیں، ”اُزادت امرأة“۔

پھر یہ بات بھی پیش نظر رہے

شارع نے اسے کس معنی میں استعمال کیا ہے، چاہیے کہ لفظ غزو کلام شاعر میں

حرف جھپٹ کے لیے آتا ہے، کسی ایک موقع پر بھی طہر کے لیے نہیں آیا ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مستحاضہ سے فرمایا:

”ذاع الصلوة اقام الاكراشك“ (یعنی اپنے اقام اقرار میں غار پھوڑ دے)

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ بہتر کلام الہی کی تفسیر اور کون کر سکتا ہے۔

آپ سے زیادہ اپنی قوم کے لغت کا ماہر کوئی اور بھی ہو سکتا ہے؟ یہی لغت جس

پر قرآن نازل ہوا، پس حبیہ ثابت ہو گیا کہ شاعر نے اسے جھپٹ کے لیے استعمال

کیا ہے، تو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لفظ غزو کا محض یہ حقیقت کس معنی پر کیا جائے گا؟

کیا ”خلق“ سے مراد حیض ہے | اسی طرح لا یحل لہن ان یمسکوا خلق اللہ فی اسرارہن۔

ہیں ”خلق“ سے مراد حیض ہے، اور عائشہ منقرضہؓ کے نزدیک حل، دم میں جو مخلوق ہے، اور در حقیقت حیض جمودی ہے۔

بہی وجہ یہ کہ سلف اور خلف نے اسے حل اور حیض قرار دیا ہے، البتہ بعض اسے عرف حیض اور بعض عرف حل کہتے ہیں، لیکن کسی نے یہی طہر نہیں کہا، کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

عدت کا حکم عدم حیض پر مستلک ہے | واللائی یلکس من المیض من نساکم

ان ارب بشرفہن ثلاثۃ اشھر واللائی لکم یحضن

گویا اللہ نے دم حیض پر عدت کے حکم کو مستلک رکھا ہے نہ کہ دم طہر پر،

عدت: تین حیض تک | اسی طرح حضرت عائشہؓ کی عدت یہ ہے، وہ فراتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

طہر الا لایة تطیقتان وعدتها حیضات ..... یعنی باندہا کے یہ دو طہراتیں ہیں، اور اس کی عدت دو حیض ہیں، اس حدیث کو ابن ماجہ، ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے:

ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ کی ایک دور حدیث ہے وہ فرماتی ہیں کہ:

میرے کو حکم دیا گیا کہ تین حیض تک کی عدت گزاریں،

تین ایک اور حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت بن قیس بنی قریظ کی بیوی کو صلیب انہوں نے اپنے شوہر سے خلع سے فی ایک حیض تک اپنے تنہاں دوسرے دسے کا حکم دیا، ابن عباس کی ایک روایت میں ایک حیض تک عدت

نہ حیض جمودی۔ یعنی بغیر دم میں جو مخلوق ہے، وہ در حقیقت حیض ہی ہے نہ کہ طہر جس نے ایک پیچہ کی صورت اختیار کر لی ہے۔

گزارنے کا لفظ آیا ہے، اسی طرح کی روایت ترمذی کی بھی ہے:

باندی کا استقباض ایک حیض ہے | اسی طرح استقباض کا معاملہ ہے، ابن مہدی  
کا قول ہے کہ باہر جاتا باندی کا، استقباض ایک  
حیض کی مدت ہے۔

مرض سنن صحیح سے ثابت ہے کہ استقباض حیض کے ساتھ وابستہ ہے نہ کہ طہر کے  
ساتھ، دام شافعی کا بھی پیغمبر تو ہی نہیں ہے کہ باندی کا استقباض ایک حیض کا زمانہ ہے،  
مرض لمہود کا مصنف ابھی یہ کہ مدت استقباض  
استقباض اور حیض میں مماثلت | حیض ہے نہ کہ طہر، اور یہ استقباض باندی کے

حق میں وہی حیثیت رکھتا ہے، جو ایک آزاد عورت کے حق میں مدت کی ہے۔  
بہر حال اگر متغیر حیض ہے، ایک عورت سبب مانعہ ہوتی ہے تو اس کے پورے  
کے ساتھ ہی اس کے احکام میں تغیر واقع ہو جاتا ہے، اس پر بعض مباحثیں، مرتب  
دوران میں مرام ہو جاتی ہیں۔ مثلاً نماز اور روزہ، اور طواف، اور مسجد میں داخل  
و غیرہ وغیرہ، لیکن جب خون بند ہو جاتا ہے وہ غسل کر لیتی ہے، اور طہر میں داخل  
ہو جاتی ہے، تو قیود طہر سے احکام میں کوئی تغیر نہیں ہوتا ہے، بلکہ زمانہ حیض  
کے احکام غیرہ زوال آستانہ ہو جاتے ہیں، یعنی طہر کے بعد، وہ اس حالت پر  
والیں باقی ہے جس پر حیض سے قبل تھی، مرض طہر سے احکام نہیں بدلتے، وہ قیود  
(حیض) ہے، جو عورت کے احکام بدل دیتا ہے، اور یہ تغیر صرف حیض ہی سے  
حاصل ہوتا ہے، طہر سے نہیں۔

قرآن کو طہر سمجھنے والوں کے استدلال کا جواب | ہم اس مسئلہ میں کاہر  
صحیحہ تک اپنی گفتگو

محدود رکھیں گے، یہ لوگ اس کے قائل ہیں کہ قرآن سے مراد طہر نہیں، حیض ہے،  
طہر سے استدلال کرنے والے، قطعاً وہ من لعداۃ ہستے  
ظلال قبل از عدت | بوجہ لاتے ہیں، حالانکہ یہ جہت ان کے خلاف جاتی ہے۔

در حقیقت آیت سے مرد طلاق قبلی از حدت ہے بکر و زنا۔ بقدر آیت، اصل طلاق در حدت پر نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرے سے کہ بقاء طلاق زمانہ حدت میں نہیں ہے۔ کیونکہ وہ سبب ہے اور سبب حکم پر مستند ہوتا ہے، لہذا جب زمانہ حدت ہو گیا تو اقرا کو بعض کہتے "واسیج معنی میں آیت پر عمل کرتا ہے" اور قبل از حدت طلاق دینا ہے۔ لہذا ہم کہتے ہیں "نکاح احتیاج اطلاق ہو گیا" اور یہ بات ثابت ہو گئی کہ مرد طلاق قبل از حدت ہے نہ کہ در حدت۔

اور "قرأت امرؤ" میں قرآن سے مرد جنسی ہے، اس سے کہ جنسی اس پر ناجبور ہے جو چھپی ہوئی نخی، جیسے جنین کا لہجور شدہ و قرأ الشریعہ اور قرأ الشریعہ وہ وقت ہے جب بادشہ اور ہوا انگریز برتیب ہے، دونوں بیزیت وقت محسوس زیادہ ہوتی ہیں، لہذا کوئی مشبہہ نہیں کہ قرآن کے معنی جنسی کے زیادہ واضح ہیں بہ نسبت طبر کے،

ربا یہ اس لئے کہ عاشرہ رضی اللہ عنہا

**استدلال حضرت عائشہ کے کلام سے**

قرآن سے مراد طہارہ یعنی غسل، اور مردانہ

کے مقابلہ میں عورتیں اس بات کی زیادہ عالم ہیں۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ بھلا کون شخص اس بات کو یاد کرے گا کہ کلام الہی کے مفہوم سے عورتیں یہ نسبت مردوں کے زیادہ واقف ہیں، فقہ کتاب قرآن میں دیوید کے بعد بنی، عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود اور ابو ذر وغیرہ رضی اللہ عنہم، دربارہ صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و فہم پر عورتوں کے علم و فہم کو کسی طرح ترجیح دی جاسکتی ہے۔

اور یہ بات کہ یہ آیت انجور عورتوں کی شان میں نازل ہوئی ہے اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ وہ رجال سے زیادہ عالم ہیں، ایسا ہوتا تو برآیت جو عورتوں کے بارے میں بات ہوتی اس کے مفہوم و معنی سے مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کی زیادہ واقف ہونے، اور مردوں پر ان کی تقلید واجب ہوتی، چنانچہ ایضاً رضائے عذراہ بعض

اور قریب ہمارے سائنس اور ایٹم طاقت جیو ۷ اور ایٹم عمل اور فضا میں اور ماحول میں نہایت  
ایٹم قریب ہمارے زمین پر فہرہ ہوسوں ہزار اور اس کی طرح کی دوسری آئینیں جو عورتوں کے متعلق  
ہیں ان کے علم و فہم کے بارے میں عورتوں کا علم عقل اور دانش جو ان مردان پرانہ کی  
تعلیم و ادب ہوتی۔

پھر جب کہ صورت احوال یہ ہے کہ جب بھی کسی مسئلہ میں عورتوں اور مردوں کے  
مابین اختلاف رونما ہوا تو سو اب مردوں ہی کے دامن سے وابستہ رہا۔  
چنانچہ ہم دیکھتے ہیں، یہ حضرت عائشہؓ میں، جن کا خیالی ہے کہ نہایت کبیر سے  
حرمت منتشر ہوتا ہے، اور غریبیت نہایت بڑھ جاتی ہے، کچھ صحابہ عائشہؓ کے ساتھ  
بھی ہیں۔ اور ان کے اس خیال کے مخالف بھی لیکن تم نے کبھی نہیں کہا کہ عائشہؓ  
اختلاف رکھنے والے مردوں سے زیادہ عالم و عاقل ہیں، بلکہ تم نے یہی تولی قبول کیا، اور ان کی  
کو تقدیر رکھا۔ جو ان سے اختلاف رکھنے والوں کا ہے۔

طہر جیفٹس سے اسبق ہے] یہ ادنیٰ بلام کسی ہے۔ یہ عجیب قسم کی ترجیح  
ہے۔ یہ دعویٰ اگر مان لیا جائے تو قرآن کے و نشانہ "واللیل والضحیٰ" میں پھر ادنیٰ  
یہ چونکہ خلعت کو عورتوں پر ساقی مان لیا جائے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

کیا آنحضرتؐ نے قزو کی تفسیر اٹھار کی ہے؟  
تہا یہ قول کرتی سالی اللہ علیہ  
و سلم نے قزو کی تفسیر اٹھا کر  
کی ہے، اگر ایسا ہوتا تو اس فقیر کے معنی اٹھا کر مرد بننے میں تم ہم سے سبقت نہ لے  
جاسکتے۔ اور ہم خود ہی اس کو لے کر تم سے آگے بڑھ جاتے، معتقاد کے لحاظ  
سے بھی اور عمل کے لحاظ سے بھی۔

واقعہ یہ ہے کہ اگرچہ کے مزاج کلام سے یہ ثابت ہے کہ آپؐ نے قزو کی تفسیر  
جیفٹس سے کی ہے۔

طہر سے خون مسبلوق نہیں ہوتا | تم کہتے ہو کہ طہر وہ ہے جس سے ثلوث

توانہ و حصہ ثلوث ثابت ہے نہ صرف سے اور شرع سے دوم و ثلوث و ثلوث کے معنی میں  
داخل ہے، قرآن مجید کے وجود کے کچھ بندہ ہی نہیں۔

لسان شاردع پر یہ نقطہ کس معنی میں آیا ہے | تقریباً یہ کہنا کہ مسان شاردع  
نہیں آیا ہے غلط ہے، لسان شاردع پر یہ نقطہ بعض کے معنی میں آیا ہے، اور کسی قرآن  
نہیں ہے، بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ طہر کے معنی میں کبھی نہیں آیا ہے۔

سیدنا بن عباس نے ابو بکر سے، انہوں نے سیدنا بن عباس سے، انہوں نے  
ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے، اور انہوں نے ہیصل اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔  
کراچی نے ایک صحیحی والی صورت سے فرمایا۔  
امام قرآن میں نماز نہ پڑھا کر !!

اُس کے کی حدت، معنیوں کے حساب سے | تم کہتے ہو کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
نے اُس کے کی حدت، معنیوں کے حساب سے  
حساب سے رکھی ہے۔ پھر بات کیسے لازم ہو سکتی ہے کہ قرآن سے مراد یہ ہے  
یا جملے۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ اُس کے کی حدت اللہ تعالیٰ نے تین معنیوں میں رکھی ہے،  
وہ تین قرآن (یعنی) کے معنی ہیں،  
اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد کہ:

وَاللّٰهُ يَخْتَارُ مَن يَّشَاءُ لِيُخْبِرَ

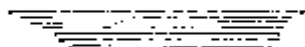
اُس کے۔ اور عورت جو عیسیٰ سے دیوس ہو چکی ہو۔ یعنی تقاضا کے سر کے باعث اس  
کے عیسیٰ کا نام نہ ختم ہو چکا ہو۔ اور اب وہ عاقل نہ ہوتی ہو۔



ان ہر مضمینوں کی طرف اس کی مدد نہ، اشتغالِ آخر، بعد از پیش کی  
 بات ہے۔ اور نہ آئندہ نہ ہونے کی صورت میں قرآن پر چھٹیں، وہی سنہ ان کی مدت  
 کا تعیین ہوتا۔

پس ہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ "شہر" اور "بیت" ایسی باتیں ہیں جن سے  
 اب وہ بالکل ہونے لگی ہیں، نہ کہ ظہر کا، اور یہ بات بالکل صاف اور واضح ہے!  
 ایک اعتراض اور اس کا جواب | تمہارا قول ہے کہ "شلاثر" کی "تہ" اس  
 بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا واقعہ  
 مذکور ہے، اور وہ ظہری ہو سکتا ہے۔

جواب یہ ہے کہ قرآن کا واقعہ قرآن ہے، اور یہ مذکور ہے "تہ" مراد بات لفظ  
 کے باعث آتی ہے،



# باندی کی عدت

## آزاد عورت کے برابر ہوگی یا اس سے نصف

**فقہ اسلامی کا ایک نزاعی مسئلہ** | مجموعہ مذاہبات (فقہ) کی بنا پر بعض لوگوں کا خیال ہے کہ باندی اور آزاد عورت کی عدت ایک ہی ہے۔

ابو عمر بن مزہم فرماتے ہیں:

شادی شدہ باندی کی عدت عازر سے طلاق و عی دی جائے آزاد عورت کی باندی ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ انہیں کا عہدہ نہیں دیا کہ آپ (قرآن) سے حکم دیا ہے، اور فرمایا ہے:

والمطهرات یترجون بانفوسہن ثلاثۃ اربعۃ واما الذین یتطہرون فمکروہ

بین دون ازواج ایتربین یا نفسمہن اربعۃ اشھر و عشر ا۔

یعنی مطہرات کی عدت تین مہینے ہے، اور بیوہ عورتوں کی عدت چار مہینے دس دن ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ فرمایا ہے:

والذاتی یشھرن من المہیض من نسائکم ان یرتفعن تھن ثلاثۃ اشھر

والذاتی یشھرن من المہیض واریت العصال اجلھن ان یضعن حملھن

یعنی، انہوں نے عدت تین مہینے ہے، اور جسے بھی حمل نہیں نہ آیا ہو اس کو بھی دور

حادثہ عورت کی عدت وضع حمل ہے۔

نہیں جب اللہ سبحانہ نے طائفتوں کے ساتھ ہمیں شادی کی اجازت دی ہے، تو ان کی طلاق کا بھی وہی اصول ہو گا جو دوسروں کا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حرہ و آزاد عورت اور باندی کے مابین کوئی امتیاز اس معاملہ میں نہیں کی ہے، اور اس سے بھول چوک نہیں ہو سکتی۔

**ابن حزم کی روایت** | ابوہم کہتے ہیں حنفی میں سب سے بھی حرجی ثابت ہے۔  
ابوہم کہتے ہیں چنانچہ سعد بن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”میرے خیال میں باندی کی عدت بھی وہی ہے، جو حرہ کی ہے۔  
اگے چل کر ابن حزم نے کہا ہے۔

امام محمد بن حنفی نے قول کھول کا ذکر کیا ہے جو یہ ہے کہ ہر عورت جس باندی کی عدت حرہ کے مانند ہے۔

ابو سہبآن اور ہمارے دوسرے اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔

**جمہور امت کا مسلک کیا ہے؟** لیکن جمہور امت کی رائے اصحاب میں سے دو سری ہے۔ وہ کہتے ہیں باندی کی عدت

حرہ کی عدت سے آدمی ہے، فقہاء عربیہ، سعید بن المسیب، قاسم، سالم، زید بن اسلم، سعید اللہ بن قیس، زہری، مالک، اور فقہاء اہل مکہ، مثلاً، عطاء بن ابی جراح، مسلم بن خالد، وغیرہ اور فقہاء مصر مثلاً قتادہ اور فقہاء کوفہ، مثلاً، ثوری، ابو حنیفہ، اور ان کے اصحاب اور فقہاء حدیث، مثلاً احمد، اسحاق، شافعی، ابو ثور، رحمہم اللہ وغیرہم کا یہی قول ہے۔

اور ان سب سے بھی پہلے کے بزرگ فتناء راشدہ، عمر بن الخطاب، اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما سے بھی یہی ثابت ہے۔

مہدی اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، لا قول بھی یہی ہے۔ جیسا کہ مالک نے ناقد ہے۔

اور انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ:  
 ”باندی کی حدت دو حیض، اور حرہ کی حدت تین حیض ہے۔“

باندی کی حدت کیا ڈیڑھ حیض ہو سکتی ہے؟  
 [ابن زبیر نے مروی اس روایت سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا، اگر میرا بس جتنا تو بیس باندی کی حدت ڈیڑھ حیض کر چکا؟ ایک شخص نے کہا،

”یا امیر المؤمنین پھر ڈیڑھ ہیڑ کر دیکھئے۔“

چار بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مطلقہ باندی کی حدت دو حیض رکھی تھی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

غلام (چار کے برابر) دو شادیاں کر سکتا ہے، وہ رتین کے بجائے، دو علقاں کے لگتا ہے، اور باندی کی حدت دو حیض ہے، اور اگر حیض نہ آتا ہو تو پھر دو حیضے اور ایک دو سر کی روایت کے الفاظ میں ”ڈیڑھ ماہ“۔

باندی کی حدت سگے یا رے میں دو حیض کی روایت [ابن زبیر نے روایت کی ہے کہ

ابن عمر اصحاب نے روایت کی کہ نافع، ابن قسطلہ، یحییٰ بن سعید، ربیعہ اور متعدد اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین کا قول ہے کہ باندی کی حدت دو حیض ہے، اور اس پر ہمیشہ مسلمانوں کا عمل رہا۔

ابن زبیر کہتے ہیں مجھ سے ہشام بن محمدؓ نے، انہوں نے قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ سے روایت کیا کہ باندی کی حدت دو حیض ہے، حالانکہ یہ حدت اللہ عز وجل کی کتاب (قرآن) میں مذکور نہیں ہے۔ نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے، اس کا سرخ لکھا ہے، لیکن مسلمانوں میں ایسا ہی ہوتا چلا آ رہا ہے۔

باندی اور حرہ کے درمیان حدت یکساں ہے | یہی مساوات، سلف میں

سے محمد بن سیرق اور مگھولی کے سوا کسی سے مذکور نہیں ہے۔

جہاں تک ابن سیرق کا تعلق ہے، ان کی پر اسے مجازم نہیں ہے۔ انہوں نے اس کو عدم سنت متبعہ پر معلق کیا ہے۔

یاقی - جہ مگھولی توان کے اس قول کی کوئی سند نہیں، بیان کی گئی ہے ان سے احمد رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے۔ اور بروایت اہل ظاہر کے نزدیک قابل قبول نہیں۔

لیکن بلاشبہ اس باب میں عمر بن الخطاب رحمہ اللہ سے سنت، سنت متبعہ ہے، صحابہ میں سے کسی کی طرف سے بھی اس کی مخالفت ثابت نہیں ہے۔

اگر کہا جائے کہ اس مسئلہ میں تم اجماع صحابہ اور صحابہ کبار

نایا لفظ باندی کی حدت | اس کا دعویٰ کس طرح کرتے ہو حالانکہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ نابالغہ باندی کی حدت تین ماہ ہے اور عمر بن عبدالعزیز بخاری حسن، رمیہ، لیلیث بن سعید، زہری، یحییٰ بن ابی اسحاق، اور مالک، یحییٰ بن سعید، اور مالک، اور مالک بن انس کی ایک روایت بھی ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ ائمہ اور عیضہ کے حق میں بیبیوں کی حدت اقرا و شکات رجبہ یعنی ایک برس ہے۔ پس ثابت ہوا کہ باندی کے حق میں بھی تین مہینے بدل ہوں گے۔ بخاری، یحییٰ بن سعید، جو نوگ یہ کہتے ہیں وہ خود بھی درحقیقت اس کے قائل ہیں کہ باندی کی حدت دو بیس ہے، یہی انہوں نے فتویٰ بھی دیا ہے۔ یہی بیبیوں کے اعتبار سے حدت سوا اس بارے میں تین قوی ہیں۔

۱۔ حدت عمر سے مردی و درانیوں

میں سے ایک، روایت بخاری و غیرہ سے مردی ہے۔ یہی کہ باندی کی حدت اقرا، اعتبار سے دو بیس ہے۔ لہذا

جبیں کے مقابلہ میں ایک مہینہ شمار کیا جائے گا۔

۲۔ دوسری روایت یہ ہے کہ باندہ کی مدت **اثرم اور مہینوں کی روایت** ڈیڑھ مہینہ ہے اسلئے اثرم اور مہینوں نے حضرت عمر سے نقل کیا ہے۔

علی بن ابی طالب، ابن عمر، ابن امیہ، ابو حنیفہ، و شافعی رحمہم اللہ بھی بھی تولیے کہ چونکہ مہینہ کی اقسام اور تقسیم ممکن ہے، مثلاً جن جن میں اس طرح تقسیم نہیں ہو سکتی۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ فرض اگر ناکار کرے تو ناکار ہو گئے طور پر، نصف روزے اور اگر نصف کے بدلے میں روزہ رکھنا چاہیے تو پھر پورے دن کا روزہ رکھنا پڑے گا۔

۳۔ باندہ کی مدت تین مہینے ہے۔ پورے تین مہینے، حضرت عمرؓ کی روایتوں میں ستہ دوسری روایت یہی ہے۔

### مہینوں کے اعتبار سے اور جبض کے اعتبار سے مدت کا فرق

مہینوں کے اعتبار سے مدت، اور جبض کے اعتبار سے مدت کا فرق یہ ہے کہ مہینوں سے براۓ رقم کو، جو علم ہو گا وہ تین ماہ سے چھ مہینوں اور صورت مرد اور باندہ دونوں کے لیے یکساں ہے، کیونکہ نفل میں چالیس دن تک قطع رہتا ہے، پھر چالیس دن تک ملحقہ، پھر چالیس دن تک ملحقہ، اس تیسری صورت میں کل تسبیح طویل پڑا ہوتا ہے، پس اس نسبت سے ستہ مرد اور باندہ برابر ہیں، بخلاف اقراء کے، کیونکہ پہلا جبض اس قدر کم ہے کہ کافی ہے، اسلئے کہ مہینوں اور جبض اس کی شادی ہو گئی تو وہ مراد سے نشانہ ہو گئی، اور ملک مہینوں و باندہوں میں اسے ایک خاص مرتبہ حاصل ہو گیا لہذا اس کی مدت، چھ مہینے و باندہوں کے درمیان میں ہو گئی۔

یہی سچ ہے معنی میں کہا  
کیا یہ اجماع ہے؟ یا حضرت عمرؓ کا دو سر قول

چہ، اے ایمان صحابہ کا مخالف ہے، کیونکہ ان کا اختلاف پیشہ دو اقوال ہیں نہ دو  
ہے، اس صورت میں کوئی غیر قول یہ نہ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس کا مطلب  
یہ ہوا کہ قول صحابہ کے دائرہ میں وہ باہر نکل گیا۔

یہ کہنا ہوا کہ یہ قیصر کا روایت احداث (نئی بات) نہیں ہے، بلکہ حضرت عمرؓ  
کی دو روایتوں میں سے ایک روایت ہے جسے ابن عباس وغیرہ نے ذکر کیا ہے، اور  
ساتھ ہی ایک جماعت ملے جن اسے اختیار کیا ہے۔

# آنکسہ اور غیر حائضہ کی عدت

## دور رس نتائج پر متضمن بیان اور تحقیق

آنکسہ اور غیر حائضہ کی عدت کا ذکر قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے بدین الفاظ کیا ہے۔ وَاللّٰہُ فِیْ یُسُفِّ عَنِ الْمَیْمُنِ مَنْ ذَا شُکْرًا اِنْ اَرْتَبَقْتُمْ مِنْھُمْ فَاُولٰٓئِکَ مَلٰٓئِکَةٌ مُّشَاقِقٰتٌ وَاللّٰہُ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُونَ (یعنی آنکسہ اور غیر حائضہ کی عدت تین ماہ ہے)

**عورت آنکسہ کس عمر میں ہوتی ہے؟** عورت کی عمر یا اس کا بچہ یا اس کا باپ میں لوگ شدید اضطراب فکر میں مبتلا ہیں۔ بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ عورت پچاس سال کی عمر میں آنکسہ ہوتی ہے۔ اس عمر کے بعد عورت حائضہ نہیں ہوتی یہ اسحاقی کا قول ہے۔ امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

اس قول کے اصحاب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے حجت لاتے ہیں کہ عورت جب پچاس سال کی ہو جائے تو مد حیض سے خارج ہو جاتی ہے۔

**ساٹھ سال کی عمر کا تعین** ایک دو سر گروہ ہے جو ساٹھ سال کی عمر قرار دیتا ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ساٹھ سال کے بعد عورت کو حیض نہیں آتا۔

یہ دوسری روایت بھی امام احمد کی ہے۔ ان سے ایک تیسری روایت بھی



سب سے پہلے میں وہ عرب اور غیر عرب دونوں میں فرق کرتے، میں کہ عرب عورتوں کی عمر اسی ساٹھ سال ہے اور نساہ حکم کی پچاس سال، ان سے ایک چوتھی رویت بھی ہے کہ اگر پچاس اور ساٹھ سال کی عمر کے مابین مشکوک قسم کا خون ظاہر ہو تو عورت بدستور نماز پڑھے گی۔ روزہ رکھے گی، خرقہ نہ پہنی، قول اختیار کیا ہے امام احمد بن حنبل سے ایک پانچویں روایت بھی ہے کہ اگر پچاس سال کی عمر کے بعد خون پھر ظاہر ہو۔ اور بار بار ظاہر ہو۔ تو وہ جیٹھی ہے، ورنہ نہیں۔

**امام شافعی کے دو قول** امام شافعی سے اس بار سے میں کوئی نص نہیں ثابت ہے۔ لیکن بعد کے دو قول مروی ہیں۔

ایک یہ کہ عورت اس عمر میں آئندہ قرار دی جائے گی جس عمر میں اس کی قرابت وار عورتیں آئندہ ہو کر رہتی ہیں۔

دوسرا قول یہ ہے کہ سن اسی وہی قرار دیا جائے گا۔ جو عام طور پر عورتوں کا ہوا کرتا ہے۔

**اصحاب امام مالک کا مسلک** اصحاب امام مالک رحمہ اللہ نے سن اسی کی کوئی حد مقرر نہیں کی ہے۔

**شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا مسلک** بعض دوسرے علماء میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ بھی شامل ہیں کہتے ہیں کہ

زناثر یا اس اختلاف نساہ کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، اس کی کوئی خاص حد مقرر نہیں کی جاسکتی، جو سب عورتوں پر حسیباً ہو سکے۔ آیت قرآنی سے مراد یہ ہے کہ ہر عورت کا سن اپنی خود اس کے ذاتی اعتبار سے مانا جائے گا۔

کیونکہ اس وجہ سے عورت جیٹھی سے مایوسی ہو جائے اور اب اس کی امید نہ رکھے تو وہ آئندہ ہے، خواہ اس کی عمر چالیس سال کی کہوں نہ ہو، ہو سکتا ہے کہ ایک دوسری عورت پچاس سال کی عمر میں بھی آئندہ نہ ہو۔

زیر بن ہمارے کہتے ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ عورت کے سوا کوئی

عورت پچاس کی عمر میں زچہ نہیں بنتی۔ اور نہ شہید عورت کے سوا ساٹھ سال کی عمر میں کوئی عورت بچہ نہیں بنتی۔ چنانچہ ہندوستان ابی عبیدہ بن جبیر بن عبد اللہ بن جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کو سب جنازوں کی عمر ساٹھ سال کی تھی۔

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ایک فیصلہ** | حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کے بارے میں جسے غلاق کے بعد

ایک بار مرتدہ جنس آیا پھر آنا بند ہو گیا، فرمایا:

”ہم نہیں جانتے۔ اس کا جہنم کیوں بند ہوا یا یہ تو بیٹھے تک انتظار کرے گی، اگر مل جائے تو خبر دے، تب جہنم کی مدت گزرے گی۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فقہاء و علماء کی جماعت کثیر نے سو، فقہ کی ہے، جن میں امام مالک، دار احمد اور شافعی رحمہم اللہ بھی ہیں۔ ان کا قول ہے کہ ایسی عورت غائب مدت حمل تک انتظار کرے گی۔ پھر اگر کسی مدت گزرے گی۔ پھر وہ دوسرے شوہر کے بیٹے ملاں ہوگی، اگر جبراً اس کی عمر تیس یا چالیس سال ہی کی کیوں نہ ہو۔

اس سے ثابت ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ اور سلف و خلف میں سے ان کے ہم خیال اصحاب کے نزدیک عورت پچاس اور چالیس سال کی عمر سے پہلے بھی اُنکے ہو سکتی ہے۔ ان کے نزدیک سن اس کوئی خاص وقت۔ جس سے ہو ہو تو اس کے لیے محدود ہو۔ بلکہ عورت تیس سال کی عمر میں بھی اُنکے ہو سکتی ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پچاس سال کی عمر کو پہنچ جائے اور اُنکے نہ ہو، اور اگر کسی کا بیٹا آنا بند ہو جائے، اور نہ معلوم ہو، اس کی مدت کیا ہے تو تو بیٹے کی مدت گزرنے کے بعد وہ اُنکے قرار دی جائے گی۔ غلاق اس عورت کے جن کا کسی مرض کے باعث یا رضاعت کے سبب دیا حمل کی وجہ سے۔ جبش آنا بند ہو گیا ہو، اُسے اُنکے نہیں سے تسلیم کیا جائے گا۔

**عدت طلاق آئسہ کی** | آپس وہ آئسہ جس کا مستقل طور پر۔ یعنی تہہ ہو جائے یا کئی کئی سال تک منقطع رہے۔ ایسی عورت کو اگر طلاق دی جائے گی تو وہ فرض خزان کے مطابق تین مہینے عدت گزارے گی، چاہے اس کی عمر چالیس سال کی ہو یا اس سے کم یا نہ زیادہ۔ اگر شک ہو گا تو نو مہینے کی پھر تین مہینے کی، عورتیں جس طرح ابتدائے حیض میں مساوی نہیں ہوتیں بعض دس سال کی عمر میں، بعض بارہ سال کی عمر میں۔ بعض پندرہ سال کی عمر میں عائد ہوتی ہیں۔ اس طرح آخر سن مہینے میں بھی وہ یکساں نہیں ہوتیں۔ کوئی کسی عمر میں آئسہ ہوتی ہے کوئی کسی میں۔

**جیسے ابھی حیض نہ آتا ہو اس کی عدت** | اسی طرح اس عورت کے بارے میں اختلاف ہے جو عائد نہیں ہوئی۔ آیا اس کی عدت تین ماہ ہوگی یا پہلے نو ماہ پھر تین ماہ وگوا سال ہر ماہ۔

منہور کا مسلک یہ ہے کہ اس کی عدت تین ماہ ہوگی۔

# عدت و فوات

## تفصیل، شرائط، اصول

عدت و فوات شوہر کی موت سے واجب ہوتی ہے۔ عام اس سے کہ اس نے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ جیسا کہ عموم قرآن اور سنت بھیجو مرتبہ سے ثابت ہوتا ہے۔

**عدم اجتماع کی صورت میں بھی عدت واجب ہے** | اس امر پر اتفاق ہے کہ شوہر نے جماع سے انکار کیا ہو تو بھی فوات کے بعد ۱۰ دنوں ایک دوسرے کے وارث بنتے جاتے ہیں۔

تیز یہ کہ مہر بھی واجب نہ ہوا ہے، اگر وہ متعین ہو اور طے شدہ ہو، اس لیے کہ موت انعقاد اور انتہاء عقد کا نام ہے۔ اس کے بعد مکمل مرتب ہو جاتے اور مستقر حق بنتے ہیں۔ چنانچہ دونوں ایک دوسرے کے وارث بھی ہو جاتے ہیں، اور مہر بھی لازم ہو جاتا ہے، اور عدت بھی واجب ہو جاتی ہے۔

لہذا حقیقہ مہر کے بغیر بھی جائز ہے۔ اسی صورت میں مہر خود خود لازم ہو جاتا ہے، مطلقاً اس وقت کی صورت میں عدت کہ مہر قبلہ۔ یعنی خاندانی مہر دلا جاسکے گا، یعنی وہ مہر جو کہ صورت کے خاندانی ہیں مانع ہو۔

**استقراء مہر سے متعلق مسائل مختلفہ** | استقراء مہر کے بارے میں فقہاء  
اور محدثین کے مابین اختلاف ہے۔

یہ اختلاف دو مسئلوں میں جہد پہلا مسئلہ ہے جو جوہر مہر شل کا۔  
امام احمد و امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ اسے واجب قرار دیتے ہیں امام شافعی  
کے دو قولوں میں سے ایک قول یہ ہے۔

لیکن امام مالک اسے واجب نہیں قرار دیتے، امام شافعی کا دوسرا قول اسی عدم  
وجوب مہر شل کا ہے۔

سنت صحیحہ نہ حکومت ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوہر  
مہر شل کا فیصلہ صادر فرمایا، جیسا کہ بروایت ہفت واثق کی حدیث سے ظاہر ہے۔

**تحريم زینہ کس صورت میں ہوتی ہے** | دو مسئلہ یہ ہے کہ کیا  
اسے کیا تحریم روایت سے کیا تحریم روایت سے

جاتی ہے جس طرح اس سے فتوح سے ثابت ہو جاتی ہے۔

اس باب میں صحابہ کے دو اقوال ہیں، جو امام احمد سے مروی ہیں، مفاسد  
ہے کہ اس حدیث میں برأت رحم کا علم نہ ہو، وہ قبل از فتوح و بہا شریعت واجب  
ہوئی ہے۔ خلاف حدیث طلاق کے۔

حدیث وراثت کی حدیث و خبر کے حکم کے بارے میں لوگ اختلاف کیا ہیں  
مقتولا ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ برأت رحم کے لیے ہے، اور اس قول کا رد وجوہ کثیرہ و رد  
ہوئے ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ برأت وراثت نہیں، نہ فتوح نہ حدیث  
نہ وجوب ہو جاتی ہے۔

ایک دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حدیث، انق فرود روایتیں زیادہ مستحکم ہوتی ہے۔  
اور برأت رحم کے لیے ایک فیصلہ کافی ہے۔ جیسا کہ معتز فر میں جوتا ہے۔  
ایک اور قول یہ ہے کہ دو روایت جو انقرسانی یا کثیر کسی کے باعث برأت وراثت

منقطع ہو چکی ہے، اس کی عدت نہیں جیسے ہے۔

**عدت بعد سے** ایک اور گروہ ہے جو کہتا ہے کہ عدت کا معاملہ تعبد سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ تعلق سے، لیکن یہ دھوئے ڈو وجوہ سے فاسد ہے،

ایک وجہ یہ ہے کہ شریعت کا کوئی حکم ایسا نہیں ہے جو حکمت سے خالی ہو۔  
دوسری بات ہے نگوں کی ایک جماعت کثیرہ پر وہ حکمت مشکف نہ ہو سکے۔  
دوسری وجہ یہ ہے کہ عدت کا شمار صرف ہجرات میں نہیں ہے، بلکہ اس میں حق زوجیت اور اولاد اور ناکاح کی رعایت بھی مضمر ہے۔

**رعایت حق زوج کیسے پابندی** ہمارے شیخ کہتے ہیں کہ صواب یہ ہے کہ نگوں کہا جائے کہ عدت وفات و نفقار

نکاح اور رعایت حق زوج سے مبادت ہے، بیوہ عورت عدت وفات میں رعایت حق زوج کی پابندی کرتی ہے، لہذا یہ عدت اس مقدم کے لیے حرام بن جاتی ہے جس میں اس کے لیے نشان و غلبہ ہے، اس طرح نکاح اولیٰ اور نکاح ثانی میں فعل پیدا ہو جاتا ہے، اور دونوں نکاح متصل نہیں ہونے پاتے۔

کیا تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منہج حق کے ساتھ ازدواج مطہرات کو اپنے بعد ہجرات قرار دیا، لیکن یہ بات صرف رسول خدا کے ساتھ خاص ہے، اس لیے کہ جو توانہی اس دنیا میں آپ کی ازدواج نہیں، وہ اجزت میں بھی آپ کی ازدواج ہوں گی، لیکن دوسرے لوگوں کے ساتھ یہ صورت نہیں ہے، کیونکہ اگر دوسرے لوگوں کو بھی یہ اجزت ہوئی کہ وہ اپنی وفات کے بعد، اپنی بیوی کو دوسروں پر حرام کر جائے تو بیوہ عورتیں سخت دشنام دی اور ہم نشانی میں منہج ہو جاتیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ عورت کا دوسرا شوہر پہلے شوہر سے بہتر ہو اور وہ اس سے حرام نہ جائے۔

اولاد کے لیے سال کے ایشار کی فضیلت | لیکن اگر وہ اولاد کی نلاح و تربیت کے لیے وہ رضا کا دامن ملحوظ رکھے جو اس کی زندگی گزار دے تو یہ ایک مستحسن چیز ہے اور بالکل الگ بات ہے، حدیث میں ایسی عورت کے لیے ایسا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ جس صاحب منصب و جوانی جو عورت نے اپنے بچوں کی نلاح و تربیت کے لیے، اپنے کو دوسری شادی سے روک لیا، قیامت کے دن میں اور وہ ان دودھ لگیوں کی گشت شہادت اور بیچ کی انگلی کی طرح ہوں گے۔

عہد جاہلیت میں بیوہ عورت کی عدت | جاہلیت (قبل از اسلام) ایک سال کی یعنی نیک اللہ سمیٹہ و قدامت کے تخفیف کر کے اسے چار مہینے دس دن کر دیا، کیونکہ اس عرصہ میں روح کے اندر روح پیدا ہو جاتی ہے، اور اس مدت میں برأت رحم حاصل ہو جاتی ہے، اور یہی مقصد ہے عدت و نفات کا۔

معدوں تو عورت کو شوہر کی نفات کے بعد دوسری شادی کر لینے کا پورا پورا حق ہے، اور اس حق پر کسی طرح کی پابندی نہیں، لیکن جو عورت اپنے بچوں کے لیے ایسا کرتی ہے، اور اپنا مستقبل ان کے مستقبل پر، اپنی راحت ان کی راحت پر قربان کر دیتی ہے، وہ بہر حال انسانیت کی گہرائی کے مرتبہ پر فائز ہے، اور اس کا یہ کام اس قابل ہے کہ اللہ اور رسول کی بارگاہ سے اسے نوازا جائے۔

# عَدَّت طلاق

ایک پیچیدہ اور مختلف فیہ مسئلہ اور اس کے متعلقات

عَدَّت طلاق ایک مشکل مسئلہ ہے، کیونکہ اس کی تعلیل باہیں طور ملتی نہیں، عَدَّت سب سے رتیغ کے بعد واجب ہوتی ہے، چونکہ طلاق نکاح کو منقطع کر دیتی ہے لہذا اس میں سستی بھی تصدیق ہو جاتی ہے۔ اور مہر مثل ساقط ہو جاتا ہے عَدَّت طلاق باہیں طور واجب ہوتی ہے کہ دورانِ عَدَّت میں رجعت ممکن ہو، کیونکہ اس عَدَّت میں شوہر کا حق ہے، اللہ کا حق ہے، اولاد کا حق ہے اور نکاح ثانی کا حق ہے۔

حقوق سرگاندہ | شوہر کا حق یہ ہے کہ عَدَّت کے زمانہ میں اس کا حق قائم ہے۔ اللہ کا حق یہ ہے کہ دورانِ عَدَّت میں شوہر اسے گھر کے اندر حُرّت اور احترام کے ساتھ رکھے، جیسا کہ اللہ سبحانہ، و تعالیٰ کی نص ہے۔ امام احمد سے بھی یہی مفہوم ہے، اور امام ابو حنیفہ کا نہ سب یہی ہے۔ اولاد کا حق یہ ہے کہ اس کا نسب ضائع نہ ہو۔ پدرِ صحیح کی طرف اس کی نسبت ہو سکے۔

خود عورت کا حق یہ ہے کہ زمانہ عَدَّت میں ایسا نفقہ حاصل کر سکے اور اس



نہیں ہیں، اسے بہانے کے حقوق حاصل نہیں، موت کی عورت میں دونوں پاک و نیک کے درجہ یکساں ہیں۔

عدت در حقیقت شوہر کا حق ہے | اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ عدت  
تعالیٰ فرماتا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا كُنْتُمْ الْمَوْتَىٰ فَكُنْطَلَقَ مَرْحَمٍ مِّن قَبْلِ ۖ  
تَمْسُوهُنَّ فِي الْحَيَاةِ عَلَيْهِنَّ مَن عَدَّتْ تَعَدُّنَّ وَفِيهَا۔

اِس آیت میں "فَإِذَا كُنْتُمْ الْمَوْتَىٰ" کا معنی اگر تم قبل از ملاحیہ بیوی  
کو طلاق دے، تو پھر اِس پر عِدَّتِ نہیں ہے، اسے ثابت ہوتا ہے کہ عدت  
- مرد کے لیے ہے جو عورت پر واجب ہے۔

اِسی طرح اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحَقِّ بِرِّهِمْ

اِس آیت میں شوہر کو وراثت عدت میں اس کے واپس لینے کا حق دیا۔ یہ ہے  
اِس کا حق، اور عدت وراثت پر واجب ہے، یعنی شوہر کو جو جائے تو اس  
پہلے ہے کہ شوہر اپنی طرح اسے قائم کرے کہ طلاق واپس لے کر اسے وراثت  
پہلے قبول کرے اور شرافت کے ساتھ رخصت نہ کرے۔ یہ تعبیر مطلق ہے۔

اِنْ شَاءَ اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے۔

بَلَوْعُ الْجَلِيلِ مَعَهُ مَرَدُوكِیَا۔ جسے۔ اور طَلَقَ شَرَّ النَّسَاءِ فَمِنْهُنَّ الْجَاهِلُونَ وَنَدَّ

تَعَصَّنَھُنَّ بَنَیْکُمْ اَزْوَاجُھُنَّ اِذَا قَرَأَ صَوْرَ الْبَیْہِمَ بِأَمْرِ رَفِی

بلوغ اجل سے مراد اس آیت میں مجاہدہ ہے۔

بَلَاءُ اللہ تعالیٰ کا رشا ہے۔

فَالَّذِينَ الْجَاهِلُونَ فَاہْکُوھُنَّ بِعَصْرِ رَفِی

یہاں مراد شوہر کی منہ باریت اور مشا رقت ہے۔

**اختیار شرط رجعت ہے** | جمہور صحابہؓ کا قول ہے کہ عورت کا رجعت سے اسے فارغ ہو کر غسل کر لینا شرط رجعت ہے۔  
اس کے بعد ہی شہر اس نتیجہ کو لکھا ہے۔ گو اصحابؓ ان کے نزدیک انفصال نیز طلاق  
سے نہ خواہ وہ صرف عقد ہو، یا ایسا نکاح ہو جو قطع کا ہو۔  
اس مسئلہ میں پانچ اقوال ہیں۔

۱۔ انفصال شرط نہیں ہے، نہ عقد میں، نہ نکاح وطی (جماع) میں جیسا اہل  
ظاهر کہتے ہیں۔

۲۔ انفصال و دونوں نکاحوں (عقدہ اور نکاح وطی) میں شرط ہے، یہ احمد رحمہ اللہ  
اور جمہور صحابہؓ کا مسلک ہے۔

۳۔ انفصال صرف نکاح وطی میں شرط ہے۔ نکاح عقد میں نہیں، امام مالک اور  
شافعیؒ کا یہی قول اور مسلک ہے۔

۴۔ انفصال و دونوں نکاحوں میں شرط ہے۔ خواہ وہ نکاح عقد ہو، یا نکاح وطی  
عورت کا انفصال اس بات کا ثبوت  
**انفصال فراغت از حیض کا ثبوت ہے** | ہے کہ اب وہ غسل سے فارغ ہو  
گئی اور حیض کی مدت مکمل طور پر ہو گئی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وإذا حضر حیضہا حتی یطهرن فاذا انقضت عہدہا فلتوضو من حیضہا من حیضہا  
اور اللہ سبحانہ، و تعالیٰ نے عورت کو حکم دیا ہے کہ وہ تین قروم تک انتظار  
کرے، جب تیسرا قروم حیض گزر جائے، تو اس کی اجل رجعت (عتم) ہو گئی۔  
اللہ سبحانہ، و تعالیٰ نے دو حیضوں کے بعد کا لفظ نہیں فرمایا، بلکہ بلوغ و اجل  
کے وقت شوہر کو اساک لے اور تسریح لے کا اختیار دیا۔

لے یعنی طلاق دینے کے بعد رجعت کر لینا۔

لے یعنی طلاق دینے کے بعد رجعت کرنا، اور بیوی کو چھوڑ دینا۔

اپنے حاضر قرآن سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو کچھ سمجھا ہے یہ ہے کہ غیرے فرد کے اختتام پر، شوہر کو، اس کا بالمعروف نہ اور نسیج بالامساک کا اختیار ہے۔

اس اعتبار سے قرآن میں بیوٹ، بل ایک ہے۔ اس کی دو قسمیں نہیں ہیں، اور وہ ہے میت کا استیقاہ اور استعکال، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَاِذَا مَنَّتُ اِبْرٰهٖمَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكَ فِیْهَا فَعَلْتَ فِی الْفَسَادِ مُرَبِّاَ لِّلْمَعْرُوْنِ

جب میں نے ابراہیم سے وفات کے بعد عورت حلال ہو جاتی ہے | جو لوگ بیوٹ اجل سے مرہ متعارف

ہوتے ہیں ان کے نزدیک جن میں سے نامتناہی ہونے کے بعد عورت حلال ہے اور اب وہ بیوٹ بیجام نکاح سے مل سکتا ہے اور وہ جس کو چاہے پیام نکاح قبول کر سکتی ہے اور اب شوہر کو راحت کا حق باقی نہیں رہا۔ یہ حق عرف و سن وقت تک تھا جب تک وہ دوسرے کے لیے حلال نہیں ہوئی تھی۔

اس سن کا منشاء یہ ہے کہ عورت بیوٹ اپنی کے ساتھ قرآن دوسرے مرد کے لیے حلال ہو جاتی ہے۔

مطلقہ کو تین قرود تک ان شرط کرنا چاہیے | لیکن قرآن سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی، مگر بیوٹ اجل ہی کے ساتھ

عورت دوسرے مرد پر حلال ہو جاتی ہے، بلکہ قرآن نے یہ لازم قرار دیا ہے کہ مطلقہ تین قرود تک اختیار کرے۔

اور پھر ارشاد فرمایا:

اِذَا طَلَّقَ اِمْرَاُتًا اَمَّا اَنْ تَمْسُکَ بِمَعْرُوْفٍ ، وَاَمَّا اَنْ تَسْرِحَ بِمَیْکٰلٍ

یعنی، بیوٹ اجل کے بعد، یا تو تادم سے کے موافق وہ روک لی جائے، یا معقوبیت

نہ اس کا بالمعروف سے مراد ہے، معقوبیت اور تادم سے کے مطابق بیوی کو روک لینا یعنی بیوٹ کرنا نہ نسیج بالامساک سے مراد ہے، بیوی کو بھی طرح دہرہ دیکر، مخلوق اور شہرہ کی کے ساتھ وفات کر دینا۔

کے ساتھ رخصت نہ کر دی جائے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس امر کو ترجیح کو ملحق کے فوراً بعد ذکر فرمایا ہے۔  
الطلاق مطلقاً، فامساکت بحروف، اور تسمیہ بالخصانہ یعنی ملحق دو  
مرتبہ ہے۔ پھر قواعد سے کے موافق رجعت ہے۔ اس لیے اس کے ساتھ رجعت  
بہرہ نشا و فرما:

وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْأَةَ فَبَلَغْ مِنْهَا مَهْرَ بَيْتِهَا وَتَعْلُوهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِنَ الْوَارِثِينَ  
یہاں ”اِنْ یَنْکَحُ“ اور ”اِنْ یَنْکَحُ“ یعنی نہیں، اپنے شوہر کے ساتھ نہ کر کے  
سے نہ روکے اسے مرد پہلے شوہر سے نزدیک ہے اور ملحق شوہر کے ساتھ رجعت حاصل  
ہے اور ”مفسل“ اور ”مکنا“ کی ممانعت شوہر کے حق کو اور نہ بارہ ہو کر طور پر نہایت  
کرتی ہے۔

قرآن میں کہیں وہ نہیں ملتا ہے کہ مطلقہ جس کے  
بغیر اجل اور قرآن کریم | نو یا بعد موت ملحق ہو جاتی ہے، اور اسے ملحق  
کرنے یا ملحق قبول کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔ بلکہ اس حالت میں نہ ملحق اجل  
کے بعد شوہر کو ملحق حاصل ہے۔ کہ یا تو اسے روک لے، یعنی اس سے رجعت  
کرنے کا قاعدہ کے موافق، یا اسے شریعت، اور بطلان نیت کے ساتھ رخصت  
کر دے، جب شوہر معنویت اور شرفیت کے ساتھ رخصت کر دے تب وہ دوسرے  
شوہر کے لیے حلال ہوگی، اور اسے دوسرے مرد سے شادی کرنے یا اس کا بیہوش  
تعیین کرنے کی اجازت ہوگی۔

پس قرآن کی حالت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ موت کی حالت جب ختم ہو جائے  
اور یہ صفت تین قروں کا انقضاء دم کے ساتھ ہو جاتا ہے۔ تب یا تو قتل کر لے  
گی، یا رخصت کر دی جائے۔ اس صورت میں بھی بعد میں وہ قتل کر کے لگی اور پھر  
اسے حق ہوگا کہ جس سے چاہے شادی کر لے۔

صحابہ کرام کی فہم و فہم کا اندازہ اس سے فہم سمجھا۔ رضی اللہ عنہم کی نذر کا بھی اندازہ ہوتا ہے، انہوں نے جو کچھ سمجھا، اودھ جو کچھ فرمایا، وہ ان کے ثابت اجتہاد کا ثبوت ہے۔

بلوغ اہل کے ساتھ تفسیر کی شرط کیوں؟ اگر یہ کہا جائے کہ صورت سے اہل سامعی مدت میں جب تک کہ فہم نہ کر لے شوہر کو رخصت کر لیجئے کا حق حاصل تھا پھر بلوغ اہل کے ساتھ تفسیر کی قید کیوں لگائی گئی؟

جواب یہ ہے کہ یہ قید مدت کی، یسین اور وفات کے لیے لگائی گئی کہ اتنے عرصہ تک اسے انتظار کرتا ہے۔ اور انتظار حق زوجہ شوہر کے لیے ہے۔ وہ ترقی ہونے کے معنی انتظار کے ہیں، اس عرصہ میں عورت کو یا اس کی منتظر رہنی ہے کہ یا وہ روک ل جائے گی یا رخصت کر دی جائے گی؟ اور یہ تفسیر اول مدت سے آخر مدت تک ثابت ہے۔ اور احسان کے ساتھ رخصت کر دینا حکم ہی اس وقت ہے جب بلوغ اہل ہو جائے۔ اس سے پہلے کا زمانہ تو در حقیقت مدت ہی کا زمانہ ہے۔

تفسیر صحیح باحسان اور ظاہر قرآن کہا گیا ہے کہ تفسیر باحسان، انقصائے حدت کے وقت مؤثر ہے لیکن ظاہر قرآن اس کے خلاف ہے۔ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے تفسیر صحیح باحسان کے لیے بلوغ اہل کا وقت مقرر کیا ہے اور معلوم ہے یہ ترک اول مدت سے ثابت ہے۔ لہذا جواب اور صورت یہ ہے کہ بلوغ اہل کے بعد عورت کو اس کے ہن تک پہنچا دینا اور اس سے دستبردار ہو جانا تفسیر صحیح ہے، کیونکہ مدت حدت تک عورت کو روک رکھنا شوہر کے اختیار کی چیز ہے، پھر جب بلوغ اہل کا وقت آگیا تب شوہر کے لیے ضروری ہوتا کہ اسے روک لے جس کا اسے حق ہے، یا اسے رخصت کر دے جو اس پر واجب ہے۔

مطلقاتہ قبل میس اور قرأت

فَمَا أَكْبَرَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ اور یہ جھوٹا سر اٹھا کر حیلہ  
اسی آیت میں سراج مجمل کا حکم ہے نہ کہ عدت کا، پس معلوم ہوا کہ تخلیکہ کبیل  
راستہ چھوڑ دینے کا مطلب ہو گا۔ عورت کو اس کے میکہ تک واپس پہنچا دینا، اس  
کے بعد ہی اس کی تطبیق اور اس کا راستہ چھوڑ دینے کی تکمیل ہوگی چونکہ اس سے  
قبل طلاق نام نہیں تھا۔ اس سے قبل شوہر کو بس یہ حق تھا۔ یا ردگ سے، یا حضرت  
کرد سے۔ کیونکہ وہ محض مرد کے متغایر میں طلاق دینے والے شوہر کو یہ زمانہ تریس  
راحتکار مطلقہ عورت پر ردگ لینے، یا رخصت کر دینے کا ایسا حق ہے۔ اور تریس  
کی مدت بغیر قزو ہے، اس کی تاخیر کئی باتوں سے ہوتی ہے۔

مختلحہ کی مدت ایک جبینہ | ۱۔ شمار کرتے مدت مختلحہ صرف ایک جبینہ  
رکھی ہے، وحبیب کہ سنت سے ثابت ہے، حضرت  
عثمان بن عفان، اس ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے بھی یہی ثابت ہے۔  
ابن جعفر النخاس نے اپنی کتاب فاسخ و منسوخ میں اس پر اجماع صحابہ کرام علیہ  
کہا ہے۔ اسحاق اور احمد بن حنبل کا مذہب یہی ہے۔

**مختلح عدت کی پابندی نہیں ہے** | جو تکہ مختلف سے شوہر رجعت نہیں کر سکتا، لہذا وہ عدت کی بھی پابندی نہیں ہے۔ حرف یک حیض سے استبراء کافی ہے۔ اس کے بعد وہ باکترہ ہو جائے گی اور اپنی مالک ہو جائے گی۔ جو کہ اب شوہر کو اس سے دیکھنے یعنی اس سے رجعت کرنے کا حق نہیں ہے۔ لہذا عورت کو نطفہ عدت میں متبذکر نہ کی کوئی حاجت نہیں۔ مقصود برائے رحم تھا۔ وہ ایک حیض کے بعد استبراء سے

حاصل ہو گیا۔ لہذا مجرد استبراء کافی ہے۔

**طلاق بائن کی شرط مشروعیت** | ۲۔ اللہ تعالیٰ نے تمتع اور مباشرت کے بعد طلاق بائن صرف یقین کی صورت میں مشروع کی ہے اس کے علاوہ قرآن مجید میں جس طلاق کا ذکر ہے وہ رجمی ہے۔

**طلاق حرم میں تریقہ حرم نکاح ہے** | اگر کہا جائے کہ استیفاء عدت دعویٰ صحیح نہیں ہے جیسا کہ از روئے حدیث واقعہ بریرہ سے ثابت ہے۔ تو جواب میں ہم کہیں گے کہ زواج کے لیے طلاق حرم میں تریقہ شوہر کے حق رجعت نہیں ہے بلکہ یہ حرم ہے نکاح کے لیے اور عقوبت ہے شوہر کے لیے۔ کیونکہ اگر اسے یہ اجازت ہوتی کہ ایک جہیز کے بعد مجرد استبراء سے وہ پھر دوسری مرتبہ شادی کر لے اور پھر طلاق دے دے۔ خواہ قصہ فحلیل سے، یا اس کے بغیر تو بڑی آسانی سے عورت شوہر کے ہاتھ پھر باقی، اور شارٹ نے تیسری طلاق کے بعد اسے حرام کر دیا ہے تاکہ شوہر کو منزال سکے۔ کیونکہ طلاق اللہ کے نزدیک بغض اطلاق ہے۔ یہ صرف رشد و اخلاص کے وقت مباح ہے۔ اس کے بعد عورت اس وقت تک پہلے شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی جب تک دوسرے مرد سے نکاح کر کے آزاد نہ ہو جائے۔

اور یہ عین حکمت ہے، وہ دوسرے مرد سے شادی نہیں کر سکتی جب تک یقین قرون تک انتظار نہ کر لے اور اس میں اسے کوئی غم نہیں کیونکہ ہر مرتبہ کی طلاق کے بعد تین قرون تک بہر حال اسے انتظار کرنا ہے۔ یہ تریقہ ایک مصلحت کے ماتحت ہے، اور یہ تریقہ جو تین قرون کا ہے، تمام عقوبت ہے شوہر کے لیے، اسے جو عقوبت ملی ہے وہ تین طرح سے ہے۔

**شوہر کی عقوبت مسرگانه** | طلاق منقطعہ کے باعث شوہر کو جو تین طرح کی عقوبت پہنچتی ہے اس کی تفصیل یہ ہے۔

یعنی قزو تک ترخیص | ۱۔ اس پر اس کی رفیقہ حیات عزم جو خاتی ہے۔ اور وہ تین قزو تک ترخیص کرتی ہے۔

۲۔ اب وہ اس وقت تک شوہر کے لیے جائز نہیں ہو سکتی جب تک اس سے دوسرا شوہر نفرت اندوز نہ ہوئے۔

۳۔ ایقان بغیض رطلاق مغلطہ کی یہ بہت بڑی عقوبت موکدہ ہے کیونکہ دوسرے آدمی سے نکاح کیجئے، اور اس سے لذت اندوز نہ ہوئے بغیر وہ اب اس پر حلال نہیں ہو سکتی، اور دوسرے شوہر سے چھٹکارا عرف اس کی مرضی پر ہے، نہ کہ صورت کی مرضی پر۔

اور کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ دوسرا نکاح اس اصول کے مطابق ہوا ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے مشروع فرمایا ہے، اور جسے ان کی معاش و معادہ اور حصول رحمت اور فی داد کا سبب بنایا ہے۔ اس صورت میں دوسرا شوہر، محض سابق شوہر کے خیال سے اپنی بیوی کو غلائی دینے سے رہا۔ بلکہ اپنی بیوی کو اپنے پاس رکھنے کے لیے گا۔ دنیا میں کسی شخص کو بھی بہر اختیار نہیں ہے کہ اس سے اسے چھین کر سابق شوہر کے حوالے کر دے۔ البتہ عدت یا طلاق کے باعث بطور شوہر دونوں جدا ہو جائیں تو دوسری بات ہے۔ اب سابق شوہر کے لیے اس سے نکاح کرنا حلال ہے۔

شریعت محمدی اور شریعت موسوی و عیسوی کا فرق | اور یہ وہ امر ہے جسے اللہ سبحانہ

و تعالیٰ نے اپنی شریعت کاملہ و مجیدہ میں حرام نہیں قرار دیا ہے۔ برخلاف ہمارے شریعت کے دوسری شریعتوں میں برہنہ حلیہ موجود نہیں ہے۔

چنانچہ شریعت نورانیہ میں یہ حکم ہے کہ طلاق اور افتراق کے بعد بیوی اگر دوسرے شخص سے شادی کرے۔ تو اب وہ زندگی میں پھر کبھی اور کسی صورت میں بھی سابق شوہر سے شادی نہیں کر سکتی۔ اب وہ اس کے لیے ۱۲ بار حلال نہیں ہوگی۔



شریعت، انجیل کا حکم ہے کہ بیوی کو سر سے طلاق ہی نہیں دی جا سکتی۔  
 پھر ہماری شریعت کا نہ تو قصہ ہو پر اجنبانہ سے کامی، کھنکھ، جامع اور محمد مر  
 مسنات ہے، نمودار ہوئی اور اس نے غفلت کے مناسب احوال احکام دیے۔

حلالہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام قرار دیا ہے لہذا  
 نانہ کے فسخ یا افغانا کے بعد سابق شوہر کو مطلقہ بیوی سے نکاح کی اجازت دے  
 دی، لیکن حلالہ کو حرام قرار دیا، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی  
 ہے:

حلالہ سے مراد ہے۔ طلاق منقطع ہے کہ، جو دروازہ سے منقطع  
 بیوی کو حاصل کر لینا۔ مثلاً زید سے اپنی بیوی کو طلاق منقطع دی۔ پھر اپنے گھر  
 پر دام بواہ اور پھنڈیا، چاہا کہ اسے پھر حاصل کرے۔ لیکن کس طرح حاصل کرے  
 رہتے لائق اب اسے حاصل نہیں رہا۔ بعد نکاح بھی شرعی طور پر نابالغ  
 نہیں پھر کیا ہو؟

اس نے سوچا کسی طرح پہلے بیوی کو راضی کرے۔ جب وہ راضی ہو جائے  
 تو کسی آدمی کو کچھ دے دلا کر اس پر آواز کرے کہ وہ اس صورت سے نکاح کرے  
 لیکن اسے ہاتھ نہ لگائے۔ اس کی صورت نہ دیکھے۔ اس سے حق شوہری نہ حاصل  
 کرے۔ وہ اس پر رضی ہو گیا، اس نے نکاح کر لیا۔ اور طلاق دے دی، سابق  
 شوہر نے اس طلاق پر کے بعد پھر نکاح کر لیا، کیونکہ قانون خانہ بری، ہو گئی  
 لیکن ظاہر ہے کہ شریعت کے ساتھ مذاق ہے۔

نکاح کوئی آدمی کسی صورت سے طلاق دینے کے لیے تو نہیں کرتا۔ تو  
 مجدد ہے، جو میان بیوی سے حسن سلوک نہ ہو اور خا کا لٹھتا ہے یہ جہد عمل  
 میں آئے سے پہلے کس طرح ٹوٹ مٹتا ہے؟ (یعنی عائشہ رضی اللہ عنہا سے)

واقعیہ حاشیہ یہ دو طرفہ نکاح کامیاب نہ ثابت ہو، تو یہی شک دو طرفہ شوہر و عورت کے دے سکتا ہے اور وہ عورت سابق شوہر پر طلاق ہو سکتی ہے۔ لیکن اس نکاح کا کامیاب نہ ہونا تو قرعہ کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے۔ دونوں میاں بیوی کے حیثیت سے رہیں ہیں۔ ایک دوسرے کو بچنے کی کوشش کریں۔ کوئی اختلاف یا بدحرکی پیدا ہو جائے تو اسے دور کرنے کی غلطانہ کوشش کریں۔ اس کے بعد ہم اگر اندازہ ہو، کہ تباہ نہیں ہو سکتا تو دونوں جدا ہو جائیں۔ یہ الگ بات ہے لیکن یہ کچھ نہ ہو، تاہم نے نکاح کے دو بول بڑھائے اور دوسرے شوہر نے ”ہاں“ کہنے کے بعد ہی طلاق دے دی اگر اسے شریعت کے ساتھ تسلسلہ کیا جائے تو یہ گناہ کیا جائے گا!

یہ بات بھی پیش نظر رکھیے کہ طلاق انحصاراً نہیں دی جا سکتی۔ اس کے کچھ شرائط ہیں، کچھ آداب ہیں۔ کچھ اصول ہیں ان سب کو یکسر نظر انداز کر دینا، اور کچھ روپے کے سابق شوہر کو پھر حق زوجیت حاصل کرتے ہیں، مرد دیتا کیا مگر فریب نہیں ہے۔

اور مکر و فریب بھی کس کے ساتھ؟

خدا کے ساتھ۔

یہ بگھٹی بڑی برائت اور دیدہ دلیری ہے، جو کوئی شخص خدا اور شریعت حق اور شارع کے ساتھ دوا کر سکتا ہے!

کیا ایسا شخص بھی لعنت کا مستحق نہیں ہوگا؟

طلاق ویسے بھی بعض ایسا بات یعنی جا کر چیزوں میں سب سے زیادہ نام کو اور تاپسندیدہ اور مکروہ فعل۔

یہ حال تو اس طلاق کا ہے، جو ”ثران“ ہے، یعنی دوسرے کے لیے دی جاتی ہے اور اسے شریعت پر اعتبار سے جائز اور مکمل ہے، جیسا کہ طلاق، ان حدود و شروط کو توڑ کر دی جائے، وہ تو (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

تعلق نہ اور محض پر محنت ہو :

قریب ترین : جانز کے درجہ میں ہے ۔ چنانچہ بعض اہل انہم قدر اس کے قائل ہی نہیں ہیں ۔ یعنی وہ ایسے جانز نہیں سمجھتے ، بلکہ اس کا لغز بھی نہیں دیکھتے ۔

طلاق منقطعہ کا جو اثر یا عدم جو اثر ایک دوسری چیز ہے ، اس پر بحث کرنے کا یہ عمل نہیں ، لیکن طلاق یا سن کی صورت میں بھی ، شوہر پر حق کھو بیٹھتا ہے کہ اس سے شادی کر سکے ۔ جب تک موت کسی دوسرے مرد سے باقاعدہ شادی سے نہ کرے اور باقاعدہ بیوی کی حیثیت سے زندگی بسر کر کے کسی سن اتفاق موت یا طلاق کے باعث ، وہ اس کے لیے حلال نہیں ہو جاتی ۔

شریعت نے طلاق کے جو حدود و شرائط منفر کیے ہیں ان سے تجاوز کرنا کسی طرح بھی مستحق نہیں ہے ۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنی ذمہ داری پر اہل کرتا ہے تو اسے اس کا فیما رہہ لگنے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے ۔

از مکاتیبہ عملی غافل مشور

گندم اگر گندم برادر جو جو ،

گندم جو کر جو ، اور جو جو کر گندم نہیں حاصل کیا جا سکتا ۔

نہ محلل وہ مرد ہے ، جو راجرت لے کر ، طلاق کرے ۔

محلل وہ صورت ہے ، جو ایسے شخص سے شادی کرنے پر رضامند ہوتی ہے ۔

موت اس لیے عصمت کی نذر اور ٹھیکری کہ اس نے بھی اس معاملہ میں شریعت کے خلاف سابق شوہر کا ساتھ دیا ، حالانکہ اسے کسی طرح بھی حلالہ کرنے پر ، یعنی عقد اور نہ جائز طور پر سابق شوہر کی خاطر ، دوسرے شخص کی حاضری اور وقت سے بیوی بن کر طلاق نہیں لیتا چاہیے تھی ۔

اسی طرح وہ بھی برادر کی جڑ ، شہری ، ہندو جس طرح حلالہ کرنے والا نکاح عصمت ہے اسی طرح حلالہ کرنے والی بھی مستحق عصمت ہوگی ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں پر لعنت کی ہے۔ یہ لعنت یا تو خیر ہے۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے دونوں پر دو قوس لعنت کی۔ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بد دعا ہے دونوں کے لیے۔

اس سے ثابت ہوا کہ حلال حرام ہے۔ اور اس کا شمار گناہ کبیرہ میں ہے۔

لیکن اس مسئلہ میں بعض دوسرے مسلک بھی ہیں۔  
**ابن اللبان کا بیان** | ابن اللبان لقرنی صاحب "الایجاز" وغیرہ۔ اس طرف گئے ہیں کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں، وہ تین قروء تک انتظار نہیں کرے گی صرف ایک حیض کے بعد استبراء مکافی ہے۔ اسے حسین بن قناتمی ابی یعلیٰ نے کہا ہے۔

مسئلہ یوں ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں اس سے تمتع اور مباشرت کے بعد دیں تو اس کی عدت تین قروء ہے۔  
 ابن اللبان کہتے ہیں اس پر ایک حیض کے بعد استبراء ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء

ابو الحسین اس کے خلاف کہتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔

**اُسے اور غیر حائضہ کی عدت کا مسئلہ** | اپنی زوجہ کو تین طلاقیں دیتا ہے اور وہ ایسی ہے کہ ابھی اسے حیض نہیں آتا۔ یا بوڑھی ہے اور اُسے ہوجی ہے تو اس کی عدت تین ہیفتہ ہوگی، لیکن ابن لبان، اس کے لیے عدت بی قیام کرتے وہ کہتے ہیں ایک حیض کے بعد استبراء کافی ہے۔ اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے۔

لولا ان فی یسمن عن الحميض من نسائکم ۲۸ اربلت صرفعدتھن ثلاثة اشهر واللائی لشریحضن۔

ہمارے شیخ فرماتے ہیں کہ جب سنت یقین قزو  
سنت یقین قزو سے ہے تو اس کی مخالفت جائز نہیں ہے، اگرچہ اسے ہم  
 اجماع نہ ہو، آپ نے ناظرین قیصر کو جو حکم دیا تھا، ہمیں سے علماء نے یقین قزو  
 کو معنی دیا ہے  
 باقی رہی حدیث مالک، تودہ مکر ہے، کیونکہ حضرت عائشہ اقرادست اٹھاد مراد  
 یقین قزو۔

---

## عدت رجیمہ اور بائن

وہ عورت جس سے رجعت ہو سکے اور وہ عورت جس سے رجعت کا وقت نکل جائے

بائن اور رجیمہ کی مدت میں جو فرق بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہے :-

عدت رجیمہ زوجہ شوہر کے لیے ہے ۔ دورانِ عدت میں عورت کے قیام و طعام زعفران اور سکنی کا انتظام مرد پر ہوتا ہے اس مسئلہ پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے ۔

عورت کے لیے شرط مکان کا مسئلہ مجتہدین میں بدسوال پیدا ہوتا ہے۔  
سکنی ہر جائے نیاں کے بارے میں ہے جو زوجہ کا ہوتا ہے ۔ اور بایں صورت اپنی حسبِ صحت جہاں چاہے چا سکتی اور جہاں چاہے رہ سکتی ہے ۔ یہ شوہر کے گھر میں رہنے پر مجبور ہے ، نہ وہ خود چا سکتی ہے ۔ نہ اسے جانے پر مجبور کیا جاسکتا ہے ۔  
اسی مسئلہ میں دونوں میں

ملہ رجیمہ سے مراد وہ عورت ہے جسے طلاق رجعی دی گئی ہو ، یعنی دورانِ عدت میں شوہر طلاق نہیں دے سکے ، اور اسے پھر بھری بنائے ۔ (باقی آگے ہے)

دو طرفوں پہلی آزمونی قبول ہے۔ یہ امام، محمد، اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ سے

منصوب نہیں ہے، قرآن کریم سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

چونکہ قبولِ امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے، بعض اصحاب امام احمد بھی اسی کے قائل ہیں۔  
راجیسہ اور بیوہ کا حقوق ایکساں ہے۔ لیکن یعنی برصواب قبول وہ ہے

جس کی تائید قرآن سے ہوتی ہے۔ کیونکہ رجسید کا سکنتی ایسا ہی ہے جیسا بیوہ  
کا ہوتا ہے۔ دونوں اگر اس کے استعاط پر راضی ہو جائیں تو بھی جائز نہیں  
ہوگا، جس طرح مدت میں ہوتا ہے۔

یہ خلاف بائن کے، کیونکہ اسے  
یا حق نہیں حاصل ہے اسکتی کا حق نہیں ہے، شوہر

کو حق ہے کہ اسے اپنے گھر میں نہ رہنے دے۔ اور اسے خود بھی چاہیے کہ نہ  
رہے۔ جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ناطلہ بنت قیس سے فرمایا تھا۔

”اب نہ تجھے نفقہ کا حق ہے نہ سکنتی کا۔“

یہ رجعت شوہر کا حق ہے یا غدا؟ حق ہے کہ اگر وہ چاہے تو ایک مرتبہ طلاق

بائن دے کر اسے ساقط کر دے یا یہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق ہے۔ جو ساقط نہیں  
ہو سکتا؟ اگر شوہر بیوی سے یہ کہے کہ:

”تجھے بائنہ طلاق ہے۔“

تو بھی چونکہ حق رجعت ساقط نہیں ہوا، اس لیے غلطی رجعتی واقع ہوگی؟  
یا دونوں کو یہ حق ہوگا کہ اگر چاہیں تو باہمی رضا مندی سے خلع یا عوسج کر  
لیں؟ آیا اس صورت میں غلطی بائنہ واقع ہوگی، اور رجعت کا حق شوہر کو

یہ بائن سے مردود صورت ہے، جسے طلاق یائن یعنی جفا کر دیتے ہائی غلطی ملی ہو  
اور پھر وہ بیوی نہ بنائی جاسکے۔

نہیں رہتے گا!

اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں۔

پہلا قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے اور روایات امام احمد میں سے ایک روایت یہ بھی ہے،

دوسرا قول امام شافعی کا مذہب ہے۔ اور روایات امام احمد میں سے ایک روایت یہ بھی ہے،

دوسرا قول امام شافعی کا مذہب ہے۔ اور روایات امام احمد میں سے دو روایات یہ بھی ہے۔

تیسرا قول امام مالک کا ہے۔ اور روایات احمد میں سے تیسری روایت یہ ہے۔

**رجعت در تحقیقت خدا کے تعالیٰ کا حق ہے** [ترمذی صحیح ہے]

کا حق ہے۔ دونوں اس کے استناد کا حق نہیں رکھتے، اور شور کو برحق بھی نہیں ہے کہ بیوی کو طلاق یا تنہا رہنے کے بعد وہ خود بھی کہیں نہ رہنا منکر ہو گئی ہو، بالکل اسی طرح جیسے دونوں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ فسق نکاح یا عورت پر متفق ہو جائیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ پھر طلع بلا عوض، کیسے جائز ہوگی؟ جیسا کہ ایک اور احمدی صاحب نے کہا کہ مسک ہے، اور کیا طلع بلا عوض اور فسق نکاح بلا عوض کہاں نہیں ہیں؟ دونوں میں رضامندی طر نہیں پائی جاتی ہے۔

**طلاق یہ صورت فسق جائز نہیں** [روایت کے مطابق طلع بلا عوض جائز ہے]

لیکن طلاق اگر یہ صورت فسق ہو تو جائز نہیں ہے، کیونکہ اگر یہ جائز ہو جائے تو پھر مرد طلاق جس کسی کیسے بغیر بار بار یہ کھیل کھیلا جاسکتا ہے، اور ان دونوں کو حق رہے گا کہ جب مرضی ہو چاہیں کرتے رہیں، جیسے چاہیں تینوں



ظاہر ہوئے کہ باہن قبول اختیار کر لیں جب پہلے میں ایک بیوہ تھی اور شوہر کو بہ  
حق تنہا پر ملے ہاتھ کر بیٹہ نہ رہا، غلام کے بعد ۱۰ سال کی تربیت کے بارے  
میں سوال کرنے، تو جب پہلے رہی کہہ کر واپس لے لے، اور جب چاہے،  
بائیں کہہ کر اسے رحمت کر دے اور نہ متنع ہے، کیونکہ عملی طور پر اسے حق  
مل گیا کہ باہن نہ رہے بعد بھی بیٹہ نہ چاہے، ورنہ ہرگز حرام کہے جب چاہے، ملا بہتر

**اور قبول کا اختیار صرف مباحات میں ہے** | شخص کو عادی و حرام کے

باہن اور قبول کا اختیار دے دیا جائے، یہ اختیار کو مباحات یا حرام میں تو  
دیا جاتا ہے، اسے انشاء بخیر و غیرہ کا حق نہیں دیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
نے ایک کے بعد ایک طلاق مشروع کی ہے، ایک ہی وقت میں اس کا اطلاق  
مشروع نہیں کیا ہے، اور اس میں حکمت ہے کہ بعد میں اگر نام ہو تو  
اپنے فعل کی برکائی کو اپنی کر سکے، اگر شارع نے ابتداء ہی میں اسے طلاق  
بائیں کا حق دے دیا ہوتا تو مذکور (نظر) بعینہ موجود رہتا، چونکہ شرعیات  
معارضہ میاں پر مستعمل ہے، لہذا وہ بہ حق رہنے سے انکار کرتی ہے کیونکہ اس  
صورت میں اختیار عورت کے ہاتھ میں چلا جائے، اگر وہ چاہتی تو رجعت پر رضا  
مند ہوتی، نہ چاہتی تو نہ ہوتی، اور اللہ نے طلاق کا اختیار دونوں شوہر  
کے ہاتھ میں رکھا ہے، عورت کے ساتھ میں نہیں، اور اس کی رحمت  
اور احسان ہے۔

**مراعات مصلحت زوجین** | اس میں مراعات مصلحت زوجین ملحوظ رکھی

تو وہ بیوی کو یہ اختیار دے کر چاہے اس کے ساتھ رہے چاہے نہ رہے  
لیکن اگر معاملہ شوہر کے ہاتھ سے بالکل بد طلاق بائیں کی صورت میں رکھ دیا جائے  
تو یہ بات گلشن نہ ہوگی، لہذا وہ حق رجعت محفوظ کر سکتا ہے، اس کا ایک

شارح نے بندے کو نافع کی ملکیت دی ہے مضر کی نہیں | شارح نے

اس چیز کا مالک بنایا ہے جس سے اسے نفع پہنچے، اس کا نہیں جس سے اسے ضرر پہنچے۔ یہی وہ ہے کہ سے تین علاقوں سے زیادہ کا مالک نہیں بنایا، لیکن تینوں کا ایک وقت مالک نہیں بنایا، نہ زائر ہیض میں اسے علاقہ کا مالک بنایا نہ بیمار سے زیادہ شادیوں کرنے کا مالک بنایا، نہ عورت کو علاقہ کا مالک بنایا جب علاقہ کا مالک عورت کو نہیں بنایا تو رجعت کا بھی نہیں بنایا، اور مرد کو جس طرح علاقہ کا مالک نہیں بنایا، ایک مرتبہ حرم کا مالک بھی نہیں بنایا پس جب وہ استطاعت رجعت کا مالک نہیں ہے، انہیات کا مالک کیسے ہو سکتا ہے۔

ایک مخالف اس کا جواب | اگر یہ کہا جائے کہ پھر تو مرد دو علاقوں دینے کے بعد بھی تیسری کا مالک نہیں ہوا تو یہ نقطہ

ہے، اللہ نے اسے علاقہ کا حکم اسی طرح دیا ہے کہ پہلے ایک علاقہ دے، اب فقہاء حد تک اسے رجعت کا حق حاصل ہے، پھر مناسب جگہ تو دوسری اسی طرح دیدے، اب ایک علاقہ کی ملکیت باقی رہ گئی، اسے بھی استعمال کرے تو موشہ اس نہ رکھ سکے بعد اس پر حرام ہو گئی۔ جب تک کسی دوسرے کے نکاح نہ کرے، تو اللہ نے ملکیت یوں دی ہے کہ کہ یوں کہ دوسرے کا زوجہ چھوڑ کر ایک بہت علاقہ حرام کو، بغیر دو علاقوں دینے ہوئے اختیار کرے نہ

نہ جو علاقہ قومی طور پر دی جائے، اور وہ بھی مضطر، ظاہر ہے وہ وقت سے بڑھی اور استعمال کا نتیجہ ہوتی ہے۔ جس پر بعد میں پھٹتا نا لازمی ہے۔  
میاں بیوی کی آفریقہ بنتی گھیل ہے، یہ دو استیتوں (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

بقیہ ما شبید : کا معاملہ نہیں ہے ، یہ انفرادی معاملہ بھی نہیں ، بزرگسازان  
 معاملہ بھی نہیں کہا جاسکتا ، اس کے ساتھ ساتھ ان کی عزت ، ذاتی حرمت ،  
 اولاد کا مستقبل بہت سی چیزیں وابستہ ہوتی ہیں ۔ لہذا مصلحت علی  
 کا تقاضا بھی ہے کہ تفریق کے راستے میں سبھو لتوں کے بجائے رشوار باص پیدا  
 کی جائیں ۔ ساتھ ہی ساتھ ، اسلام پیرانا کا اثر اجتماع وہ افعال کا بھی قائل  
 نہیں ہے ، اگر میاں بیوی میں نہیں سمجھ سکتی ، تو علیحدگی ہو جانی چاہیے  
 لیکن اس طرح کہ دونوں تمام پہلوؤں پر بھی طرح سے غور کریں ۔ تاکہ بعد  
 میں پشیمانی کی ضرورت نہ پڑے ، چنانچہ تدریجی طریق ہیں یہی مصلحت  
 ہے ۔

## عدت مختلفہ

شوہر سے خلع حاصل کرنے والی عورت کے مسائل

اس سے قبل بعض مواقع پر ہم بتا چکے ہیں کہ مختلفہ کی عدت ایک جہتی ہے۔ —  
عثمان بن عفان۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مسلک یہ ہے، اسحاق بن راہویہ اور امام احمد  
کا قول بھی یہی ہے، ہمارے شیخ کا بھی اس پر فتویٰ ہے۔

شوہر کی مار پیٹ کے باعث عورت خلع لے سکتی ہے | اس سلسلہ میں کچھ

حدیثیں پیش کرتے ہیں:

مسائل نے اپنی مستند کبیر میں ایک باب عدت مختلفہ کے بارے میں باندھا ہے۔ اس میں  
ایک حدیث مروی ہے: جرّان سے ابو علی محمد بن یحییٰ المرندی نے انھوں نے شاذان بن عثمان  
ابو عبد اللہ سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے علی بن مبارک سے، یحییٰ بن ابی شیبہ سے روایت  
کی وہ کہتے ہیں مجھے محمد بن عبد الرحمن نے خبر دی، کہ ربيع بنت موفی بن عوف نے نبی اکرم  
بن قیس بن شماس نے اپنی بیوی کو اتنا مارا کہ ان کا ہاتھ ٹوٹ گیا، ان کا نام جمیلہ بنت عبد اللہ  
بن ابی مجاز تھا۔

سہ مختلفہ وہ عورت ہے جس نے شوہر سے خلع حاصل کر لیا ہو،

نہ اس قسم جب وہ ہند سے شیخہ کا لفظ استعمال کرتے ہیں، تو امام ابن تیمیہ مراد ہوتے

تمیذ کے بھائی نے اس بات کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کر طلب فرمایا۔

”چونکہ بیرونی ہے اسے لے لو اور اس کا راستہ چھوڑ دو۔“  
ثابت نے جواب میں عرض کیا۔

”بہت بہتر!“

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبہ کو حکم دیا کہ ایک حیف تک وہ رکی رہیں۔ اور اپنے میکہ چلی جائیں۔ یہ

لے اس واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام نے حقوق الزوجین کا کتنا لحاظ رکھا ہے، اور خاص طور پر عورت کو علم و تقدی سے محض قرار رکھنے کے لیے کیا کیا وسائل اختیار کیے ہیں، اسلام کے پہلے مذاہب نے، عورت کا وجود تک تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا، اسے کس طرح کے حقوق نہیں دیے تھے، اس کی انفرادیت اور شخصیت کو کسی درجہ میں بھی تسلیم نہیں کیا تھا۔ وہ مال تجارت کی طرح، عورت اور غیر متعلق ہوتی نہ بنتی تھی۔

لیکن اسلام نے وقتاً سے بہتر سے بندھ کر پہنچا دیا، اسے مردوں کا ہم پایہ بنا دیا۔ اور اسے وہ حقوق دیے جس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتی تھی۔

انہی عظیم الشان حقوق میں سے ایک خلع کا حق بھی ہے۔

گزشتہ اوراق میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ طلاق کا حق مرد کو ہے، عورت کو نہیں۔ لیکن عورت کو خلع کا بدن حاصل ہے، اور وہ خلع ہے، عورت طلاق نہیں دے سکتی، لیکن خلع دے سکتی ہے۔

۱۔ جب خلع دیتے ہو عورت کو خبر دینا ہے، چونکہ بطور تمیز اور عطف کے اب تک وہ زہرا سے ملتا تھا، یا چاند کی صورت میں دے چکا ہے، وہ واپس نہیں لے سکتا، افسانہ وقت تک وہ اس کے نفقہ کا ذمہ دار ہے، اس کے لیے سکنی کا انتظام کرنے پر مجبور ہے۔

اس کے برعکس عورت جب مرد سے خلع لیتی ہے، تو اسے ان ذمہ داریوں سے واپس لے لی جاتی ہے،

خلع حاصل کرنے والی عورت کی عدت کا مسئلہ  
 کوفہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انیت  
 بن قیس کی بیوی کا نے ان سے جب خلع حاصل کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی

دو مہینہ صغاکا بقیہ حاشیہ، بعد ہر مہینے مونا پیر، ہر شوہر کے قدر اندازہ سے شریعت نامہ  
 میں جو کچھ وہ آسانی سے دے کر خلع حاصل کر سکتی ہے، کو یاد دہیت النافذ میں یوں لکھیے کہ بعد از طلاق  
 دے کر گھٹائے میں رہتا ہے، اور عورت خلع کے کرنا بعد میں رہتی ہے، اور دو کو طلاق کے وقت  
 سے لے کر عدت کے ختم ہونے تک ہر ہر صرف کرنا پڑتا ہے، خواہ یہ اس کی بدعت طاعت کے  
 اندر ہو یا باہر، لیکن عورت صرف برائے نام کچھ قصور بہت شوہر کو، اسی کی ذرا برائی چیزوں میں  
 سے ٹوٹا دیتی ہے، اور خلع حاصل کر کے آزاد ہو جاتی ہے۔

یہ عدت کے لیے اتنی بڑی بہرہ رست ہے، جس کا اسلام سے پہلے قصور بھی نہیں کیا  
 جاسکتا۔

مزید اگر طلاق دینا چاہے تو اندر سے قرآن کریم پیٹے اسے نہا کی کوشش کرنی چاہیے، اختلاف  
 اور شکایات ہوں تو فوراً یقین کے نامہ عدل کو حالات دو براہ نمہنے کی حکم کی حیثیت سے سمجھ کر  
 چاہیے، اس میں اگر کامیابی نہ ہو، اور رضاع کی کوئی صورت ممکن نہ نظر آئے، تو شوہر طلاق دے سکتا  
 ہے، لیکن شرعی حدود ایک وقت میں طلاق نہیں ہیں، ایک ایک مرتبہ کر کے دو طلاقیں ہیں  
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

اطلاق مرفان، فانکال بمعروفہ اور تسبیح یا نسیان

یعنی طلاق ایک ایک کر کے دو مرتبہ ہے، اس کے بعد یا تو کا عدت کے مطابق شوہر بیوی  
 کو روک لے، (رجعت کرے) یا بھلنا جفت اور شرافت کے ساتھ اسے رخصت کر دے،  
 غرض اسی حرج کے کئی مرحلے ہیں جو شوہر کو طے کرنا پڑتے ہیں، بخلاف اسی کے عدت کے  
 لیے یہ مرحلے ختم کر دیے گئے ہیں، وہ ان مرحلوں سے گزرے بغیر نہایت سادہ اور آسان  
 اطلاق حاشیہ اگلے صفحہ پر

عدالت ایک جیٹ فراہم دی۔

قضاے رسول صلی اللہ علیہ وسلم | اس حدیث کو ابو داؤد نے دوسری سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ترمذی نے بالکل یہی سند لے لی ہے اور اس حدیث کو سنن غریب کہا ہے۔

(فقہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

دوسرے تمام مسائل کے نام غریب اور نامعلوم شرع سے نکالت حاصل کر سکتا ہے۔

کیا دنیا کا کوئی مذہب بھی عورت کو وہ حقوق آج تک دے سکا ہے جو اسلام نے آج کے ۱۲ سو برس پہلے اسے عطا کر دیے تھے؟

اس حدیث سے جو فقہی نکتے پیدا ہوتے ہیں یہ ہیں:

۱۔ شوہر اگر بیوی کو مارے تو وہ اس سے خلع لے سکتی ہے۔

۲۔ ہر معین ہوتا ہے، معین شوہر تو ہر شل شوہر کو ادا کرتا ہوتا ہے، لیکن خلع کے لیے کوئی رقم معین نہیں ہے۔ اس میں عت۔ اور شل کا قاعدہ چلتا ہے، بیوی جو کچھ آسانی سے دے سکے پیش کر دیتی ہے، وہ شوہر کو قبول کرنا پڑتا ہے۔

۳۔ خلع کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ عورت خود فریادی، جن کے عدالت میں پہنچے، اس کا کوئی قرابت دار بھی مدعی بن کر پہنچ سکتا ہے، اور اس کی مالش پر عدالت مدعا الیہ کو طلب کر کے فیصلہ کر سکتی ہے۔

۴۔ شوہر اگر غلطی دینا چاہے تو عورت طلاق لینے سے انکار نہیں کر سکتی، اسی طرح عورت اگر خلع لینا چاہے تو شوہر انکار نہیں کر سکتا۔ وہ عورت کی پیشکش قبول کر کے خلع دینے پر مجبور ہے۔ اور اگر انکار کرے تو فقہر کا مسئلہ یہ ہے کہ قاضی خود اپنے اختیارات خصوصی کے کام لے کر نکاح خلع کر سکتا ہے اور یہ بیوی میں تفریق کرا سکتا ہے۔

صفحہ چہارم

یہ حدیث موجبِ مسرت و تحفا سے رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم اور موافقِ اقوالِ صحابہ  
ہے، اور متضاد سے قیاس بھی ہے اس کی حدت کے لیے ایک حیض کافی ہے۔ جس سے  
براہِ راست رحم ہو جاتی ہے۔

۱۔ حدِ حقیقتِ حدت کا مقصد صرف تنہا ہے کہ معلوم ہو جائے عورت حاضر ہے یا نہیں؟ تاکہ نسب  
میں خلل نہ آئے اور ہمشجرہ واقع نہ ہو۔ حدت و عادت اور طلاق میں پہلی صورت سوگ کی عورت ہے،  
اور دوسری صورت منکوحہ کی، اگر ان دونوں صورتوں میں عقد ہو تو اس کے لیے دل و دماغ کو تیار  
کرنے کے لیے نسبتاً زیادہ جہالت دکھائی جاتی ہے اس لیے اس کی حدت ذرا طویل ہے، اور طبع جو کچھ  
عورت خود نہیں ہے، لہذا اس کے لیے ایک ماہ کی حدت بہت کافی ہے۔





آپ نے فرمایا: اپنے گھر میں بیٹھو جب تک حدیث پوری نہ ہو جائے۔  
پناچے میں سے چار بیٹے دس دن کی حدت وہاں گزری۔

وہ کہتی ہیں جب حضرت عثمانؓ کا عہد خلافت شروع ہوا، تو انھوں نے میرے پاس ایک آدمی بھیجا  
میرا قصہ دریافت کیا، جس نے پوری بات بتادی، انھوں نے اسی کے مطابق فیصلہ کیا۔

اس حدیث پر جرح و تعدیل | ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔  
ابو یوسف عبد اللہ کہتے ہیں علامہ حجازی نے اس کے نزدیک یہ

حدیث معروف و مشہور ہے۔

ابو محمد بن حزم کا قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ زینب ایک شہرلی عورت ہے، اور  
ان سے سعید بن اسحاق بن کعب کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کی ہے، اور وہ اندلس کے اعتبار سے  
غیر مشہور ہیں۔

ابو مالک و غیرہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

موطا میں یہ حدیث موجود ہے | ابو محمد بن حزم نے جو کچھ کہہ ہے وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ  
یہ حدیث صحیح ہے، حجازی علاقے میں مشہور ہے، امام مالک

نے اسے اپنی موطا میں درج کیا ہے، اس کے دلیل اسے ہیں، اسی پر اپنے حسب کی بنیاد رکھی ہے  
باقی رہا ابن حزم کا یہ قول کہ زینب مجہول عورت ہیں، تو یہ سنگ  
وہ ان کے نزدیک مجہول ہوں گے، ورنہ زینب ثابتاً بیات ہیں

ابن حزم کی جرح کا جواب | بلند درجہ رکھتی ہیں، وہ ابو سعید کی بیوی ہیں، ان سے سعید بن کعب بن اسحاق نے روایت کیا ہے،  
سعید نے نہیں، ابن حبان نے اپنی کتاب اشعرات میں ان کا ذکر کیا ہے،

ابو محمد بن حزم نے علی بن ابی الدیہؓ کے قول سے دھوکا کھایا ہے، ورنہ ان سے سعید بن اسحاق کے سوا  
کسی نے روایت نہیں کی ہے۔

مستد امام احمد بن حنبل کی حدیث ہے، وہ اپنے والد سے وہ ابن اسحاق سے، وہ عبد اللہ بن  
عبد الرحمن سے۔ وہ عمر بن قحط سے وہ سلمان بن محمد بن کعب بن عازر سے وہ اپنے چچمی زینب بنت  
کعب بن عازر سے، ابو سعید القدری کی بیوی تھیں، وہ ابو سعید سے روایت کرتے ہیں بعض لوگوں

نے حضرت علی کی شہادت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے وقت سے ہوئے۔ (مفسر نے سن آپ فرمایا ہے)  
تھے:

”لوگو! علی کی شہادت نہ کرو، خدا کی قسم وہ قذات الہی (ایک روایت میں باوجود خدا) کے معاملہ  
میں بہت سخت ہے۔“

اور درنہرب ایک تابعی حاکم بن ابی اسحاق صحابی کی بیوی ہیں، ان سے بہت سے شکایات  
نے روایت کی ہیں۔ اور کسی نے ان کے ایک حرف پہ بھی صبر نہیں کیا ہے، انہوں نے ان کی حدیث  
سے استدلال کیا ہے، اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

ابن حزم کی جرح اور تنقید | رہا ابن حزم کا یہ قول کہ سعید بن اسحاق حدیث سے احتیاج سے  
غیر مشہور ہیں تو اسحاق بن منصور نے یحییٰ بن یسیت سے ان کے  
ثقت ہونے کی روایت کی ہے۔

نسائی کا قول بھی یہ ہے۔

طارق قسطن نے بھی ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔

ابو حاتم ان کو صالح کہتے ہیں۔

ابن مینان نے اپنی کتاب اشفا میں ان کا ذکر کیا ہے۔

ان سے بہت سے لوگوں نے روایت کی ہے مثلاً عمار بن زید، سفیان ثوری، عبد اللہ بن زید، اور

ابن جریر، مالک بن انس، یحییٰ بن سعید، الاضہاری، زہری، حاتم بن اسحاق، وادری، قیس، اور جماعت

کثیر نے ان کی روایت قبول کی ہے، نہ کسی نے ان پر کدح کی ہے، نہ جرح، نہ تہتان، ایسے ہیں

سے انتہاء کیا جائے گا، اور دلیل کافی بنائے گی۔

صحابہ اور تابعین کا اختلاف فکر و نظر | اس مسئلہ کے حکم میں صحابہ، اور تابعین کا اختلاف  
ہے۔

عبداللہ بن ابی معمر سے، وہ زہری سے، اور ابوہریرہ بن زبیر سے، اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں

کہ بیوہ عورت لہذا حدیث میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے، وہ اس کا فتنہ دیا کرتی تھیں، بلکہ خود بھی

پہنچتی ہیں، ہم کلام کو اپنے ساتھ لے گئیں، جب ان کے شوہر علیہم السلام قتل ہوئے،

ابن جریر کے علماء سے، وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پیوہ عورت کی حدت چار بیٹے کو دی دیکھی ہے، یہ کہیں نہیں شریعت ہے کہ وہ اپنے گھر میں حدت پہنتی کہے، لہذا اسے اختیار ہے کہ جہاں چاہے حدت گزارے،

ابن جریر کا بیٹا عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ پیوہ عورت جہاں اس کی مرضی ہو حدت کا زمانہ بسر کرے۔

**حضرت علی کا فیصلہ** عبد الرزاق ثوری سے، وہ حاکم بن ابی خالد سے، وہ شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ پیوہ عورتوں کو ان کے زمانہ حدت میں سفر کی اجازت دیا کرتے تھے۔

عبد الرزاق نے عبد بن مسلم سے، انھوں نے عمرو بن اخیار سے روایت کی ہے کہ طاؤس اور عطا دونوں کہا کرتے تھے جو پیوہ عورتیں حج و عمرہ کر سکتی ہیں، ایک جگہ سے دوسری جگہ جا سکتی ہیں، جہاں چاہیں رات گزار سکتی ہیں، ابی جریج عطا سے روایت کرتے ہیں کہ پیوہ عورت جہاں کہیں بھی حدت کا زمانہ بسر کرے کوئی حرج نہیں۔

ابن طہیخانہ مروی اختیار سے، اور وہ عطا اور ابو الشہید سے روایت کرتے ہیں کہ پیوہ عورت زمانہ حدت میں جہاں چاہے آ جا سکتی ہے۔

ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ ہم سے عبد الوہاب ثقفی نے عطا سے تین طلاق والی مطلقہ اور پیوہ عورت کے بارے میں سوال کیا کہ کیا یہ عورتیں حج کر سکتی ہیں؟ انھوں نے جواب دیا، ہاں کر سکتی ہیں۔

حسن رضی اللہ عنہ سے بھی ایسا ہی قول مروی ہے۔

ابن وہب کہتے ہیں، اچھے ابن ابیہ نے خبر دی، اور انھیں حنین بن ابی حکیم سے روایت پہنچی کہ مزاحم کی بیوہ جب صحارہ میں پیوہ ہو گئیں، تو انھوں نے عورتوں میں سے

سے سوال کیا،

”کیا میں انتہائی حد تک سب سے شہرہ والی؟“

انہوں نے جواب دیا، ”اپنے میکے میں جادو، اپنے باپ کے گھر پر جا کر! اور میں حد تک پہنچ کر لو!“

ابن حبیب ہی کی ایک روایت ہے کہ مجھے پکھلیوں کی لوب نے خبر دی، اور انہیں بھی بن معید الاغصاری سے روایت پہنچی، انہوں نے ایک آدمی کے پاس سے بتایا کہ اس کا اسکندریہ میں انتقال ہو گیا، اس کے ساتھ اس کی بیوی بھی تھی، اس شخص کا ایک گھر اسکندریہ میں تھا ایک نسطاط میں تھا، انہوں نے اس سے کہا،

اگر تم چاہو تو وہی حد تک گمراہ ہو جاؤ، وہاں حد تک گمراہ ہو کر اس کا انتقال ہوا تھا، جی چاہے تو اپنے شوہر کے گھر نسطاط میں چلی جاؤ، اور وہاں حد تک گمراہ ہو کر وہ نسطاط میں گئیں۔

ابن حبیب کی ایک اور روایت ہے کہ مجھے عمرو بن عمار نے خبر دی اور انہیں کیرجہ ایش سے روایت ملی، انہوں نے کہا کہ میں نے سلم بن عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث کے بارے میں سوال کیا، جیسا کہ شوہر اپنے ساتھ ایک شہر میں لے گیا، اور وہاں اس کا انتقال ہو گیا، جواب وہ کیا کرے؟

سلم نے جواب دیا، ”جہاں شوہر کا انتقال ہوا ہے وہاں ہی حد تک گمراہ ہو کر گئے، اور اپنے شوہر کے گھر بھی واپس جاسکتی ہے، وہاں حد تک گمراہ لے۔“

یہ اہل ظاہر کا مذہب ہے۔

اہل ظاہر کے مذہب کی دو دلیلیں | جو لوگ اس مسلک کے پیرو ہیں، وہ وہودیوں دیتے

ہیں۔

ایک دلیل تو وہی ابن عباس والی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود عورت کے لیے چار مہینے دیے ہیں کی حدیث مقرر کی ہے، اگر یہ نہیں فرمایا ہے کسی بھائی میں حدیث گزرا ہے۔

دوسری دلیل وہ ہے جہاں اللہ نے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں ہم سے، احمد بن محمد بن حنبلہ نے، اسی سے کوئی بھی سلوونے، ان سے شبلی نے، اسی سے ابن ابی یونس نے کہا کہ عطاء بن ابی ریحان نے

کہ اس سہاس کا قول ہے کہ روایت قرآنی نے شوہر کے گھر عدت گزارنے کی یا تندی منسوخ کر دی۔  
اب وہ جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے، چاہے تو لپٹے اہل میں عدت گزارے، جی چاہے  
چلی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

فَاِنْ خَرَجُوْا مِنْهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِیْهَا فَعَلُوْا

اگر نکلے میں اس کے بعد میراث کا حکم نازل ہوا جس نے سکنی کو منسوخ کر دیا، اب وہ جہاں چاہے  
زمانہ عدت بسر کر سکتی ہے۔

صحبہ متابعین، اور تبع تابعین کا مسلک | لیکن صحابہ ائمہ تابعین کا اور تبع تابعین  
کا ایک اور گروہ ہے، جو کہتا ہے کہ بیوہ  
عورت کو عدت شوہر ہی کے گھر میں بسر کرنی چاہیے۔ جہاں اس کا انتقال ہوا، اور جہاں انتقال کے  
وقت وہ تھی۔

دیکھتے ہیں ہم سے ثوری نے اس سے منقول ہے، ان سے مجاہد نے اس سے سیدہ السیّدی  
بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے حج اور عمرہ کرنے والی بیوہ عورتوں کو ذی الحلیفہ سے واپس کر دیا۔

عبد الرزاق کہتے ہیں ہم سے ابن جریر نے، اللہ سے حمید الاعرجی نے، اس سے مجاہد نے بیان کیا  
کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ، حفصہ ذی الحلیفہ سے، حاجات اور محترات حج کرنے والی اور عمرہ  
کرنے والی عورتوں کو واپس کر دیا کرتے تھے۔

عبد الرزاق معمر سے، وہ ابوب سے، وہ یونس بن تابک سے، وہ علی والدہ میکہ سے روایت  
کرتے ہیں کہ ایک بیوہ عورت اپنے قرابت داروں سے ملے آئی، یہاں حضرت عثمانؓ تک پہنچی تو  
انہوں نے فرمایا:-

”اس عورت کو اس کے گھر پہنچا دو، اس کی مثال مکلفہ کی ہے۔“

یہی صحیح، اور ان کو ابوب سے، اور ان کو تابع سے اور ان کی ابن عمر سے روایت ہے کہ  
ان کی ایک لڑکی تھی جو بیوہ تھی، اور عدت گزار رہی تھی، وہ دن کو آ جاتی، اور رات چیت کرتی،

یعنی، پہلے صحت کا زمانہ شوہر کے گھر میں ختم کر لی، پھر باہر تدم نکالیں۔

جب رات برقی تو اسے حکم دینے لگا اپنے گھر واپس چلی جائے۔

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اجازت:** | ابن ابی شیبہ کہتے ہیں ہم سے روایت ہے کہ ابن علی بن العباد کہنے لگے کہ میں نے اپنے بھائی ابی بکر کے پاس سے روایت کی کہ حضرت عمرؓ نے بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

بعد ازاں شیخ ابن ثوری سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ وہ اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعود جواب دیا: ”وہ اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔“

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

انھوں نے جواب دیا:

**اصحاب ابن مسعود کا مسئلہ:** | ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے گھر میں بیوہ عورت کو اس کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ دن میں اپنے قرابت والوں سے ملنے آ سکتی ہے۔

اگر وہ اس میں یا ہر ایکے کو کوئی ممانعت نہیں پہنچا رہے۔

فقہائے مذاہب کا مسلک | عاصی زید الرازی دہلوی سے: "وہ محدثین عربی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مہر کے شوہر کا انتقال ہو گیا۔ وہ چار تھی

اس نے گھر والے شوہر کے گھر سے اسے منتقل کر کے اپنے ماں کے آئے۔ پھر مشاوریہ فوت کیا۔ سب نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ اپنے شوہر کے گھر واپس بھیج دی جائے۔

ابن سیرین کہتے ہیں پھر ہم نے اسے واپس کر دیا۔

امام احمد، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ اور ان کے اصحاب نیز ائمہ اربعہ اور جدید اور اسحاق کا مسلک بھی یہی ہے۔ شام، حجاز، مصر، اور عراق کے فقہاء۔ اصحاب بھی اسی پر فتویٰ دیتے ہیں۔ ان سب کی دلیل فریہ بنت مالک کی حدیث پر ہے۔ حضرت عثمان نے بھی اسے قبول کیا اور اسی پر عجمیوں و انصار کی موجودگی میں فیصلہ فرمایا۔

اہل حدیث، حجاز و شام و مصر کے اہل علم نے اسے قبول کیا۔ اور کوئی بھی یہ نہیں کہتا کہ اس حدیث میں کوئی حصہ ہے۔

قبول روایت کے بعد اس میں امام مالک کے تشدد اور سختی کا حال معلوم ہے۔ اس سے ایک آدمی نے کسی شخص کے بارے میں سوال کیا۔

"کیا وہ فقہ ہے؟"

امام مالک نے جواب دیا، اگر فقہ ہے تو میری کتاب میں موجود ہے گا۔

پھر امام مالک نے اپنی کتاب "موطا" میں اس روایت کو شامل کیا ہے اور اس پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہے۔

اس قول کے اصحاب کہنے میں کسی مسئلہ میں ہم صحت سے نزاع

مذمت کا فیصلہ آخری ہے | نہیں کرتے لیکن مذمت متفقہ کرنے والوں کے درمیان

فیصلہ کر دیتی ہے۔

ابن عمر بن عبد البر فرماتے ہیں کہ جہاں تک مذمت کا تعلق ہے بعد اللہ اس سے یہ مسلک ثابت ہے۔ اجماع اس کی ثبوت مذمت کے بعد ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ اگر کسی مسئلہ میں اختلاف



۱۰. عام طور پر تو انچوڑا کیا جاسے کہ جس کی تائید صحت سے ہوتی ہو :

اہلِ بخت و عزیمت کا فرق | بعد از رانی کہتے ہیں کہ ہمیں عمر کے نہری سے نہاں ہو  
کہتے ہیں جو لوگ مناسب وقت میں وہ عزت کا اثر

کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ یہ اہلِ عزیمت ہیں وہ وہ جن کے قول پر عمل کرتے ہیں۔  
اگر یہ سوال کیا جائے کہ وہ زانی عدسہ کس پر وہ کا شوہر کے گھر رہنا عورت پر ہوتا ہے۔ یا عورت  
کا حق ہے۔

جواب یہ ہے کہ یہ عورت پر حق ہے، اگر ورنہ اس کے لیے جگہ چھوڑ دو جو لاڈلے میں اس کے  
میں کوئی ضرر بھی نہیں ہے۔ لیکن اب اس کے لیے ممکن موجود ہے، لیکن وارث اس میں مداخلت کریں۔  
یا اس سے کہنا کہ عیب کریں، تو وہ شوہر کا ممکن چھوڑ سکتی ہے، پھر اس کو وہاں رہنا لازم نہیں ہے۔  
یہ جائز ہے۔

ایک استفسار اور اس کا جواب | اس نڈی کے حساب کے مابین پھر ایک اور مسئلہ پیدا  
ہوتا ہے کہ اگر کسی صورت میں یہ وہ چاہے جا سکتی  
ہے، یا اسے شوہر کے گھر سے قریب قریب ممکن میں رہنا چاہیے؟

اس صورت میں جواب یہ ہے :

اگر عورت کو مکان کے منہ میں رہ جانے، یا غرق ہو جانے کا یا کسی اور طرح کا خطرہ ہو، یا صاحب  
منزل نے اسے ترک مسکن پر مجبور کیا ہو، اور وہ واپس آجائے، یا وہ مکان کرایہ پر ہو، اور جسے دونوں  
کے لیے کرایہ پر دیا گیا تھا اس کی مدت ختم ہو گئی ہو یا وہاں ازراہ تھمتی اسے قیام کرنے سے روکا  
جائے، یا اس کا مزاج ایسا ہو کہ اس کے پس سے باہر ہو یا اس سے نام نہان سے زیادہ کرایہ طلب کیا جائے

۱۱. اہلِ بخت وہ لوگ جو بخت کے کہے ہوں، اور جنہیں کہوڑ طبعی کی بنا پر اذروے شریعت قانون میں  
چسک پیدا کر کے ہولت دیدی جائے، مثلاً کسی نے قاتلہ واد کھانے کی اجازت -

کے بلوغت - یا جو حد ہوں، اور رعایت و ہولت کے طالب نہ ہوں، مثلاً اگر جہانگیر مرزا چڑچڑکھاتا

حصہ چہم

لیکن امام احمد کے نزدیک یہ وحدت کا شریک کے گھر میں عدت گزارنا۔۔۔ عیسٰی کے مقابلہ میں  
نیز وہ منکر ہے اور بائیں میں واجب نہیں ہے۔

اصحاب شافعی اور امام احمد کی نفل

اور ایک دوسری روایت کے مطابق نفل خیر یا جس میں حق سکنی سے انھوں نے انکار کیا ہے، اگر نفل  
دار کیا ہے، وہ کہتے ہیں ایک ساتھ دو نصیب کیونکر واجب ہو سکتی ہیں۔

اس کا جواب اصحاب احمد و طحاوی سے دیتے ہیں:

ایک جواب تو یہ ہے کہ اس قول کے مطابق لزوم مسکن پر وہ عدت پر واجب نہیں ہے، لیکن  
دارت اجرت مسکن اپنے اوپر عائد کر لیں، تو اس عدت میں عدت پر لزوم مسکن واجب  
نہیگا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ لزوم مسکن عدت پر بائیں سورۃ واجب ہے کہ اسے کوئی ضرر نہ ہو  
یعنی اگر اس سے کوئی غلطی کیا جائے، یا وارث اسے نکال دینا یا مالک مکان اسے گھر چھوڑنے پر  
مجبور کر دے، تو یہ ضرر ہے اور اس عدت میں لزوم مسکن ناقض ہو جائے گا۔

اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول

لیکن اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کہتے ہیں کہ مطلق  
رجعہ اور بائیں کے لیے نہایت عدت میں وہاں

کو عدت کہ کسی وقت بھی شوہر کے گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے۔  
لیکن یہ وہ عدت دن میں، اور رات کے شروع کے حصہ میں یہ ضرورت باہر نکل سکتی ہے، لیکن سادہ  
نہایت اپنے مسکن کے سرکاریں اور جہیز گزرو سکتی۔

اس فرق کی وجہ یہ ہے کہ مطلق کا نفقہ مال مرد و شوہر پر ہوتا ہے، لہذا اس کے لیے ضرورت  
یہ نکلتا نہ وہ مسکن چھوڑ دے، یا نہ جہیز دے، کیونکہ یہ وہ عدت کا نفقہ نہیں ہوتا، لہذا ضروری ہے کہ  
دن و رات میں اپنی ضروریات اور احتیاجات پر کسی گھر کے لیے باہر نکل سکے، البتہ اس پر یہ لازم  
ہے کہ اس مکان میں اقامت رکھتے جہاں اس کا شوہر مرا تھا، لیکن اگر اس کے حصہ میں اتنا آئے تو  
اس کی اقامت کے لیے کافی نہ ہو، یا میت کے وارث اسے نکال دیں تو وہ جہاں چاہے مشعل ہو سکتا

اہل بیتؑ کا نکاح خود سری چیز ہے۔

نکاح کا سکنی زرد چین کا حق ہے۔

اور صحیح و منصوص روایت یہ بھی ہے کہ زوجہ کا سکنی بھی کسی طرح کا ہے وہ بھی دونوں کے

اتفاق سے (اعلیٰ نہیں ہو سکتا)۔ انھیں آیت کا اشتقاق بھی یہی ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ سے بھی یہی

مفسرین ہیں۔

لیکن امام احمدؒ سے ایک تیسری روایت یہ

ہے کہ بیوہ عورت کا سکنی برعالمین میں واجب

ہے، خواہ وہ حمل سے ہو یا نہ ہو۔

اسی طرح امام احمد رحمۃ اللہ سے تین روایتیں مذکور ہیں:

۱۔ وجوب حق سکنی حامل اور حامل (حاملہ اور غیر حاملہ) دونوں کے لیے۔

۲۔ حق سکنی کا سقط دونوں کے حق میں۔

۳۔ حق سکنی کا وجوب صرف حاملہ عورت کے لیے، غیر حاملہ عورت کے لیے نہیں۔

یہ سب متوفی سنہ (بیوہ) عورت کے لیے امام احمد رحمۃ اللہ کا مذہب اور اصح کے حقیقت

پہلو۔

اب رہے امام مالک رحمۃ اللہ، سوال کا مذہب یہ ہے کہ

بیوہ عورت کا حق سکنی واجب ہے، خواہ وہ حاملہ ہو یا نہ ہو،

اور یہ سکنی اس وقت تک واجب رہے گا جب تک عدت کی مدت ختم نہ ہو جائے۔

امام مالکؒ کا مسلک

نے نکاح کا سکنی یہ ہے کہ شادی کے بعد بیوی کے لیے مسلک کا انتظام کرنا اور اس کے مصادر پر داشت

کرنا شوہر پر واجب ہے، لیکن اگر بیوی اس ذمہ داری سے شوہر کو سبک دوش کر دے، اور دستبردار

مریخے تو یہ حق ساقط ہو جائے گا، اور وہ شرع شوہر پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔

لیکن بیوہ یا علقہ جیہ کا سکنی اللہ کا حق ہے، دیکھیں عورت میں ساقط نہیں ہو سکتا۔

ابو غفر کا قول ہے کہ اگر مسکن کو گریہ پر بروا تو امام مالک رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ زجر عورت کا یہ حق مسکن کی طرف منسوب ہوں، اور داروں پر مقدم ہوگا، پہلے یہ دیا جائے گا، پھر دوسرے عدالت پر توجہ کی جائے گی، اللہ کنفی کے مصداق میت کے اس انفال سے ادا کیے جائیں گے، بجز اسی صورت کے کہ مسکن کو گریہ پر بروا اور اہل مسکن عورت کو نہ ملنے کے درپے ہوں، لیکن اگر مسکن شوہر کی کیفیت بروا تو اسے اس وقت تک قرض چکنا کرنے کے لیے فروخت نہیں کیا جاسکتا، جب تک عدالت پہنچی نہ ہو جائے،

**عدالت کا مسکن زیادہ قوی حق ہے** | معنی اصحاب مالک رحمۃ اللہ کا قول ہے کہ یہ عورت کا مسکن قرض خواہوں اور داروں کے

مقابلہ میں زیادہ قوی ہے، بشرطیکہ مکان شوہر کی ملکیت ہو یا اگر گریہ پر بروا تو اس کا گریہ ادا کیا نہ جاسکے لیکن اگر گریہ نہ ادا کیا گیا ہو تو تہذیب میں ہے کہ عدالت میں سے مسکن کے مصداق نہیں دیے جائیں گے، اگرچہ مخرج شوہر نے کافی دولت کیوں نہ چھوڑی ہو۔

عدالت سے روایت کرتے ہیں کہ اگر گریہ مسکن میت پر لازم ہے، نزد جہاں پر کوئی حق نہیں بکھیتی، وہ داروں سے اس باب میں نہیں جھگڑ سکتی، وراثت اگر پانچوں تو اسے نکال سکتے ہیں، بجز اس صورت کے کہ وہ اپنے حصہ میں اقامت گاہ میں آجائے اس کا گریہ ادا کرے۔

**امام شافعی کے دو قول** | امام شافعی رحمۃ اللہ کے دو قول ہیں یہ عورت کے مسکن کے بارے میں :-

ایک قول تو یہ ہے کہ اس کا حق مسکن واجب ہے، خواہ وہ بیٹ سے ہو یا بیوہ ہو، اور اولیٰ ہے کہ برہمنیت میں خواہ وہ بیٹ سے ہو یا بیوہ، حق مسکن واجب نہیں ہے، لیکن وہ شوہر کے گھر میں رہنے پر عدالت کے قہم ہونے تک رہنے پر مجبور ہو، خواہ وہ بیوہ ہو یا بائنا، اور یہ پابندی بیوہ کے مقابلے میں بائن عورت کے لیے زیادہ ہوگئی ہے، کیونکہ بیوہ عورت دن دن میں اپنے احتیاجات پروردگار کے لیے گھر سے باہر نکل سکتی ہے، لیکن بائن نہیں نکل سکتی البتہ رجسہ کا جہاں تک ممکن ہے، اس کا حق مسکن واجب نہیں ہے، مستحب ہے۔

یا اس کی حالت اس کی مقتدی نہ ہو کہ گناہ دے سکے یا یہ گناہ اسے پہلی وجہ خاص سے ادا کرنا  
پڑے تو وہ شوہر کے ممکن سے مقتول ہو سکتا ہے کیونکہ یہ مقتول خدر ہے کیونکہ اس کے ذمہ شوہر کے  
گھر کو قدرت پوری کرتا ہے، عدت پوری کرنے کے لیے گھر سے دم خروج کرنا نہیں ہے کیونکہ  
اس پر واجب نہ کچھ عقارہ سکونت کا فعل تھا نہ تکبیل مسکن اور جب یہ چیز اس کے پاس سے دور ہو تو  
پھر یہ پابندی بھی ساقط ہو جائے گی۔

امام احمد اور امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہی ہے۔

**زمانہ عدت کے مصارف** اور اگر کہا جائے کہ آیا بیوہ عورت کا شوہر کے گھر میں عدت  
کرنے کے مصارف کس پر ہوں گے؟ اور اس حق کے  
باعث زوجہ کو قرض خواہوں یا میراث پر تقدم ہوگا یا پھر یہ صورت ہے کہ اس کا شوہر میں سوا میراث  
کے کوئی حق نہیں ہے؟

جواب یہ ہے کہ یہ ایک اختلافی مسئلہ ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر عورت حاملہ نہ ہو تو شوہر کے گھر میں سے سکنتی  
کے مصارف نہیں ادا کیے جائیں گے، لیکن اس کے لیے شوہر کے گھر میں وہ عدت گزارنا لازم ہے،  
لیکن اگر وہ حاملہ ہو، تو اس میں ذمہ داریاں ہیں، ایک تو یہ کہ اس صورت میں حکم چوں کہ انوں میں  
گا، دوسری یہ کہ عورت کا حق سکنتی شوہر کے مال میں ثابت ہے، یعنی قرض خواہوں اور وہ انوں پر مقدم  
ہے، یعنی پہلے یہ دیا جائے گا، پھر قرض خواہوں اور وارثوں کو ان کا حق ملے گا، اور یہ حق اس المال پر ہوگا  
وہ گھر بیچ کر جس میں وہ رہتی ہے قرض نہیں ادا کیا جاسکتا، یہاں تک کہ وہ عدت گزارے۔ اور  
اگر یہ مستند ہو تو وارث یہ یہ واجب ہے کہ مال میت میں اس کے لیے گناہ پر ممکن حاصل کرے، اور  
اگر وارث ایسا کرنے سے انکار کر دے یا نہ کرے تو حاکم اسے مجبور کرے گا کہ مال میت میں سے  
یہ حق ادا کرے، وہ شدید ضرورت کے سوا کسی خرج بھی شوہر کا گھر نہیں چھوڑ سکتی، بلکہ اگر وارث  
اور عورت دونوں میں پرستش ہو جائیں کہ عدت گھر چھوڑ دے تو یہ بھی جائز نہیں ہوگا، کیونکہ یہ سکنتی  
انہ تعالیٰ کا حق ہے، لہذا ان بارے میں ہر دو کا اتفاق بھی جائز نہیں ہوگا کہ اس حق کو باطل کر دیں۔

کیونکہ یہ غلط فہمی ہے اس کا اپنے شوہر کے گھر میں رہ کر عدت گزارنا ایک عرصہ کی عبادت تھی اور اگر کوئی معقول غلط فہمی ہو تو عبادت مآخذ ہو جاتی ہے۔

اصحاب ابو حنیفہ کا یہ قول بھی ہے کہ جس گھر میں وہ رہ رہی ہے اس کا کرایہ زیادہ ہے اور اسے ادا کرنے سے وہ عاجز ہے، لہذا وہ ایسے گھر میں منتقل ہو سکتی ہے جس کا کرایہ کم ہو۔

اصحاب ابو حنیفہ کے اقوال سے کیا مستنبط ہوتا ہے | اصحاب ابو حنیفہ کے ان اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ :

— حاجت منگی عورت پر ہے، اور اگر وہ اجرت ادا کرنے سے عاجز ہو تو منگنی مآخذ ہو جائے گا۔

— عورت کو شوہر کی جائداد میں سے جو ترکہ ملے گا، تو وہ اپنے حصہ میں اقامت کرے گی اگر وہ کفایت کرے اور اگر اس کی اقامت گاہ میں دوسرے وارثوں کا بھی کچھ حصہ آ جائے گا تو اس کا کرایہ ادا کرے گی۔ کیونکہ بیوہ عورت خواہ غلط ہو یا نہ ہو کسی صورت میں بھی اس کا حق سکونت واجب نہیں ہے البتہ وہ اس گھر میں لازمی طور پر رہے گی، جہاں اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے وہیں وہ رات اقامت رکھے گی، اگر وارثوں نے اجازت دے دی، ورنہ وہ شوہر کے گھر میں رہے گی۔

شوہر کے گھر میں بیوہ عورت کا قیام لازم نہیں | فریہ بنت مالک رحمہ اللہ کو اس حدیث کے سلسلہ میں

اسی مثال سے درچار ہوا، جو غلط بنت تھیں کو اپنی حدیث کے سلسلہ میں پیش آئی تھی، اس مسئلہ میں بھی بعض حنفیہ جہاں کہتے ہیں ہم اپنے رب کی کتاب ایک عورت کے کہنے سے ترک نہیں کر سکتے، کیونکہ اللہ ہمیں نہ تسلے نے امتداد و عدت کی حدت چار بیسیں دس دن رکھی ہے، اور شوہر کے گھر رہنے کا حکم نہیں دیا ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی بیوہ عورت کے لیے شوہر کے گھر میں لزوم قیام سے انکار کیا ہے، بلکہ فتویٰ دیا ہے کہ وہ جہاں چاہے عدت گزار سکتی ہے۔

حدیث فریہ پر بحث :- جن لوگ جو حدیث فریہ میں منازعت کرتے

میں کہتے ہیں، بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک خالق کثیر صحابہ میں سے، جنگ احد میں  
بڑے سواروں میں سے تھے اور ان کے قتل کے بعد ان کی انوار ایسی ہوئی۔ نے  
عدالت بھی گزار دی۔ پس اگر ان میں سے ہر عورت نے شوہر ہی کے گھر میں عدت گزار دی ہوتی تو  
یہ بات بھی نہ جتنی، ہر شخص کے علم میں ہوتی پھر یہ بات دوسرے جلیل القدر صحابہ کیسے دیکھی  
برہن پھر یہ بات کہ اگر یہ سنت جاری ہو تو قرآن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے  
میکہ جانے کی اور وہاں رہنے کی اجازت نہ طلب کی ہوتی۔ اور اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے انھیں اجازت دی، پھر واپس لے لی، اگر یہ امر مستر ہوتا، اور ہر طرح سے ثابت ہوتا تو ایسا  
کیونکر ہو سکتا تھا۔؟

**حضرت عثمان کا فیصلہ** | دوسرے لوگ کہتے ہیں اس واقعہ کی کوئی بات نہیں ہے  
جس سے وہ سنت صحیحہ صریحہ رد کر دی جائے، جسے اہل المؤمنین  
عثمانؓ اور دوسرے اکابر صحابہ نے قبول کیا، بلکہ حضرت عثمانؓ جس نے اسے نافذ بھی کیا۔  
کیا طور توں کی روایت قبول نہیں کی جاسکتی؟ | کی روایت ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے نہیں قبول کر سکتے تو یہ بھی غلط ہے۔ منہن اسلام کی بہت سی سنبلیں ہیں جس کی روایت صرف  
عورتوں ہی سے ہم تک پہنچی ہے۔

یہی یہ بات کہ کتاب اللہ میں لازم منزلی کا ذکر نہیں ہے اور سنت میں ہے اور سنت  
خلاف قرآن ہو پھر کیسے قبول کر لی جائے گی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ سنت قرآن کے خلاف  
یکہ ہے۔ وہ تو ممکن اس کا بیان اور توضیح و تشریح ہے، ایک ایسے مسئلہ کے بارے میں جس پر  
وہ ساکت ہے، ایسی سنت کسی طرح بھی نہ نہیں کی جاسکتی، اور یہ وہی چیز ہے جس سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار کیا ہے کہ ایسا نہ ہو جس حکم کی شان قرآن میں نہ ہو، اور سنت میں ہو اسے  
ترک کر دیا جائے۔

**حضرت عائشہ اور حدیث فریجہ** | ربہ ام المؤمنین عائشہؓ نہ کا ترک حدیث  
فریجہ کو یا تو یہ حدیث اہل شیعہ نہیں پہنچے۔

یا پہنچ کر انھوں نے اس کی کوئی دوسری تاویل نہ کر لی۔ یا ان کے سامنے اس کی معاذیں کوئی اور روایت ہو گئی۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

باقی ہے وہ لوگ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں غسل ہوئے یا آپ کے نماز میں قوت ہوئے تو ان کے بارے میں کوئی ایسی روایت نہیں ہے جس سے ثابت ہو کہ ان کی پوراؤں نے جماع چاہا وہاں حدیث گواہی ان کے بارے میں کوئی ایسی روایت نہیں ہے جو حدیث قریشی مخالف ہو۔ جلال الدین ابن جریر سے وہ عبد اللہ بن کثیر سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ مجاہد کی روایت ہے کہ جنگ احد کے مقتولین کی بعض پوراؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہنے لگیں۔

”یا رسول اللہ ہم رات میں کھنٹے ہیں، لہذا ہم صبح تک اپنے میں سے کسی کے پاس نہ جاتے ہیں، جب صبح ہوتی ہے اپنے گھر واپس چلے جاتے ہیں۔“

آپ نے فرمایا: ”جب رات جو نور تم سونا چاہو تو تم میں سے ہر ایک اپنے گھر میں رات بسر کرے۔“

لے یہ بات سراسر حکمت اور مصلحت الہی پر مبنی ہے، ایک بیوہ عورت کو لوگ بڑی آسانی سے بدنام کر سکتے ہیں وہ بڑی آسانی سے شہ پرہیز کا جاسکتی ہے، لہذا اسے فائدہ مناسبتی کا پابند کیا گیا ہے تاکہ اس پر انگلیاں اٹھ سکیں، نہ اس کے بارے میں چہ ی گوئیاں ہو سکیں، اور اس کے خلاف اقواء ساز کا سلسلہ جاری ہو سکے، بیوی اور عدت کا زمانہ پوری احتیاط سے گزار لینا بہت ہی دشوار شہ تہنگی اور مستقبل کا نامن ہے، لہذا اس عرصہ میں کوئی ایسا بات نہیں ہونی چاہیے جو موقع ہمت بن سکے، کیونکہ ایک ذرا سی بات اگرچہ وہ بے بنیاد ہی کیوں نہ ہو اس کی زندگی اور مستقبل کو برباد کر سکتی ہے۔ پس احتیاط اور دانش کا اتنا شایہ ہی ہے کہ یہ زمانہ پوری احتیاط کے ساتھ گزارا جائے۔



یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن ظاہر ہے مجاہد نے تو اسے کسی نفع نمانہ سے سنا ہو گا۔ یا صحابی سے اور نہ انیس میں سے کسی کے کفر ثابت نہیں ہے اور وہ فضیلت والے زمانہ کے دوسرے گمراہ کے تعلق رکھتے ہیں انہوں نے صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ پیشہ خرد دیکھا بھی ہے ان سے علم حاصل کیا ہے وہ صحابہ کے بعد خیر امت میں اللہ کے باندے ہیں سو چاہی نہیں جا سکتا کہ وہ آپ پر جھوٹ بونے کی ذرا ت کریں گے یا جھوٹوں کی روایت قبول کریں گے۔ غامض طور پر ایسا مناجاتی عالم بخیر روایت میں عدد درج نہ کیا ہو۔

# احد امقده، نفيًا واثباتًا

## شوہر اور قربت داروں کا سوگ اور اس کے شرائط و مسائل

صحیحہ میں حمید بن قاسم زینب بنت ابی سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے ذیل کی تین حدیثیں روایت کیں۔

ترمذی کہتا ہے: **۱۰۱۰۱ المومنین ام حبیبہ کی مثال** میں ام حبیبہ رضی اللہ عنہا ام المومنین کی خدمت میں حاضر ہوئی جب ان کے والد ابو سفیان کی وفات ہوئی تھی، ام حبیبہ نے اپنے خوشبو لگائی، ایک چادر پہنے وہ ان کے لگائی، پھر ان کے دونوں رخسار پر اسے لگائی، حضرت ام حبیبہ نے فرمایا۔

”خدا کی قسم مجھے خوشبو کی کوئی حاجت نہیں تھی، مگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر منہ فرماتے سنا ہے، کہ آپؐ قرآن پڑھتے تھے جو عورت اللہ پر اور پروردگار پر آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ کسی کا سوگ تین دن سے زیادہ منائے سوائے شوہر کے کہ اس کے سوگ کی مدت چار مہینے دس دن ہے۔“

۱۰۱۰۲ حضرت زینب بنت جحش کی مثال میں ام حبیبہ زینب بنت جحش کی خدمت میں ایک مرتبہ حاضر ہوئی جب ان کے بھائی کا انتقال ہو گیا تھا، انھوں نے خوشبو لگائی، اور اسے لگایا، پھر فرمایا، خدا کی قسم مجھے خوشبو کی کوئی حاجت نہیں تھی، مگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے آپؐ برابر منہ فرماتے تھے، کسی ایسی عورت کے لیے جو خدا اور پروردگار پر ایمان رکھتی ہے علانہ نہیں ہے کہ سوگ تین دن سے زیادہ منائے، سوائے شوہر کے کہ اس کے سوگ کی مدت چار مہینے

دس روز ہے۔

۳ حضرت ام سلمہؓ کا واقعہ | زینب کہتی ہیں میں نے اپنی والدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ فرماتی تھیں کہ ایک عورت ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، اس نے عرض کیا،

”یا رسول اللہ میری بیٹی یہ ہو گئی ہے، وہ عرض چشم میں مبتلا ہے کیا وہ سرورہ لگا سکتی ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”نہیں، — ایک مرتبہ نہ دو مرتبہ، تین مرتبہ!۔“

اس کے بعد آپؐ نے ارشاد فرمایا:

”سوگ کے لوگ کی تحت چار مہینے دس دن ہے۔“

میت کا سوگ تین دن سے تباہ نہیں کرنا چاہیے | یہی میں ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میت کا سوگ کوئی عورت تین دن سے زیادہ نہ منائے سوا شہر کے، جس کا سوگ

چار مہینے دس دن تک کا ہے، اور اس عرصہ میں نہ کوئی رنگا ہوا کپڑا استعمال کرے، نہ سرورہ لگائے، نہ خوشبوا استعمال کرے، سوا طہارت کے لیے تھوڑی سی قطریا اٹھا کر کے۔

سوگ کی مدت میں سرورہ سے پرہیز | سنن ابوداؤد میں ابن مسعود کی حدیث ہے وہ کہتے ہیں مجھے — انھوں نے اپنے والد سے

روایت کیا کہ میں نے میفرہ بنی نضاک سے سنا، وہ کہتے تھے، مجھے ام حکم بنت ایسہ نے اپنی ماں کے حوالہ سے خبر دی کہ ان کے شوہر کا انتقال ہو گیا، اور ان کی آنکھیں خراب تھیں، تو انھوں نے جلا کا سرورہ لگایا اور اپنی خادمہ کو ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا اور یہ یافت کیا کہ وہ جلا کا سرورہ لگا سکتی ہیں،

حضرت ام سلمہؓ نے جواب دیا، جب تک شدید تر ورت نہ ہو کوئی سرورہ نہ لگائیں، اور اگر لگائیں، (شدید ضرورت کے باعث) تو رات کو لگائیں، اور دن کو اونچھ دیں۔

یہ سنتی احکام عایدہ کی حامل ہے۔  
**اس سنت سے حاصل شدہ احکام** — ایک یہ کہ حریت کا سوگ، خواہ وہ کیسا ہی  
 قزاقیت دانہ کیوں طے ہو، تیس دن سے زیادہ نہ ٹٹانا چاہیے۔ موثر شوہر کے ہاں اس کا سوگ چار، چھٹے دن تک  
 کھتے۔  
 — سوگ کی دو قسمیں ہیں، ایک واجب ہے ایک جائز، شوہر کا سوگ واجب ہے، دو دن تک  
 کا جائز ہے۔

— دوسرا حکمیتہ مقدار اعداد (سوگ) سے متعلق ہے، پس اعداد زوج (شوہر کا سوگ)  
 عزیمت ہے۔ اور دوسری کا سوگ رخصت،

بیوہ کے لیے سوگ ٹٹانے پر سزا کی امت کا اہم طے ہے، لیکن  
**بیوہ کے سوگ پر اجماع امت** اس روایت کے جو سن اور حکم پر عینہ کی ہے۔

سن کی روایت یوں ہے کہ عمار بن کرئید سے روایت کرتے ہیں کہ میں طلاق والی عورت  
 اور بیوہ، سر پہ لٹکا سکتی ہیں، کنگھی بھی کر سکتی ہیں، نو تنیو بھی استعمال کر سکتی ہیں، نقاب بھی لگا  
 سکتی ہیں، جہاں چاہیں نقل مکانی بھی کر سکتی ہیں، جو چاہیں کر سکتی ہیں۔  
 حکم کی روایت یوں ہے کہ شعیبہ ان سے روایت کرتے ہیں کہ بیوہ کے لیے کوئی سوگ نہیں  
 ہے۔

ابن خزم کہتے ہیں کہ اس قول کے جو لوگ طے دار ہیں، وہ عبداللہ  
**سکینہ بنی کے بعد سوگ ختم** — میں شداد بن ابیہ کی اس حدیث سے مستدل کرتے ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعفر بن ابی طالب کی بیوی سے فرمایا کہ جب تین دن گزرے  
 جائیں، تو جو چاہیں کر سکتی ہوں۔

اور طاہر بن سلمہ نے حجاج بن ارفاعہ سے انھوں نے حسن بن سعد سے انھوں نے عبداللہ بن شداد  
 سے روایت کی کہ اسما بنت عیس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت مانگی کہ حجۃ پر روض میں رہے  
 اس کی کو بیوی نہیں، آپ نے میں چہرہ کی اجازت دے دی، پھر تین دن کے بعد ان سے کہلایا

کتاب فہم کریں، پاسداری میں، اور سہرا لکھیں۔ :-

**لیکن یہ حدیث غسیخ ہے** | اعداوت سے منسوب ہے، اجماع میں سوگ کی تفصیلی بتائی گئی ہے اور جو اوپر گزر چکی ہے۔

نیز اس استدلال میں ایک غامبی یہ ہے کہ یہ منقطع ہے، کیونکہ اس کے آخری راوی عبداللہ بن شہاد بن ابیہاد ہیں اور انہوں نے نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی کچھ سنا، نہ آپ کی زیارت کی، پھر یہ حدیث اصلاً حدیث بیحد پر کس طرح تقدم حاصل کر سکتی ہے، جس میں کوئی علم نہیں ہے؟

اسی طرح حجاج بن ارطاة کی حدیث، ان اعداوت کے تقابلیں نہیں بن سکتی، جو ان حدیث کی روایت کر رہے ہیں، اور ہر طرح کے شک و شبہ سے بالا ہیں،

**سوگ عدوت کا تابع ہے** | سوگ تابع سے عدوت کا جو معنی کے حساب سے ہوں، جس حالت کے وضع حمل کے بعد عدوت اور اعداوت دونوں ساقط ہو جائیں گے، اب وہ بناؤنگا بھی کر سکتی ہے، خوشی بھی استعمال کر سکتی ہے، اور نشاوی بھی کر سکتی ہے۔

**ہر عورت پر اعداؤ کا نفاذ ہو گا** | اعداؤ کا نفاذ ہر طرح کی بیویوں پر ہو گا، غلو و مسلہ ہو یا کافرو، آزاد ہوں، یا باندی، کم سن ہوں یا مسن، امیر و کافر، یا عورت ہے، امام احمد اشعری اور امام مالک کا بھی یہ قول ہے۔

لیکن جن اسباب اور مبالغہ اس سے اختلاف کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ذمیہ پر کوئی سوگ نہیں ہے۔

شہب نے مالک رحمہ اللہ سے روایت کی ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول بھی یہی ہے کہ ذمیہ پر

پندرہویں سوک نہیں ہے۔

اس قول کے جو مصابط طہار میں وہ دلیل یہ کہنے میں کہ  
**کیا کافر اس حکم کی ملکوت نہیں**

لہذا پر اور یوں آخرت پر ایمان رکھتی ہوں، لہذا کافر کو حکم! حدوں کا ملکوت نہیں قرار دینا چاہئے۔ وہ  
 وہی کہہ گئی تو اس کے دین و شریعت کا اقتضا ہے۔

لیکن جو لوگ احادیث کو ذمہ پر واجب گردانتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ یہ مسلمان شوہر کا حق ہے  
 جو اسے اذکرتہ چاہیے، اس کی مثال غیر مسلموں کے مسلمانوں کے ساتھ نہ ہونے کی ہے۔ اور مناجات کے  
 صورت میں غیر مسلم احکام اسلام نکلے، یعنی اگرچہ ان کے باہمی حقوق ہیں، سلام و اخلاص نہیں کریں گے۔  
 اگر ذمہ اپنے ذی شوہر کی خدمت نہ دے گا تو اس سے باز پرس نہ ہوگی، لیکن مسلمان شوہر کی خدمت  
 گناہ ہے پر وہ مجبور ہے۔

باندی اور ام ولد کے سوگ نہیں

باندی اور ام ولد پر واجب نہیں ہے، کیونکہ  
 یہ وہ نوعی ذاتی عہدہ ہے جو یہاں میں مشابہ نہیں کیا جا سکتا۔

ابی ہند کہتے ہیں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہے، کیونکہ سب کا اتفاق ہے۔

اگر کوئی کیا جائے کیا باندی اور ام ولد اس دن کا سوگ منائے گی؟ قرآن احکامات  
 میں ہوگا، لیونکہ شوہر کے علاوہ کسی اور یہ تین دن کے یہ باندہ سوگ نہیں کیا جا سکتا، صرف شوہر کا  
 سوگ چار بیٹے دن کا ہے، لہذا باندی اور ام ولد اس گروہ میں داخل ہیں جن کے لیے احادیث  
 جائزہ نہ لیں گے، لیونکہ میں نہیں شمار ہوں گی، جس پر واجب نہیں ہے۔

خوشبو سے سوگ کے درمیان میں اجتنب لازم ہے

۔۔۔ وہ چیز میں جن سے عادی  
 سوگ نہ دے والی آئیں، اجتنب

کرنا چاہیے، وہ فرض ہے نہایت ہی، کہ کہرا و اقوال ہے دلیل سے۔

ان میں ایک خوشبو ہے، خوشبو میں مشک، گلاب، کافور، نعناع، اور خوشبو دار نیل وغیرہ شامل ہیں  
 لیکن زعفران اور گھی وغیرہ شامل نہیں ہے۔

توبہ بدلتی ہے بھی پر جہیز کرنا چاہیے

۔۔۔ دوسری چیز یہ ہے، بدلتی ہے، لہذا

سوگ منانے والی عورت پر خضاب، نقش، تطریعت وغیرہ حرام ہیں۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب سبکارسے میں فاحش طور پر تنزیہ کی ہے۔ کیونکہ اس سے  
 زینت کا بھرم بہت بڑھ جاتا ہے، ورنہ حقیقت یہ بہت بڑا فتنہ ہے، اور مقصود سوگ کی عند  
 ہے۔

اسی طرح سرمہ بھی ہے، اس کی عادت نفس صمیم و مریح سے ثابت ہے۔

**بعض اصحاب شافعی کا قول** چنانچہ سلف و خلف کے ایک گروہ نے سرمہ، البودھا، با  
 حرم بھی میں کہا ہے کہ سوگ منانے والی عورت سرمہ نہ لگائے  
 نہ دن کو نہ رات کو، خدا اس کی آنکھیں کیڑی نہ مانے جو چاہیں لیکن کوئی شبہ نہیں سرمہ خوشبو کی  
 طرح بہت بُری زینت ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ۔

بعض شافعی اصحاب کا قول ہے کہ سرمہ نہ لگانا مکنتی ہے، لیکن یہ تعریف ہے اور  
 مخالفت نفس ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اسود و استیض کے مابین کوئی تفریق  
 نہیں کرتے، جس طرح بلند قامت اور میتہ قدم کے دوہران کسی طرح کافری جانہ نہیں سکتے۔

**میسور علماء کا مسلک** لیکن میسور علماء، مثلاً، مالک، احمد، شافعی، اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ اور  
 ان کے اصحاب فرماتے ہیں کہ عورت اگر عیسو ہو جائے سرمہ لگانے پر  
 تو وہ اسے خود پر نہ کہ زینت کے طور پر لگا سکتی ہے، لیکن رات کو لگائے، اور دن کو پونچھ ڈالے،  
 ورنہ میں یہ حضرت ام سلمہ کی حدیث پیش کرتے ہیں، جس کا اور پڑ کو یہ چکا ہے،

**زینت لباس بھی ممنوع ہے** ایک اور ممنوع چیز، زینت لباس ہے، جس سے نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے روکا ہے، آپ نے فرمایا ہے کہ اس وقت میں  
 رنگا ہوا کپڑا استعمال کیا جائے، اور یہ عام ہے، اس میں تمام رنگے ہوئے کپڑے آجاتے ہیں

یہ یہ ضروری قسم کی تہذیب مذمت ہے، جو اسلام کی روح کے منافی ہے، اسلام کے نزدیک انسان  
 کی جان سے زیادہ قیمتی کوئی چیز نہیں، اور زندگی بچانے کے لیے انسان خبیات شرع مجسم اگر کاب  
 نہ لگتا ہے۔

سرخ، زرد، بنیوں سب ہر وہ رنگ جس سے تمہیں اور تمہیں ہلکتی ہو

امام احمد رحمۃ اللہ کا قول | امام احمد رحمۃ اللہ صاحب روایت ابو طالب فرماتے ہیں معتدہ عورت زمانہ عدالت میں نہ ذہنیت کی طرف توجہ کرے اور خوشبو

کا استعمال کرے نہ سرمہ لگائے نہ خوشبو دار تک پہنچے، صرف ایسا تیل استعمال کر سکتی ہے جو خوشبو نہ نکلتا ہو نہ مشک اور زعفران کے قریب جائے۔ لیکن جس عورت کو ایک طہانی دی گئی ہو یا دو طہانیں دی گئی ہوں، وہ بناو سنگھڑ کر سکتی ہے، کو مبادا شوہر رجعت کرنے۔

ایک اور منوع چیز نقاب ہے۔

بناو سنگھڑے اشتراک کرنا چاہیے | خرقہ نے اپنی، خلتہ، میں لکھا ہے۔

”یہ عورت کو خوشبو سے، زینت سے، اور کسی دوسرے شے میں رت گزارنے سے اقبال

کرنا چاہیے، نیز سرمہ اور نقاب سے بکثرت رہنا چاہیے۔“

لیکن امام احمد سے اس مسئلہ کی کوئی نص مجھے نہیں ملی، اسحاق بن مانی نے ”مسائل“ میں

لکھا ہے،

”میں نے ابو عبد اللہ سے، دیکھا کہ کیا عورت زمانہ عدالت میں نقاب استعمال کر سکتی ہے؟

تیل کا استعمال کر سکتی ہے؟ انھوں نے جواب دیا، ”کوئی حرج نہیں ہے۔“ لیکن اسے عروہ

خیال کیا کہ یہ عورت زمانہ عدالت میں بناو سنگھڑ کرے۔

ابو محمد نے معنی میں کہا ہے کہ سوگ منانے والی عورت کو جن چیزوں سے اقبال کرنا چاہیے

ان میں نقاب بھی ہے اور اس سے طہی جلتی چیز بھی، مثلاً برقع اس لیے کہ مقدمہ عروہ سے مشابہ ہے،

اور عروہ کے لیے یہ چیزیں منع ہیں، اگر اسے منہ ڈھکنے کی ضرورت ہو تو پانچہ کا گوشہ لگا لے،

جیسے عروہ کرتی ہے۔“

۱۔ اسلام کے احکام معالجہ علمی، اور صلاح و فلاح اقوام و معاشرہ پر مبنی ہیں، انہی میں

سے شوہر کی ذمات کے بعد سوگ منانا اور عدالت گزارنا بھی ہے۔



دوسرے مذہب میں یہ وہ عورتوں کا چہرہ مسخ کر دیا جاتا ہے، ان کی زندگی اجیران کر دی جاتی ہے۔ انہیں شہرت سوسائٹی میں، بلکہ اپنے گھر میں، اپنے باپ اور بھائی کے گھر میں اچوت کی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ انہیں منحوس سمجھا جاتا ہے، ان کے سایہ سے بچا جاتا ہے، انہیں بدترین لعنت تصور کیا جاتا ہے۔

اسلام نے ان تمام چیزوں کو لغو اور باطل تسلیم کر دیا ہے، اور کسی حالت میں بھی یہ عورت کو سزاوار مصیبت نہیں قرار دیا ہے، عدت کی معلومت یہ ہے کہ۔

۱۔ اسی مدت میں عورت اپنے سائر اعمال و غم و الم پر قابو پالے۔

۲۔ اگر حاملہ ہو تو اس کے بطن میں بیٹن جو جائے۔

اس عقیدے میں غلط فہمی ہونے کے بعد وہ آزاد ہے، جس سے چاہے شادی کر لے، پھر اسے

نفاذ حیات سے لطف اندوز ہونے کا اتنا ہی حق ہے، جتنا کسی اور کو ہو سکتا ہے۔

---

# استبرار

## ایک نہایت اہم اور فکر انگیز فقہی مسئلہ

ابوسعید خدریؓ کی حدیث ] ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ حین کے موقع پر ایک لشکر اوطاس بھیجا، دشمن سامنے تھا۔ جنگ ہوئی، مقابلہ ہوا، مسلمان غالب آئے اور بہت سے قیدی ان کے ہاتھ آئے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:۔۔۔

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اِلَّا مَا مَلَكَتْ اِيْمَانُكُمْ

یعنی یہ (مشترکوں کی، عورتیں تم پر حلال ہیں، جب یہ عدت کا زمانہ پورا کر لیں۔  
ترجمہ میں عربی ابن سہیر کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیدی (مشکوکین کی) عورتوں سے اس وقت تک شیعہ کی مخالفت فرمائی جب تک وہ وضع حمل نہ کر لیں۔

سنن ابوداؤد میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوطاس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا:

”کسی حاملہ عورت سے قطع نہ کیا جائے جب تک وہ وضع حمل نہ کر لے۔ اور نہ غیر حاملہ سے خلوت کی جائے جب تک اسے ایک جھپٹہ نہ آجائے۔“

ترمذی میں رد نفع بن ثابت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ پر اور یوم آخر پر ایمان رکھتا ہے وہ اپنا پانی دوسرے کے ٹھکے کو نہ پلائے۔  
ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔

سنن ابوداؤد کی ایک حدیث ] سنن ابوداؤد کی ایک حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

عائسہؓ نے فرمایا :-

”جو کوئی استغفر اور توبہ کرے یا ایمان رکھتا ہے، اس کے لئے یہ بات کہ نہیں ہے کہ ہر روز توبہ کرے  
گوشتار کو مرنے والی عورتوں میں سے کسی سے اس وقت تک قطع کرے جب تک اس سے استغفر  
و توبہ کرے۔“

بخاری نے اپنے صحیح میں ابن عمرؓ کی ایک روایت درج کی ہے، اس میں ہے کہ کونسی عورت کے  
ساتھ استغفر اور توبہ کرے نہیں ہے۔

نہار رزاقی صاحب سے اور وہ صاحب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بعض عورتوں کے موقع پر ایک منادی بھیجا جو ندا دے رہا تھا کہ کوئی شخص کسی عاتلہ یا غیرہ مرد یا عورت  
جنگ سے گرفتار کی ہوئی عورت سے قطع کرے، جب تک اس کے حریف نہ آجائے۔

سفیان ثوری، ترمذی سے اور وہ شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ مسلمانوں کو جنگ اور اس کے  
موقع پر جہت سے قیود یا باہر آئے اور ان میں عورتیں بھی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حکم دیا کہ جہاد عورت سے اس وقت تک قطع نہ کیا جائے جب تک وہ وضع قطع نہ کرے۔ اور یہ  
اس وقت تک قطع نہ کیا جائے جب تک اس سے حریف نہ آجائے۔

یہ سنیں متعدد دفعہ و مسلمانانہ مشتمل

سنیں بالاسے مستحسن احکام عہدہ ۱

برہمہ

(۱) میدان جنگ سے گرفتار کی ہوئی کسی قیدی عورت

سے اس وقت تک قطع نہ کیا جائے جب تک اس کا

استغفر اور توبہ کرے یا ایمان رکھتا ہے

نہ وائیکل کے افکار معنی میں مطلب ہوتا

ان حالات میں مفہوم اس کا یہ ہے کہ جب تک زخم کی برکت نہ حاصل ہو کہ عورت یہ نہ معلوم کہوے کہ  
عورت کی دوسری شخص کے سینے کی ماں بننے والی تو نہیں ہے، اس سے قطع نہ کرے، ہاں کہ نسب محفوظ  
رہے، مشکوک نہ رہے۔

نہ آت سے ۱۰ سو برس پہلے جب اس مذکورہ روایت آئی۔ تب دنیا کا زمین جنگ کیا تھا؟

دنیا کا زمین جنگ یہ تھا کہ جنگ میں سب کچھ ہار رہے۔ (باقی درجہ اعلیٰ صفحہ پر)

استقرار یعنی برائت رحمہ کی گئی جاسے۔ بالفاظ دیگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے تکل سے نہایت  
پرستش یا بغیر اعلان کے جنگ کر دینا، جنگ مطلوب ہو تو معاہدہ صلح کو بغیر کسی سبب سے توڑ دینا،  
دوران جنگ میں چاکم کسی پر چارہ نہ جنگ کی ساخت میں ان لوگوں کو بھی قتل کر دینا جو جنگ آزمانہ ہوا  
مطلوب کریم کے کھیتوں کو جلا دینا، مکانوں کو لوٹ لینا، نرن و فرزند کو خدام اور باغی بنالینا،  
میں کو چیزوں پر تعین کر لینا، بڑھے، ترخی، لاکارو، مردوں اور جوڑیوں کا کارو اور بڑی ست گورنوں  
کو قتل کر دینا، مطلوب کریم کی فورتوں سے چکاری اور نا کا نا کا کرنا شعار عام تھا:

نور اب کہ دینا، نہقت و ارتقا کی تمام منزلیں غے کر چکی ہے، انسان حدود و جہت شائستہ اور  
جذب ہو چکا ہے، اقتدار انسان کی عظمت اور انفس کا سودا ہے چمک رہا ہے۔ بربریت کا دور ختم ہو چکا  
ہے اور انسانیت گہری سیر مرزبان را آئی پر تنگت ہے۔ دینا کا آئینہ جنگ ویرانہ کیا ہے؟  
بہلی جنگ عظیم ۱۹۱۴ء اور دوسری جنگ عظیم ۱۹۳۹ء اسی حد کا دافعہ ہے۔  
بہلی جنگ عظیم کے اثرات دیکھنے والے..... میدان جنگ میں شریک ہو کر واقعہ بنایا اور شجاعت  
دیکھنے والے ہزارہ لوگ ابھی زندہ ہیں۔

دوسری جنگ عظیم کو بھی کل کا واقعہ ہے اس کے واقعات و حوادث، خون آشامیاں،  
اور سفایاں لوگوں کے علاقے میں ابھی تازہ ہیں، انہماک کے فائنوں میں موجود ہیں۔ ستانہ، ستانہ اور  
نویں ملکوں میں ان کی زبانہ ہوتی نکلتا ہے۔

بہلی جنگ عظیم میں قید و محبس نے، مجسم اور دوسرے معاہدوں کی سر زمین اسی لیے پامال کر دی  
کہ اس کے ”مصلحہ جنگ“ کا تقاضا ہو تھا۔ دوسری جنگ عظیم میں، شہر نے، یہودیوں پر جو مظالم  
توڑے، اور قبوریت پسندوں کے ساتھ جو سلوک کیا، جنگی قیدیوں کو جس طرح ظلم کیا، اور ہوا کے  
کیا اور ان کے خاک و خون میں غلطان ہونے کا نشانہ دکھایا، مسوئی تھے جس طرح اعلان درشتا کے باوجود  
یہودیوں کے واقعہ ملک البانیا کو فتح کر لیا، اور اس کا مرانی پر مارا لیا رہا۔ ہر اہم القرب کے شہریتاب  
علیوں پر جو جنگ انسانیت و مظالم توڑے، روس نے جس طرح بے وجہ اور بے سبب حقوق قوموں  
کی عزت و آبرو اور شہر و دولت نوٹی اور اپنے جنگی قیدیوں کے ساتھ جو زندہ چیز مظالم ہوا کے  
— حد یہ ہے کہ چاہیں گے ہزاروں جنگی قیدیوں کا جو روس نے گرفتار کر لیے تھے دینی حاشیہ اگلے صفحہ پر

انکار پیدا ہونے والی اذناؤں کا نسب محفوظ رہے، اگر وہ ناخوش ہوئے تو اسبابِ اہم کے لیے وضعِ عمل  
 مانتیہ، آئی تک پہنچیں تاکہ انہیں زمین نہ لگے، یا آسمان نہ ٹکے۔ یہاں سے وہ مری  
 جنگِ عظیم سے حاصل شدہ دوسرے کشتی اور جہازوں میں اپنے ملتوے ہوئے مالک، برادر، ملا، بیوا  
 سمیت، برونج، دیہہ و یہ علاقہ آباد ہو کر رہنے لگتا ہے، ان کے نادرہ گاہیوں کے ساتھ جو سلوک ملی  
 رکھا، ان کے مردوں، عورتوں اور بچوں پر جو بے پناہ مشافہت ہوئے، ان کے نام نہاد جنگی قیدیوں  
 کے ساتھ جو راج فرما سکا، ان کا جزو رکھیں، جنگی گیموں میں، بددوستی اور پاکستانی قیدیوں کو بڑھ  
 بدستہ ستم بنایا، اس زندگی اور برہنہ کے ساتھ ان کی مشافہت، اہل اور مشافہت ہوئی، وہ تاریخ  
 کا ایک ناقابل فراموش صفحہ ہے۔

اس غارتگری کے نتیجہ میں جنگ کر، جس طرح ناکامی اور سرور و شہرت ہوئی، یہاں سے  
 جنگِ عظیم کو کھیلنے کے ساتھ شتم کرنے کا سہرا اپنے سر باندھا، اس سے کون ناواقف ہے؟  
 اس دور کی جنگِ عظیم کے اختتام کے بعد امریکہ، برطانیہ، فرانس، اور روس نے جس طرح جہنم  
 اور کربلا پر چین کے چھتے بکسے کیے، وہ اس وقت تک فراموش نہیں ہو سکتے، جب تک مغربی اور  
 مشرقی فرسٹی، شمالی اور جنوبی کوریا کیسوسٹ چین اور فارس و سامر جو ہیں۔

یاد کرو وقتِ ذریعہ تیرت گنبا مومن

دائستہ و مشد تیز نہ کرو گن و کیست ؟

آج کل دنیا، آج کل یورپ، اور آج کی ترقی یافتہ اور ہندوب و متحدہ اقوام کی تباہی پر عظمت  
 انسانیت کے ترانے ہیں، اس نے دونوں جنگوں میں انسانیت کی عظمت کو کس طرح پاؤں تلے روند  
 یہ عظم ہو گیا۔

آج کل دنیا، آج کل یورپ، اور آج کی ترقی یافتہ اور ہندوب و متحدہ اقوام کی تباہی پر  
 عزت کی عظمت کا ترانہ ہے۔

لیکن اس نے اس دور جنگِ آرمی میں، معلوم، بے گناہ، گھبرائے تباہ اور باطلتِ عزت کے نقش  
 کیا سلوک کیا؟ کیا اسے تباہی کی ضرورت تھی؟

جاپان کے دلاوروں نے، جس طرح آسمان مفتوح کی خواہش کی، اگر دیکھیں تو اس سے (باقی صفحہ)

کافی ہے۔ اگر حالہ نہیں ہے تو مستبرارہ رحم کے لیے ایک حیض کا آنا ضروری ہے۔

(بقیہ حاشیہ) کون ناواقف ہے؟

مسنوئی کے مردان جنگی نے جیش میں بدکھار کا کاروبار دھماکم کر دیا۔ یہاں تک کہ فائدگان قضا  
تاریخ آٹھ دس ملک اس سال سے زیادہ عسکری کسی لشکر کے لیے دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ وہ باجمعت  
جاپان اختتام جنگ کے بعد امریکہ کے قبضہ میں چلا گیا۔ امریکی فوجیں جنرل میکارتھر کی سربراہی  
میں جاپان پر تسلط جوگتہ مقبرہ جاپان (اکوہا) میں امریکی سپاہیوں نے ہلاک کیا اور  
آہرہ زری کے جو شہداء لڑکا تھے انہیں دہرے انھیں دیکھ کر جاپانی قوم کی طرح غلام جاپانی پر نہیں تک  
خاکش مردہ سکا۔ وہ فرود کرنے پر مجبور ہو گیا کہ آج جاپان میں کوئی باجمعت عورت دھمکانے سے  
بھی بہ شکل دستیاب ہو سکے گی۔

پھر یہی نہیں فاتح قوم کے عیاشیہ میاوی۔ جب اپنے اپنے ملک، شادیاں اور گھریلو امور میں  
تورہ ان عورتوں کو اپنے ساتھ نہ لے جاسکے، جن سے انھوں نے بدھو رغبت نہیں برقرار رکھا  
تعلقات قائم کیے تھے، اور ان تعلقات کی یادگار کی صورت میں، ان کے صلب اور عورتوں کے  
بلن سے اولادیں بھی پیدا ہو چکی تھیں۔

ان بڑا۔ لڑکوں اور لڑکیوں کو چھوڑیے، جن کی عیاشیہ معلوم سپاہیوں کے طفیل ماں بننے  
پر مجبور ہو گئیں، ان بزرگ لڑکوں اور لڑکیوں کو نگاہ کے سامنے لایئے۔ جو معلوم اور معروف سپاہیوں کی  
رقیہ شہرت ہیں۔ جن کے صلب اور بلن سے باقاعدہ اولادیں پیدا ہو گئیں، پھر بھی، دونوں ایک دوسرے  
کے لیے اجنبی رہے۔

فاتح قوم کا وقار بھی تو کوئی چیز ہے۔

مفتوح قوم کو شکست کی ذلت سے بھی توروچار بڑا جاسیے، کیا انسانیت کی عظمت فاتح  
اور مفتوح کو ایک کر کے گئی؟

نہیں ایہ نہیں ہو سکتا۔ فاتح، فاتح ہے، مفتوح، مفتوح، اور دونوں ایک دوسرے کے  
کبھی نہیں مل سکتے۔

یہ حال تو ہے آج کا! — جب کہ غلامی ختم ہو چکی ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اگر جنگی قیدی عورت غیر جائزہ ہو ۱۲۱ لیکن گنہگار عورت اگر ذوات میں سے نہ ہو، یعنی اس طرح نہ پہنچی ہو کہ جائزہ ہو سکے، تو

(یقیناً حاشیہ) لیکن قرآن مجید سے ۱۲۳ سورہ بقرہ پہلے کے بعد مسئلہ پر ایک فقرہ آیا ہے، جب اسلام نمودر ہوا تھا ۱۱

اسلام کا آئین جنگ کیا تھا ؟

(۱) بغیر اعلان کے جنگ نہیں کی جاسکتی۔

(۲) اپنی طرف سے، چاہے فسخ نہیں کیا جاسکا، دشمن خود فسخ کر دے تو دوسری بات ہے۔

(۳) مسلمان قریب دشمن کے علاقہ میں برے درخت، نیل، کھیتیں، کھیتیں نہیں جاسکتیں۔

کشت و خون کا بازار نہیں گرم کر سکتیں۔

(۴) دشمن قوم کی عورت نہیں قتل کی جاسکتی، بچہ نہیں قتل کیا جاسکا، بوڑھے نہیں قتل کی جاسکتے۔

(۵) بھاگتے ہوئے دشمن کا تعاقب نہیں کیا جاسکتا۔

(۶) طالب امان دشمن کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔

(۷) جو بستی یا رڈ اٹل ہے اسے قتل نہیں کیا جاسکتا۔

(۸) دشمن کی درخواست صلح رو نہیں کی جاسکتی۔

(۹) جو لوگ میدان جنگ میں گرفتار ہوں، انھیں "کنسنٹریشن کیمپ" میں قید نہیں رکھا جاسکتا،

جب تک ان کے قیدی یا رہائی کا فیصلہ نہ ہو جائے وہ وہاں ہیں۔ وہ مسلمانوں میں تقسیم ہو جائیں گے،

اور وہ انھیں جہان کی طرح رکھیں گے، جو فرو کھائیں گے وہی کھلائیں گے، جگہ اگر مالی حالت درست

نہ ہو تو وہاں کو کھلائیں گے، خود فائدہ کر لیں گے، جیسا کہ جنگ بدر کے قیدیوں کے ساتھ مسلمانوں نے کیا

(۱۰) دشمن کے بوسپاہی، گرفتار ہو کر غلام بن جائیں، ان سے کوئی ایسی مشقت نہیں لی جاسکتی

جو ان پر گراں ہو۔ اور اگر ایسی مشقت کی جائے تو مالک خود ہی ان کا ہاتھ بٹائے، جیسا کہ بخاری اور

مسلم کی احادیث میں صریح سے ثابت ہے۔

(۱۱) ان غلاموں کو بھی آزاد ہی کھلائے گا، خود کھائے گا، وہی پہناے گا جو خود پہنے گا۔

(۱۲) جو عورتیں ہمدنی نہیں گی، ان کے ساتھ جھوٹا ہی سلوک ہو گا، بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ (وایتی بخاری)

اس کے بارے میں اختلاف ہے

وہ عورت جو بارہ ہجرت (کنواری ہو) اور جس کی برأت رحم کا علم ہو، اس سے متعلق چار چیزیں ہیں:

(۱) بقیہ حاشیہ (۱۳۸) حال اور کچھ میں تفریق نہیں کی جاسکتی۔

(۲) اس سے اس وقت تک جماع نہیں کیا جاسکتا جب تک استبراء رحم نہ کر لیا جائے۔

یہ نہیں کہ اور خاتون فوج لے قدم رکھا اور جو عورت سانسے آئی وہ باندی بن گئی۔

غیر مصداق خلافت کی کوئی عورت باندی نہیں بن سکتی۔ صرف قیدی عورتیں باندی بنائی جاسکتی ہیں۔

اور ان سے بھی باندی بننے کے فوراً بعد مباشرت نہیں کی جاسکتی۔ کم از کم ایک حیض تک آنا کر

انتظار کرنا پڑے گا۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ آیا یہ حاملہ ہے یا نہیں؟

اگر حاملہ ہے تو منع حمل تک حرام ہے۔ حاملہ نہیں ہے تو ایک حیض تک حرام ہے۔

یہ احتیاط، یہ انتظار، یہ پابندی کیوں؟

کیا باتوں کے لیے بھی احتیاط، انتظار، اور پابندی کی ضرورت ہے؟ وہ تو جاننا ہی

انہیں بروقت اور ہر طرح سے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

لیکن اسلام اسے نہیں مانتا۔

اسلام کے نزدیک عورت محترم ہے، اس کا ہونے والا بچہ محترم ہے اور جس نے اسے قریباً

پایا ہے۔ وہ بھی محترم ہے۔

اب اس احترام کا تقاضا یہ ہے کہ احتیاط، انتظار اور پابندی کا وہی ہاتھ سے نہ چھوڑا جائے

جو کچھ پیدا ہوا اس کا نسب محفوظ رہے۔ اس پر زبان طعن نہ دراز کی جاسکے۔

اگر مسیحی کی فوجوں نے حبش میں، بنگلہ کی فوجوں نے فرانس میں، اس کی سپاہیوں نے جاپان میں

روس کے جو اتالیقیہ زن نے موقوفہ علاقوں میں اس اصول کو محفوظ رکھا ہوتا تو کیا پھر بھی ان کی موقوفہ

قوتوں اور ملکوں میں جبری بیکارگی اتنی عام ہو سکتی تھی؟

غلطی، غلاموں اور باندیوں کے بارے میں اسلام کے احکام، انسانیت کی عظمت کا

وہ چادر میں جو آج بھی دنیا کی ہر قوم کے لیے دلیل زاد ہیں۔ اور آئندہ بھی اس شخص کی روشنی سے رہبر ہونا

کی بات ہے۔ (باقی حاشیہ دیکھیں صفحہ ۱۰۸۴)



فتنہ کی ایک بڑی جماعت کا خیال ہے کہ استبزار کا مقصد یہ ہے کہ برأت رحم کا علم حاصل ہو جائے۔ پس جب مالک کو برأت رحم کا یقین ہو گیا، تو وہ اس سے قطع کر رکھا ہے۔ جب استبزار کی ضرورت نہیں، جیسے کہ عبدالرزاق معمر سے، وہ ایوب سے، وہ عاتق سے، وہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ باندی اگر غدار، کسواوی، دو مشرک، پو تر اس سے استبزار رحم کی ضرورت نہیں

بکھاری نے اپنی بیعت میں ذکر کیا ہے کہ عادیں کھڑے ہیں  
**صحیح بخاری کی ایک حدیث** زید سے، وہ ایوب سے، وہ عبد اللہ الغفنی سے وہ

ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ایک غلام اور یہ ایک عادیہ میرے حصہ میں آئی، ان کی گردن میں تھی جیسے چاند کی صراحی، ابن عمر کہتے ہیں کہ میں اپنے آپ کو اس کا بوسہ لیتے سے نزدیک سکا، حالانکہ لوگ کھڑے دیکھ رہے تھے۔

**استبزار کے قواعد اور فروغ** اب ہم استبزار کے قواعد اور فروغ کا ذکر کرتے ہیں۔ ابو عبد اللہ  
 ملائی انہی موضوعات پر ایک پورا باب باندھا ہے۔ ہم اسے

بلفظ نقل کرتے ہیں :

”اے مسند میں قول جامع یہ ہے کہ ہر باندی جس کے حاملہ ہونے کے بارے میں اطمینان ہو، اس پر استبزار واجب نہیں ہے اور جس کے بارے میں ظن غالب یہ ہو کہ حاملہ ہے، یا اس کے حاملہ ہونے کا شک ہو یا تو وہ ہر کو اس کے لیے استبزار لازم ہے۔

اور جس کے بارے میں ظن غالب تو برأت رحم کا ہو لیکن ساتھ ہی ساتھ آقا اگر چاہے تو استبزار کر سکتا ہے۔ غرض اس بارے میں وہ قول ہیں۔ ایک ثروت

(بشیر عاشق) اھل اسلام کے یہ انکلام، صرف مسند قیاس کی ترسنت نہیں ہیں ان پر عمل بھی ہوا۔ اور نہایت امانت داری کے ساتھ ہوا۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ جن دلوں کے دروازے اسلام کے لیے بند تھے وہ کھل گئے، جو اسلام کے دشمن تھے وہ مسلمان بن گئے، جن کی نظر میں اسلام سے نبھ کر بدترین کوئی چیز نہ تھی، وہی اسلام کے پرستار بن گئے۔ یہاں لکھنے کو صدمہ خائے ہے۔

استبراء کا، دوسرا سقوط کا !

اس اصول پر فردغ مختلفہ کی تخریج ہوتی ہے۔ مثلاً :

آٹھ اور وہ صغیرہ جو مجامعت کی طاعت رکھتی ہو۔ اس بارے میں صاحب جواب کا قول ہے کہ صغیرہ میں استبراء واجب ہے اگر وہ من حمل کے قریب پہنچ چکی ہو، مثلاً اس کی عمر ۱۳ یا ۱۴ سال کی ہو، اور اس صورت میں اعتبار واجب ہوگا اگر وہ جماع کی اہلیت رکھتی ہو۔ لیکن ۹-۱۰ سال کی لڑکی اس سے مستثنیٰ ہے۔

غرض اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں، ابن انفاسم کی ایک روایت اثبات کی ہے اور ابن عبدالحکم کی دوسری نفی کی۔

لیکن اگر صغیرہ جماع کی برداشت نہ رکھتی ہو تو پھر استبراء اس کے لیے ضروری نہیں ہے۔

لیکن جو عورت من حیض سے

**آٹھ کے لیے بھی استبراء واجب ہے** | متجاوز کر چکی ہو اور من آٹھ کو

نہ پہنچی ہو، اس کے لیے بھی استبراء واجب ہے۔ مثلاً جس کی عمر چالیس، یا پچاس سال کی ہو چکی ہو۔

لیکن جو حیض سے مایوس ہو چکی ہو، آیا اس کے لیے استبراء واجب ہے، یا

نہیں؟ اس باب میں دو قول ہیں جو ابن القاسم اور ابن عبدالحکم کے ہیں۔

مازی کی کہتے ہیں جو صغیرہ مجامعت کی استطاعت رکھتی ہو، اس کا اور آٹھ کا

استبراء اس لیے واجب ہے کہ تا در طور پر رہی لیکن وہ بھی حاملہ ہو سکتی ہے۔

اسی طرح باندی کا استبراء بھی ہے اس اندیشہ سے کہ ممکن ہے اس نے زنا

کیا ہو۔ لہذا سونظن کی بنا پر اس کا استبراء ضروری ہے۔

اسی طرح جس باندی کو محبوب (تامرہ) نے خریدا ہو، یا کسی عورت نے

خریدا ہو، یا ذر محرم نے خریدا ہو، تو اس کے وجوب میں امام مالک سے دو

روایتیں ہیں۔

ایسی طرح ملک تہ لے کا استیزار ہے۔ جب وہ متصرف ہو، پھر عاجز آجائے اور عجزاً مالک کے واپس آجائے تو ابن القمام اس کے لیے استیزار نہایت کرتے ہیں اور شہب اس کے لیے استیزار کی نفی کرتے ہیں۔

اس طرح بکر کنواری کا استیزار ہے، ابو الحسن الطنسی کے نزدیک بربنائے اشیاء مستحب ہے، لیکن واجب نہیں ہے، لیکن امام مالک کے دوسرے اصحاب اسے واجب بتاتے ہیں۔

ایسی طرح ام ولد کا معاملہ ہے کہ جب اس کے آقا کا انتقال ہو جائے تو اس کی عدت ایک حیض ہوگی۔

عبداللہ بن احمد کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے دریافت کیا، ام ولد کی عدت کیا ہوگی؟ جب اس کے آقا کا انتقال ہو جائے؟ یا وہ آزاد کرے؟ انہوں نے فرمایا اس کی عدت ایک تینوں ہے، کیونکہ یہ بہر حال بائدی ہے۔

ملک ملکات اور ملکاتہ اس غلام یا باندی کو کہتے ہیں جو اپنے آقا سے یہ معاملہ کر لے کہ اتنی رقم اگر ادا کرے تو اسے آزادی حاصل ہو جائے گی، پھر وہ محنت مزدوری کر کے، وہ رقم جو ملے ہوئی تھی آقا کو — نکشت یا بالاقراض — ادا کرے، تو اسے آزادی حاصل ہو جائے گی۔ کوئی غلام یا باندی اگر ملکاتہ بنا جائے تو آقا اسے ملکاتہ بنانے سے انکار نہیں کر سکتا۔ اسلام نے دوسرے تو غلامی ختم ہی کر دی تھی، لیکن جو غلام باقی تھے ان کے لیے وہ سہولتیں عطا فرمائیں، جو انھیں سمجھی اور کہیں حاصل ہو سکی تھیں۔

سنتے ام ولد وہ عورت ہے، جو باندی ہو، اور آقا کے صلب اور اس کے لہجے سے اولاد پیدا ہوئی ہو۔ سنتے یہ صرف امام احمد کا مسلک ہے، ورنہ احناف، وہاں مسئلہ یہ ہے کہ آقا کا بچہ جتنے ہی وہ خود بخود نکلا ہو جائے گی، اور عقلاً بھی یہی درست ہے، ایک آدمی صاحب اولاد ہو، اور اس اولاد کی ماں باندی ہو، پھر اس اولاد کی معاشرہ میں اولاد باندی کی اولاد کی نظر میں کیا قیمت رہ جائے گی۔

اگلو اس پر حد جاری ہوگی تو باندگی کی حد جاری ہوگی اسے اور اگر اس کے پیٹ سے اولاد پیدا ہوئی، تو وہ بھی ماں کے درجہ میں ہوگی۔ اس کی آزادی کے ساتھ آزاد غلامی کے ساتھ غلام بن جائے گی نہ

**باندگی کی عدت** | باندگی کی عدت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ یعنی اس کی عدت چار مہینے دس دن قرار دیتے ہیں۔

جو حرہ کی عدت ہے، لیکن یہ پوری عدت اس باندگی کی ہے جو غلامی کے حلقہ سے نکل کر آزادی کے دائرہ میں داخل ہو چکی ہو۔

جو لوگ اس کی عدت چار مہینے دس دن قرار دیتے ہیں وہ اسے حرہ کے حکم میں داخل کرتے ہیں اس پر جو احکام مترتب ہوں گے وہ حرہ کے ہوں گے، کیونکہ اس نے عدت باندگی نہیں حرہ کی گزاری ہے۔

**ام ولدہ کی عدت** | یہ ایسا قول ہے جس کی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ مطلقہ کی عدت تین حیض ہے، اور ظاہر ہے یہ مطلقہ نہیں ہے اور حرہ بھی نہیں ہے جس کی عدت اللہ نے چار مہینے دس دن مقرر کی ہے۔

ام ولدہ حرہ ہے نہ زوجہ، نہ چار مہینے دس دن کی عدت گزارے۔ وہ ایسی باندہ ہے جو غلامی سے آزادی کی طرف منتقل ہوتی ہے۔ یہ امام احمد رحمہ اللہ کی رائے ہے، اس طرح صلح کی روایت جس ہے کہ ام ولدہ بیوہ یا آزاد ہونے کے بعد ایک حیض کی عدت گزارے گی کیونکہ ہر حال وہ باندہ ہے۔ محمد بن ابی اس کی ایک روایت یہ ہے کہ ام ولدہ چار مہینے دس دن کی عدت اپنے انانگی وقت کے بعد آزاد اور غلام کی حد شرعی سزا میں داخل ہے۔

آزاد پر پوری مقررہ حد سزا جاری ہوتی ہے اور غلام پر صرف نصف۔  
نہ یہ بھی صحیح نہیں۔ جب اولاد پیدا کرنے کے بعد وہ خود آزاد ہوگئی، تو اس کی اولاد کی غلامی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

گزارے گی۔

شیخ نے معنی میں کہا ہے کہ اگر اہل الخلافہ نے امام احمد کی ایک تیسری روایت | احمد سے ایک تیسری روایت ذکر کی ہے، کہ

ام دو بیٹے ابیہ و ابیہ بن ابیہ کی عدت گزارے گی، لیکن میں نے یہ روایت احمد سے جامع میں نہیں پائی۔ تاہم میں امام احمد سے بیحد خیال کرتا ہوں۔

ایک روایت یہ ہے کہ اگر آقا یا نبی باندی کو آزاد کرے، تو جب تک وہ عدت نہ گزارے اس کی بہن سے شادی نہیں کر سکتا۔

جو لوگ امام ولید کی عدت چار بیٹے اس دن قرار دیتے ہیں، ان | عمر بن العاص کی روایت کے قول کی بنیاد عمر بن العاص کی روایت ہے۔ ابو داؤد نے

عمر بن العاص سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا، ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں فساد مت ڈالو۔ امام ولید کا آقا جب مرجائے تو اس کی عدت چار بیٹے اس دن ہے، یہ قول سعید بن عبد بن یزید، جابر بن عمر بن عبد العزیز، عاصم بن عمرو، رابرہ، اور اسی اور احادیث کا گواہ ہے، وہ کہتے ہیں کہ مرد و عورت ہر ایک کی عدت وفات گزارے گی جو چار بیٹے اس دن ہے۔

لیکن عطار، نخعی، ثوری، ابیہ و ابیہ رحمہم اللہ اور ان کے اصحاب کہتے ہیں امام ولید کی عدت تین بیٹے ہے۔

حضرت علیؑ اور ابن مسعود رحمہم اللہ سے حکایت کی گئی ہے کہ انھوں نے فرمایا:

ام ولید کے لیے عدت تو سب حال ضروری ہے، لیکن وہ بیوی نہیں کہ تین افراد میں داخل ہو، نہ باندی ہے کہ نسوی استبرا کے زیر میں داخل ہو۔ وہ مطلقہ سے مشابہ ہے لہذا تین بیٹے کی عدت گزارے گی۔

ان اقوال میں صحیح قول یہ ہے کہ امام ولید کی بیوی کی عدت | ام ولید کی عدت تین بیٹے ہے | عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما اللہ عنہما

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، یزید بن شعیب، قاسم بن محمد، ابو عاصم، مکحول، مالک، شافعی، احمد بن حنبل رضی اللہ عنہم کا قول بھی یہی ہے۔

حدیث عمر بن العاص کے بارے میں اس لئے کہتے ہیں کہ اسے امام احمد نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی مطہر بن حبان البوربار الوراق ہیں۔ لیکن اس راوی کی کئی لوگوں نے تصنیف کی ہے۔ یحییٰ بن معین بھی اسے ضعیف بتاتے ہیں۔ لیکن ابوحاتم الرازی نے اسے صالح الحدیث مانا ہے۔

ابن حبان نے اپنی کتاب الثقات میں اس کا ذکر کیا ہے۔ امام مسلم اس سے جہت لاتے ہیں اور مستذلل کرتے ہیں۔

حضرت علیؑ سے جو حکایت بیان کی گئی ہے اس کے ایک راوی حدیث پر تھوڑے حرج سند اسناد میں ایک راوی، خلاص بن عمرو ہے۔ اس کی روایت حدیث میں تسلیم کیا جاتا ہے۔ ابوبکر کہتے ہیں اس کی حدیث قابل قبول نہیں ہے۔ یحییٰ نے خلاص کے روایات کو جو حضرت علیؑ سے ہیں، ابن علم کی نگاہ میں ضعیف قرار دیا ہے۔

یہ حال یہ مسئلہ مابعد کے مابین مختلف فیہ ہے اعتبار سے مقصود برأت رحمہ ہے | خلاصہ کلام یہ کہ باندی کے اعتبار سے مقصود برأت رحمہ ہے اور اس کے لیے ایک فیض کافی ہے۔ لہذا اس کے لیے حرج کی طرح تین فیض کی عادت لازم ہے نہ کوئی ایسی نص ہے جس کی رو سے اس کا توجہ سے الحاق جائز اور جہت سے لہذا صاحب شریعت نے مسیحات اور ملوکات کے بارے میں جو کچھ مشروع کیا ہے اس حد تک رضا چاہیے۔

اعتبار طہر سے نہیں حاصل ہو سکتا | اعتبار طہر سے نہیں حاصل ہو سکتا، اس کے لیے فیض باندی اور ملائی ہے۔ جبہ رکابین قول ہے، اور یہی مواب ہے۔

۱۔ حد کے نزدیک حدیث اعتبار میں تین چیزوں کی بنی کی گئی ہے۔

۱۔ کینز سے اس وقت تک بجا عت نہ کی جائے، جب تک اسے عین نہ کہتے۔

۲۔ عاملہ ہفتی سے اس وقت تک بجا عت نہ کی جائے جب تک وہ وقت قلم سے فارغ نہ ہو۔

۲۔ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ کسی کینز سے جو شہید ہو، اس وقت تک جو حالت نہ کرے جب تک اسے حیض نہ آجائے۔

گویا باندی کے حلال اور جائز ہونے کو جن امور پر معلق رکھا ہے وہ سب سب حیض سے مشق ہیں، اُنہ کو طہر سے ایسی یہ مگر جائز نہیں ہے کہ جسے آپ نے معتبر قرار دیا ہے اسے ساقط کر دیا جائے اور جسے آپ نے ساقط کیا ہے اسے معتبر قرار دیا جائے۔

اگر مقتضائے قیاس مجتہد پہلے نہ کرے کہ جو کچھ ہے وہ استبراء ہے، اور برات رحم کی دلیل جو چیز سے ملتی ہے وہ حیض ہے۔ باقی رہا طہر تو اس سے برات رحم کی کوئی دلیل نہیں ملتی۔

باندی سے کب استبراء ضروری نہیں | اس سے استبراء نہیں ہوگا۔ صاحب الجہاد کا قول ہے، اگر باندی اپنے آخر ایام حیض میں فروخت کی گئی تو باقی ایام حیض استبراء کے لیے کافی نہیں ہوں گے اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن اگر اس حالت میں فروخت ہوئی کہ وہ حیض کے ابتدائی ایام ہوں تو مشہور مذہب یہ ہے کہ اس سے استبراء ہو جائے گا۔

وضع حمل سے استبراء ہو جاتا ہے | باندی اگر حاملہ ہو، تو وضع حمل سے وہ جیسے ہی فارغ ہوگی استبراء ہو جائے گا۔

یہ مخصوص حکم ہے، لہذا مجمع علیہ ہے، یعنی اس پر امت کا اجماع ہے۔  
وضع حمل سے پیشتر متنع نا جائز ہے | وضع حمل سے پیشتر اس کے ساتھ جماعت نہیں کی جاسکتی۔

حاملہ ناز پرچہ سکستی اور طوائف کر سکتی ہے | آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ حاملہ سے جب تک وضع حمل سے فارغ نہ ہوئے، اور

غیر حاملہ سے جب تک اسے ایک حیض نہ آجائے، مباشرت نہیں کی جاسکتی۔  
اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ حاملہ کو عین نہیں آتا۔ اور اگر وہ کچھ نون دیکھے تو یہ غامد خون ہے، بشرطہ استیاضہ و بدستور روزہ رکھ سکتی ہے، ناز پرچہ کر سکتی ہے۔ طوائف حاملہ کو عہد کر سکتی ہے۔ قرآن کریم کی

تلاوت کرتی ہے۔

لیکن یہ ایک ایسا مسئلہ ہے، جس میں فقہاء یا ہم مختلف ہیں۔  
فقہاء اختلاف پر ایک نظر

عطار حسن، عکرم، مکمل، جلیوں، زبیر، محمد بن حنفیہ،  
شعبی، بخاری، حماد، حکم، زہری، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ اس طرت گئے ہیں۔

ابو جہر، ابو ثور، ابن المنذر، امام احمد (اپنے مشہور تفسیر کے مطابق) اور امام شافعی (دو  
قولوں میں سے ایک قول کے مطابق) کہتے ہیں کہ یہ خون حیض کا نہیں ہے۔

لیکن قتادہ، ربیعہ، حماد بن سلمہ، مالک، عبد الرحمن بن عبدی، اسحاق بن راہویہ کہتے ہیں یہ  
حیض کا خون ہے۔

حضرت عائشہؓ سے دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ حیض ہے، ایک یہ کہ نہیں ہے پہلی روایت  
میں ہے کہ نازہؓ سے گی، دوسری میں ہے کہ نہیں سے گی۔

جو لوگ، حاملہ کے خون کو حیض تسلیم نہیں کرتے، وہ کہتے ہیں رسول اللہ  
بانہی کی دو قسمیں

مسلم اللہ علیہ وسلم نے بانہی کی دو قسمیں کی ہیں،

ایک حاملہ، اس کی عورت وضع حمل قرار دی ہے۔

دوسری غیر حاملہ اس کی عورت ایک عین رکھی ہے۔

اور یہ عین بانہی کی برائت رحم کا علم ہے اگر حیض حاملہ کو بھی آسکتا ہوتا تو پھر اس کے

عدم کا علم نہ مانا جاتا، یہی وجہ ہے کہ مطلقہ کی عورت تین قروء رکھی تاکہ اس کے عدم حمل کی دلیل بن جائے۔

اگر حاملہ بھی حاملہ ہو گئی، تو بھی دلیل عدم حمل کی کیسے بن جاتی؟

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے ارشاد فرمایا:

"اللہ تعالیٰ نے حاملہ سے حیض اٹھالیا ہے اور خون کو بچہ کی خدا بننے پر ہے۔"

اثرم احمد دارقطنی نے حضرت عائشہؓ سے اس حاملہ عورت کے بارے میں جو خون دیکھے، روایت

کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا،

"حاملہ عورت کو حیض نہیں آتا، وہ نازہؓ کی طرح نکلتی ہے۔"

حیض کی تصریح فرماتے شرع و لغت

وہ لوگ جو اس کے قائل ہیں کہ حاملہ عورت بھی



حائلہ ہو سکتی ہے کہتے ہیں:

فیض وہ خون ہے جو ہر ایسا اوقات معلوم ہر خراج ہوتا ہے:

حیض کی یہ تعریف اندر لے لنت بھی درست ہے۔ اور اندر لے لنت بھی۔

اندام بنانی سے جو خون خراج ہوتا ہے، شامسا نے اس پر جو احکام مرتب کیے ہیں وہ دو قسم کے ہیں۔ ایک حیض، دوسرے استحاضہ، ان دو کے علاوہ کوئی تیسری چیز نہیں ہے اور ظاہر ہے حاملہ کے جو خون آ رہا ہے اسے استحاضہ نہیں کہہ سکتے، کیونکہ استحاضہ خون مطہق و زائد ہے جو اکثر حیض پر ہوتا ہے، یا وہ خون ہے جو عادت کے خلاف خارج ہو، لیکن یہ حاملہ والا خون مذموم نہ ہے، نہ خلاف عادت، لہذا اسے استحاضہ نہیں قرار دیا جاسکتا، بلکہ یہ حیض ہی کہلاتے گا۔

باقی رہی ابن عمرؓ کی مثال کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں رجعت کا حکم دیا تھا، اور فرمایا تھا کہ جب وہ ظاہر ہو جائے پھر اگر چاہیں تو طلاق دے دیں اسے ہاتھ لگائے بغیر، تو یہ ایسا حلت طلاق ہے، یعنی اگر بیوی حاملہ نہ ہو تو ظہر اودعہ مسیح کی شرط کے ساتھ طلاق دینا حلال ہے، لیکن اگر بیوی حاملہ کے خون دیکھنے کا حکم کہلا جائے ہے یا یہ دعویٰ کہ حاملہ اگر حیض سے ہو تو نہ نہ حیض میں اسے طلاق دینا بدعت ہے، اطلاق کلامیہ لوگوں کا اتفاق ہے کہ حاملہ کو طلاق دینا بدعت نہیں ہے، اگرچہ بدعت سے خون درکھا ہو۔ ہم کہتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق حاملہ کو مطلقاً جائز کیا ہے جس میں کوئی استثناء نہیں، باقی رہی غیر حاملہ اس کی طلاق کا دوسرا طریقہ، یہ۔ ایک ظہر و دعی عدم مسیح۔ اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ حاملہ عورت کو اگر خون آجائے تو وہ خون فاسد ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ حیض اور حمل یا ہم مجتمع نہیں کیا حیض اور حمل مجتمع نہیں ہو سکتے ہے | ہو سکتے، تو یہ بات یا حدیث سے ثابت ہو سکتی ہے یا شرع سے، اور یہ دونوں متفق ہیں، جہاں تک حدیث کا تعلق ہے وہ ظاہر ہے۔ یہی شرط ہوگی جس سے بھی ثابت نہیں ہے کہ یہ دونوں مجتمع نہیں ہو سکتے۔

# مسائل بیچ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام

# محرمات بیع

وہ چیزیں جن کی بیع مسلمانوں پر حرام ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص کا سوال [صحیحین میں حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے]

منابث ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ کہہ رہے تھے،

”اللہ نے اور اس کے رسولؐ نے شراب، مردار، خنزیر اور امناہ کی بیع حرام کر دی ہے۔“

اس پر ایک شخص نے عرض کیا:

”یہ رسول اللہؐ، کیا مردار کی چربی بھی فروخت کرنا حرام ہے حالانکہ اس سے کشتیاں مکی کی جاتی ہیں اور کھانوں کو حرب کیا جاتا ہے۔ اور لوگ انھیں کام میں لاتے ہیں۔“

آپؐ نے جواب میں ارشاد فرمایا:

”تیس وہ بھی حرام ہے۔“

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”خدا یہود کو غارت کرے، اللہ تعالیٰ نے جب ان پر چربی حرام کر دی، اور اس سے ہاتھ دھو کر فروخت کرنے لگے، اور اس کی قیمت کھانے لگے۔“

صحیحین میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ ابن خطابؓ کی ایک روایت [صحیحین میں حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے]

”خدا یہود کو غارت کرے، کیا وہ تیس چائنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔“

خدا مجھ پر لعنت کرے، ان پر تہی حرام کر دی گئی، تو وہ اسے پگھلا کر فروخت کرنے لگے۔

**بیہقی اور حاکم کی روایت** بیہقی اور حاکم نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے اور اسے ابن عساکر سے منسوب کیا ہے اس میں ان کی پہلی روایت پر کچھ اضافہ ہے اس کے لفظ ابن عساکر سے یہ روایت کیے گئے ہیں کہ انھوں نے کہا:

”جی سلی اللہ علیہ وسلم یہود پر روفق افروز تھے کہ آپ نے نفقہ آسمان کی طرف اٹھائی، جہنم فرمایا، اور کہا، یہود پر خدا کی لعنت، یہود پر خدا کی لعنت، اللہ عزوجل نے ان پر چرلی حرام کر دی وہ اسے بیچ کر اس کی قیمت کھانے لگے، اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کوئی چیز حرام کر دیتا ہے تو اس کی افروختگی، قیمت بھی ان پر حرام فرمادیتا ہے۔“

**حضرت ابوہریرہؓ کی روایت** بیہقی نے ابن عساکر سے، انھوں نے صفار سے، انھوں نے اسماعیل القاسمی سے، انھوں نے ابن منہال سے، انھوں نے یزید بن ابی ریحہ سے، انھوں نے خالد بن اتر سے، انھوں نے ابو الولید سے، انھوں نے ابن عساکر سے یہ روایت کی ہے۔

یزید مکیعین میں حضرت ابوہریرہؓ نے اس طرح کی روایت کی ہے، اور فرمایا:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی چیز کا حکم صادر کر دیتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام کر دیتا ہے۔“

**حدیث مشتمل پر کلمات جوامع** یہ حدیث، مشتمل ہے کلمات جوامع پر جو تحریم انہاس

سہ گانہ کے حامل ہیں:

(۱) وہ مشارب — جن سے عقل خاسر ہو جائے۔

(۲) وہ عیال — جو مفقہ طبع ہوں، اور خدا غیبت کی حیثیت رکھتے ہوں۔

(۳) وہ ایمان — جن سے دین خاسر ہو جاتا ہو، اور جو غفشتہ شرک کے داعی ہوں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی جو تحریم فرمائی ہے اس کا مقصد حیانت ہے۔

نوع اول کی تحريم سے عقل ان چیزوں سے محفوظ ہو جاتی ہے جو اسے نائل کرنے والی،

اگر اس میں فساد پیدا کرنے والی ہوں،

نوع ثانی کی تحريم سے، قلوب کی ان چیزوں سے صیانت ہو جاتی ہے جو غذائے خبیثہ کے اثر سے اسے متلائے فساد کروں کیونکہ غذا میں، اور کھانے والے میں، ایک دوسرے کا رنگ بھٹکنے لگتا ہے۔

نوع ثانی کی تحريم سے ایمان کی ان چیزوں سے حفاظت کر دیا ہے، جو فساد دین کی موجب ہوں، یا ہو سکتی ہوں۔

پس یہ تحريم متضمن ہے صیانت عقل، صیانت قلوب، اور صیانت ایمان پر۔

پس تحريم میں شراب میں ان تمام چیزوں کی تمام نقشہ اور چیزوں کی بیع حرام ہے | حرمت شامل ہے جو مسکرانہ آئندہ ہوں،

خواہ وہ سیال صورت میں ہوں، یا بجمہ صورت میں۔ اور شرابہ ہوں، یا مہبوح، یا پانچہ گھر کا اشتہار، یا شے، یا کھجور، یا گھی، جو اشتہار گھروں کی شراب۔ سب کا ایک ہی حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نص صریح و صریح کے مطابق اس کی سندیں کوئی طعن نہیں ہے۔ حراس کے متعلق میں کوئی اجمال ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

کل مسکر خمر (ہر نشہ آور چیز شراب ہے)

نیز صحابہ کرام سے بھی یہ ثابت ہے، جو آپ کے خطاب و مراد کو سبک زیادہ سمجھتے تھے اور صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا سبب کہ: کل مسکر خمر (ہر نشہ آور چیز شراب ہے) یہی بات تھی کہ "نہ ہر وہ چیز ہے جو عقل و دانش میں فتور پیدا کر دے"۔

سے یہ بحث کہ شیرہ کی تعریف کیا ہے؟

خمر کا اطلاق کس قسم کی شراب پر ہوتا ہے؟

یا کوئی شراب ایسا بھی ہے جو شراب ہو

(حاشیہ ثانی اگلے صفحہ پر)

دھندلے ہاں سب بے صفی اور لامحالہ کھینچیں۔ ایسی کھینچیں وہی لوگ اٹھا سکتے ہیں جن کے دلوں میں چور ہو، جو عقلی مباحث کی آڑ لے کر ایک غلط، حرام اور ناپاک چیز کو بابر اور درو آقا درو، چاہتے ہوں۔ دروز اس باب میں فیصلہ کن بات درج ہے جو ارشاد نبوی علیہ التحیۃ والسلام پر مبنی ہے۔ یعنی

کل منکم خمر، ہر نشہ آور چیز شراب ہے۔

اس کے بعد کسی بحث و مناظرہ کی گنجائش ہی باقی نہیں رہ جاتی۔

# تحریم بیع مردار

تحریم بیع مردار میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں، جن پر مردار کا اطلاق ہو سکتا ہے، خواہ ان کی موت کسی طرح ہوئی ہو یعنی خواہ وہ اپنی موت مرے، یا بلاگ ہوئے ہوں، کسی حالت میں بھی حلال نہیں ہے، یہی صورت مردار کے اجزاء کی بھی ہے، وہ بھی حرام ہیں، حلال نہیں قرار دیے جاسکتے،

چنانچہ اس سلسلہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تحریم بیع مردار کی چربی بھی حرام ہے |

شکم و چربی کے سلسلہ میں مشکلی پیش آتی، کیونکہ یہ کافی مشقت بخش چیز تھی، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں بتایا کہ مردار کی چربی بھی حرام ہے، اگرچہ اس میں کتنا ہی متعفن کچھ نہ ہو۔

یہ ایسا سلسلہ ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد سمجھنے کے سلسلہ

میں لوگوں کا اختلاف ہے، آپ نے فرمایا تھا: **حرام ہے، آیا اس سے مراد یہ ہے یا مسنونہ افعال کی طرف یہ حکم ملے تو ہے**، چنانچہ ہمارے شیخ کہتے ہیں یہ حکم بیع کی طرف مابجہ ہے وہ فرماتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب صحابہ کو یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے بیع مردار حلال کر دی ہے، تو انھوں نے کہا، مردار کی چربی میں یہ قاعدہ سے ہوتے ہیں، مطلب یہ تھا آیا اس کی بیع جائز و شراروی جاسکتی ہے؟ آپ نے فرمایا:

”نہیں وہ حرام ہے۔“

حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا واقعہ  
 میں کہتا ہوں، صحابہ کرام نے تمام مردوں کی چربی کے لیے  
 تخصیص طلب کی تھی، کلاس کا جواز مل جائے، طے عیسیٰ  
 رضی اللہ عنہ نے، جملہ نیاں حرم سے تخصیص، جواز اذ قرعہ ہا ہی تھی، لکھی جواب حسب دل خواہ  
 نہ ہو آپ نے فرمایا،

لا ضرر لہم لہم وہ حرام ہے

حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال  
 اسکا ب قدر رحمۃ اللہ میرا سے بعض  
 کا خیال ہے کہ تحریک افعال مشہور ہے

کی طرف عائد ہوتی ہے، کیوں کہ آپ نے، ہونہ کا لفظ استعمال فرمایا ہے، صحیح، کہ نہیں، کیونکہ  
 مراد جمیع مذکورہ سے تھی، اور فیہما قرب مذکور کی طرف عائد ہوتی ہے، اہم منوی حجت سے  
 قابل ترجیح یہ ہے کہ ان کشتیاں کی ایاست ذریعہ ہے شحوم کے بیع و اقنا، لکھنا، نیز یہ کہ بعض الفاظ  
 حدیث میں، لا صحیح حرام، فرمایا ہے، اور یہ فیہما تو شحوم کی طرف راجع ہوگی یا افعال کی طرف۔  
 اور دونوں صورتوں میں تحریک افعال مشہور ہے، ہذا فیہما حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 کی روایت ہے کہ چڑھ کر گیا اگر کسی میں گر جائے تو اگر وہ مجاہد ہے تو اس پر کسی کا حصہ نکال دینے  
 کے بعد اسے استعمال کیا جاسکتا ہے، اور اگر سیال صورت میں ہے تو اس کے قریب نہ پہنچنا  
 چاہیے، البتہ چرائی وغیرہ کے جلانے میں وہ بروئے کار لیا جاسکتا ہے۔

مردانہ کھانے کے علاوہ دوسری طرح انتفاع جائز ہے  
 جو لوگ اس نقطہ نظر  
 کے میں وہ کہتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا، مردانہ کھانا حرام ہے اس سے یہ  
 بات مردکی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ کھانے کے علاوہ دوسری صورتوں میں اس سے انتفاع حرام  
 نہیں ہے، مثلاً، ایندھن پر نکال کر لگا سلگانے یا بند باندھنے کے سلسلے میں اس سے کام لینا یا  
 اسی طرح کے کام

حرام سمجھتے ہیں وہ ظاہری یا باطنی پر ملامت ہے، مثلاً، کھانا یا پینا، لیکن بغیر ملامت کے اس  
 سے انتفاع کیوں حرام ہوگا؟



جو شخص حدیثِ جاہلہ کے مطابق پر غور کرے گا، وہ جان لے گا کہ سوال سے متعلق تھا، انھوں نے اپٹ سے اجازت چاہی تھی کہ بیعِ شوم کی اجازت دی جائے۔ آپؐ نے انکار کر دیا، اور فرمایا وہ حرام ہے، لیکن اگر انھوں اصل کے حکم کے بارے میں سوال کیا جاتا، تو سوال بڑھتا کہ کیا چراغ جلائے کے لیے لیا کھالوں کی تدبیریں کے لیے چربی استعمال کی جاسکتی ہے؟ لیکن انھوں نے یہ نہیں پوچھا کہ اس سے یہ فوائد حاصل ہوتے ہیں، چنانچہ ان کی یہ بات غیر تھی کہ سوال، لہذا آپؐ نے بھی اس بارے میں کچھ نہیں بتلایا۔

نہایت اہم یہ ہے کہ حدیثِ دونوں باتوں پر متصل ہے چنانچہ  
**فعل رسول سے استدلال** | وہ چیز حرام نہیں ہوگی، جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ

اللہ بعد رسولؐ نے اسے حرام کیا ہے

چنانچہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوم قوم کے خرابہ میں جو کنویں واقع تھے، ان کا پانی پینے سے منع فرمایا، لیکن اس پانی سے جو آگ لگوا دیا گیا تھا اس کی روشنی جانوروں کو کھلانے کی اجازت دے دی۔ یہ چنانچہ معلوم ہوا کہ ایسی چیزوں سے اشتقاقِ حلال وغیرہ جلائے کی صورت میں منکر ظاہری و باطنی ملاہست کی صورت میں حلال ہے۔ مضدہ نہیں، اور اسے شریعت نے حرام نہیں کیا ہے، کیونکہ شریعت مفاسد خالصہ را حیدہ اور ان کے عرق و اسباب و صمد کو حرام کرتی ہے، چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ نے کوفہ و اعمال میں سے ایک میں سردار جانور کی چربی سے چراغ جلا کر اجازت قرار دیا ہے، بشرطیکہ اس میں کسی روغنِ ظاہری کی آمیزش بھی ہو۔

روغنِ مردہ کی بیع جائز نہیں | اگر یہ کہا جائے کہ مردہ کی چربی نجس العین ہے لیکن اگر اسے کسی چیز سے مخلوط کر دیا جائے تو صرف نجس ہے اور اس کی تہذیب و حویلیت سے ہو جائے گی چنانچہ وہ ایک مطابق روغنِ نجس کا بیع جائز ہے، لیکن روغنِ مردہ کی بیع جائز نہیں ہے۔

جواب میں کیا جائے گا کہ یہ فرق دو سبب سے ضعیف ہے۔

ایک یہ کہ امام احمد رحمہ اللہ شافعی ہیں سے کسی سے بھی یہ ثابت نہیں ہے کہ اس نے روغنِ نجس

کو بروئے کافرتی دیا ہوا، البتہ بعض بتیں نے یہ فتویٰ ضرور دیا ہے، لیکن اہم مالک، مروی ہے کہ وہ فتنہ بخش دھوئینے سے پاک ہو جائے گا یہ لطافتِ اہلِ تانہ اور اس انعام کی ہے۔

دوسرا سہب یہ ہے کہ یہ حکم تمام دروغتوں پر مامور نہیں ہے، کیونکہ بعض ایسے ہیں جن کا درجہ ممکن نہیں، اور اسلام اللہ شافعی رحمہ اللہ نے مدخلِ نجس کو مطلق طور پر چراغ و پیر کے جلانے میں جائز قرار دیا ہے، احساس میں کوئی تفریق روا نہیں مگر ہے، اگرچہ نجس ایسے ہے، لیکن مجہود علماء نے کہیں یاثری اور پھل ترکاری کی کاشت کے سلسلہ میں اس سے انتفاع جائز قرار دیا ہے، اور اس کی طاہست، نجس چیز کی آگ سے زیادہ خوشک ہے، یعنی پھل، خلد اور ترکاری پر نجس چیز کی آگ کا اتنا اثر ظاہر نہیں ہوتا جتنا گوہر کا یا کھاد کا علیاں ہوتا ہے، اور یہ کوئی ایسی بات نہیں جو حکم کو اور مشتبہ ہو، بلکہ اس اور مشابہ سے ثابت ہے۔

گوہر کی بیع جائز ہے | چنانچہ بعض اصحاب، مالک و ابو حنیفہ رحمہما اللہ نے اس کی بیع بھی جائز قرار دی ہے۔ چنانچہ ابن الماجہ مشرعی کہتے ہیں کہ گوہر کی بیع جائز ہے، اس لئے کہ اس سے لوگوں کو فائدہ پہنچتا ہے۔

ابن انعام کہتے ہیں کہ گوہر اور کھاد کی بیع میں کوئی مضائقہ نہیں، استنبہ کہتے ہیں کھاد اور گوہر کی خریداری پر خریدنے والے، فروخت کرنے والے سے زیادہ مجبور ہے۔

ابن الحکم کہتے ہیں خدادادوں (فروخت کرنے والے اور خریدنے والے) میں سے کسی کو معاف نہیں کرے گا۔

تحريم بيع مردار و تحريم انتفاع کو لازم نہیں ہے | میں کہتا ہوں یہی قول صواب ہے، ان چیزوں کی بیع حرام

ہے، اگرچہ ان سے انتفاع جائز ہی کیوں نہ ہو۔

بہر حال خلاصہ بحث یہ ٹھیکہ کہ تحريم بيع مردار و تحريم انتفاع مردار کو لازم نہیں

ہے -  
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے ایک قصہ یہ ہے کہ گھیس روغن زیتون سے استسباح اچھا  
 جلتا، جائز ہے، لیکن مساجد میں نہیں،  
 جاننا چاہیے کہ انتفاع کا باب بیع کے باب سے زیادہ وسیع ہے، ہر وہ چیز جس کی  
 بیع حرام ہے، اس سے انتفاع حرام نہیں ہے، بلکہ دونوں میں کوئی لازم نہیں ہے، چنانچہ  
 تحریم انتفاع، تحریم بیع سے اخذ نہیں کی جاسکتی!

---

# تحریم بیع اجزاء مردار

بیع مردار میں تمام اجزاء شامل ہیں | تحریم بیع مردار میں اس کے تمام اجزاء کی بیع بھی شامل ہے، جو اس کی زندگی میں حلال تھے موت کے بعد حرام ہو گئے، شش، گوشت، چربی، پیٹے، لیکن بال، اونی، اور روئیں تحریم میں داخل نہیں ہوں گے کیونکہ یہ مردار نہیں ہیں۔

امام مالک و ابو حنیفہ وغیرہ کا مسلک | جہود اہل علم کا قول ہے کہ مردار کے بال، اونی، اور روئیں حرام ہیں۔ بشرطیکہ وہ حیوان بھی طایر بھی یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا مسلک ہے، نیز اوزاعی، نووی، واؤز، ابن التیمنی، حنفی اور سنی جہود میں، حسن ابن سیرک اور اصحاب عبد اللہ بن مسعود بھی اسے رائے رکھتے ہیں۔

امام شافعی کی رائے کا قہر و | لیکن امام شافعی کی رائے اس بارے میں منفرہ ہے وہ ان چیزوں کو نجس قرار دیتے ہیں، ان

کی دلیل یہ ہے کہ ہم مردار اس کے جملہ اجزاء کو اثر اور فکر کی دلیل سے شامل ہے۔ اثر کا جہاں تک تعلق ہے کامل میں اس حدی کی مرفوعہ روایت ہے، کہ ناضی، غول اور بال دفن کرو، کیونکہ یہ چیزیں مردار ہیں، اور فکر کا جہاں تک تعلق ہے، تو یہ چیزیں حیوان سے چکی ہوتی ہیں، اس کی نشوونما کے ساتھ ان کا نشوونما بھی ہوتا ہے، لہذا اس کی موت کے ساتھ یہ نجس ہو جائے گی، جس طرح اس کے دوسرے جملہ اعضا نجس ہو جائیں گے۔

یہ کہ جو لوگ بالکل کوٹا پر قرار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ بالوں کی جہالت کا مسئلہ | فرماتا ہے، ۱۰ من اصبوا فھا ۱۰ و باسھا و اشھا رھا  
اننا و متاعا الی حین۔

یعنی اللہ تعالیٰ نے جو حیوان کے بون، بال، اور روئیں کو آٹا اور متاع قرار دیا، اور یہ عام ہے، خواہ حیوان زندہ ہو یا مردہ۔

اسی طرح مسئلہ احمد رحمۃ اللہ علیہ میں عبدالرزاق مہر سے، وہ ذہری سے وہ یحییٰ بن عبداللہ بن عبد اللہ بن مقبرہ سے، وہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونہ کی مردہ بکری کے پیاس سے گلوں سے، آپ نے ارشاد فرمایا:  
”وتم اس کی کھال سے اتفعا کیوں نہیں کرتے؟“  
لوگوں نے عرض کیا: ”یہ کیونکر ممکن ہے اگر تو مردہ ہے۔“  
آپ نے فرمایا:

”اس کا مرت گوشت حرام ہے!“

آپ کے اس ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے کہ گوشت اور چربی، کبھی جگر وغیرہ جو داخل لحم ہیں کے سوا باقی چیزیں مباح ہیں، ایک بات یہ بھی ہے کہ ان چیزوں میں روح بھی نہیں ہے نہ یہ پکڑنے سے افریت محسوس کرتی ہیں نہ چھوئے کو محسوس کرتے ہیں، اور یہ دلیل ہے عدم حیات کی، باقی رہا تشو و فنا تو یہ نفس پر دل نہیں ہے۔

ایک راوی پر حرج | رہی حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث تو اس کا ایک راوی عبداللہ بن عبدالمعز بن ابی داؤد بھی ہے، اس کے پاس سے

البحاقم راوی کہتے ہیں کہ منکر الحدیث ہے، میرے نزدیک یہ صادق نہیں ہے۔

علی بن حسین بن جہینہ کہتے ہیں: ”یہ شخص کوڑی مار لیں، جو ٹی حدیثیں بیان کیا کرتا

ہے۔“

تحریم بیع میں ربا بعت شدہ کھال اور ہڈیاں بھی داخل ہیں | اگر یہ سوال کیا جائے، کہ تحریم بیع میں ہڈیوں

اور دباغت کی برقی کھان و فرج کی بیع بھی داخل ہے ؟

جواب یہ ہے کہ جس بیع کو حرام کیا گیا ہے وہ ہے جس کا کھانا حرام ہے۔ اور استعمال  
مکرم حرام ہے۔ بیساکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے "شما و قریباہ" فرمایا ہے کہ  
:لقد تقاعے جیسا کہ کسی چیز کو حرام کر دیتا ہے تو اس کی قیمت کو بھی حرام کر دیتا ہے۔  
اس میں اس بات کی تفسیر ہے کہ جس چیز کی بیع حرام ہوئی ہے اس کا کھانا بھی حرام ہوتا  
ہے۔

یہی کھان، جب اس کی وباغت کر لی جائے تو وہ ایک خاصہ وجود بن جاتی ہے جس سے  
بہس، خرش، اور دوسری بہت سی چیزوں میں اشتقاق کیا جاتا ہے، لہذا اس کی بیع بھی ممنوع  
نہیں ہے۔۔۔

امام شافعیؒ کی تفصیل

نام شافعی رحمۃ اللہ کی تفصیل ان کی کتاب "القصیر" میں یہ ہے کہ اس  
کی بیع جائز نہیں ہے، لیکن اس باب میں بھی ب شافعی مختلف اقوال  
ہیں۔

مخالفت کرتے ہیں اس کا کافی براہ ہے۔ بیساکہ مالک کا قول ہے۔

بعض اصحاب شافعی دوسرے کہتے ہیں اس کی بیع جائز نہیں ہے، اگرچہ اس کا ظہر اور  
یا ظہر ظاہر ہے، کیونکہ کوحال یہ مردار کا ہر ہے، لہذا اس کی بیع بھی جائز ہے۔ جیسے ہڈی  
اور گوشت کی بیع ناجائز ہے۔

بعض اصحاب شافعی کہتے ہیں اس کی بیع دباغت کے بعد جائز ہے کیونکہ یہ ایک طر وجود  
ہے، جس سے اشتقاق کیا جاسکتا ہے، لہذا اس کی بیع جائز ہے۔

بعض کا قول ہے کہ یہ دباغت یا نالہ ہے یا اہالہ ہے پس اگر مال نہ ہو تو اس کی بیع جائز  
ہے، کیونکہ مردار کا جزو نہ ملے باوجود اس کے ایک دوسرا بیکرا خفیاہ گمریہ اور  
ازالہ ہے تو یہ شک اس کی بیع جائز نہیں ہوگی، کیونکہ مردار کا دمہ یہ ہے کہ اس کی  
بیع حرام ہے اور یہ وصف ذاتی ہے۔

امام مالکؒ کا مسلک

۱۔ بہت سے اصحاب امام مالک رحمۃ اللہ، تو ابن القاسم کے بعد،

میں اس کی بیع کی ممانعت ہے، اگرچہ وہ باغی ہو چکی ہو، صاحب "الہندیہ" نے بھی اس کا ذکر کیا ہے، مانفی کہتے ہیں کہ باغی کے بعد بھی یہ ظاہر نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں، مہربان دو باغی شدہ کھال کی خدمت کے بارے میں امام مالک سے دو قول مقول ہیں۔

ایک یہ کہ ناپسندیدہ اور باغی طور پر وہ ظاہر ہے، وہ بے کلام قول بھی یہی ہے اور اس روایت کی بنیاد پر بعض اصحاب مالک اس کی بیع جائز قرار دیتے ہیں۔

دوسرا قول یہ ہے، اگر وہی زیادہ مشہور ہے کہ اس کی طہارت مخصوص قسم کی ہے، اسے صرف خشک چیزوں میں اور پانی میں استعمال کیا جاسکتا ہے، لیکن دوسری سیال چیزوں میں نہیں، اس روایت کی بنیاد پر بعض اصحاب مالک کہتے ہیں، کہ اس کی بیع ناجائز ہے، اس پر فرائض بھی نہیں ہو سکتی۔

امام احمد رحمۃ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ باغی سے پہلے مردار کی کھال کا بیچنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر اس کی باغی ہو چکی ہو تو جائز ہے۔

امام احمد کے تین وجوہ ۱۔ ایک یہ کہ اس کی بیع جائز نہیں۔

۲۔ دوسرے یہ کہ اس کی بیع کافر کے ہاتھ جائز ہے، جو اس کی نجاست سے واقف ہو۔

۳۔ اس کی بیع کافر اور مسلم دونوں کے ہاتھ جائز ہے، جیسے گوردونوں کے ہاتھ نجس ہونے کے باوجود فروخت کیا جاسکتا ہے۔

اصحاب امام ابو حنیفہ کے نزدیک گوشت کی بیع جو نجس ہے جائز ہے، البتہ طہارہ کھانچنے کا تابع ہو، صرف گوشت کی بیع جائز نہیں۔

اصحاب ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ۱۔ مردار کی ہڈیوں کے بارے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ نجس نہیں۔

بعض اصحاب امام کا قول بھی یہی ہے۔ اصحاب امام مالک میں سے ابن وہب نے بھی

اس مسئلہ کو اختیار کیا ہے۔

ایں حضرات کے نزدیک بڑھکی کی بیع جائز ہے اگرچہ ماخذ ہدایت میں یہ باہم مختلف

ہیں

اسمحاب ابوحنیفہؒ کا قول ہے کہ بڑھکی مردانہ میں داخل نہیں ہے۔ نہ یہ رسم اس پر جاری

ہے۔

ابن القاسم کہتے ہیں کہ لام مالک کا قول ہے کہ مردانہ کی ہڈی  
ابن القاسم کی روایت | کی خرید و فروخت حدیث نہیں ہے اسی طرح باقی کے دانت

کا کارور بھی نہیں کیا جاسکتا، اس کی بی بی ہوئی کنگھیوں کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔

لیکن مطرٹ اور ابن الاثیروں نے باقی دانت کی بیع مطلق طور پر جائز رکھی ہے۔



# تحریم بیع اصنام

جملہ آلات شرک کی حرمت

اصنام کی بیع بھی حرام ہے !

بیع اصنام کی حرمت سے یہ مفہاد بتا رہا ہے کہ ایسے جملہ آلات کی بیع بھی حرام ہے جو کسی بہت اور نوعیت سے بھی شرک کی عزت متوجہ کرنے والے ہوں، مثلاً بیت، سسڑ، عیلمب وغیرہ۔  
 اسی طرح ان تمام کتابوں کی بیع بھی حرام ہے جو شتم پر  
کن کتابوں کی بیع حرام ہے اور غیر اللہ کی عبادت اور پرستش کا نام میں  
 ذکر ہونے والی تمام چیزوں کا ازالہ اور اعدام واجب ہے، پس ان کی بیع تو ذریعہ ہے شرک کے  
 فروغ اور پرچار کا، لہذا اس کی تحریم تو اور زیادہ ضروری ہوئی، کیونکہ اس بیع میں وہ تمام مضامین  
 موجود ہیں، جو نفسِ اشیا میں ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر ان کے سخت امر کے باعث  
 نہیں کیا، یعنی یہ معمولی چیزیں ہیں اس لیے ان کی ذکر میں تاخیر نہیں روا رکھی، بلکہ تدریجی کوالیفیکار  
 فرمایا، پس سہل چیزیں پہلے سخت پر آئے۔

# بیع خمر کی تحریم

کفار آپس میں شراب کی خرید و فروخت کر سکتے ہیں مسلمان نہیں

کہا جاسکتا ہے کہ اہل کتاب کے ہاں خمر (شراب) حلال ہے۔ لہذا ان کے ساتھ اس کی بیع جائز ہوگی!!

حضرت عمرؓ کا فرمان | جواب یہ ہے کہ یہ وہ قوم ہے جو حضرت عمرؓ کو مخاطب کے حال کے دل میں بھلا بیٹا ہوا تھا، اور انہوں نے اس دہم کو دور بھی کر دیا تھا انہوں نے اپنے عمل کو اس کی سختی کے ساتھ مخالفت کا فرمان بھیجا تھا، اور حکم دیا تھا کہ بیع خمر کو وہ اہل کتاب پر چھوڑ دیں وہ آپس میں بے شک اس کی خرید و فروخت کریں، البتہ ان پر جو سرکاری مطالبات ہوں اور ان کی ادا کی وہ اس کی قیمت سے کریں، تو لے لیں،

ابو عبید کہتے ہیں ہم سے عبدالرحمن نے، انہوں نے سفیان بن سعید سے، انہوں نے ابراہیم بن عبدالاعلیٰ الجعفی سے، انہوں نے سوید بن غفلہ سے بیان کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اطلاع ملی کہ لوگ خنازیر کی صورت میں خزیہ وصول کرتے ہیں۔ بلایا اٹھے اور انہوں نے کہا۔

”ہاں لوگ ایسا کرتے ہیں۔“

حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

”یہ نہ کرو، اگرچہ ان کی فروخت کا ارادہ کیوں نہ ہو!“

ابو عبید کہتے ہیں ہم سے (عبداللہ) نے، انہوں نے اسرائیل سے، انہوں نے ابراہیم بن عبدالاعلیٰ سے، انہوں نے سوید بن غفلہ سے روایت کیا کہ باہل رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ سے شکایت

کی کہ آپ کے عمان خراج میں خنزیر، اور نمروصول کرتے ہیں،  
حضرت عمرؓ نے فرمایا،

مداہل کتاب سے خراج میں ایہ چیزیں مت لیں لیکن تم ان کی قیمت لے سکتے ہو،

ابو عبیدہ کا بیان: ابو عبیدہ کا بیان یہ ہے کہ مسلمان اہل ذمہ سے خراج اور جزیہ کی رقم نہ کر کے بدلے، غم اور خنار میں لے لیا کرتے تھے، تاکہ انہیں فروخت کر کے عطا کیے کی رقم وصول کر لیں، حضرت بلالؓ کو یہ بات یاد آ کر گوری، انہوں نے حضرت عمرؓ سے شکایت کی، جس پر انہوں نے حکم امتناعی نافذ کر دیا، البتہ اہل ذمہ اگر آپس میں فروخت شدہ خمر و خنزیر کی رقم سے جزیہ ادا کریں تو اسے لینے کی اجازت دے دی، کیونکہ اہل ذمہ ان چیزوں کی خرید و فروخت کر سکتے تھے، کیونکہ خمر اور خنزیر اپنی کی ملکیت تھے۔ مسلمانوں کا ان چیزوں سے کوئی تعلق نہ تھا،

حرام چیزوں کی قیمت بھی حرام ہے | ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے ہاں  
میں ایک اور روایت سنیٹ بن ابی سلمیٰ  
کہ بت کر انہوں نے اپنے غل کو مسلمانوں کو بھیجا کہ خنار میں قتل کر دیے جائیں، اور ان کی قیمت جمع ہو۔ وہ اہل جزیہ سے جزیہ کے حساب میں لے لی جائے، کیونکہ وہ پسند نہیں کرتے تھے کہ حصول کی رقم اس طرح لی جائے، اگرچہ وہ ان کو آپس میں ان چیزوں کی خرید و فروخت کی اجازت تھی، حصول کی رقم سے مراد وہ رقم ہے، جو ان چیزوں پر بطور حصول عائد ہوتی تھی، لیکن اس حصول کو، اور اس طرح کی قیمت کو وہ قوی رسول کی بنا پر پسند نہیں کرتے تھے، آپ کا ارشاد تھا، حرام کسی چیز کو حرام کر دیتا ہے کہ اس کی قیمت بھی حرام کر دیتا ہے۔

ابن زبیرؓ وہ غیر مسلم ہونے میں اجارے دینے والے تھے، شرع پر قائم رہتے ہوئے مسلم حکومت کے زیر نگرینہ زندگی بسر کریں، اسلامی حکومت میں فوجی خدمت ہر مسلمان سے لی جاسکتی ہے، لیکن اہل ذمہ کی حکومت سے مستثنیٰ ہوتے ہیں، اس کے علاوہ میں ایک حقیر سے رقم سالانہ ان سے وصول کی جاتی ہے، جس کے بدلے میں ان کے جان و مال کی حکومت اسلامیہ ذمہ دہر جاتی ہے، اس کے علاوہ ان کے کوئی ٹیکس نہیں لیا جاتا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خطاب | اسی طرح عبداللہ بن عبیدہ سیاقی کی روایت ہے کہ عبید بن فرقہ نے عمر رضی اللہ عنہ کو چالیس ہزار

درہم صدقہ رکھ لیں، قرآن کے ایک مرتبہ بھیجے، عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں لکھا،

”خدا کی قسم اب میں تجھے عامل بنید تاؤں گا۔“

شراب کا محصول واپس کر دیا گیا | اسی طرح عثمان بن سعید کی روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے عدل بن اوطاق کو قرآن بھیجا کہ احوال

محکم کی سابقہ تفصیل بھیجیں، انھوں نے جو تفصیل بھیجی، اس میں مشہور محصول شراب کی رقم چار لاکھ درہم تھی،

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے انھیں لکھا،

”عمر بن عبدعزیز ہے، نہ وہ فروخت کی جانتی ہے نہ خریدی جاسکتی ہے، جیسے ہی میرا یہ فرمان پہنچے فوراً یہ رقم واپس کر دو،“

# تحریم بیع سنگ و گرب

میں میں حضرت ابی مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب کی قیمت، زانیہ کی اجرت، اور کابین کی بخشش سے منع فرمایا ہے۔

ابو الزبیر کی روایت | صحیح مسلم میں ابو الزبیر کی روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے جابر سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کتب کی قیمت، زانیہ کی اجرت، اور کابین کی بخشش سے منع فرمایا ہے۔

علاوہ ازیں صحیح مسلم میں رافع بن خدیج کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”بدترین کمائی زانیہ کی اجرت، اکٹے کی قیمت اور پھنے لگانے والے کا کسب ہے۔“

ابو الزبیر کی روایت | یہ سن کر میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتب کی قیمت، زانیہ کی اجرت، اور کابین کی بخشش سے منع فرمایا ہے۔

یہ فقہاء نے جو یاد رکھواری کے لیے دیا کھیتوں کی بگلیانی پر مامور ہو، یہ فقہاء نے احادیث کا مسکب ہے پوری تعلیمیت کے ساتھ

لیکن اصحاب مالک اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس باب میں غرام مروی ہے، اصحاب ابو حنیفہ رحمہ اللہ بیع کلاب، کو جانور کہتے ہیں، اور ان کی قیمت کھانا بھی درست قرار دیتے ہیں، فقہاء عبد الوہاب کا قتل ہے کہ بعض لوگ اسے کھروہ اور بعض حسام قرار دیتے ہیں۔

مشکا کی کتب کے بارے میں حکم | اور اگر یہ کہا جائے کہ شکاری کتا اس نوع سے مستثنیٰ ہے جس کی قیمت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے نبی مروی ہے، جیسا کہ امام ترمذی نے اپنی سند میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ ورنے کی ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثمن (قیمت) بیع کلب کی ممانعت فرمائی ہے، لیکن شکایں کہتے کہ  
 ہارسے میں اجازت مرحمت فرمادی ہے۔

اسی طرح نسائی بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن ابی یسہم بن الحسن مصیسی نے خبر دی، میں سے جراح بن  
 محمد نے حدیث بیان کی، انھوں نے حماد بن سلمہ سے، انھوں نے ابوالزیر سے، انھوں نے جابر  
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ:  
 ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہتے اہل بلی کی قیمت سے منع فرمایا ہے، مگر اشکانی کہتے  
 کہ (اسے مستثنیٰ کر دیا ہے)۔“

تاکم بن ارجع روایت کرتے ہیں کہ ہم سے محمد بن اسماعیل نے، انھوں نے ابن ابی مریم سے  
 انھوں نے یحییٰ بن ابی ایوب سے، انھوں نے شکی بن الصبان سے، انھوں نے عطی بن ابی زید سے  
 اور انھوں نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،  
 ”کہتے کی قیمت نہ اٹھائے، مگر اشکانی کہتے کہ، ہاں۔“

ابن وہب کہتے ہیں کہ ابن شہاب البرکری صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا

”تین چیزیں حرام ہیں، کاہن کی اجرت، اترافہ کی اجرت، اور کٹ کھنے کے کی قیمت۔“  
 نیز ابن وہب کہتے ہیں محمد سے جعفر بن میسر نے، ان سے حسین بن عبد اللہ بن عمر نے  
 ان سے ابراہیم بن خالد نے، ان سے ان کے دادا نے، ان سے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے  
 بیان کیا کہ،

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کٹ کھنے کے کی قیمت سے منع فرمایا

ہے اے !

استثناء کی صحت پر ایک روایت

استثناء کی صحت پر ایک روایت

حال ہے، جو انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثمن کلب سے منع فرمایا ہے، لیکن خود جابر

میں شک کی گئی تھی کی اجماع کی ہے اور قول صحابی نہیں علوم حدیث کا پورے طور پر صالح اور محبت ہے چنانچہ شائع بھی اس کی بیع کو جائز کہتے ہیں، جیسے فقہ اور گمبے کی بیع جائز ہے۔

لیکن ان مذہبات کا جواب یہ ہے  
استثناء کلب صید کی روایت درست نہیں | اس کی روایت علیہ السلام سے استثناء کلب

صید و شکاری کی روایت صحیح نہیں ہے، چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں میں ابن جعفر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا، انھوں نے اسے ضعیف قرار دیا، دارقطنی نے صواب گنوا اسے میں کر یہ جابر پر موقوف ہے،

امام حرملی کہتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے وہ کہتے ہیں یہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کا راوی ابو الہیرہ ضعیف ہے۔

یہی قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلب کی تحریک کی روایت صحابہ کی ایک جماعت نے کی ہے جس میں ابن عباس، جابر، عبد اللہ، ابو ہریرہ، رافع، ابن خدیج اور ابو جحیفہ، رضی اللہ عنہم شامل ہیں، ان کے روایات کے الفاظ متعلق ہیں لیکن معنی ایک ہیں، اور جو حدیث استثناء کلب صید کے سلسلہ میں مروی ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ راوی کو مشہور پر گنوا ہے۔

حماد بن سلمہ کی حدیث کا ایک نظر | اس کی روایت صحیح حدیث، جو انہوں نے ابو الہیرہ سے روایت کی ہے، اسے امام احمد رضی اللہ عنہ نے

ضعیف قرار دیا ہے اور قطنی نے اسے صواب گنوا ہے، لیکن موقوف قرار دیا ہے، ابن حزم نے اسے معطل بتایا ہے، کیونکہ ابن الہیرہ نے تصریح سماعہ از جابر و حماد بن سلمہ کی ہے، اور یہ راوی اس سے بیعتی نے اسے معطل قرار دیا ہے، اس کا ایک راوی حماد بن سلمہ ہو گیا ہے، اس نے استثناء کلب صید کو بیع کی طرف متعلق کر دیا ہے،

مشقی بن الصباح کی روایت باطل ہے | اس کی روایت کہ مشقی بن الصباح کی ہے اور ان کی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت

باطل ہے، کیونکہ اس میں ایک راوی بھیج بن ایوب ہیں، مالک ان کے کذب کی شہادت

دیتے، امام احمد ابن حنبلہ پر جرح کرتے ہیں۔

باقی رہا، علی رضی اللہ عنہ کا اثر تو اس روایت میں  
حضرت علی سے مروی ائمہ پر جرح | ایک راوی ابن عمر ہے، جو حد درجہ متعین ہے

اس طرح کے اثبات ساقط معلولہ الی پر تقدم نہیں حاصل کر سکتے، جنہیں ائمہ ثقافت نے روایت کیا  
ہے، چنانچہ بعض حفاظ حدیث کہتے ہیں کہ ان کی نقل اور اصل نقل متواتر ہے، اور یہ بات بھی  
ثابت ہے کہ کسی صحابی سے اس کے خلاف کچھ بھی ثابت نہیں ہے، بلکہ جابر ابو ہریرہ، اور  
ابن عباس تو صاف الفاظ میں کہتے ہیں، کہ ثمن کلب، فیہ شہ ہے،

وکیع اسرائیل سے، وہ سید الکرم سے، وہ قیس بن جمیر سے، وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما  
سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ کتے کی قیمت، نذاریہ کی اجرت، اور شراب کے وام حرام  
ہیں۔

اور کتے کو پتھر اور گدھے پر قیاس کرنا تو افسد القیاس ہے، کتے کو  
افسد القیاس | اگر کسی چیز پر قیاس کیا جاسکتا ہے تو وہ خنزیر ہے، کیونکہ اس میں  
اور خنزیر میں جو مشابہت ہے، وہ پتھر اور گدھے کی مشابہت سے کہیں زیادہ قوی ہے،

اور اگر یہ کہا جائے کہ ثمن کلب کی ہنی اس وقت تک تھی جب تک  
سہ اسہ باطل و عوسے | اسے قتل کرنے کا حکم نافذ تھا، لیکن جب اس کا قتل ممنوع ہو گیا تو  
اس کی قیداً مباح ہو گئی، اور حریم بیع کا حکم مستغرق ہو گیا۔

لیکن یہ دعوئے مراحہ باطل اور ناقابل قبول ہے، علی کے پاس پانے و عوسے کی صحت کی کوئی دلیل  
نہیں ہے، خاص کے پاس تاہم میں کوئی اثر ہے، نہ کوئی تاہم ہی ثبوت ہے، جو اس دعوئے کے ثبوت  
پر دلالت کرتا ہو۔

اس کے برعکس اس کے بطلان پر وہ حدیثیں ظاہر ہیں جو تحریم بیع، اور تحریم اکل ثمن کلب پر دلالت  
کرتی ہیں۔

شہید ثنی و دراز کار اور غیر مرفوعی کتبیں بظاہر معلوم ہوتی ہیں، لیکن اسے فراموش نہ کرنا چاہیے،



کہ جو چیزیں چند افراد کو دور از کار اور غیر ضروری معلوم ہوتی ہیں، وہ نہایت اہم قانونی مباحث سے تعلق رکھتی ہیں۔

قانون شکک بھی ہوتا ہے، غیر دلچسپ بھی، اور پیچیدہ بھی۔

لیکن بایں ہمہ اگر قانون نہ ہو، اور ایک مسئلہ کے سلسلے سے جرمیات کو، جو متوقع اور ممکن ہوں، ایسے دامن میں نہ سمیٹ سکے، تو عوام کو گونا گوں مشکلات اور مصائب سے دوچار زونا پرگتا ہے اور حاکم کو بھی ایسا کرنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں، لہذا قانون کا فرض ہے کہ وہ مسئلہ کے تمام پہلوؤں کو زیر بحث لائے اور کوئی گوشہ تشدد نہ رہتے دے۔

# تحریم اجرت زانیہ

آزاد عورت اگر زنا پر مجبور کی جائے تو کیا مہر واجب ہوگا؟

باندی کے بارے میں حکم | زنا کے معاوضہ کے طور پر زانیہ جو کچھ حاصل کرتی ہے اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ وہ ہر اعتبار سے غیبت ہے، خواہ اس کا حدود حرہ کی طرف سے ہوا ہو، یا باندی کی طرف سے بطور خاص اس لیے کہ اس زنا میں یہ کام حرام کے مقابلہ میں باندیوں ہی زیادہ کرتی تھیں، چنانچہ آپ کے وقت کے وقت ہند نے سوال کیا تھا،

”وکیا آزاد عورت بھی زنا کا ارزاکا سب کسرتی ہے؟“

زانیہ مہر کی حقدار نہیں | اس بارے میں فقہاء کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اگر ایک مائل و بالغ عورت، کسی آدمی کو پسند کرتی اور اس سے زنا کراتی ہے، تو وہ کسی مہر کی حقدار نہیں ہے۔

آزاد عورت اور باندی کے مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف | لیکن حد کمر تک اور بارے میں اختلاف ہے۔

مذہبیوں کے نزدیک عورت جو زنا پر مجبور کی جاتی ہے، یعنی وہ باندی اور عورت کی طرح ہے، اس لیے اس کے لیے مہر واجب ہے۔

جہاں تک آزاد عورت کا راز پر مجبور کیے جانے کا تعلق ہے، اس سے اس میں پام  
اقوال نہیں، اور یہ انعام و اجر و جنت اللہ کے روایات منصوص میں سے ہیں۔

۱۔ ایسی آزاد عورت جو راز پر مجبور کی جائے، مہر کی مستحق ہے، خواہ وہ کنواری ہو  
یا کنواری نہ ہو، خواہ اس کے ساتھ نہ بربستی کی کتبوں کے عین انعام۔

۲۔ اگر عورت کنواری نہیں ہے تو مہر کی مستحق نہیں ہے، اگر کنواری ہے تو مہر  
کی مستحق ہے۔

۳۔ اگر وہ طلاق ہے تو مہر نہیں ہے، اگر اجنبی ہے تو مہر واجب ہوگا۔

۴۔ جس عورت کی شادی مرد پر حرام ہے، مثلاً ماں، بیٹی، بہن، اسے مہر نہیں ملے  
گا، اور جس کی بیٹی طلاق ہے، مثلاً بچھی، خالہ، تو وہ مہر پائے گی۔

انہی ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مہر کو کسی حالت میں مہر نہیں ملے گا، خواہ  
وہ کنواری ہو یا کنواری نہ ہو۔

شارح کے قول کے مطابق مہر عورت کی صورت میں ملتا ہے، پھر نہ انکی صورت میں  
کیسے مل سکتا ہے؟

اور باندی کو نکاح پر قیاس کرنا ہی سد ترمیمی قیاس ہے، کیونکہ اس (استصحاب) ازا  
کے مقابلہ میں تو شارح نے عدل و تقویٰ اور سزا دیکھی ہے اور چیزیں میں شہان مہر کے مقابلہ  
میں کس طرح جمع ہو سکتی ہیں؟ مہر عاصی و نکاح میں لفظاً و معنیاً ہے اس کی طرف  
تعات ہو، ہے دہنا نچہ "مہر نکاح" کہتے ہیں، "مہر بانیوں کہتے۔"

اس طرح میں عورت سے انعام کیا جاتا ہے  
لو اطمینا سے مہر واجب نہیں ہوتا، ابو باندی مواظت کے باعث یہ فعل کرے

اس کا مہر بھی واجب نہیں ہوگا، ۱۱ البتہ زانی سزا پائے گا، کیونکہ پہلی صورت فحاشی  
کی ہے جس میں مہر نہیں ہوتا، ۱۲ ابو باندی مواظت میں تمییز مکرہ، مہر نکاح و ایسے قریب دیتے  
ہیں، خواہ نہ بربستی باغ ہو یا انعام، ابو محمد نے مفتی میں لکھا ہے کہ وظن فی الدبر و  
مواظت سے مہر واجب نہیں ہوتا، اور یہی قول زائد و معزز ہے، کیونکہ شہادہ نے

اس فعل کی کوئی مقیدت کسی اعتبار سے نہیں مقرر کی، نہ اندر سے اصل، نہ اندر سے قدر، اور فوج کا تیا س ہا مکمل قاسد ہے اور پھر تو اگر لڑکے سے اعلان کیا جائے تو اسے بھی مہر دینا پڑے گا۔

سہ لڑائی کے مہر اور لواطت کی صورت میں مہر یا فانیہ کی اہمیت، یہ بعض قانونی اور فقہی مباحث ہیں ورنہ عقل عام رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ اس طرح کی اہمیت یا مہر کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

اسلام نے چونکہ انسان کی عظمت و تکریم کو زور بالا کیا ہے، اسی لیے وہ تحفظ نسب پر بہت زیادہ زور دیتا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ تعلیم اخلاق و کردار بھی، اور دنیا کی صورت میں تحفظ نسب اور تعلیم اخلاق و کردار کی پوری عمارت آقا کی آن میں منہدم ہو کر رہ جاتی ہے۔ اسی لیے اس کی سزا اتنی سخت جو بزرگی جو کسی اور جرم کی نہیں ہے، اور چونکہ سزا اتنی سخت و شدید جو بزرگی اسی لیے خاص اس مسئلہ میں شہادت اور گواہی کا اصول بھی اتنا سخت اور بے لچک رکھا کہ کسی درجہ میں بھی نا انصافی کا شائبہ نہ پایا جاسکے اور جرم کو شبہ کا چور فائدہ دیا جائے۔

# حرمت کسب کنیز و زانیہ

کیا توبہ کے بعد زانیہ اپنے کسب کی آمدنی خرچ کر سکتی ہے

**مسئلہ مہر کنیز و زانیہ** | آیا کنیز و زانیہ بصورت زنا مرد سے مہر وصول کر سکتی ہے ؟  
 اس باب میں دو قول ہیں ، ایک یہ کہ وصول کر سکتی ہے یہ  
 امام شافعی اور اکثر اصحاب اہم احمد کا قول ہے ، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ منفعت  
 دوزخ سے شخص درمناک ، کے لیے وہ حاصل کرتی ہے ، لہذا اس کا بدلہ ساقط نہیں ہوگا  
 لیکن صحیح مسلک یہ ہے کہ مہر واجب نہیں ہوگا ، کیونکہ یہ ایسا فعل قبیح ہے جس  
 کے مہر سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے ، اور فرمایا ہے کہ یہ تعبیرت  
 ہے کسب زنا اور اجرت کا ، اور دشمن کسب کو ایک ہی حکم میں رکھتا ہے ، لہذا کنیز  
 بھی اس حکم میں داخل ہے ، بخلاف اس کی تہذیبیں کسی طرح بھی جائز نہیں ، کیونکہ  
 بائندیاں تو اس پیشہ کے اعتبار سے شہرت رکھتی تھیں ، چنانچہ ان کے اور ان کے  
 آقاؤں کے بارے میں حکم الہی نازل ہوا ،

ولا تکرہوا فتیانکم علی البغیان ان اردن تمہا یعنی اپنی ملک کو لوٹو اور ان کو  
 نہا کر اسے پرہیزگاری کرو ، (بالنسوس) جب وہ پاک و اس میں رہنا چاہیں ۔  
 پس اس آیت کریمہ کی روشنی میں بائندیاں اس شخص سے کس طرح خارج کی جا سکتی

ہیں؟ اور اگر تم یہ کہو کہ ماہی جو منفعت حاصل کرتی ہے وہ اپنے آقا کے لیے کفایتی ہے، تو آقا کے لیے بھی یہ آمدنی کسب جائز ہے؟ وہ عقد نکاح کا مالک بن سکتا ہے لیکن زنا کے لیے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ نے جو معاوضہ رکھا ہے وہ مرد محتویٰ ہے۔

تو ہر کے بعد زانیہ، اجرت زنا کیا خرچ کرے گی؟ اور اگر کہا جائے کہ اس بارے میں میں کیا کہتے ہو کہ زانیہ اگر تائب ہو جائے اور اجرت زنا کی رقم اس کے قبضہ میں ہو، تو وہ کیا کرے؟ آیا وہ رقم اربابِ رقم کو واپس کر دے گی؟ یا اپنے صرف میں لائے گی؟ یا صدقہ کر دے گی؟ جواب میں ہم کہیں گے کہ اسلام کے عظیم قواعد میں سے ایک اہم قاعدہ یہ ہے کہ اگر کسی کے قبضہ میں ایسی چیز ہو جس پر قبضہ شرعاً جائز نہ ہو، اور اس قبضہ سے گلو خلاصی چاہے تو اگر مقبوضہ چیز اپنے مالک کی رضامندی کے بغیر حاصل کی گئی ہے، اور اس رقم کے بدلے میں اس نے کچھ حاصل نہیں کیا ہے تو وہ اسے واپس کر دی جائے گی، اگر یہ ممکن نہ ہو تو ان کے ورثا کو واپس کر دی جائے گی۔

اور اگر مقبوضہ چیز اپنے مالک کی رضامندی سے حاصل ہوئی ہے، اور وہ اس کا عوض خود حرام ہے۔ لے چکا ہے، تو یہ دینے والے کو واپس نہیں کی جائے گی کیونکہ اس نے اپنے اختیار سے یہ رقم دی تھی اور اس کا عوض۔ گو حرام تھی۔ بھروسے حاصل کر لیا تھا، لہذا یہ جائز نہیں ہے کہ وہ منفعت بھی حاصل کرے، اور منفعت کے عوض میں جو کچھ دے وہ بھی حاصل کر لے، کیونکہ اس طرح تو گویا اکم و عدوان کے معاملہ میں اس کی امانت کی گئی، اور اصحابِ معاصی کو بڑا اچھا موقع اور تکابِ معصیت مل جائے گا۔

لیکن اس رقم پر جس کا قبضہ ہے، اس لیے اس کا کھانا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ یہ خبیث ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، پس یہ رقم خبیث کسب کے باعث خبیث ہے، نلکم کے باعث خبیث نہیں ہے، لہذا

اس سے نکلونے لگی اور اتمامِ قیام کی سعادت یہ ہے کہ اسے سداۃً کر دیا جائے۔  
لیکن خود مختار ہو تو بقدر حاجت و ضرورت اس رقم میں سے اپنے مصارف کے  
لیے رکھ لیتا جائز ہے، باقی رقم صدقہ کر دینی چاہیے،  
یہ کہ ہر کسبِ منصبیت کے لیے ہے۔

زانی کو اس کا مال واپس نہیں مل سکتا اور اگر یہ کہا جائے کہ ناجائز مقبوعہ  
چیز کا قبضہ بمنزلہ عدم کے ہے، لہذا  
بغیر حق کے جس کے قبضہ میں مال ہے اسے چاہیے کہ دینے والے کو واپس کر دے  
اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں نے وہ چیز دی جس کا انھیں حق نہیں تھا، اور وہ  
چیز فی جس کا وہ حق نہیں رکھتے تھے، دونوں گنہگار ہیں پھر یہ کیسے جائز ہو سکتا  
ہے کہ ایک کے لیے تو یہ خصوصیت ہو کہ عیوض اور عوض (رقم اجرت) دونوں اس  
کے لیے جمع کرائے جائیں، اور دوسرے کو دونوں سے محروم کر دیا جائے۔

# تحریم اجرت کا ہن و منہم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام عالیہ

رواں و خیرہ کی اجرت بھی حرام ہے | ابو ذر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ اس باب میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ کہ ہن کو اس کی کھانت کے معاملہ میں جو رقم دی جاتی ہے اس کا کھانا مان باطل نہ کہنا ہے اس اجرت کو "خلوان" کہتے ہیں وہ جس کے معنی میں عطیہ

خلوان کا ہن کی تحریم تنبیہ ہے بخوبی قرعہ انداز یا قسم پھیلنے والا اور مال و غیرہ کی تحریم خلوان پر اسی طرح وہ تمام لوگ جو غیبیہ کی باتیں بتا سکتے ہیں وہ نہیں عطیہ یا خیرہ دینا حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہنوں کو اجرت دینے سے منع فرمایا ہے، آپ کا ارشاد ہے:

”جو کسی بخوبی کے پاس آیا اور اس نے اُسے کچھ صدقہ یا عطیہ اس کی

باتیں سنکر دیا اس نے کفر کا ارتکاب کیا۔“

بلاشبہ اس چیز پر ایمان جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم لائے اور اس چیز پر ایمان جو کاہن یا بخوبی کی کھانت پر ہوا یہ دونوں ایمان قلب واعد میں جمع نہیں ہو سکتے، کیونکہ ایک کا صدق دوسرے کے کذب پر منسوب ہو گا، شیطان کے ذریعہ سے جو



خبریں آتی ہیں وہ اگر کبھی سچ ثابت ہوں تو لوگوں کی گمراہی اور ان کا فتنے میں مبتلا ہونا ممکن ہو جاتا ہے، اکثر لوگ ان باتوں پر آنکھ بند کر کے ایمان لے آتے ہیں، خاص طور پر ضعیف العقل لوگ مثلاً احمق، جاہل، عورت اور دیہاتی اور جو لوگ حقائق ایمان سے لاعلم ہوتے ہیں وہ فتنے میں مبتلا ہو جاتے ہیں بہت سے ایسے لوگ ہیں جو کابھوں اور نجومیوں سے حسن ظن رکھتے ہیں اگرچہ وہ کافر شرک کیوں نہ ہوں، وہ ان کی زیارت کو جاتے ہیں، انہیں نذر دیتے ہیں، اور ان سے دعا کی التجا کرتے ہیں اس طرح کے بہت سے واقعات ہم نے دیکھے اور سنے ہیں، اس کا سبب یہ ہے کہ یہ لوگ رسول خداؐ اور دین حق کی تعلیمات سے ناواقف ہوتے ہیں اور جو اللہ کے نور سے روشنی نہ پائے پھر وہ کسی نور سے روشنی نہیں پاسکتا،

صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ کابھوں اور نجومی جو باتیں ہمیں کسی واقعہ کے متعلق بتاتے ہیں تو کبھی وہ اسی طرح واقع ہو جاتا ہے جیسا انھوں نے کہا تھا، آپؐ نے صحابہ کو بتایا کہ یہ ازجہت شیاطین ہے وہ کبھی کوئی ایسی بات انھیں بتا دیتے ہیں جو سچ ہوتی ہے اور وہ اس کے ساتھ جو عجوبہ اور ملا دیتے ہیں لوگ اس ایک سچ کی وجہ سے ان جھوٹی باتوں کی بھی تصدیق کرنے لگتے ہیں۔

یہ پیش گوئیاں کرنے والے لوگ | اب رہے پیش گوئیاں کرنے والے لوگ، ان کی پیش گوئیاں چند چیزوں پر مبنی ہوتی ہیں :

- ۱۔ کابھوں کی بتائی ہوئی خبریں۔
- ۲۔ کتب سابقہ سے انبار منقولہ جو اہل کتاب کے نابین متوارث چلے آ رہے ہیں
- ۳۔ وہ امور جس کی خبر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجمالی اور تفصیل طور پر دی ہے۔
- ۴۔ وہ امور جو صحابہ اور بعد کے لوگوں کے کشف میں سے ہیں۔
- ۵۔ کسی امر قہی یا جزئی سے متعلق خواب، جوئی کو بعد میں بیان کر دیتے ہیں اور ان کی

تفصیل قرائن سے کرتے ہیں جو سچ یا قریب بہ صدق ہوتے ہیں۔

۴۔ ایسے آثار علویہ سے استعمال جنہیں اللہ تعالیٰ نے حوادث ارضی کا سبب

اور دلیل بنایا ہے اور جن سے اکثر لوگ ناواقف ہیں، اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز بھی بنیاد

اور عبادت پیدا نہیں کی ہے اس لیے عالم علوی اور عالم سفلی کے مابین ایک رابطہ

تاکم رکھا ہے اور علوی کو سفلی پر متاثر رکھا ہے کیونکہ سفلی کو علوی پر متاثر نہیں رکھا چنانچہ سورج اور چاند

شخص کی موت اور زندگی سے واسطہ نہیں رکھتا البتہ حوادث ارضی کا سبب بن

سکتا ہے اس شے کے تغیر کے لیے اللہ تعالیٰ نے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حجاب، استغفار اور

عشق جیسی چیزیں مقرر کی ہیں، یہ چیزیں اسباب شرک و دفع کرتی ہیں اور ان کی مخالفت

کر اور ان کے موجبات کو رد کرتی ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے حرکت شمس و قمر اور

ان کے مطالع کو سبب بنایا ہے موند کا، چنانچہ گرمی اور سردی وغیرہ انہیں چیزوں کا

نتیجہ ہیں پس جو شخص حرکات شمس و قمر پر اعتنا کرتا ہے اور اختلاف مطالع سے قن

ہے وہ بنا سکتا ہے کہ نباتات اور حیوانات و طیر پر ان کے کیا اثرات مرتب ہوں

گے یہ ایسی بات ہے جن سے اکثر کسان اور کاشتکار واقف ہوتے ہیں اسی طرح

کشتیوں کے ناخدا احوال کو اکب سے اور رفتار شمس و قمر سے اور ہواؤں کی

شدت قوت سے سلامتی اور خطرے کا اندازہ لگا لیتے ہیں جو بہت کم غلط ثابت ہوتا

ہے، اسی طرح اطباء کے استدلالات میں جو احوال شمس و قمر کی بنیاد پر انسانی طبیعت

کے اختلاف اور قبول تنبیہ کی استعداد سے متعلق ہوتے ہیں،

احکام و قیاسیات کا استخراج

چنانچہ پیش گوئیاں کرنے والے ان تمام چیزوں سے بخوبی واقف ہوتے ہیں اور

اسی بنا پر احکام و قیاسیات کا استخراج کرتے ہیں جو سابقہ احوال و واقعات سے

مشابہ ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ خلق کے بارے میں حکمت اور مصلحت

پر مبنی ہوتی ہے۔ لہذا نظیر کی بنا پر حکم دگایا جاتا ہے

وہ درحقیقت حکم الہی کی نظیر پر مبنی ہوتا ہے۔

تعبیر کی اجرت جانو ہے | کہانت، نجوم، طالع، وغیرہ کی معرفت ایک قسم ایسی ہے جو معتبر ہے اور وہ ہے تعبیر رو یا جو شخص اس فن میں

اچھی طرح تفسیر و اطلاع حاصل کر لیتا ہے اس سے عجائبات اور سرزد ہوتے ہیں۔ ہم نے اور بہت سے علاوہ دوسروں نے خود ایسے اور عجیبہ کا مشاہدہ کیا ہے کہ تعبیر دینے والا ایسی تعبیر دیتا ہے جو ظہر یا بر ویر صادق آتی ہے اور سنے والا کبہ اٹھتا ہے کہ یہ تو علم غیب ہے حالانکہ یہ غیب اس اعتبار سے ہے کہ وہ اس سے ناواقف ہے، اور وہ سزا اپنے علم کی انفرادیت کے باعث ان چیزوں سے واقف ہے جو دوسروں سے مخفی ہیں۔

شائستہ صلوٰۃ اللہ علیہ نے ایسی چیزوں پر اجرت دینا حرام قرار دیا ہے کہ جن کی معرفت منفعت پر غالب ہو یا جن میں سرے سے کوئی منفعت ہی نہ ہو، جو شرک کی طرف سے جلتے والی ہوں اس اجرت کا لینا میانہ امت کے لیے حرام قرار دیا ہے کہ ایمان میں مفسدہ پیدا نہ ہو لیکن تعبیر رو یا کی اجرت میں یہ انہی نہیں لہذا وہ باطل نہیں جائز ہے۔ کیونکہ رو یا اجزاء نبوت میں سے ہے۔ ہذا اگر صاحب رو یا صادق، پاکباز، اور نیک مرشت ہے، تو اس کی تعبیر صحیح حرم ہوگی بخلاف کاہن اور منجم وغیرہ کے انہیں جو کہ مٹا ہے شیطانین سے مٹا ہے لہذا ان کی صناعۃ صدق، پاکبازی، اور بالشریعت پر مبنی نہیں ہوتی بلکہ یہ جادو گروں سے مشابہ ہوتے ہیں، یہ جھوٹے اور فاجر ہوتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے دور ہوتے ہیں۔

# تحریم معارضہ نسل کشی حیوانا

لوگوں کی یہ عادت تھی کہ وہ سانڈ کو جستی کے لیے حاصل کیا کرتے تھے۔ بخاری میں ابن عمر رضی اللہ عنہما صحیح مسلم میں بخاری کی حدیث سے اس کی بھی ثابت ہوئی ہے، ایسا معاہدہ باطل ہے، خواہ وہ بیع کی صورت میں ہو یا اجارے کی صورت میں جو، مشہور علماء ائمہ شافعی، ابوحنیفہ، احمد ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے۔

**ابو الوفاء بن عقیل کا قول** | ابو الوفاء بن عقیل کہتے ہیں میرے نزدیک یہ جائز ہے اس لیے کہ یہ معاہدہ سانڈ کے منافع کا ہے اور ماویں پر اس کی جفتی منفعہ مقصود ہے یہ عہد ویسا ہی ہے جیسے دایہ سے بچے کو دودھ پلانے کا معاہدہ کیا جائے یا کوئی زمین اجارے پر لی جائے اور اس میں ایک کنواں بھی ہو تو کنوئیں کا پانی طبعاً اٹارنے میں شامل ہو جائے گا۔

امام مالک سے اس کے جواز کی روایت بیان کی گئی ہے ان کے اصحاب میں سے صاحب الجوارہ نے بھی کر سانڈ کے ایسے اجارے پر معمول کیا ہے جو ماویں سے جفتی کے لیے جو ایسا اجارہ فاسد ہے۔

لیکن صیح مسلک مطلق تحریم اور حالت میں فساد عقد کا ہے۔

**تحریم کے اسباب و علل** | تحریم کے متعدد و علل بیان کیے گئے ہیں! وہ یہ معاہدہ کے مقول علیہ کی تسلیم پر قادر نہیں کیونکہ اس کا تعلق سائنڈ کے اختیار اور شہرت سے ہے۔

۱-۲ اس معاہدہ کا مقصد مادہ تولید کا حصول ہے اور یہ ان چیزوں میں ہے کہ جن کا عقد معاہدہ، جائز نہیں کیونکہ اس کی قدر اور بحین مجہول ہے بخلاف دوزخ پلائی کی اجرت کے کیونکہ یہ صلحت آدمی پر مائل ہے اور اس کا قیاس دوسری چیزوں پر نہیں کیا جا سکتا، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے کہ اس امر کی جی شریعت کے محاسن و کمالات میں سے ہے۔

کیونکہ اس سائنڈ کے مادہ تولید کی قیمت لیتا اور اسے عقود معاوضات کا محل قرار دینا اعتقاد کے نزدیک ایک بلیغ چیز ہے، ایسا کرنے والا ان کے نزدیک بہت اور سبک ہو جاتا ہے، اور اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو، اور خاص طور پر مسلمانوں کو حسن اور قبیح کی میزان قرار دیا ہے،

جو چیز مسلمانوں کے نزدیک بہتر ہے وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے

اور جسے مسلمان قبیح سمجھتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی قبیح ہے۔

علامہ ازہبی سائنڈ کے مادہ تولید کی کوئی قیمت نہیں لیتا اگر کسی آدمی کا سائنڈ کسی دوسرے شخص کی بارین سے جنتی کہتا ہے اور اس کے نتیجہ میں کچھ پیدا ہوتا ہے تو وہ بالاتفاق ماورین کے مالک کا ہے۔

لہذا شریعت کاملہ نے ایسی جنتی کا معاوضہ حرام قرار دیا ہے جس کے لوگ تکثیر نسل کے لیے محتاج ہیں اور جس سے سائنڈ کے مالک کو ضرر یا مالی نقصان نہیں پہنچتا پس شرعی طور پر مستحسن یہ ہے کہ یہ چیز مفت دی جائے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یہ وہ موقوف ہیں جن سے لوگوں کو محروم کرنا ان کے لیے نقصان کا

باسمہ ہے ۔

اور اگر کہہ جائے کہ ماہرین کا ایک سناٹا ہے  
ماہرین کو بطور پدر کے کچھ دے تو یہ سناٹا  
ماہرین کو بطور پدر کے کچھ دے تو یہ سناٹا

ہو جائے گا ۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مقصد معاونت ہو تو ناجائز بصورت دیگر کو فتنے  
 مضائقہ نہیں ۔

\_\_\_\_\_

# زائد از ضرورت پانی کی فروخت حرام ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

**حضرت جابرؓ کی حدیث** | صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زائد از ضرورت پانی فروخت کرنے سے منع کیا ہے۔

صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زائد از ضرورت پانی سے دوسروں کو روکا نہ جائے، اسی روایت کے دوسرے الفاظ یہ ہیں کہ اس سے گھاس اور سبزی کی پیدائش تک جائے گی مسند میں عمر بن قتیب نے اپنے والد سے اور انھوں نے اپنے والد سے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ جس نے زائد از ضرورت پانی اور گھاس (دوسروں سے) روک فی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس سے اپنا فضل روک لے گا۔

سنن ابن ماجہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ہرگز نہ روکنی چاہیں، پانی، گھاس اور آگ، نیز سنن ابوداؤد میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین

چیزوں میں لوگ باہم شریک ہیں، پانی، آگ اور گھاس۔

سنن ابی داؤد میں جہنم کی روایت ہے وہ قرقاق ہیں کہ میرے والد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔

یا نبی اللہ وہ کون چیز ہے جس سے روکنا جائز نہیں؟

”آپ نے فرمایا پانی، آگ اور گھاس۔“  
میرے والد نے کہا یا نبی اللہ وہ کون چیز ہے جس سے روکنا جائز نہیں؟  
آپ نے فرمایا ”اگر مصلاتی کرو گے تمہارا بھلا ہوگا۔“

پانی، آگ اور گھاس کے مابین مشترک ہے | درحقیقت اللہ تعالیٰ نے پانی

پیدا کیا ہے تاکہ وہ اُسے پی سکیں لہذا اس باب میں کوئی بھی ایک دوسرے پر خصوصیت نہیں دکھتا اگرچہ وہ اس کا پانی کیوں نہ ہو، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ مسافر پانی کا زیادہ مستحق ہے کنواں بنالے والے سے۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں مسافر کو سب سے پہلے پانی پینے کا حق ہے لیکن جو شخص اُس پانی کو مشک میں یا کسی برتن میں جمع کرے تو یہ بات حدیث میں غیر مذکور ہے، اس کی حیثیت عام مباحات کی طرح ہے جیسے کوئی شخص اپنی ملکیت میں کڑی گھاس اور نمک وغیرہ جمع کرے پھر انہیں فروخت کرے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر تم میں سے کوئی شخص کڑی کا ایک گٹھا دسی سے باندھ لگا کر فروخت کرے اور اس طرح اللہ اس کی ضرورت بوری کر دے تو یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے اور کہی اس کا سوال پورا ہو اور کہی پورا نہ ہو اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے چنانچہ صحیحین میں علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں جنگ بدر میں غنیمت کے طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جیسی ایک اونٹ ملا پھر آپ نے ایک دوسرا اونٹ بھی مجھے مرحمت فرمایا ایک دن میں ان دونوں کو لے کر ایک انصاری کے دروازہ پر پہنچا اور وہاں انہیں بٹھا دیا تاکہ



ان پر گھاس لادوں اور فروخت کر دوں پھر انھوں نے یہ مددیش بیان کی جس سے ثابت ہوا کہ ٹکڑی اور گھاس کا اس طرح لینا اور فروخت کر دینا مباح ہے، کچلی اور درخت مسامحتہ بھی اسی ذیل میں آتے ہیں۔ اسی طرح بڑی میروں کا پانی بھی لوگوں کے درمیان مشترک ہے نہ اسے بیچا جاسکتا ہے نہ اس کو روکا جاسکتا ہے نہ اس پر باندی لگائی جاسکتی ہے، اسی طرح اگر ارض مباح میں بارش کا پانی جمع ہو جائے تو کوئی شخص بھی اس پر اپنا زیادہ حق نہیں جتاسکتا بجز اس جگہ سے قریب رہنے والوں کے اس طرح کا پانی نہ فروخت کیا جاسکتا نہ اس سے روکا جاسکتا ہے، روکنے والا گنہگار اور ذمہ دار نہیں کہ مستوجب ہوگا۔

کنوئیں کا مالک بھی پانی فروخت نہیں کر سکتا | اگر کہا جائے کہ کوئی شخص پانی ارضی مملوک میں پانی جمع کر لے کے لیے گڑھا کھودتا ہے یا کنواں کھودتا ہے تو آیا وہ اس کا مالک ہوگا اور اس کے لیے اس کا فروخت کرنا جائز ہوگا؟

جواب یہ ہے کہ بیشک وہ دوسروں کے مقابلے میں اس کا زیادہ مستحق ہے اور اگر پانی اس کے اور اس کے جانوروں کے پینے بھر کا ہو تو دوسروں پر اس کا خرچ کرنا واجب نہیں ہے یہ امام احمد کی نص ہے اور یہ صورت زعید بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت نہیں آتی کیونکہ زعید زائد از ضرورت پانی کے لیے ہے نہ صورت بالا کے مطابق زیادہ پانی کے بارے میں،

زائد از ضرورت پانی کا بے معاوضہ استعمال | اپنی حاجت اور اپنے جانوروں کی حاجت سے جو زیادہ ہو اور جس کے دوسرے آدمی اور بہائم محتاج ہوں بغیر کسی معاوضہ کے ہر شخص ایسے پانی پر استعمال کر سکتا ہے اسے پی سکتا ہے اور اپنے جانوروں کو پلا سکتا ہے پانی کا مالک منع نہیں کر سکتا نہ وہ کوئی معاوضہ دے سکتا ہے۔

کیا پانی کے مالک کے لیے یہ بھی لازم ہے کہ وہ غول رسی اور چرغل بھی فراہم کرے

تو کیا اس صورت میں اجرت لے سکتا ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں اصحاب احمد رحمۃ اللہ علیہ کے کہ ضرورت کے وقت عاریتاً اس طرح کی چیزیں دینا واجب ہیں، امام احمدؒ کہتے ہیں کہ یہ صورت محض اور میدان کے لیے ہے۔ عمارت کے لیے نہیں ہے یعنی اگر کسی عمارت کے اندر پانی ہے تو بلا اجازت کوئی شخص داخل نہیں ہو سکتا دوسرے کی کمیتی کے لیے نادر ضرورت پانی کا دینا تو لازم ہے یا نہیں اس سلسلے میں امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں۔

۱۔ لازم نہیں ہے امام شافعیؒ کا مذہب بھی یہی ہے۔

۲۔ لازم ہے، دلیل میں احادیث مذکورہ پیش کی جاتی ہیں۔

**کنواں ملکیت سے پانی نہیں** | اگر یہ کہا جائے کہ اگر کسی شخص کی زمین یا گھر میں کنواں یا چشمہ ہے تو آیا وہ ملکیت زمین کے باعث داخل ملکیت ہوگا؟

جواب یہ ہے کہ جہاں تک کنواں اور چشمہ کا تعلق ہے وہ مالک زمین کی ملکیت ہیں لیکن پانی کے بارے میں امام احمدؒ سے دو روایتیں اور امام شافعیؒ سے دو روایتیں سے منقول ہیں،

۱۔ یہ پانی مملوکہ نہیں ہے کیونکہ مملوکہ زمین کے نیچے بہہ رہا ہے لہذا نہر کے جاری پانی سے مشابہ ہے۔

۲۔ یہ پانی مملوکہ ہے۔

امام احمدؒ کہتے ہیں پانی کی فروخت کسی حالت میں بھی میں پسند نہیں کرتا،

**حضرت اشرم کی روایت** | اشرمؒ کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہؓ سے سنا میں سے سوال کیا گیا کہ کچھ لوگوں کے درمیان ایک نہر

بہتی ہے جس سے وہ اپنے کھیتوں کو سیراب کرتے ہیں ایک دن یا دو دن وہ اس تقسیم حصص پر اتفاق ہے ایک دن جب میری باری آتی ہے تو میں پانی کی ضرورت نہیں

مستحسن کرتا ہوں اور چند روپیہ کرایہ لے کر کسی دوسرے کو دے دیتا ہوں۔  
ابو عبد اللہؑ نے کہا میں نہیں جانتا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی فروخت کرنے سے منع کیا ہے۔

کہا گیا کہ وہ پانی نہیں بیچتا، کرایہ پر دیتا ہے۔

ابو عبد اللہؑ نے کہا کہ یہ ایک حیلہ ہے تاکہ ایک غلط چیز کو اچھا رنگ دے سکوردن  
یہ حیلہ بیع کے سوا اور کیا ہے۔

امام احمدؒ سے ایک سوال اور اس کا جواب | ایسا ہی ایک سوال امام احمدؒ سے  
کہا گیا جبکہ لوگ ارض شام میں

اپنے باغات وغیرہ کے لیے ایسا کرنے لگے تھے،

امام احمدؒ نے کچھ توقف کے بعد یہ جواب دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فروخت کرنے  
سے منع کیا ہے۔ جب ان سے کہا گیا کہ یہ اجازت ہے تو انہوں نے فرمایا  
نہیں یہ حیلہ ہے مثلاً یہ بیع ہے اور قواعد شرعیہ پانی کی فروخت سے منع کرتے ہیں۔  
اگر پانی آدمی کی ضرورت سے زیادہ ہے تو اس کا معاوضہ دینا جائز نہیں اور جو اس کا غلغلا  
ہے وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، یہ قول شرع کے قواعد اور حکمت اور مصالح عام سے  
بالکل مطابق ہے۔

غیر مسکونہ مکان میں پانی کے لیے بلا اجازت داخلہ جائز ہے | اگر کہا جائے

اپنے حدود ملکیت میں پانی وغیرہ لینے کے لیے داخل ہونے سے منع کر سکتا ہے یا  
کوئی غیر اذن کسی کی ملکیت میں داخل ہو سکتا ہے؟

ہمارے بعض اصحاب کا قول ہے کہ کوئی شخص اس طرح کی ضرورت پوری کرنے  
کے لیے بلا اجازت کسی دوسرے کی ملکیت میں داخل نہیں ہو سکتا لیکن اس قول کی  
کلام شارع میں یہ کلام امام احمدؒ میں کوئی اصل نہیں ملتی، بلکہ احمد رحمۃ اللہ کی نص تو یہ ہے  
کہ ارض غیر مہلک میں اس کے ملوکہ نہ اترنے کے باوجود وہ میراثی جائز ہے، البتہ اس مقصد

کے علاوہ دوسرے مقصد سے داخل ہونا جائز نہیں ہے صواب یہ ہے کہ ایسے حق کے استعمال کے لیے اگر استئذان معتد نہ ہو تو داخل ہونا جائز ہے، بشرطیکہ وہ خود پانی پینے یا اپنے بہائم کو پانی پلانے یا گھاس کو پانی دینے کا ضرورت مند ہو، اور مالک ارض موجود نہ ہو تو اس صورت میں اگر ہم اسے داخل ہونے سے روکیں گے تو یہ ایک ضرر رساں فعل ہوگا، اور ویسے بھی روکنے سے کوئی فائدہ نہیں کیونکہ صاحب ارض منع کرنے کا حق نہیں رکھتا، بلکہ اسے داخلہ کی اجازت دینا واجب ہے، لہذا داخلہ کو لازم پر موقوف رکھنا لا حاصل ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لیس ملک جتنا ان من خلوا ابو تمنا غیر مسکونۃ فیہا متاع لکم  
تو اس صورت میں کہ خانہ غیر مسکونہ میں ضرورت کی چیز ہو اور آدمی داخل ہو جائے  
تو اجازت کی احتیاج نہیں، البتہ خانہ مسکونہ میں بغیر اجازت داخلہ کی اجازت نہیں،  
ظاہر قرآن کا نشانہ یہی ہے اور امام احمدؒ کی نفع کا مقتضا بھی یہی ہے۔

کنوئیں اور چشمہ فروخت کیا جاسکتا ہے | اگر سوال کیا جائے کہ کنوئیں اور چشمہ  
کی بجائے خود فروخت جائز ہے

یا نہیں؟

امام احمدؒ کا قول ہے کہ نہیں کنوئیں اور چشمہ کے زائد از ضرورت پانی فروخت کرنے  
کی ہے، بانی کنوئیں اور چشمہ کی فروخت جائز ہے اور خریدنے والا اس کا پودا حق رکھتا  
ہے اور پانی پر بھی اسی کا حق قائم ہے، یہ امام احمدؒ کا قول ہے اور سخت مجوی سے  
اس کی تائید ہوتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

”جو شہر کنوئیں (روہ) خرید کر مسلمانوں کے لیے عام کر دے اسے جنت ملے گی!“  
حضرت عثمانؓ نے ایک یہودی سے یہ کنوئیں مکہ نبوی کے مطابق خرید لی اور مسلمانوں  
کے لیے عام کر دیا۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے یہودی سے دو کنوئیں بارہ ہزار  
میں خرید لیا دونوں نے اپنے لیے ایک ایک دن کی باری مقرر کر لی، تو حضرت عثمانؓ کی

باری کے دن دھون کا پانی لے لیا کرتے تھے، یہودی نے کہا:  
 وہ آپ بانی آدھا بھی خرید لیجے؟

چنانچہ حضرت عثمان نے ہالی نصف کنواں بھی بارہ ہزار میں خرید لیا، اس سے ثابت  
 ہوتا ہے کہ

• کنویں کی بیع جائزہ اور صحیح ہے۔

• کنویں کا طریقہ ناجائز اور صحیح ہے۔

• کنویں کا پانی عام کر دینا جائز اور صحیح ہے۔ بانی کی باری تقسیم کر لینا بھی جائز ہے۔

• خریدنے والا دوسروں کے مقابلہ میں پانی کا زیادہ مقدار ہے۔

یہ یہودی پر احکام اسلام کیوں منطبق نہیں ہوئے؟ اگر یہ اعتراض کیا جائے

نہیں ہے اور ہر شخص اس سے اپنی ضرورت پوری کر سکتا ہے پھر یہودی اپنی باری کے  
 دن مسلمانوں کو پانی پینے سے کیسے منع کر سکتا تھا؟ کہ حضرت عثمان دوسرا نصف بھی خریدنے  
 پر مجبور ہو گئے؟

جواب یہ ہے کہ اوائل اسلام میں تفرقہ احکام سے قبل جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 مدینہ آئے تو یہودی مدینہ میں جاہ و جلال کے حامل تھے، اور اسلام کے احکام ان پر  
 جاری نہیں تھے اور آپ نے ان سے صلح کر رکھی تھی کہ جو کچھ ان کے قبضہ میں ہے۔  
 بدستور ان کے قبضہ میں رہے گا، اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔ پھر جب  
 احکام اسلام مستقر ہو گئے، اور حرکت یہود ختم ہو گئی تو احکام شریعت ان کے اوپر  
 بھی جاری ہو گئے، اور ظاہر ہے یہ واقعہ اس وقت کا ہے، جب آپ پہلے پہل  
 مدینہ تشریف لائے تھے۔

آب جاری کسی کی ملکیت نہیں | آب جاری، مثلاً بڑی نہروں کا پانی یا اسی  
 طرح کا دوسرا پانی کسی حالت میں بھی کسی کی

ملکیت نہیں قرار پا سکتا، اگرچہ وہ کسی شخص کی ملکیت زمین پر کیوں نہ جاری ہو، اس کی

مثال پر زندگی سی ہے، جو کسی کی زمین پر اتر آئے تو اس سے وہ اس کا مالک نہیں بن جاتا، ہر شخص اسے پکڑ سکتا یا اس کا شکار کر سکتا ہے۔

مفتی کا ایک غیر صحیح مسئلہ | شیخ نے مفتی میں کہا ہے کہ تالاب وغیرہ داخل ملکیت ہو سکتے ہیں یا وہ گڑھے جو بارش کا پانی جمع

کرنے کے لیے تیار کیے گئے ہیں ملکیت میں داخل ہو سکتے ہیں، ان کا پانی زیر ملکیت آ سکتا ہے، اور اسے فروخت بھی کیا جاسکتا ہے، اور ان مالک کے بغیر اس میں سے کچھ نہیں لیا جاسکتا۔

لیکن مذہب اور دلیل کے اعتبار سے یہ بات قابل قبول نہیں ہے۔

جہاں تک مذہب کا تعلق ہے امام احمدؒ کی فہم موجود ہے کہ کنویں اور چشمہ کا لاندہ ضرورت پائی فروخت کرنا جائز نہیں ہے، کنویں اور تالاب میں کوئی فرق نہیں ہے لہذا تالاب کا پانی بھی فروخت نہیں کیا جاسکتا۔

اب یہی دلیل تو گزشتہ صفحات میں تفصیل سے پیش کر چکے ہیں، اور صحیح بخاری کی روایت میں بھی وعید ثلاثہ کا ہم نے ذکر کیا ہے، اور اس آدمی کا ذکر کیا ہے جو لاندہ ضرورت پائی سے مسافر کو روکتا ہے، تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ارض مختصہ اور ارض مباحہ کے مابین کوئی فرق نہیں کیا جاسکتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ زمین چار لوگوں کے درمیان مشترک ہیں، نیز آپؐ سے سوال کیا گیا۔

”وہ کون سی چیز ہے جس سے روکتا جائز نہیں؟“

اور اس ارشاد میں کسی طرح کی شرط نہیں ہے،

لہذا اندرونی دلیل بھی اثری اور نظری اعتبار سے پانی کی فروخت ناجائز ہے۔

اگر اسلام کے احکام و تعلیمات اور ہدایات پر سچے معنوں میں عمل کیا جائے تو پھر دنیا کو نہ سوشلزم کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے نہ کمیونزم کی، کیونکہ اس وقت افراد و تفریط (بغیر حاشیہ نگار سے)

کا ایک مجموعہ ہے، لیکن اگر یہ اسلام کے زیر سایہ اُجائے تو اس کے نعمت کبریٰ ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اس لیے کہ اسلام نے جو توازن، عادۂ نہ اور افراد قوم کے حقوق کی رعایت و مفاد کو مد نظر رکھتے ہوئے نظام پیش کیا ہے، اس کے بروئے کار آنے کے بعد، سوسائٹی اور سماج میں ایسی مساوات پیدا ہو جاتی ہے کہ کسی کو کسی سے شکایت باقی نہیں رہتی، ہر شخص کو اپنا جائزہ صحیح، اور جو واقعی مل جاتا ہے، اور اس حق کے حاصل ہو جانے کے بعد نہ انقلاب کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے نہ شوشگی، نہ فتنہ و فساد اور ہنگامہ آفرینی کی۔

اور کوئی شبہ نہیں جب تک یہ نظام لفظ و معنی کے پیر سے ارتباط کے ساتھ قائم رہا، اس وقت تک دنیا نے اس کے سوا کسی اور نظام کی طرف توجہ نہیں کی، لیکن جب خود مسلمانوں نے اسے ترک کر دیا اس سے اعتراض کرنے لگے، اور اس کے اصولوں کو توڑنے لگے، تو دنیا نے بھی دوسرے دروازوں پر دستک دینی شہنشاہی کو آج بھی اگر مسلمان ایک مرتبہ پھر اس نظام کو اپنائے ہر متوجہ ہو جائیں، اور خلوص و مستعدی کے ساتھ اس کام میں لگ جائیں، تو دوسرے باطل نظام اپنی موت آپ مر جائیں گے۔

# جو چیز اپنے پاس ہو اس کی بیع کی ممانعت

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام

سنن اور مسند میں حکیم بن حزام کی حدیث ہے کہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص آتا ہے اور مجھ سے وہ ایسی چیز کی بیع چاہتا ہے جو میرے پاس نہیں ہے، میں بیع کر لیتا ہوں۔ اس کے بعد وہ چیز بازار سے خرید لیتا ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس چیز کی بیع کر دو جو تمہارے پاس نہیں ہے۔  
**ابن عمر کی حدیث** | ترمذی نے اس حدیث کو حسن بتایا ہے سنن میں اسی طرح کی ایک حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی بھی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے یہ دونوں حدیثیں اس پر متفق ہیں کہ جو چیز اپنے پاس نہ ہو اس کی بیع سے منع کیا گیا ہے یہ بیع ایک طرح کا دھوکا ہے۔

یہ جوئے سے مشابہ صورت ہے | اگر کوئی شخص ایک عقیقہ چیز کی بیع کرتا ہے اور وہ اس کی ملکیت میں نہیں ہے پھر مانا اور اسے خرید لانا ہے اور اس کے حوالہ کر دیتا ہے تو اس صورت میں چیز کے حصول اور عدم حصول کا امکان ہوتا ہے یہ دھوکا ہے جو جوئے سے مشابہ ہے۔



چنانچہ اسے روک دیا گیا۔

**بیع معدوم کی ممانعت** بعض لوگوں کا خیال کہ یہ ممانعت چیز کے معدوم ہونے کے سبب وارد ہوئی ہے، چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی ہے کہ آپ نے بیع معدوم سے منع فرمایا ہے، لیکن یہ حدیث اصل سے بظاہر ویسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلی دونوں احادیث کے برعکس اس کی روایت باللفظ نہیں بالعق ہے اور جو لوگ ان دونوں کے ایک ہی معنی میں دیکھتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔ علیہ السلام اور ابن عمرؓ کی حدیث سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ وہ چیز معدوم ہے۔ معدوم کے ایک قسم وہ ہے جو بتجما موجود ہو اور اس کی دو قسمیں ہیں، ایک متفق الیہ دو سرے مختلف فیہ۔

**معدوم پچھلوں کی بیع** متفق الیہ پچھلوں کی بیع ہے جبکہ ”بوروہ“ غایہ ہو گیا ہو خواہ کسی ایک ہی بول کا کیوں نہ ہو اس بیع کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، حالانکہ معاہدے کے وقت بقیہ اجزائے شمار معدوم ہوتے ہیں اگر موجود کے ذیل میں اسے شمار کر لیا جاتا ہے اور پھر بیع جائز ہوتی ہے کیونکہ معدوم محذور سے متعلق ہوتا ہے، اس کی مثال اس منافع کی سی ہے جو از روئے معاہدہ اجارہ سے حاصل ہوتا ہے، لیکن وہ معدوم ہونے کے باوجود مورد عقد بن جاتا ہے۔

# بیع سلم اور بیع سلف

ایک حدیث کا تعلق بیع سلم سے ہے؟ ایک گروہ کا خیال ہے کہ جو چیز اپنے سود بیع سلم ہے۔

بیع سلم کیا ہے؟ لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے، کیونکہ بیع سلم میں وہ چیز داخل ہوتی ہے جسے حوالے کرنے کی قدرت اور اسطاعت بائع رکھتا ہو، اس میں کوئی دھوکا نہیں ہے نہ کہ اسے خراب ہو جائے، سلم ایسے کسے کہ جو مال ہے، اس کی دانی اپنے عمل پر واجب ہے، اسی طرح مشتری کو یہ سہولت ملتی ہے کہ وہ قیمت دینے سے اوڑھ کر لے، اس سلسلہ میں کئی قول ہیں، لیکن مبنی اصواب قول یہ ہے کہ جو چیز اپنے پاس نہ ہو اس کی بیع کی ممانعت میں جو حدیث

سہ بیع سلم اسے کہتے ہیں کہ آدمی پیشگی روپیہ اس شرط پر دیدے کہ فلاں مال، فلاں وقت میں قیمت پر ہم سے لیں گے، خواہ اس وقت اس کا نرخ کچھ ہی ہو، مثلاً آج گیہوں دس سیر کا ایک ہا ہے، لیکن پیشگی روپیہ دیتے ہوئے آدمی کہتا ہے فلاں وقت ہم تم سے گیہ سیر کے حساب سے لیں گے، خواہ اس وقت نرخ آٹھ سیر کا ہو، یا نہ رہ سیر کا۔

سہ بیع سلف اسے کہتے ہیں کہ پہلے سود اگر لیا جائے، اور قیمت بعد میں دی جائے،

آئی ہے، وہ بیع سلم سے متعلق کسی طرح بھی نہیں ہے خواہ وہ بیع سلم مکمل ہو یا فوری بیع سلم عبارت ہے تاویل زانیہ، بیع سے، یہ اسی طرح ہے جیسے تاویل شمی، دونوں صورتوں میں اہل دنیا کی منسلکات پر شبہ رہا ہے۔

بیع غائب کے سلسلہ میں چند اقوال [بیع غائب کے سلسلہ میں چستہ  
اقوال ہیں]

۱۔ ایک گروہ بیع غائب کو مطلق طور پر جائز قرار دیتا ہے لیکن معین طور پر جائز نہیں قرار دیتا، امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی یہی مسلک منسوب ہے۔

۲۔ ایک اور گروہ ہے جو بیع غائب کو متین طور پر، جبکہ اس کی صفت ذکر کرنی گئی ہو جائز قرار دیتا ہے، لیکن مطلق طور پر جائز نہیں قرار دیتا، مثلاً امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ،

امام شافعی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انھوں نے ایک شخص کے سوان کے جواب میں فرمایا:

اگر بیع مطلق مذکور یہ صفت جائز ہے، پھر بیع معین مذکور یہ صفت بطریق اول جائز ہوئی کیونکہ بر خلاف معین کے مطلق میں بہر حال دھوکے، خطرے، اور میل کا امکان ہے:

اگر کہو، اکی بیع ذکر صفت کے ساتھ مطلقاً جائز ہے تو اس کی بیع ذکر صفت کے ساتھ متین طور پر بطریق اولیٰ جائز ہے اس صورت میں مشتری کو حق خیار بھی حاصل ہوتا ہے، جب کہ صحابہ سے منقول ہے۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہی ہے امام احمد کی روایتوں میں سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

مقنود میں اعتبار حقائق کا ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کا [عاشی وغیرہ اصحاب ائمہ فرماتے ہیں بیع سلم فوری کو مطلق بیع

کے ساتھ جائز قرار دیا ہے، تحقیقی بات یہ ہے کہ مقنود میں اعتبار حقائق اور مقاصد کا ہونا ہے، نہ کہ تجرید الفاظ کا!

اور اس طرح اعلیٰان حاضرین میں کاغذ  
بیع سلم کی آپ کی طرف سے ممانعت اور قیمت پتہ دستے

دی جائے، اسے بیع سلم کہتے ہیں جیسا کہ مسند میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 مروی ہے کہ آپ نے باغ کے سلم کی بیی فرمائی ہے۔ جب تک اس کا پورا ٹھکانہ نہ ہو  
 جائے، پورا ظاہر ہونے کے بعد اگر آدمی یہ کہے کہ

”اس باغ کی گھوڑیوں، دس وسق کے عوض میں تم کو دیتا ہوں!“

تو یہ جائز ہے، لیکن خمس (قیمت) پورا نہ ہو تو تک متاخر نہ ہوگی، لیکن  
 اگر قیمت پتہ ہو تو پوری جانے کو پھر یہ بیع سلم ہے، کیونکہ سلم اسے کہتے ہیں  
 جو پہلے ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فَبِعَلَنَ الْأَنْفُسَاءُ سَلَمًا وَمِثْلَهُ لَا خَيْرَ فِيهِ

علاوہ ازیں صفت قرض کے معنی میں بھی آتا ہے،

بیع تجارت جائز ہے | غرض حاصل کلام یہ کہ اس چیز کی بیع جو بائع کے پاس ہو  
 نہیں ہے، نہ اس کے قبضہ اور تصرف میں ہے، لہذا وہ

جوئے کے مانند ہے، کیونکہ ایسے بائع کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس چیز کی بیع سے جو  
 اس کے پاس نہیں ہے، فایز ہو جائے، اور مشتری اس بات سے لاعلم ہوتا ہے کہ یہ  
 شخص جو بیع کر رہا ہے، بعد میں خود جا کر اسے خریدے گا۔ جب حوالہ کرے گا  
 اور اگر لوگوں کے علم میں یہ بات آجائے تو اکثر صورتوں میں لوگ اس سے بے خبر ہوں  
 نہ کریں، بلکہ اس نے جہاں سے وہ چیز منسحب کی ہے، خریدی ہے خود وہاں  
 جا کر خرید لیں، اور اس صورت کو مخاطبہ تجارت میں شامل نہیں کیا جاسکتا، لیکن اگر  
 کوئی تاجر کچھ ماں خریدتا ہے اور اب وہ اس کی ملکیت میں آجاتا ہے، اور اس کے  
 قبضہ و تصرف میں داخل ہو جاتا ہے، تو اب وہ مخاطبہ تجارت میں آجاتا ہے اور بیع  
 کرتا ہے وہ بیع تجارت ہوئی ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے، ولہذا مالک و مالک  
 بینکرمہا نالاحل، لہذا ان نکول تجارت عن تراض منکرم۔

# بیع کی مختلف قسمیں اور ان کے احکام

بیع حصاء، بیع غرر، بیع علامت، بیع منابذہ وغیرہ

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث | صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع حصاء اور غرر کی نہی فرمائی ہے۔

صحیحین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپؐ نے بیع علامت اور بیع منابذت سے منع فرمایا ہے۔

مسلم میں یہ اضافہ ہے کہ سودا گرنے والے دیکھے بھالے بغیر ایک دوسرے کے کپڑے کو چھو لیں اور بیع واقع ہو جائے۔

بیع منابذت | اور بیع منابذت یہ ہے کہ سودا گرنے والوں میں سے ہر ایک اپنے کپڑے کو دوسرے کی طرف پھینک دے۔ اور دونوں میں سے کوئی کسی کے کپڑے کو نہ دیکھے۔

ایک دوسری روایت صحیحین میں ابو سعید کی یہ ہے کہ بیع علامت پر ہے کہ خریدار اور فروخت گرنے والا دونوں ایک دوسرے کے کپڑے کو دن یا راستہ میں

سے چھو لیں۔ اور بیع منابذہ یہ ہے کہ ایک شخص اپنا کپڑا دوسرے کی طرف پھینک دے اور دوسرا اپنا کپڑا اس کی طرف پھینک دے اور اس طرح مال کی بیع بلا اسے دیکھ کر اور بغیر رضامندی کے ہو جائے۔

**بیع حصاۃ کی مانعت** | بیع حصاۃ کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی سے کہے۔  
”یہ کنکری پیسہ کو کپڑے کے جس تھان پر پڑ جائے گی۔“

وہ ایک درہم میں چھپا رہا؟

یا اگر کوئی زمین خرید رہا ہے تو یہ صورت ہوگی کہ پھینکی ہوئی کنکری جہاں تک پہنچ جائے اتنی زمین کے تم مالک پر ساری صورتیں قمار ہیں اور قمار سے مشابہ ہیں۔

**بیع غرر کی مانعت** | بیع غرر ایسی چیز کی بیع ہے جسے حوالے کرنا بائع کے بس میں نہ ہو مثلاً کوئی شخص بھانجے کوئے خادم یا اوتھ یا ہوا میں

الٹنے والے پرند یا دریا میں تیرنے والی پھل کسی کے ہاتھ فروخت کر دے تو یہ بیع غرر (دھوکا) ہے۔ غرض ایسی چیز کا بیع کرنا جس کا حوالے کرنا بس سے باہر ہو یا جس کی تعداد نامعلوم ہو لیکن قیمت میں بیع غرر ہے۔

**بیع جبل الحبلیہ کی مانعت** | اسی طرح بیع جبل الحبلیہ ہے، یہ بیع بھی ممنوع ہے جبکہ اگر صحیحین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

جبل الحبلیہ یہ ہے کہ سائنڈلی، چمچ، پیرہہ، طائر، شہ، شب قیمت ادا کی جائے۔

**بیع ملائیم و غوائلین کی مانعت** | اسی طرح بیع ملائیم اور غوائلین بھی ممنوع ہے جیسا کہ سعید بن المسیب نے ابوہریرہؓ سے روایت

کی ہے یعنی ساحر، اونٹنی، کہ بطن، سحر، آدھنی، ہوا، جو، وہ، جوان، جو کہ جب معاملہ ہو اور بچے جتنے ماں وقت سائنڈلی کی قیمت ادا کی جائے گی غلام، بے بدلہ، اس طرح کی دوسری تمام چیزیں کسروہ سعد بن ابیہرہ روایت میں رائج تعلیم نہیں، غلام سے انھیں قسم کر دیا۔

کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مضامین اور ملائحہ کی بیع سے منع کیا ہے۔  
ابو عبید کہتے ہیں:

ملائحہ وہ ہے جو حیض میں ہو۔ اور مضامین وہ جو سب میں ہو۔

بیع مخرج کی ممانعت | اسی طرح بیع مخرج بھی ہے۔ اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

ابن ابراہیم کہتے ہیں کہ مخرج سے کہتے ہیں جو بطن ناقہ میں ہو۔ نیز معدہ کے لیے بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں قمار کے لیے بھی یہ استعمال ہوتا ہے۔ نیز اس سے ممانعت اور مزانیہ بھی سزا دیتے ہیں، اور ملامت اور ممانعت بھی ان دونوں بیعوں کا ذکر کر کر چکا ہے، بیع کی ان تمام صورتوں میں غرر (دھوکا) ظاہر ہے۔

مغیبات ارض داخل غرر نہیں ہیں | مغیبات ارض بیع غرر میں داخل نہیں ہیں۔ مثلاً، لغت (شلعف)، جزد (گاجر)، اور بصل (پیاز) وغیرہ کیونکہ یہ چیزیں عادیہ معلوم ہوتی ہیں۔ اور جاننے والے ظاہر سے باطن کا اندازہ لگا لیتے ہیں۔

لیکن مکان، دکان، اور حیوان کا اجارہ غرر سے خالی نہیں کیونکہ حیوان مر سکتا ہے اور مکان و دکان کا انہدام ممکن ہے۔

اسی طرح انکسے، انار، خربوزہ اور پستہ وغیرہ کی بیع بھی خالی از غرر نہیں۔

معمولی غرر جائز ہے | لیکن یاد رکھنا چاہیے ہر غرر تحریم کا سبب نہیں ہے اگر وہ معمولی ہو، یا اس سے احتراز ممکن نہ ہو تو وہ صحت عقد (معاہدہ) کو باطل نہیں ہے۔ بزرگلاف غرر کثیر کے جس سے احتراز ممکن ہے اور جس کے

سے ممانعت کی کوئی قوت نہ ہو، یا غلہ کے معاوضہ میں زمین کرایہ پر دی جائے، مثلاً مزانیہ، درخت کی ترکھوروں کے بدلے میں خشک کھجوریں فروخت کر دی جائیں۔  
سے یعنی وہ چیزیں جو زمین کے اندر پیدا ہوتی ہیں۔

انواع ممنوعہ کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ برعکس زیر بیع منیبات ارضی معمولی ہیں۔ اور ان سے احتراز ممکن نہیں۔ ان کے بارے میں اگر یہ پابندی عائد کر دی جائے کہ انہیں زمین سے کمزور کرنا لا جائے، نسب سودا کیا جائے، تو یہ غیر معصومی شقیت اور ناسلام مال کا سبب ہوگا، جسے شرع پسند نہیں کرتی، نہ معالج عوام کا یہ تقاضا ہے۔ بہر حال یہ وہ غرر نہیں ہے، جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

**مشک نافہ کی بیع، بیع غرر نہیں ہے** | نافہ کے اندر کے مشک کی بیع بھی پرستہ اور اخروٹ وغیرہ کی طرح بیع غرر نہیں ہے

ہے، کیونکہ نافہ مشک ایک ایسا ظرف ہے جس میں مشک آفات سے محفوظ رہتا ہے اور اس کی رطوبت بقاء اور خوشبو کی حفاظت ہوتی ہے، اور وہ ہر طرح کے تغیر سے قریب قریب محفوظ رہتا ہے اور تاجروں کا یہ معمول ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے کہ وہ اس کی بیع و شرا کرتے رہے ہیں، کیونکہ اس کی قدر و قیمت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں، لہذا اس میں کوئی غرر نہیں ہے، نہ از روئے لغت، نہ از روئے شرع، نہ از روئے عرف۔

**عشاقین اور متفقین کے دلائل** | لیکن جو لوگ اسے روا نہیں سمجھتے وہ کہتے ہیں۔ مشک نافہ کی مثال اس گٹھلی کی سی ہے جو کھجور کے

اندر ہوتی ہے۔ یا اس انٹے کے اندر جو غٹی کے پیٹ میں ہوتا ہے، یا اس دودھ کی طرح جو تھن میں ہوتا ہے۔ یا وہ گھس جو دھن میں بند ہوتا ہے۔ لیکن مشک نافہ اولیٰ مذکورہ کے انواع کا فرق ظاہر ہے۔ چنانچہ جو اس بیع کو روا سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں نافہ کے اندر مشک اس طرح ہوتا ہے، جیسے باوام، اخروٹ اور پستے کے خول میں ان کا مغز۔ یہ خول حفاظت کے لیے ہوتا ہے۔ اور اس کی مصلحت ظاہر ہے۔ لہذا اسے ان چیزوں میں شمار نہیں کر سکتے، جن کی یہی شارح کی طرف سے وارد ہوئی ہے۔

**مدت معلومہ کے لیے تھن کے دودھ کا اجارہ** | لیکن اگر بکری گائے، اونٹنی کو مدت معلومہ کے لیے کسی

کو دودھ حاصل کرنے کے لیے اجارے پر دے دیا جائے تو یہ جہور کے نزدیک



ناجاہ تہ سبہ، لیکن ہمارے شیخ اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ انعموں نے بعض اہل علم کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص عین اجرت پر بکرتی، گاسے۔ یا اونٹنی کو جہاز سے لیتا ہے اور اس کا پیارہ مالک پر ہوتا ہے۔ یا ہمارے کہہ مضاف بھی وہ اپنے ذمے لیتا ہے اور بشرط یہ ہوتی ہے کہ وہ دوزخ لے لیا کرے گا تو یہ ناجائز ہے یہ صورت بیع اور اجارے دونوں سے شائبہ ہے۔ لہذا بعض فقہانے اسے بیع میں ذکر کیا ہے، بعض نے اجارے میں۔

وودھ کی بیع بیع غرر نہیں ہے | اگر مشتری وودھ کی محض بیع مقصد اس طرح لیتا ہے۔ تو یہ بیع بیع ہے۔ اور اگر مطلق طور پر لیتا ہے تو بیع بیع ہے۔ اسے بیع غرر نہیں قرار دیا جائے گا کیونکہ غرر (حمولہ) عبارت ہے وجود و عدم کے تردد سے اس بیع کی ضمانت ہے۔ کیونکہ اگر قبیل جنس قرار ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ اس کا شمار ہونا اس سے ظاہر ہے کہ متعاضدین میں سے ایک کو تو مال حاصل ہو جاتا ہے اور دوسرے کے لیے حصول و عدم حصول کی دونوں صورتیں ممکن ہیں۔ یہ اس طرح ناجائز ہے جیسے بیع غلام مغرور وغیرہ۔

## جنین اور تھن کا دودھ فروخت کرنے کی ممانعت

تھن کے اندر جو دودھ ہو اس کے منقوع (معاہدے) کے بارے میں میں اقوال ہیں  
۱۔ اس کی بیع بھی ناجائز ہے۔ اور اجارہ بھی ناجائز ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ،  
اور امام احمد رحمہم اللہ کا مسلک ہے۔

۲۔ بیع تو جائز ہے لیکن اجارہ جائز نہیں ہے۔

۳۔ اجارہ جائز ہے لیکن بیع ناجائز ہے۔

ہمارے شیخ رحمۃ اللہ نے اس مسلک کو اختیار کیا ہے۔

جانور کے تھن کا دودھ اور اس کی بیع | جانور کے تھن کے منقوع جو دودھ ہو اس  
کی ممانعت کے بارے میں دو حدیثیں ہیں

۱۔ پہلی حدیث عثمان بن فرارخ - جو ضعیف ہیں - کی ہے جسے وہ حبیب بن زبیر سے اور  
وہ عکرمہ اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرقوم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے پیٹھ کے اون - دودھ کے پتنے والے گھی اور تھن کے اندر کے دودھ کو  
فروخت کرنے کی ممانعت فرمائی ہے۔

ابو اسحاق نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت کی  
ہے اس میں گھی کا ذکر نہیں ہے۔ اس روایت کو بیہقی وغیرہ نے درج کیا ہے۔

۲۔ دوسری حدیث ابن ماجہ کی ہے ہشام بن عمار سے روایت کرتے ہیں کہ ہم سے حاتم

بن اسماعیل نے ان سے جو بنہ بن عبد اللہ راہبانی نے ان سے محمد بن الزہیم الباعی نے ان سے محمد بن یزید العبیدی نے ان سے شہر بن حوشب نے ان سے ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ فروخت حمل سے پہلے جو کچھ جانور کے پیٹ میں ہے اسے فروخت کیا جائے۔ یا جو دو حصوں میں ہے اسے ٹاپے اور قوٹے بغیر فروخت کیا جائے۔ یا ضرور غلام کو فروخت کیا جائے یا مقام جب تک تقسیم نہ ہو لیکن انھیں فروخت کیا جائے۔ یا صدقات جب تک قبضہ میں نہ آجائیں انھیں فروخت کیا جائے۔ نیز "طریقہ الفائنس" سے بھی آپ نے منع فرمایا ہے۔

لیکن اس اسناد سے کوئی دلیل نہیں قائم ہوتی۔

وہ منہیات بیع جو ثابت ہیں | جہاں تک وضع حمل سے پہلے جو کچھ جانور کے پیٹ میں ہے اسے نہ فروخت کرنے کا سوال ہے۔ نہ نہیں ملا قیح و مضامین سے ثابت ہی ہے۔ اسی طرح ضرور غلام کو فروخت کرنے کی بھی بھوکاے غرہ ہی غرہ سے ثابت ہے۔ اور تقسیم سے پیشتر مقام کے فروخت بھی اس بیع میں داخل ہے جو آدمی کے پاس نہ ہو کہ یہ تو لم غرہ اور خطر کی ہے۔ اسی طرح قبل از قبضہ صدقات کو فروخت کا معاند ہی ہے، باقی رہا "طریقہ الفائنس" کا معاملہ تو یہ کھلا ہوا غرہ ہے۔

جانور کی پیٹھ پر اون کی بیع | یہی اس آدمی کی بیع جو جانور کی پیٹھ پر ہو تو اگر اس کی بیع کی نہیں والی حدیث صحیح ہے تو اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور اس کی مخالفت جس میں سختی جائے گی۔

لیکن اس باب میں امام احمد رحمۃ اللہ سے روایت کا اختلاف موجود ہے۔ ان کی ایک

سے ضرور الفائنس یعنی غوطہ خور کہہ تم مجھے اتنی اجرت دو، غوطہ سے جو بڑا آدمی ہر گاہ قہلا۔  
سے ملائیں و مضامین اس چیز کی فروخت جو ابھی جانور کے بطن کا مطلب میں ہے۔

روایت میں اس فروخت سے منع کیا گیا ہے۔ اور دوسری میں اجازت دی گئی ہے بشرطیکہ ان فوراً اتار لیا جائے اور اس کی توجیہ یہ ہے کہ اس کی تسلیم (حوالے کرنا) ممکن ہے، لہذا بیع جائز ہوگی۔ جیسے کھجور کی بیع جائز ہے۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ فوری طور پر اون اتار لینے کی شرط ضروری نہیں ہے جیسے کھجور جو تصویری تصویر کی کر کے اتاری جائے خواہ اس میں کتنی ہی دیر لگے تو جواب یہ ہوگا کہ یہ اس طرح ہے جیسے حاضر مال کی تبعیت میں غیر موجود مال کا سودا کیا جائے اور یہی ہے جیسے پھلوں کا وہ حصہ جو ابھی ظاہر نہیں ہوا ہے، مگر حاضر پھلوں کی تبعیت میں داخل ہے۔ اور اگر بائع اور مشتری ان کے لیے وقت معین کر لیں تو یہ ایسا ہی ہے جیسے پھلوں کے مکمل ہونے کے بعد سودا کیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ اس کی منع کے قائل ہیں وہ اسے اعضائے حیوان پر قیاس کرتے ہیں جن کا بیع کے باعث الگ الگ کر دینا جائز نہیں ہے لیکن یہ فاسد ترین قیاس ہے اس لیے کہ اعضا حیوان کی سلامتی کے ساتھ کسی کے حوالے نہیں کیے جاسکتے۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ اون اور قصن کے اندر کے دودھ میں کیا فرق ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ قصن کے دودھ میں ملک مشتری، ملک بائع کے ساتھ فوری طور پر مختلط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ دودھ سر بیع المذوث ہے۔ جب دودھ جائے گا بہر پڑے گا۔ اون کی صورت اس کے برعکس ہے۔ واللہ اعلم و احکم۔

www.ahlehaq.org

عہد اسلامی کی ابتدائی تاریخ کا بنیادی خاکہ

# طیفانِ محمد

(مکمل آٹھ حصوں میں)

تصنیف : علامہ ابو عبد اللہ محمد بن سعد بن سید البصریؒ

اردو ترجمہ : علامہ عبدالقدیر اعجازی  
معاونی نذیر احمد میرٹھی  
مولانا غیب رحمانی

بڑا رولہ ، علی سفید کاغذ ، خوبصورت رنگین تصویریں

نفسِ اکیسٹری